

Printed by Ramdasra Yaru Shedge, at the Miraya Sagar Press,
28-29, Kothari Lane, Bombay.

Published by Dhirajlal Vrajdas Shukla, A. A., 22-23, Adroasta,
at Khakhar Building, C. P. Street, Bombay 4.

आन्तिमूलतया सर्वसमधानामयुक्तितः ।

न तद्विरोधाद् वचनं वैदिकं शाङ्ख्यतां व्रजेत् ॥

श्रुतिविप्रतिषेधस्त्ववश्यं प्रतिषेधेयः । प्रथमचतुर्थपादे सर्वधानुपयोगे प्रतिपादिते, स्मृतिप्रतिपादिते स्मृतित्ववचनेन प्रामाण्ये च यावत् तदप्रामाण्यं न प्रतिपाद्यते तावत् तद्विरोधः परिहर्तुमशक्य इति तन्निराकरणार्थं प्रथमतः

भाष्यप्रकाशः ।

प्रयोजनमित्यतस्तद् गृह्णन्ति आन्तीत्यादि प्रतिषेधेय इत्यन्तम् । श्रुतिविरुद्धस्मृतीनां, आन्तिमूलतया तदुक्तानां सर्वेषां समधानां युक्तिनियमानाम्, अयुक्तितोऽयुक्तवा-
याम् । सप्तम्यर्थे तसिः । भावप्रधानो निर्देशः । तद्विरोधात् स्मृतिविरोधात् । वैदिकं
वचनं शाङ्ख्यतामस्य वाक्यस्यायमर्थो भवति न वेति शङ्काविषयतां, न ब्रजेन्न प्रामुया-
दित्येकं प्रयोजनम् । एतच्चाद्यत्रयेण सिद्ध्यति । तु पुनः श्रुतिविरोधः श्रुतौ विरोधः
श्रुतिविरोधोऽवश्यं सर्वथा प्रतिषेधेयः, अन्यथा विवक्षितार्थबोधो न स्यादिति द्वितीयम् ।
एतदुभयप्रयोजनार्थमविरोधो विचार्यते । तथा च श्रुतीनां वलिष्ठत्वात् स्मृतीनां च नैर्ष्येन
तथा निराकार्यत्वाच्छ्रुतिविरोधे कासांचित् स्मृतीनां संकोचेन कासांचिद् दूषणेन लोकभाव-
सिद्धानां च युक्तीनां दूषणेन विरोधपरिहारो न तु तद्विरोधेन श्रुतिसंकोचस्तदनुरोधेन वा
श्रुत्यर्थविचार इत्यर्थः । एतदेव पादार्थकथनस्येन विभजन्ते प्रथमचतुर्थेत्यादि । आनुमानिका-
द्यधिकरणत्रयेण सांख्यमतस्यावैदिकत्वं समर्थयित्वा, कारणत्वेन चाकाशादित्थित्वाद्यधि-
करणद्वयेन श्रौतशब्दविप्रतिषेधं जगद्वाचित्वाधिकरणेनार्थविरोधं च परिहृत्य, वाक्यान्वया-
धिकरणे जीवब्रह्मवादोत्थापितप्रकृतिकारणवादं च परिहृत्य, प्रकृतिधेत्यधिकरणेन ब्रह्मण
एवोपादानत्वनिमित्तत्वयोः साधनाजगत्कारणविचारणायां सांख्यमतस्य सर्वथाऽनुपयोगे
प्रतिपादिते, प्रतिपादिते च 'स्मृतेश्च' इत्यादिसूत्रेषु स्मृतिप्रामाण्याङ्गीकाराच्छेषाभ्यनुज्ञया विवि-
क्तात्मज्ञानवैराग्यादिषु तस्याः स्मृतित्ववचनेन प्रामाण्ये, पुनः स्मृतित्वेन प्रकृतिकारणत्वशिषि
प्रामाण्यप्रत्यवस्थाने यावत् तदंशे सर्ववेष्टनस्मृतिवत् स्मृतित्वप्रयुक्तमप्यप्रामाण्यं न प्रतिपाद्यते
तावत् तस्याः स्मृतेर्विरोधः परिहर्तुमशक्य इति तदंशे स्मृतित्वप्रयुक्तप्रामाण्यनिरा-
रम्भः ।

इत्यर्थः । अप्यायसमासाहुक्तां पादार्थसङ्गतिमाहुः पादार्थेति । मूलपुस्तकानुरोधेन कचिदध्यायगत-
समन्वयेनैव चारितार्थं सामान्यविशेषभावश्वेतन्तो ग्रन्थो न पठ्यते । प्रसङ्गसङ्गतावन्तर्भावः ।
तेनोपोद्घातगर्भः ससङ्गतिरित्यर्थः । युक्तिनियमानामिति युक्तिमिर्नियमितानाम् । न प्रामुया-
दिति वेदमूलत्वेन 'यत्र दृष्ट तु वेदेषु तदुक्त स्मृतिभिः किल' इति बृहस्पतिस्मृत्या निषेध-
कोटावनिवेशादुपपद्यमानत्वेन तु निवेशादधिकरणे तर्कविषयसञ्चयविषयतां न प्राप्नुयात् । शङ्का-
शब्दस्तरकयुक्तसंशये । यद्वा शङ्क्यतां तर्कविषयतां पूर्वपक्षविषयतामिति यावत् । विवक्षितेति ।
युक्तिपूर्वकपरमार्थबोधो न स्यात् । नैर्ष्यत्वेनेति पौर्ष्वेयत्वेन नैर्ष्यम् । तदनुरोधेनेति ।
सर्वथेति वक्तव्यम् । शेषाभीति । अनुज्ञाऽऽज्ञा । सर्ववेष्टनेति 'औद्गम्यरी' स्मृद्बोधा-
यति' इति श्रुतौ औद्गम्यरी सर्वा वेष्टयित्वेति सर्ववेष्टनस्मृतिवत् । तदंश इति प्रकृतिकारणत्वाये ।

स्मृत्यनवकाशादोषप्रसङ्गः । 'अहं सर्वस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा' इति ॥ १ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे प्रथमं स्मृत्यधिकरणम् ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

णायां सांख्यस्मृत्यनुपयोगे नित्यानुमेयश्रुतिविरोधो भवति न वेति संग्रहे कापिलास्तावदेवं प्रत्यवतिष्ठन्ते । पूर्वाध्याये यद्यपि श्रुतिविचारेण ब्रह्मणो जगत्कर्तृत्वं जगदुपादानत्वं च प्रतिपादितं, तथापि कपिलप्रणीतसांख्यस्मृतिविरोधात् तदनादरणीयम् । न च श्रुतीनां स्वतः प्रामाण्यस्य तद्विरोधे स्मृतीनामप्रामाण्यस्य च पूर्वतन्त्रे, 'विरोधे त्वनपेक्षं स्यात्' इत्यत्र प्रतिपादितत्वात् स्मृतिविरोधोप्रयोजक इति शङ्क्यम् । 'औदुम्बरीं स्पृष्ट्वोद्गायति' इति श्रुत्युक्तस्य वत्स्पर्शरूपस्पर्शस्य प्रत्यक्षतो निश्चेतुं शक्यतया सर्ववेष्टनस्मृतौ तद्विरोधस्यापि प्रत्यक्षत एव मानेन तादृशीनां विरोधस्य तथात्वेपि जगत्कारणरूपस्य वेदान्तश्रुतिविषयस्याप्रत्यक्षत्वेन तादृशविषये पूर्वोक्तश्रुतिकपिलस्मृत्योर्विरोधे यदि प्रत्यक्षश्रुतिमालम्ब्य तस्या अप्रामाण्यमास्तीयते तदा तन्मूलभूता श्रुतिर्महर्षिप्रत्यक्षं चोपरुद्धेत । न चेदं सर्ववेष्टनस्मृत्यनादरेपि तुल्यमिति वाच्यम् । तत्र हि 'असति क्षतमानम्' इति धर्मांशेन स्मृतेर्मन्थरगामित्वबोधनात् प्रत्यक्षश्रुतौ स्वीकृतस्य प्रामाण्यस्य परित्याग आपततीति तदपेक्षया स्मृतेरेव प्रामाण्यत्यागो वरम् । स्वप्रत्यक्षापेक्षया परप्रत्यक्षस्य निर्वलत्वेन तुल्यत्वाभावात् । इह तु वेदान्तविषयस्य दुरवबोधत्वेन तादृशमहर्षिगोचरताया एवास्येवत्वाद्, 'आनर्थक्ये प्रमाणानां विपरीतं फलाबलम्' इति न्यायाच्च कपिलस्मृत्युत्परोधेन श्रुतिरेव प्रधानविषये संकोच्या तदनुग्राहकस्य स्वप्रत्यक्षस्यात्राभावात् । किंच सर्वशेतेतो ह्ययः, सर्वश्यामः पुरुष इत्यत्र यथा खुरनेत्रनखादिषु तद्वर्णाभावेपि श्वेतादिबाहुस्यात् सर्वपदप्रयोगस्तथा वेष्टनस्मृतावपि किंचिदंशपरित्यागेन बह्वंशवेष्टनेपि सर्वपदस्योपपत्तिरिति तस्याः संकोचसहिष्णुता तथा नात्र केवलयथार्थज्ञानभग्नावरणमोक्षोपयोगितया रक्षितः ।

भाष्ये । भ्रान्तेरिति बाह्याबाह्यमतप्रवक्तृणां । पूर्वपक्षमाहुः नित्यानुमेयेति । तन्मूलसूतश्रुतिविरोधः । पूर्वपक्षमाहुः कापिला इति । 'विरोधे त्वनपेक्षम्' इति प्रथमस्य तृतीये चिन्तितम् । औदुम्बरीमिति औदुम्बरी शाखा सदोनाममण्डपस्य मध्ये ज्योतिष्टोमे निखन्त्यते । तथात्वं इति प्रयोजकत्वेऽपि । वेदान्तेति अर्थस्येत्यर्थः । पूर्वोक्तंति आनुमानिकाघधिकरणोक्त्यर्थः । तस्या इति कपिलस्मृतेः । महर्षीति उत्सन्नप्रच्छन्नशाखाप्रत्यक्षम् 'अनागतमतीतं च वर्तमानमतीन्द्रियम् । विप्रकृष्टं व्यवहितं सम्यक्पश्यन्ति योगिनः' इति वाक्योक्तं प्रत्यक्षम् । इदमिति तन्मूलसूतश्रुतिमहर्षिप्रत्यक्षयोरुपरोधनम् । तत्र हीति स्मृतिपादस्य 'विरोधे त्वनपेक्षं स्यादसति क्षतमानम्' इति सूत्रे हि । मन्थरेति श्रुतिस्मृत्योर्विरोधे यथौदुम्बरी सर्वा वेष्टयितव्येत्यस्याः स्मृतेः 'औदुम्बरीं स्पृष्ट्वोद्गायति' इति श्रुत्या विरोधे तु स्मृतमनपेक्षं स्यात्, स्वतन्त्रं स्यात् । असति विरोधेऽनुमानं स्मृतेरुपेष्टमर्कं स्यात् । तथा चैवं विचारसापेक्षत्वं मन्थरत्वम् । अत्रापि तौल्यमाशङ्क्य वारयन्ति स्म स्वप्रत्यक्षेति । तथा सति प्रकृतेष्वेवमित्याशङ्क्य वैपरीत्यमाहुः इह त्विति । आनर्थक्यं इति । उदाहरणं तु । 'आदित्याग्निमग्निभिर्देहन्ति यज्ञपात्रैश्च' इति श्रुतिं सावकाशां 'वैतानं प्रक्षिपेदसु आवसथ्यं चतुष्पथे । पात्राणि तु दहेदस्यौ यजमाने बृथा सृते' इति पतिताग्निहोत्रप्रतिपत्तिबोधिका स्मृतिः संकोचयति इति । श्रुतिरेवेति कारणत्वप्रतिपादिका श्रुतिः । नात्रेति कपिलस्मृतौ नैत्यर्थः । केचलेति केनचं यथार्थज्ञानं तेन अर्धं यदावरणं स एव मोक्षस्तदुपयोगितया । सांख्यमतमिदम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्युत्सवः परब्राह्मणस्तस्तेनया स्वात्मानं प्रकृतिप्राकृतेभ्यो विविच्य स्वस्वरूपावस्थिता भविष्यन्तीति तादृशामर्थं परब्रह्मकारणतांशं परित्यज्य देवामरन्यायेन प्रकृतेरनादित्वं बोधयित्वा तथोक्तमित्येवं संकोचसहिष्णुत्वात् । न च तन्मूलभूतश्रुतेर्महर्षिप्रत्यक्षस्य वा विरोधः, महर्षे-
राशयस्य तन्मूलश्रुतेश्च प्रत्यक्षश्रुत्यविरुद्ध एवार्थं तात्पर्यात् । अन्यथा देवहृतिं स्वयतरं प्रति सर्वतत्त्वयाथात्म्यमुक्त्वाऽग्रे 'ज्ञानमेकं पराचीनैरिन्द्रियैर्ब्रह्म निर्गुणम्, अवभाल्यर्थरूपेण भ्रान्त्या शब्दादिधर्मिणा' इत्यादि न वदेत् । एतदेवामिप्रेत्य मोक्षधर्मे, 'सांख्ययोगः पञ्च-
रात्रं वेदाः पाशुपतं तथा, ज्ञानान्येतानि राजर्षे विद्धि नानामतानि वै' इति पञ्च-
सिद्धान्तांस्तद्वक्तव्योक्त्या, 'सर्वेषु च नृपश्रेष्ठ ज्ञानेष्वेतेषु दृश्यते, यथागतं तथा ज्ञानं निष्ठा नारायणः प्रभुः,' 'न चैनमेव जानन्ति तमोभूता विशाम्पते, तमेव शास्त्रकर्तारः प्रवदन्ति मनीषिणः, निष्ठां नारायणमूर्ध्नि नान्योऽस्तीति वचो मम' इत्युक्तम् । यथागतमिति श्रुत्यवि-
रुद्धम् । तथा चाज्ञानामर्थं संकोच इत्यर्थः । अथवा पाशोत्तरखण्डे भगवच्छिवसंवादे, 'त्वं च रुद्र महाबाहो मोहनार्थम्' इति मोहनं प्रक्रम्य, 'मयि भक्ताश्च ये विप्रा भविष्यन्ति महर्षयः । त्वच्छक्त्या तान् समाविश्य कथयस्व च तापसान् । कणादं गौतमं शक्तिमुप-
मन्युं च जैमिनिम् । कपिलं चैव दुर्वासं मृकण्डं च बृहस्पतिम् । मार्गवं जामदग्न्यं च दशै-
तांस्तापसानृपीन् । तव शक्त्या समाविश्य कुर्वतो जगतोहितम् । त्वच्छक्त्या सन्निविष्टास्ते रश्मिः ।

कपिलेत्यास्या अपि न विरोधः । सिद्धान्तान्तरत्वात् । प्रत्यक्षश्रुत्यविरुद्ध इति न चैकदेशिमतं विरुद्धमिति वाच्यम्, स्वगृहीतमतत्वेन विरुद्धत्वेऽपि स्वगृहीतत्वेन रूपेणाविरुद्धत्वात् । तात्पर्या-
दिति जानातीच्छति यत इति तात्पर्यं ज्ञान कारणं ज्ञान तु मुख्यैकदेशिसिद्धान्तयोः प्रणयना-
दस्त्वेव । अन्यथेति प्रत्यक्षश्रुत्यर्थं तदविरुद्धैकदेशिमते च तात्पर्याभावे । इदानीं सर्वविध-
सांख्यस्यानादरणीयता प्राप्तोति तथापि 'सांख्यो बहुविधः प्रोक्तस्तत्रैकः सत्यमाणकः । अष्टाविंशति-
तत्त्वानां स्वरूपं यत्र वै हरिः । अन्ये सूत्रे निषिध्यन्ते' इति शास्त्रार्थात् 'अथ ते संप्रवक्ष्यामि सांख्यं पूर्वैर्विनिश्चितम्' इति प्रतिज्ञाय 'आसीञ्ज्ञानमयो ह्यर्थः' इत्यादिनैकादशे भगवत्प्रकृततत्त्वस्ताव-
ञ्चाष्टाविंशतितत्त्वानां स्वरूपं यत्र नवक भवति । 'पुरुषः प्रकृतिर्व्यक्तमहकारो नभोऽनिलः ।
ज्योतिरापः क्षितिरिति तत्त्वान्युक्तानि मे नव' इत्युक्तं भागवतं भवति तदतिरिक्तसांख्यस्य 'केचित्
षड्विंशतिं प्राहुरितरे पञ्चविंशतिः । सप्तैके नव षट्केचिच्चत्वार्येकादशापरे । केचित्सप्तदश प्राहुः षोडशैके
त्रयोदश' इत्युक्तस्य सूत्रेषु प्रत्याख्यानाच्च त्रैलोक्य सांख्य प्रत्याख्यातमिलाशयेन सिद्धान्तान्तरकपिलं
सांख्यमाहुः सर्वतत्त्वेति । पराचीनैरिति प्राकृतैः । 'पराञ्चि खानि व्यवृणुष्वत्सर्वं मस्तस्मात्
पराद् पश्यति नान्तरात्मन' इति श्रुतेः । निर्गुणमिति एकदेशिमतत्वाविर्गुणपदम् । शून्याभाव-
तुच्छादृश्यनिर्गुणादिपदानां सामानाधिकरण्यात् । महोपनिषदि 'एष ह्येव शून्य एष ह्येव तुच्छ एष
ह्येवाभाव एष ह्येवाच्यक्तोऽदृश्यो निर्गुणश्च' इति माध्वभाष्ये उक्तम् । अर्थरूपेणेति घटपटादिरूपेण
शब्दार्थधर्मिणा भ्रान्त्यावभासीत्यर्थः ख्यातिबोधकम् । इत्यादीति ख्यातिबोधकं न वदेदि-
त्यर्थः । एवं जानन्तीति मुख्यगौणसिद्धान्तेन न जानन्ति । तमेवेति सिद्धान्तद्वयप्रतिपाद्यमेव ।
अधिमिति ब्रह्माधिः सप्तर्षयः समिधः तेषु 'नारायणपरा वेदा' इति तस्य अहण्यम् । श्रुत्य-

भाष्यप्रकाशः ।

तस्यामेव मूलकारणता निर्णयिता । तद्विदमनुमानान्न सिद्धयति । स्थूलेषु पृथिव्यादिचतुर्षु गन्धादिगुणाविनाभावस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वेन शब्दे च द्रव्यजन्यत्वस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वेन पूर्ववर्तित्वस्य प्रत्यक्षवाधितत्वाद् गुणनाशेऽपि द्रव्यदर्शनेन व्यतिरेकव्यभिचाराद् गुणातिरिक्तानां मात्राणां लोकाप्रसिद्धत्वाच्च न स्थूलस्ता अनुमातुं शक्यन्ते प्रत्युत पृथिव्यादिचतुष्टये तत्परमाण्वनुमानमेव सुकरम् । आकाशो नित्य इत्येव च युक्तम् । एवं मात्राणां स्थूलकारणत्वेन मात्रात्मकस्वरूपेण चासिद्धौ तत्साधितानामहंकारमहत्त्वप्रकृतीनामप्यसिद्धिरेव । नापि द्विविधेन्द्रियाभ्यामहंकारसिद्धिः । शब्दातिरिक्ताया वाचो, गोलकातिरिक्तानामन्येषामपि कर्मेन्द्रियाणां चाप्रसिद्धत्वाद् । गोलकैरपि भूतानामेव सिद्धेश्च । तेषां सविलक्षणोपादानासाधकत्वाद् ।

रश्मिः ।

कारणम् । तस्यामिति मूलप्रकृतौ । पृथिव्यादीति । अत्र भूतत्वमाकाशादिपञ्चान्यतमत्वं सविशेषशब्दादिभक्तं वा सिद्धान्ते । घटिरिन्द्रियग्राह्यविशेषगुणवत्त्व तदिति केचित् । तदालंकारिका न सहन्ते । 'द्योग्यताघटितमपि प्रमाणविरहितम्' इत्युक्तं प्रस्थानरत्नाकरे । शिरोमणिस्तु स्पन्दसमवायिकारणतावच्छेदको जातिविशेषो भूतत्वम्, समवेतेन्द्रियग्राह्यगुणवद्द्विद्रव्यत्वव्याप्यजातिमत्त्व तदिति केचिदित्याह पदार्थतत्त्वविवेचने । द्रव्यजन्येति आकाशजन्यत्वस्य । पूर्ववर्तीति अनन्यथासिद्धत्वे सति कार्यनियतपूर्ववृत्तित्व कारणत्वमिति कारणलक्षणघटकस्य पूर्ववर्तित्वस्य वाधितत्वेति । तथा च कार्यकारणभावामावादानुमानमिति भावः । गुणनाश इति आमषट्पादौ तेजःसंयोगेन तथा । व्यतीति अन्त्या गन्धवान् पृथिवीत्वाद् इत्यत्र यत्र यत्र पृथिवीत्व तत्र तत्र गन्धवत्त्वमित्यन्वयव्याप्तिः । व्यतिरेकस्तु यत्र यत्र गन्धवत्त्वाभावस्तत्र तत्र पृथिवीत्वाभावः, तस्य व्यभिचारात् । ननु न गुणास्तन्मात्राः किंतु भूतसुक्ष्मावस्थास्ता इत्याकाङ्क्षायामाहुः शुणातीति । लोकेति पुराणादिस्थूलप्रसिद्धत्वाच्च । न स्थूलैरिति स्थूलानां कार्यत्वाभावान्नानुमातुं शक्यन्ते । प्रत्युतेति अत्र प्रत्युत पञ्चतन्मात्रेभ्यः स्थूलानामनुमानमिति नोक्तम् । पृथिवी गन्धवत्त्वाद्वदित्यादौ साम्यहेतुतावच्छेदकैक्यत्वाद् । यदि च गन्धसमानाधिकरणद्रव्यत्वापरजातिमत्त्व पृथिवीत्वमिति न तयोरैक्यमिति विभाव्येत तदापि गन्धवत्त्वं पृथिवीत्वमिति पक्षे तयोरैक्यं स्यात् । अतोऽस्या परमाणुमान् स्थूलत्वाद् इत्याद्यनुमानमेव सुकरम् । एवकारेणोक्तानुमानव्यवच्छेदः । पञ्चदशतं वदन्त एवमाकाशे प्राप्तमनिलत्वमनुमन्यन्ते आकाश इति । 'न वियत्' इत्यधिकरणे स्पष्टम् । असिद्धिरिति न हि धूमसिद्ध्याभावे वह्निसिद्धिरित्येव स्थूलात्पञ्चतन्मात्रस्यासिद्धौ तैर्हकारादीनामप्यसिद्धिः । लोकाप्रसिद्धत्वादेवकारः । बहूनामनुग्रहस्य न्याय्यत्वात् । महत्त्वमन्तःकरणम् । तैर्हकारास्तेति सूत्रांशं दूषयन्ति नापीति । वाह्यं स्थूलम् । आन्तरः शब्दः, ताभ्या बाह्याभ्यन्तराभ्यां तानीन्द्रियाण्यनुमेयानि तैर्हकारास्तानुमानमेकोऽर्थः । यद्वा अभ्यान्ता रूपरसादयः तैरिति द्वितीयोऽर्थः । तत्र प्रथमार्थमाहुः द्विविधेति । तत्र मीमांसकाः यत्सप्रसक्तोऽर्थे विशदावभास ज्ञान जनयति तद्विन्द्रियम् । नैयायिकास्तु शब्देतरोद्भूतविशेषगुणानाश्रयत्वे सति ज्ञानकारणमनःसंयोगाश्रयत्वं तत्त्वमिति । सिद्धान्ते तु देहससुकत्वे सति स्रफलेनात्मज्ञापकत्वम् । अन्येषामिति पाण्यादिचतुर्णां श्रोत्रादीनां चेत्यर्थः । एतच्चतुर्थपादे स्फुटिष्यति । तर्हि गोलकानामनुमानमस्त्विति चेत्तत्राहुः गोलकैरिति । अनुमितैर्गोलकैर्भूतरूपगोलकानां सिद्धिर्नाहंकारस्य सिद्धिः । नन्विदं तु लोकेऽपि तैवसाहंकारकार्याणीन्द्रियाणीति प्रसिद्धमितिचेत्तत्राहुः तेषामिति । असाधकेति

भाष्यप्रकाशः ।

एवमेव पराशरमन्वाद्युक्तावपि द्रष्टव्यम् । तथैव श्रुतावपि बोध्यम् । तथाहि मैत्रायणीवोप-
निपदि सृष्टिकथने 'तमो वा इदमग्र आसीदेकं तत् परे स्यात् तत् परेणेरितं विषमत्वं
रश्मिः ।

विकारांश्च गुणांश्चैव विद्धि प्रकृतिसम्भवान्' इत्यत्रापि तथात्वादिति । 'कृष्णवाक्यानुसारेण शास्त्रार्थं ये
वदन्ति हि । ते हि भागवताः प्रोक्ताः शुद्धास्ते ब्रह्मवादिनः' इति बोधाय विभूतियोगाध्यायस्य प्रतिमात्रं
पूर्वाधिकरण उपात्तम् । इह तु प्रतियोगिज्ञानार्थं क्षेत्रक्षेत्रज्ञनिर्देशयोगाध्यायोक्तं वाक्यमुक्तम् । इदं
सविकारक्षेत्रनिरूपणेस्ति । तत्र प्रकृतिपुरुषस्वरूपमुक्तं सांख्यभेदेन । अतः क्षेत्रनिरूपणात्तत्र च क्षेत्र-
ज्ञनिरूपणं 'प्रकृतिं पुरुषं चैव' इत्यादिना । अत्र 'अनादित्वाच्चिगुणत्वात्परमात्मायमव्ययः । शरीरस्थोऽपि
कौन्तेय न करोति न लिप्यते' इति शून्यादिसमुदायघटितनिर्गुणत्वोक्त्या योगविशेषेण शून्यादिपद-
व्यतिपाद्ये कर्तृत्वनिषेधो लेपसमभिव्याहारात्कर्मकर्तृत्वनिषेधः । लोकसंग्रहाय कर्मकर्तृत्व व्रतत एव ।
'सर्वतः पाणिपादान्तम्' इत्याद्युक्त्वा 'असक्त सर्वभूचैव निर्गुणं गुणभोक्तुं च' इति मुख्यमतमुक्तत्वेकदेशिमते
अरूपवस्तुत्रोक्ते आह । प्रकृतिमिति वाक्यस्याग्रे 'कार्यकारणकर्तृत्वे हेतुः प्रकृतिरुच्यते । पुरुषः सुख-
दुःखानां भोक्तृत्वे हेतुरुच्यते' इति वाक्ये । कर्तृत्वे हेतुः स्वरूप कुलालवत्, न स्वभिन्ननिमित्तोपादाने
उपादानोपयोगिनी । पुरुषस्तु जीवरूपेण भोक्तृत्वे हेतुः । 'अनश्नन्नन्यः' इति श्रुतेः । पुरुषः प्रकृतिस्थ
इति विराडजीवः प्रकृतिस्थः । अग्रे प्रकृत्यैव च कर्माणीति वाक्यं तत्र प्रकृत्या कुलालदेहवत्
क्रियमाणानि कर्माणि यः पश्यति आत्मानं निर्गुणत्वादकर्तारं यः पश्यतीत्येकदेशिमतम् । विरुद्धधर्मा-
श्रये सर्गुण परित्यज्य निर्गुणमात्रग्रहणात् । अतः 'कर्ता शास्त्रवत्त्वात्' इत्यधिकरणस्य न विरोधः । त्रयो-
दशोऽध्याये 'ब्रह्मसूत्रपदैश्वर्यं हेतुमद्भिर्विनिश्चितैः' इत्युक्त्यात्रेदमुक्तम् । सांख्ययोगाध्याये द्वितीये तु न
प्रकृतिवार्ता अत आहुः एवमेवेति । निर्गुणपदवत्प्रायश्चित्तमतमपदसत्त्वात् । प्रायश्चित्त पापनाशक-
मित्यहत्तपात्म ब्रह्म । पराशरे ब्रह्मानिरूपणेऽपि । मनुस्युतिषु तमोनिरूपणं तदवान्तपरलभ्यविषय
समाधिकरणोक्तं चादिपदेन 'ब्राह्मे मुहूर्ते चोत्थाय प्रयतस्वात्मवान्शुष्णी' इति विष्णुस्युक्त्यात्मा ।
याज्ञवल्क्यस्युक्तौ 'तपस्वाद्यजब्रह्मा ब्राह्मणान्देवगुणये' इति । श्रुतौ विकल्पप्रसङ्गवारणायो-
पष्टमकादतिदिशन्ति तथैव श्रुतावपीति । श्रुत्यर्थस्तु तमः समाधिकरणोक्तरीत्याऽनभिष्यक्तं
युज्यते । अग्रपदसमभिव्याहारात् । तत्परं स्यादिति सूर्यादौ छायासवन्चक्रादीनामुपसङ्गस्य
परे विवक्षणात्तत्परंऽपीष्टम् । अतः सादित्वधीष्टे लिङ् । 'प्रवर्तते यत्र रजसामस्तयोः सत्त्वं च मिश्रं
न च कालविक्रमः' इति सिद्धान्तवाक्यस्य न विरोधः । तत्परेणेरितम् । 'रजसा तु तमो हन्यात्'
इति कम्पितम् । ईर गतिकम्पनयोः अ० जा० से० । तथाऽसत् । विषमत्वं स्वस्वरूपे प्रमादालस-
निद्राजनके समवृत्त्या वर्तमानं विषमं भवति, क्षुब्धं भवति, तद्युक्ताङ्गायाः । तदाकाङ्क्षाद्युक्तं क्षुब्धम्,
तृष्णासङ्गयुक्तं भवति । ततस्त्वस्युद्भव रज इति तमो रजोरूपेण परिणमते रागात्मकं भवति । कर्मसङ्गं
करोति । तदुक्तं गीतायां 'रजो रागात्मकं विद्धि तृष्णासङ्गस्युद्भवम् । तन्निरुद्धमिति कौन्तेय कर्मसङ्गेन
देहिनम्' इति तदुक्तं विषमत्वं प्रयात्येतद्वै रजसो रूपमिति । विषमत्वं स्वस्वरूपे कर्मसङ्गजनके
समवृत्त्या वर्तमानं विषमं भवति क्षुब्धं भवति । रज्जु रागे भ्वा० उ० अ० । तद् रागयुक्तं क्षुब्धम् ।
सत्त्वजनकरजोनिष्ठसत्त्वसत्तया प्रकृत्युक्तं भवति । ततस्त्वस्युद्भव सत्त्वमिति रजः सत्त्वरूपेण परिणमते,
प्रकाशकं भवति, सुखसङ्गं करोति, ज्ञानसङ्गं च । तदुक्तम् । 'तत्र सत्त्वं निर्मलत्वात्प्रकाशकमना-
मयम् । सुखसङ्गेन चमति ज्ञानसङ्गेन चानघ' इति । तदुक्तम् । विषमत्वं प्रयात्येतद्वै सत्त्वस्य

भाष्यप्रकाशः ।

कैवल्यरूपस्यैकशब्दार्थस्य च बोधेनोभयत्र लक्षणाप्रसङ्गात् । एकपदस्य मुख्यार्थग्रहणे तमसो-
प्यविभागेन सचायां, परस्तात्र सन्नासन्न सदसदिति परेतरयावन्निषेधानर्थक्यप्रसङ्गाच्च ।
उपक्रमे च 'किं तदानीत्तस्मै स होवाच न सन्नासन्न सदसदिति तस्मात् तमः संजायते
तमसि भूतादिभूतादेराकाशम्, आकाशाद् वायुर्वायोरग्निरग्रेराप अद्भ्यः पृथिवी तदण्डं सम-
भवत्' इति सृष्टिप्राक्कालेपि तथा श्रावणात् तमस उत्पत्तिश्रवणात्त्वाविभागस्य सांख्यप्र-
क्रियायाश्च ग्रहीतुमशक्यत्वात् । श्वेताश्वतरेपि, 'यदा तमस्तन्न दिवा न रात्रिर्न सन्न चासन्
शिव एव कैवलः' इत्यत्र तमोङ्कितकालेपि शिवकैवल्यश्रावणेन तमसि शिवाभेदस्यैव बोधना-
च्च । तथा 'स यथा सैन्धवस्त्रिव्य उदके प्रास्त उदकमेवानुविलीयेत नाहास्योद्ब्रह्मणायेव स्याद्
यती यतस्त्वाददीत लवणमेव' इति बृहदारण्यके लवणरसबोधेनानाविभागस्यैव लयपदार्थत्वेन
निर्धारणाच्च । एवं च गर्भोपनिषद्यपि यदुक्तम्, 'अष्टौ प्रकृतयः षोडश विकाराः शरीरम्' इति ।
तदपि न सांख्यरीतिकतत्त्वसंग्राहकम् । किंतु श्रौतानां ब्रह्मजन्यानामेव संग्राहकम् । तथा
चूल्किोपनिषद्यपि 'विकारजननीं मायामयरूपामजां ध्रुवाम्' इत्यादिना प्रकृतिं परमात्मानं च
प्रकृत्य यदुक्तं, तदप्यग्रे, 'तमेकमेव पश्यन्ति परिशुद्धं विशुद्धं द्विजाः । यस्मिन् सर्वमिदं श्रोतं
ब्रह्म स्वावरजङ्गमम् । यस्मिन्नेव लयं याति बुधुदाः सागरे यथा' इति, अग्रे च, जायन्ते
बुधुदा इवेति च दृष्टान्तकथनात् स्वरूपैक्य एव पर्यवस्यति, न त्वविभागे । अतः प्रभो-
पनिषद्यपि सुपुस्तावसां प्रस्तुत्य, 'पृथिवी च पृथिवीमात्रा च' इत्यादिना, 'प्राणश्च धारयितव्यं
च' इत्यन्तेन यानि तत्त्वान्युक्तानि तान्यपि न सांख्यरीतिकानीति बोद्धव्यम् । तदेतदुक्तं लोके
वेदे चानुपलब्धेरिति । एवं चेदमधिकरणान्तरत्वेन सिद्ध्यति । पूर्वोक्तज्ञानार्थं महदादि-
विचारणार्थां सांख्यस्मृत्यनुपयोगे पूर्वोक्तश्रुतिविरोधो भवति न वेति संशये, महर्षिप्रत्यक्षान्
भवतीति पूर्वपक्षप्राप्ती महर्षेस्तेषां तथोपपादने तात्पर्याभावात् तदंशेपि सांख्यस्मृतैर्नित्या-
नुमेयश्रुतिभूलम्बत्वाभावाच्च इति सिद्धान्तसिद्धेरिति बोध्यम् ।

रहिमः ।

लक्षणेति तात्पर्यवृत्तिप्रसङ्गात् । इदमुपपादितं जिज्ञासाधिकरणे स्यात्तदानीं तत्पदवाच्यसत्ता ।
'अन्तस्सदिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः' इति स्मृतः । तथा च तस्मादित्यस्य तत्पदवाच्याद्ब्रह्मण
इत्यर्थः । तथेति परेतरयावन्निषेधश्रावणात् । अश्वाक्यत्वादिति न ह्यविभक्तस्योत्वसिः संभवति
न वा प्रकृतिपुरुषयोरन्यत्सर्वमनिलमिति वदतां सांख्यानां भते तमोरूपप्रकृतेरित्यशक्यत्वात् । तमो-
ङ्कितेति । श्रुतौ यदाशब्देन कालोक्तेः कालरूपार्थोक्तिः । तमसीति तमसि वक्तव्ये शिवाभेदः ।
'ब्रह्मा विष्णुः शिवो भूत्वा पुनः कृष्ण एव जात' इति सुबोधिन्याः । 'सत्त्वं रजस्तम' इति श्रीभाग-
वत्तदेवकारः । अष्टौ प्रकृतयो गीतायां षोडशविकारा एकादशेन्द्रियाणि पञ्चतन्मात्राणि । श्रौता-
नामिति । तत्पूर्वमुक्तम् । तमेकमेवेति प्रकृतिरूपस्वरूपक तम् । पूर्वोक्तेति 'त त्वौपनिषद पुरुषं
पृच्छामि' इति श्रुतेरौपनिषदस्य तत्त्वरूपकार्यद्वारा ज्ञानं तानि चौपनिषदानि इत्यौपनिषदत्वज्ञानार्थम् ।
पूर्वोक्तश्रुतीति तन्मूलभूतानित्यानुमेयश्रुतिविरोधः । महर्षीति । उत्सन्नप्रच्छन्नानां मूलानां
श्रुतीनां महर्षिप्रत्यक्षाच्च भवति किंतु विकल्पः । महर्षेस्तेषां महर्षिसधन्धानां तेषां तथा स्वतन्त्र-

१. हस्ताक्षरपुस्तके 'तदानीत्' इतिपाठ । आधुनिकमुद्रितेषु 'तदासीत्' इतिपाठ ।

भाष्यप्रकाशः ।

केशरस्वरूपाशे च निराकृतेत्यर्थः । पृथक्तया निराकरणप्रयोजनमाहुः वैदिकत्वशङ्कये-
ति श्वेताश्वतरोपनिषदि, 'त्रिरुन्नतं स्थाप्य समं शरीरं हृदीन्द्रियाणि मनसा संनिवेद्य'
इति 'पृथ्व्यज्ञेजोनिलखे सद्युत्थिते पश्चात्मके योगगुणे प्रवृत्ते, न तस्य रोगो न जरा न मृत्युः'
प्राप्तस्य योगाग्निमयं शरीरम्' इत्यादिमन्त्रार्थसंवादाद् वैदिकत्वशङ्कया । इदं चातिदेश-
सूत्रम् । अतिदेशश्चात्रासाहस्यशाङ्कार्यां साहस्यप्रतिपादनरूपः । तेनात्रैवं संशयादिकं बोध्यम् ।
योगस्मृतावीश्वरतत्त्वान्युपगमान्मोक्षसाधनतया वेदान्तविहितयोगस्याभिधानाद् बह्नुर्हिण्य-
गर्मस्य वेदवेदान्तप्रवर्तनेषुकृतत्वात् तद्राज्यस्य सर्वेषां पृथ्वत्वात् पतञ्जलेरापि तथात्वात्
तद्दर्शनभाष्यस्य व्यासचरणैः कृतत्वात् सांख्यतौल्याभावे योगेन समन्वयसंकोचो भवति न वेति

रदिमः ।

पुरुषविशेष ईश्वरः । 'तत्र निरतिशयं सर्वज्ञबीजम्' इति सूत्रद्वयेन । सांख्ये तु 'उपाधिभेदेऽप्येकस्य
नानायोग आकाशस्येव घटादिभिः' इति सूत्रं स्पष्टम् । पृथगिति सांख्यात्युपक्त्या । इत्यादीति
आदिपदेन योगशिखायोगतत्त्वोपनिषत्संग्रहः । वैदिकत्वशङ्कयेति । तथा चेमाः श्रुतयः सदाहते
निवेशनीयाः । अत एवोपनिषदुक्तः षडङ्गयोगः, स्मृतौ त्वष्टाहो योग इति भेदः संगच्छते । 'मानसी
सा परा मता' इत्यत्र 'ता नाविदन्मय्यनुपङ्गवद्भयिषः स्वमात्मानमदस्तथेदम् । यथा समाधौ मुनयो-
न्वितोये' इति सिद्धान्तमुक्त्वावलीटीकोक्तो योगः संगच्छते । 'परो हि योगो मनसः समाधिः' इति ।
गोपालतापिनीये च 'भक्तिरहस्यमजलं तदिहायुत्र फलमोगनेराद्येनामुष्मिन्मनःकल्पमेतदेव च
नैष्कर्म्यम्' इति । 'भक्त्या प्रसन्ने तु हरौ तं योगेनैव योजयेत्' इति तृतीयसुबोधिनीकारिका च
संगच्छते । तथा च योगस्मृत्यादौ योगः वैदिकः योगशिखायुक्तः शास्त्रत्वात् पाञ्चपततवत्
अत्र साध्यमथर्वशिखायुक्तम् । यत्रैवं तत्रैवम् । मोक्षप्रतिपादकस्मृतित्वत् । तासां पुराणमूलत्वात् ।
इति वैदिकत्वाशङ्का । अवैदिके योगे वैदिकत्वप्रकारकज्ञानसत्त्वात् । निराकरण तु योगस्मृत्यादौ योगः
अवैदिकः शास्त्रान्तरत्वात् पञ्चरात्रवत् । यत्रैवं तत्रैव मोक्षेतरधर्मोद्विप्रतिपादकस्मृतित्वत् । शास्त्र-
ान्तरत्वादेव । भाष्ये प्रत्युक्तपदस्य निराकरणार्थत्वमेव न तु प्रतिनिधिरुक्त इत्यर्थः । एकदेशिमतलेन
प्रतिनिधित्वाभावात् । विकल्पविषय एव प्रतिनिधित्वात् । तेनैकादशचतुर्दशाध्यायोक्तयोगोऽप्या-
दतः । अत्र योगस्यान्याश्रुतस्यापि योगशिखादिसमुक्तार्थप्रपञ्चत्वेन योगस्मृतिषु वैदिकत्वशङ्का
तत्कृतसमन्वयसंकोच इत्याशङ्का सापि न । योगस्य परमेष्ठिपरत्वापत्तेः । योगशिखायां परमेष्ठिप्रति-
पादानात् । योगस्य विष्णुपरत्वापत्तेश्च योगतत्त्वोपनिषदि विष्णुक्तेः । अतः शास्त्रत्वाच्च श्रुतिरूपशास्त्र-
ान्तरस्यार्थस्य स्पष्टः । भाष्यान्तरसंमत्याहुः इदं चेति । भास्करभाष्यीयलक्षणमाहुः अतिदेशश्चेति
सांख्य योगः इति समाख्यायाः पूर्वतन्त्रे भेदकत्वमिति भिन्नयोर्घटपटवदसाहस्यशाङ्कार्यां निराकृतत्व-
शास्त्रत्वानुपष्टम्भकत्वेः साहस्यप्रतिपादनरूपः । अधिकरणत्वं स्फोरयन्ति तेनात्रैवमिति । ईश्वर-
तत्त्वेति । सूत्रमुक्तं पूर्वम् । मोक्षेति 'योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः' 'तदा द्रष्टुः स्वरूपेनस्थानम्' इति च ।
अत्र वेदान्तविहितत्वं स्फोरयन्ति बह्नुरिति । तथा च सूत्राणि । 'सर्वेषामपि गुरुः कालेनानवच्छे-
दात्' । 'तस्य वाचकः प्रणवः' । 'तज्जपस्तदर्थभावनम्' 'ततः प्रत्यक्षचेतनाधिगमोऽप्यन्तरायाभावश्च' ।
वेदान्तार्थभावनामत्यक्षचेतनाधिगमः । पतञ्जलेरिति । इति श्रीपातञ्जले सांख्यप्रवचने योगशङ्के

न विलक्षणत्वादस्य तथात्वं च शब्दात् ॥ ४ ॥ (२-१-४)

वाचकोऽयं तर्कः । अस्य जगतो विलक्षणत्वाद्चेतनत्वाच्चेतनं न कारणम् । विलक्षणत्वं च शब्दात् विज्ञातं चाविज्ञातं चेति । प्रत्यक्षस्य भ्रान्तिवत् मन्यमानस्येदं वचनम् ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

न विलक्षणत्वादस्य तथात्वं च शब्दात् ॥ ४ ॥ एवं तुल्यबलविरोधेऽपि रक्षितः ।

संप्रज्ञातः समाधिर्भवानविशेषः । योगसूत्रेण तु 'देशबन्धश्चित्तस्य धारणा' 'तत्र प्रत्यैकतानत्रा ध्यानम्' 'तदेवार्थमात्रनिर्भासं स्वरूपशून्यमिव समाधिः' इति लक्षणानि । 'त्रयमेकत्र संयमः' इत्यग्रे सूत्रम् । भाष्यस्य विषयान्तरपरिल्यागेन पौनःपुन्येन मनसि निवेशनं भावना । तत्र भाष्यो भगवान् यत्र स उपादेयः । यत्र तु भगवतो रूपस्य न भान 'यत्रेति नेति' इति वाक्यसवादि सोऽसंप्रज्ञातः इति । तेन च सर्वे शिष्टाः परिगृहीता इत्यर्थः संपद्यते सूत्रे । सोऽयं नानावीजन्यायेन ज्ञान-भक्तिर्मोपासनासूपयुज्यते इति ज्ञेयम् । गीतायां 'योगः कर्मसु कौशलम्' इत्यादिकं तत्रतत्रोपयोगि ज्ञेयम् । 'एव च सांख्ययोगौ पृथग्बालाः प्रवदन्ति न पण्डिताः । एकमप्यास्थितः सत्यमुभयोर्विन्दते फलम् । यत्सांख्यैः प्राप्यते स्थानं तद्योगैरपि गम्यते । एकं सांख्यं च योगं च यः पश्यति स पश्यति' इत्यत्रापि फलमैक्यं न स्वरूपत इत्यदोषः । श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारस्तु प्रसङ्गाद् भोगेतिदेशाद्विषयवाक्यप्रतिषेधकपुराणाद्याक्षेपकयोगस्युत्तरितोऽनेन सवन्नेन श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारः । अतो नाव्याप्तिः । अत्रान्ये सांख्ययोगौ द्वैतिनामिति निराकरणम् । रामानुजभाष्येपि वक्तुर्हिरण्य-गर्भस्यापि क्षेत्रज्ञस्यैव कदाचिद्रजस्तमोभिभवसभवाच्च योगस्युत्तरिपि तत्प्रणीतरजस्तमोमूलपुराण-वद्भ्रान्तिमूलेति न तथा वेदान्तोपबृंहणं न्याय्यमित्याहुः । भाष्यास्तु योगफलं प्रत्यक्षत उपलभ्य-मिति न मन्तव्यम्, उक्ताभ्यासे तत्काल एव फलादृष्टेरित्याहुः । उक्ताभ्यासे स्तुत्यनवकाशस्योक्तविषयवादिस्तुल्यभ्यासे । भास्करभाष्ये तु कः पुनर्वेदे योगोपदेशः श्वेताश्वतरोपनिषदि 'त्रिरुतं स्याप्य समं शरीरम्' इत्यादिपूर्वोक्तश्रुतीः समादिश्य भवतु श्रुतिसवादात्सम्यग्दर्शनोपायोपदेशांशस्य तथात्वं विप्रतिपन्नं सत्यं तु मिथ्यात्वं पुरुषाणामन्यथावेदशितत्वसंभवादिति । तद्विचरन्तु । ब्रह्मविषयपाठके आनन्दमयान्ते निरूपिते अथातोनुप्रश्नाः । तेन प्रश्नाः पूर्वोपध्याये उत्तरिताः । अत्रुपश्नाः 'उताविद्वानस्य लोक प्रेत्य कश्चन गच्छति । आहो विद्वानस्य लोक प्रेत्य कश्चिरसमश्नुता उ' 'सोऽस्मयस्यत' इत्यादिनोक्ता विज्ञानं चाविज्ञानं चेत्यस्या अत्रे वक्ष्यमाणत्वादत्रोच्यन्ते ॥ ३ ॥

इति तृतीयं योगप्रत्युक्त्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

न विलक्षणत्वादस्य तथात्वं च शब्दात् ॥ ४ ॥ अत्रापि समन्वयो विषयः । स योगस्तस्याः संस्त्रेच्यो न वेति सशयः । संकोच्यः योगस्य पातञ्जलस्य प्रत्यक्षवेदेपि श्वेताश्वतरादे दर्शयितुं । किंचार्यं योगस्तत्त्वज्ञानोपयोगी 'दृश्यते त्वमयया बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिः' इति प्रसेऽभिधीयते । सांख्यस्युत्तिनिराकरणेन योगस्युत्तरिपि निराकृता 'एकं सांख्यं च योगं च' इति वाक्यात् । 'सांख्ययोगौ पृथग्बालाः प्रवदन्ति न पण्डिताः' इति वाक्याच्च । एवं तुल्येत्वादिति

भाष्यप्रकाशः ।

प्रत्यक्षसिद्धान्छन्दप्रत्यक्षाभ्यामेव सिद्धम् । एवं दुःखित्वाज्ञत्वादिविशिष्टाज्ञीवादपि नित्य-
निरवस्थानन्दात्मकस्य तस्य वैलक्षण्यं सिद्धम् । तथा च ब्रह्म यदि जगदुपादानं जीवस्यांशि
वा स्यात् तदुभयविलक्षणं न स्यात् । यतो नैवमतो नैवमित्येवं बाधकत्तर्को बोध्यः ।

भास्कराचार्यास्तु, देहेन्द्रियान्तःकरणप्राणात्मवादिमतेन तेषु कादाचित्कं चैतन्यमप्य-
गम्य, जगद् ब्रह्मसलक्षणं ब्रह्मोपादेयत्वाद् यदेवं तदेवमिति सामान्यव्याप्तिमतानुमानेन
जगतो ब्रह्मसलक्षणत्वेनुमिते पूर्वोक्तहेतोः स्वरूपासिद्धत्वमाशङ्क्य यदि देहेन्द्रियादीनामिवा-
काशादीनां पापाणान्तानां चैतन्यमनुद्धृतं स्यात् तद्वत् कदाचिदुपलभ्येत न चैवमप्य-
लभ्यते हिताहितप्रवृत्तिनिवृत्त्यर्थक्रियायाः कदाप्यदर्शनाच्चैतन्यस्य च तदनुभेयत्वादतस्तेषु चैतन्य-
स्य प्रत्यक्षानुमानाभ्यां बाधितत्वेन स्वरूपासिद्धिं निरस्य, विलक्षणत्वादिति हेतुं साधित-
वन्तः । तेन शरीरादिष्वपि चैतन्यसाधकहेतूनां साधारणत्वं व्यतिरेकव्यभिचारादिकं चोच्यते
तेष्वप्यचेतनत्वमेव साधनीयमिति तदीयः पूर्वपक्ष्याशयः । शेषं विवृण्वन्ति विलक्षणत्वमित्यादि ।
रक्षिः ।

'मन्दाः सुमन्दमतयः' इति वाक्यात् । शब्देति 'अपि सरावने प्रत्यक्षानुमानाभ्याम्' इत्यत्र
ब्रह्म प्रत्यक्षं वक्ष्यति । ऐश्वर्यादिविलक्षणधर्मानाहुः एवं दुःखित्वेति । हेतु शोधयितुं भास्करा-
चार्यमतमाहुः भास्करेति । ननु पूर्वपक्षे हेतुशोधनस्य किं प्रयोजनमिति चेन्न । सिद्धान्ते
वैरूप्याङ्गीकारेण तदुपयोगात् । देहेन्द्रियादीति । नानपिमतानि प्रवृत्तानि तत्र सांख्यैकदेशी
तार्किकरूपिर्गृह्यते । न च भास्कराचार्यमतप्रवेशः एतत्सूत्रे इत आरभ्यापादसमाप्तेस्तर्कावष्टम्भेन
सांख्यादीनां य आक्षेपस्तत्समाधानं क्रियत इति वाच्यम् । ततो युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहार
इत्युक्तभाष्याच्छ्रुतिविषयत्वात् । श्रुतिस्तु ब्रह्मवित्प्रपाठकस्या तस्याः विप्रतिषेधः विज्ञानं चेतनं
अविज्ञानमचेतनमुभयोरेकतोर्यः प्रमाणमेकतरो नेति तस्य परिहारः । 'दृश्यते तु' इत्यत्र कार्यकारण-
योर्वैरूप्यमिति सिद्धान्तात् । वैरूप्यं 'विज्ञान चाविज्ञान च' इत्युक्तम् । अविज्ञानं प्रकृतिसमवायिकत्वे
संभवतीति सांख्यैकदेशितर्कः । देहेन्द्रियाद्यात्मवादिनोप्रेतनसूत्रे स्फुटाः । जगत्पक्षः । ब्रह्मसलक्षणं
साध्यम् । ब्रह्मोपादेयत्वादिति हेतुः । सामान्येति सामान्यव्याप्तिर्विधत्ते यस्य परामर्शस्य कारणता-
संयन्धेन तादृशानुमानेन परामर्शनम् । स च ब्रह्मसलक्षणव्याप्यब्रह्मोपादेयत्वव्यञ्जगदिति । 'व्याप्ति-
विशिष्टपक्षधर्मताज्ञान परामर्शः' । पूर्वोक्तेति विलक्षणत्वहेतोः । स्वरूपेति पक्षे हेत्वभावः स्वरूपा-
सिद्धिः । ऋदो द्रव्यं धृमादिति वत् । तदनुभेयत्वादिति । चेतनः हिताहितप्रवृत्तिनिवृत्त्यर्थक्रिया-
वत्त्वात् । अत्र इत्यनुमापकहेतोरभावात् । तेऽपि वति उपगतकादाचित्कचैतन्येषु देहेन्द्रियादियु ।
बाधितत्वेनेति पक्षे देहेन्द्रियादियु साध्यस्य चैतन्यस्याभावाद्बाधः । बाधस्तु पक्षे साध्याभावः इति
मुक्तावल्याम् । चैतन्यसाधकेति हिताहितादिरूपः ब्रह्मोपादेयस्वरूपः सामान्यव्याप्त्या स्मार्ति-
विशेषव्याप्तौ हेतुः विष्णुमित्रोत्पन्नत्वादिः । देवदत्तश्चेतनः विष्णुमित्रोत्पन्नत्वात् तद्गतवत् । एतेषां
साधारणत्वं शरीरादियु साध्यवदन्यवृत्तित्वादि । साध्यवदन्यत् शरीरादि तद्वृत्तित्वं हिताहितादि-
रूपादिहेतुत्रयाणामिति । व्यतिरेकव्यभिचारः शरीरादियु ब्रह्मसलक्षणत्वामावेषे ब्रह्मोपादेयत्वा-
भावामावात् । यत्र ब्रह्मसलक्षणत्वामावस्तत्र ब्रह्मोपादेयत्वामाव इति व्यतिरेकव्याप्तिस्तस्या व्यभि-
चारः । आदिप्रदेन व्यतिरेकव्याप्तिशोधकस्तर्कः । यदि ब्रह्म सलक्षणत्वामाववत्स्यात् ब्रह्मोपादेयत्वा-
भाववत्सादिति । तेऽपि वति देहेन्द्रियादियु । देहेन्द्रियादयः अचेतनाः कादाचित्कचेतनवत्त्वात् ।

अभिमानिव्यपदेशस्तु विशेषानुगतिभ्याम् ॥ ५ ॥

‘सृदन्नवीत’, ‘आपोऽनुवन्’, ‘तत् तेज ऐक्षत’, ‘ते ह वाचमृजुस्त्व न उद्गाय’ इति । एवमादिश्रुतिभिर्भूतेन्द्रियाणां चेतनत्वं प्रतिपाद्यत इत्याशङ्क्य तुशब्देन निराकरोति, तत्तदभिमानिन्य एव देवतास्तथा वदन्ति । कुतः । चेद एव ‘विज्ञातं चाविज्ञातं च’ इति चेतनाचेतनविशेषोक्तैः । अनुगतत्वाच्च । ‘अग्निर्वाग्

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुत्याप्युक्तम् । किंच । वेदान्तैर्जगतो ब्रह्मोपादानताप्रतिपादननिश्चये घटादीनां चैतन्यशक्ते-
चैतन्यस्य च तेष्वनुवृत्तसत्ताया निश्चयस्तन्निश्चये च सति वेदान्तैर्जगतो ब्रह्मोपादानताप्रति-
पादननिश्चय इत्यन्योन्याश्रयः, तस्मात्त विलक्षणयोः कार्यकारणभाव इत्यप्याहुः ॥ ४ ॥

अभिमानिव्यपदेशस्तु विशेषानुगतिभ्याम् ॥ ५ ॥ ननु किं सालक्षण्यं प्रकृति-
विकारयोरभिप्रेतं यदभावाज्जगतो ब्रह्मोपादानत्वासंभवं रूपे । न तावद्भर्मसालक्षण्यम् ।
सृत्पिण्डघटयोः पिण्डत्वाद्यभावस्य प्रत्यक्षतो निश्चयात् । अथ यत्किञ्चिद्भर्मसालक्षण्यं तदा तु
सत्ताया सालक्षण्यं वर्तत एवेति । यदि च येन धर्मेण कारणभूतं वस्तु वस्त्वन्तराद् व्यावृत्तं
तेन धर्मेण सालक्षण्यमभिप्रेतम् । तादृशं चात्र चेतनत्वम् । तदभावाच्च जगतः कार्यत्वमिति
रूपे, तदा तु, ‘सृदन्नवीत’, ‘आपोऽनुवन्’, ‘ते ह प्राणा वाचमृजुः’, ‘ते ह प्राणा अहंश्रेयसे वि-
वदमाना ब्रह्माणं जग्मुः’ इत्यादिषु सृदादीनां चेतनक्रियाश्रावणात् पुराणेषु नदीसमुद्रादीनामपि
चेतनस्वरूपाश्च तेष्वपि सालक्षण्यमाश्रयणीयम् । तर्के श्रुत्यनुग्रहस्य त्वयाप्यङ्गीकारादित्या-
शङ्कायाद्युत्तरं पठतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति सृदित्यादि । निराकरोतीति पूर्वपक्षी निराकरोति ।
कुत इति अभिमानिन्यो देवता एवात्राभिप्रेता इति कुतोवगम्यते । विशेषपदं व्याचक्षते
वेद एवेत्यादि । तथा च यदि चेतनत्वं सर्वस्याभिप्रेयात्, यदि चोक्तवाक्येष्वभिमानिन्यो
देवता अभिप्रेता न स्युस्तदा उक्तश्रुतौ विभागं विशेषरूपं न द्र्यात् । ‘अग्निर्वाग्’ इत्यादिनानुप्रवेश-
रदिमः ।

अन्योन्याश्रयः स्पष्टः । तस्मादित्यन्योन्याश्रयात् ॥ ४ ॥

अभिमानिव्यपदेशस्तु विशेषानुगतिभ्याम् ॥ ५ ॥ सांख्यसनन्दनाचार्योऽत्र प्रति-
भाति ‘लिङ्गशरीरनिमित्तक इति सनन्दनाचार्यः’ इति सांख्यप्रवचनसूत्रात् । प्रकृतेः स्वस्वामिभावादिः
लिङ्गशरीरनिमित्तक इति प्रवचनकर्तृत्वात् । श्रीभागवते च श्रुतिगीतायां सनन्दनाचार्यः ।
सूत्रे च तुना पूर्वसूत्रोक्तनिराकरणाच्च । तदेतदभिसपायाहुः नन्विति । वर्तत इति ब्रह्मणोपि वर्तते ।
वस्त्वन्तरादिति सृत्पिण्डत्वेन रूपेण वस्त्वन्तर तन्तुरूपं तस्माद्ब्रह्मावृत्तम् । अत्रेति पादे । तेन
श्रुतिविप्रतिषेधपरिहार इति न स्वरूपलक्षणलक्षितत्वं किन्तु चेतनत्वम् । स्वरूपादिति ‘एव निर्ध-
सिता मीता यजुना यदुनन्दनम् । उवाच चक्रिता वाच पतिता पादयोर्दृष्ट’, ‘यद्रोषविभ्रमविवृत्तकटाक्ष-
पातसम्प्राप्तनक्रमकरो भयगीर्णेषोषः । सिन्धुः शिरसार्हणं परिगृह्य रूपी पादारविन्दमुपगम्य धमाप
एतत्’ । ‘तरवोभिनेदुः’ इति । त्वचेति पञ्चशिखादिना । ‘निर्गुणत्वमात्मनोसङ्गादिश्रुतेः’ इत्यादिद्वै-
रङ्गीकारात् । इति पूर्वसूत्रार्थशङ्कायां सनन्दनाचार्य उत्तर पठतीति व्यासाशयेनाचार्यो व्याकुर्वन्ती-
त्यर्थः । पूर्वपक्षीति सिद्धान्तिनः पूर्वपक्षी । तुना सौत्रेण पञ्चशिखादिसिद्धान्ती । विभाग-
मिति विज्ञानत्वाविज्ञानत्वाभ्यां विभागम् । अनुगतत्वाच्चेत्यादिभाष्य विवृण्वन्ति ‘अग्निर्वाग्

केशगोमयवृश्चिकादौ । चेतनादचेतनोत्पत्तिनिषेधे तदंशस्यैव निषेधः । तुल्यांशसंपत्तिश्चेत् प्रकृतेऽपि सदंशः ॥ ६ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे चतुर्थं न विलक्षणत्वादधिकरणम् ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

त्वाच्च । न तृतीयः । देहादीनां येन धर्मेण वस्त्वन्तराद् व्यावृत्तिस्तेषां धर्माणां देहत्वगोमय-
त्वादीनां केशवृश्चिकादिष्वभावेन तेषामप्यकारणत्वप्रसङ्गाद् । चेतनादेहादचेतनस्य केशनख-
दन्तादेः, अचेतनाद् गोमयाचेतनस्य वृश्चिकादेरुत्पत्तिदर्शनेन हेतोः साधारणत्वाच्च । यदि च
देहाजडात् केशादीनां तादृशां, गोमयाजडानां वृश्चिकदेहानामेवोत्पत्तिरित्युच्यते तदा तृक्तमेव
स्वरूपासिद्धत्वम् । तस्मान्नानेन ब्रह्मकारणत्वदूषणं न वा मृदादीनां ब्रह्मकार्यत्वदूषणमिति । इदं
च तदुक्तं हेतुं तस्य श्रुतिसिद्धत्वं चोपगम्य दूषितम् । भाष्यव्यतिरिक्तानां सर्वेषामप्येवदेव
मतम् । तृतीयसुबोधिन्यां तु वैलक्षण्यस्य भ्रान्तप्रतीतत्वं 'न तं विदाथ य इमा जजानान्य-
द्युष्माकमन्तरं भवति' इति श्रुतिबलादङ्गीकृत्य वैलक्षण्यानुपगमेन दूषितम् । वैलक्षण्यमन्यसा-
दन्तरा दृश्यते, न तु वैलक्षण्यमस्तीति तदेतदत्रापि दूषयन्ति चेतनादित्यादि । तदंशस्येति
अचेतनांशस्य । तथा च भ्रान्तप्रत्यक्षालम्बेन श्रुतिप्रत्यवस्थानं न युक्तमित्यर्थः । सलक्षणात्
सलक्षणोत्पत्तेर्वैदुशो दर्शनादुक्तदूषणममन्वानं प्रति समाध्यन्तरमाहुः तुल्येत्यादि । चेदिति ।

रक्षितः ।

कारणं विलक्षणत्वात् । प्रधानं कारणं सारूप्यादित्यत्र पक्षे प्रधाने हेत्वभावः स्वरूपासिद्धिः ।
ब्रह्मणि सारूप्यात्समवायिले संभवत्यन्यत्रान्याप्यत्वात् । साधारणत्वं च साध्यं समवायित्वं
तद्वत्प्रधानं तदन्यद्ब्रह्म तद्वृत्तित्वात्सारूप्यस्य । साधारणत्वादिति चेतनाचेतनयोः कार्यकारणयोः
कारणं वस्त्वन्तराह्वावर्तते तेन चेतनत्वेन उत्तरत्राचेतनत्वेन समवायित्वप्रयोजकसारूप्याभावात्साध्यं
समवायित्वं तद्वच्चेत् चेतनमचेतनं च तत्र सारूप्यरूपहेतोरभावात्साधारणत्वम् । चेतनाचेतने कारणे
वैलक्षण्यदेहगोमयवत् इत्यत्र । ननु नोक्तस्थले साधारणत्वं कार्यसारूप्यादित्याहुः यदि चेति ।
दोषमाहुः तदा त्विति । स्वरूपेति पूर्वं व्याख्यातम् । तादृशामिति जडानाम् । सात्त्विक-
ज्ञानामास्य 'नेह नानास्ति किञ्चन' इति श्रुतिशरणानाम् । 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्' इत्याद्यनुसंधाना-
दित्याशयेन भाष्यमवतारयन्तिस्म इदं चेति । तदुक्तमिति पूर्वपक्षिणोक्तम्, सारूप्यरूपम् ।
'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इति श्रुतिसिद्धत्वम् । न तमिति यः इमा इयानि जजान तं न विद
विदुः । अथेति भिन्नमायाप्रक्रमेण । युष्माकं सृष्टानामन्तरं भ्रमप्रतिपन्नमान्तरालिकसृष्टिरूपम् ।
अन्यत् मायिकम् । भवाति लिङ्गं लेह । लेटो डाराविलाह । अन्यदिति श्रुत्यंशसामिग्रायं
संमवाभिप्रायेण वर्णयन्तः सुबोधिन्युक्तदूषणमाहुः वैलक्षण्यमिति । दृश्यत इत्यसामिपेवार्थं
उक्तः अमुना कार्यकारणयोर्वैरूप्यं केशगोमयवृश्चिकादौ भाष्यप्रकाशोक्तरीत्या निषेधे तु न विलक्षण-
सृष्टाजलमनुब्रूल सुबोधिन्युक्तोर्थः सूचितत्वं सूचयन्ति तदेतदाहुः तदेतदत्रापि । अचेत-
नांशस्येति जनिताचेतनांशस्य । तेन भाष्येन वैलक्षण्यपक्षः । परं त्वान्तरालिकसृष्टिकृतं तत् । तथा
चेति भाष्ये सुबोधिन्यवलम्बनत्वे प्रकारे च । श्रुतीति 'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इति श्रुतीत्यर्थः ।
सलक्षणादिति । तथा च सहितायां 'तस्मात् समानाः प्रजाः प्रजायन्ते' इति । उक्तदूषण-
मिति कार्यकारणभावे वैलक्षण्यं बाधकमुक्तं तत्कतिपयैस्तादृशैः कार्यैः कारणैश्च इतिवयैस्तासं

भाष्यप्रकाशः ।

पतिर्विज्ञापितस्ताद् प्रति ब्रह्मवाद्यमुपदिदेश । तत्र 'उपद्रष्टाऽनुमन्तः' इत्यनेनाहंप्रत्ययगम्य-
मात्मानमनूय 'सिंहश्चिद्रूप एव' इति तस्य परामेदं विधाय कथमेवमित्याहाड्वापामेतस्य परमेदेन
स्वस्योपद्रष्टाभिमानो वृथेति बोधनाय 'अविकागे ह्युपलब्धा सर्वत्र' इति परमात्मन एवोपद्रष्टृतम् ।
अनेन भ्रमात् स्वस्मिन्नभिमन्यने इति बोधयित्वा, 'न ह्यस्ति द्वैतसिद्धिरात्मैव सिद्धोऽद्वितीयः'

रश्मिः ।

गोपालतापिनीयं वक्तव्यम्, साधनाध्याये फलाध्याये च तस्योक्तेरिति चेन्न । विरोधनिराकरणेध्याये
चिद्रूपव्यापकनृसिंहपदवाच्ययोगरहितस्यात्रोक्तेः । पार्थिवविचारे योगादरे ना देहः सिंहो मुखे
निरूपणीय इति न पूर्णः तत्तापिन्युक्तमपि न पूर्णमतो वेदान्ते तत्तदुपास्यरूपे नृसिंहरूप श्रेष्ठमव-
तारविचारे न गोपालादीति सर्वविश्वः इति चेन्न । प्रतिपेवमात्रत्वात् । तर्हीदंशं नृसिंहतापिनीयेति ।
पुराणादौ तु पौराणमपि समवति । नैतावता योगमात्रेण कादाचित्करूपपरेण सर्वश्रुत्यादिविच्छेदोतो
रूपप्रतिषेधमात्रत्वे न पूर्णत्वं वेदान्ते तत्तदुपास्ये रूपे नृसिंहरूपं श्रेष्ठं गोपालाद्यक्षरान्श्रेष्ठं कादा-
चित्कान्तृसिंहरूपाद्भवत्येवेति सकलशास्त्रैकार्थ्यात् । कर्मणि वेदान्ते योगप्रधाने स्वयं योगोक्ति-
रत्येव । यद्वा नृसिंहतापिनीये पूर्वोक्त ब्रह्मविदां दृश्यते तु । 'अतीन्द्रियं विप्रकृष्टं व्यवहितं
सम्यक् पश्यन्ति योगिनः' इति वाक्यात् । पूर्वोक्तपूर्वपक्षो वेत्थम् । न विलक्षणसूत्रे नृसिंहतापिनीये
न नृसिंहोस्य जगतः कारणम् । विलक्षणत्वात् चेतनत्वादस्य च विलक्षणत्वाच्चेतनत्वात् ।
विलक्षणत्व चेत्यादिपूर्ववत् । द्वितीयसूत्रे तु विशेषशब्दव्याख्याने विशेषनृसिंहदेहोपि द्रष्टव्यः । एव च
विशेषानुगतिन्यां पुराणोक्तविशेषः चिद्रूपेणानुगतिः ताभ्यामिति । अतस्तापिनीयत्वेपि नृसिंह-
प्रतिपादकत्वेन विशेषभूमजनकत्वेपि सामान्ये उपन्यासः । प्रजापतिरिति संवत्सरः काळः । संहिता-
मते 'स सर्पानसृजत' इति तृतीयाष्टकश्रुतेः सकर्षणात्मा अर्थो विज्ञेयः । 'कालात्मा भगवान् जातः'
इति सुबोधिन्याम् । प्रजापतिर्ब्रह्मा 'शब्दब्रह्मेति य विदुः' स वेदान्ते । उपद्रष्टेति उपद्रष्टानु-
मन्तैव आत्मैत्यनेन अहमित्यहप्रत्यगितिप्रत्ययवेद्य शब्दगम्य पूर्वैखण्डोक्त नवमखण्डेऽनूयेत्यर्थः ।
नृसिंहोपासकस्य तापिनीयानां भक्तानां ज्ञानिनां चामेदमाहुः सिंहश्चिद्रूप एवेति । उपा-
सनया भगवावरणस्तथा भवति । परंतु सोहमित्यभेदमाने प्रतिबन्धकप्रतियोगिभेदस्य विद्यमानत्वादभेदः
कुत इत्यपेक्षायामाहुः एवेति । 'चिद्रूपस्य शक्तिर्माया व्यामोहिका' तस्या आवरणरूपाया भङ्गस्योक्त-
त्वान्मायैवकारव्यावर्त्ता । माया भेदरूपा । माया च तमोरूपेत्यत्रैव श्रुतिः 'तच्चमसि श्वेतकेतो'
इति छान्दोग्ये । तापिनीयानां यथाचारम् । भक्तानां भक्तिरसे सचरिभावः यथा पुष्टौ सर्वात्मभावे
'कृष्णोह पश्यत गतिम्' इति फलप्रकरणे । माया तु नास्ति । 'न यत्र माया' इति वाक्यात् ।
एवं मर्यादाभक्तौ सर्वात्मभावे दत्ते भवति । अत्र भजनेनाविद्यानाशः । ज्ञानिनां तु 'जले नियमस्य
जलपानवत्' अभेदे गणितानन्दातुभनोक्षरालम्बा । 'विद्ययाविद्यानाशे तु जीवो मुक्तो भविष्यति'
इति । वृथेति विधिवर्जितः । विधिस्तु भगवत्सेवोपयोगिसंसाररूपेहकारे । परामेदसमानाधिकरण-
स्याभिमानस्य 'अन्योसावन्योहमस्मि' इति न स वेद' इति अज्ञानत्वश्रावणात् । अविकारस्तु परामित्र
एवेत्यविकारपदेनाभेदबोधनाय । सर्वत्रेति जीवेश्वपीत्यर्थः । भ्रमादिति यथा पश्याम्यह
स्थूलोहमिति परत्र परावभासो भ्रमः । ननूपद्रष्टैत्यत्र विषयतया विश्वतैजसप्राज्ञेषु वक्तव्येषु सर्वजगतो
मायाया आनन्दस्य च विषयत्वेन स्वगतद्वैतापत्तिरिति चेतनाहुः न हीति । सिद्ध इति

भाष्यप्रकाशः ।

जाग्रत्यपि मायाकृतं पराभवं मायासत्त्वं चानुभावयति 'स्वप्रकाशोऽप्यविषयज्ञानत्वाज्ज्ञानज्ञेय
क्षत्र न विजानात्यनुभूतेर्माया च तमोरूपाऽनुभूतेः' इति । अत्र अविषयज्ञानरूपत्वं जीवस्वरूपस्य
स्वप्रकाशत्वे जानत्त्वे च हेतुः । तथा च अहमज्ञ इति जाग्रति विशिष्टानुभववलात् तत्कृतः परा-
भवस्तस्याः स्वरूपं सत्ता च बोध्या । तथा च दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्दोषतौल्यात् तस्य च माया-
रूपदोषस्य निद्राचिन्ताद्यवस्थामेदेनानुवर्तमानत्वाज्जाग्रत्यपि सर्वस्य स्वस्मिन् परमात्मभेदस्य च
मायिकत्वं मन्तव्यमित्यर्थः । ननु तत्कृतपराभवस्य मायायाश्चानुभवादस्तु भेदस्य मायि-
कत्वम्, परंतु सर्वस्य जगतः कथं मायिकत्वमित्याकाङ्क्षायां जगतस्तथात्वे हेतुबोधनाय तत्स्व-
रूपमनुभावयन् हेतुस्वरूपमनुभाषयति 'तदेतज्जडं मोहात्मकमनन्तं तुच्छं रूपमस्याः' इति ।

रश्मिः ।

ब्रह्मव्याप्तेदस्य मायिकत्वमस्तु सर्वस्य कथमिति प्रश्नः । स्वरूपातिरिक्तविषयाभावादाहुरविषयेति ।
सविषयकमेव ज्ञानमित्यत्र विषये मायाशाबल्यमत्र तु कैवल्यरूपत्वमात्मैकरूपत्वं चेति भेदः । तथा
च सूत्रे 'लोकवतु लीलकैवल्यम्' 'आत्मा प्रकरणात्' इति फलाच्याये । जानन्निति 'यः सर्वज्ञः सर्व-
वित्' इति धर्मात्मकज्ञानेन जानन् । स्वयं तु मत्तैः सह निगूढभावकरणं करोति । अत्र नेति जीव-
द्वारा कर्मफलयोगादत्र प्रपञ्चे सुषुप्तौ वा न । 'द्वा सुषुप्ती' इति श्रुतेराहानुभूतेरिति श्रुत्यनुभवः ।
मायायास्तमोरूपत्वे हेतुरनुभूतेरिति श्रुत्यनुभूतेः । जीवस्वरूपे आभासोक्तं विशदयन्ति स
अत्रेति । जीवेति प्रापञ्चिकस्य जीवस्वरूपस्य । स्वप्रकाशेति न हि ज्ञात घटं पदयामीत्यत्र
विषयरूपं ज्ञानं स्वप्रकाशं भवति । संयुक्तविषयताससर्गजन्यत्वात् । ज्ञातो घटः चक्षुःसंयुक्तः ।
ज्ञातं जीव पदयामीति तु धीरचक्षुःकतृविषयम् । 'कश्चिद्दीरः प्रत्यगात्मानमैश्वरादृत्तचक्षुः' इति
श्रुतेः । अविषयस्य द्वितीयज्ञानस्य च प्रादुर्भूतत्वमिति ज्ञानत्वमित्यर्थः । भावे घञ् । अनु-
भावयतीति यदुक्तं तद्विशदयन्ति, तथा चेत्यादि अविषयज्ञानत्वे । अनुभूतिपदार्थमाहुः
अहमज्ञ इतीति । ज्ञानानुकूलव्यापाराभाववानहमिति । माया च तमोरूपाऽनुभूतेरित्यत्र ज्ञाना-
वरणतमोरूपमायावानित्यनुभूतेः । विशिष्टानुभवेति अज्ञविशिष्टानुभववलात् । तत्कृत
इति मायाकृतः पराभवः, ज्ञानावरणम्, न विजानातीतीत्यसार्थः । स्वरूपमिति तमोरूपेति ।
सत्ता चेति तमोरुभूतेस्तत्सत्ता । दृष्टान्तः स्वप्नः, दार्ष्टान्तिकं जाग्रत् । श्रुतावज्ञेयस्य
सुषुप्तावित्यर्थे वा । जाग्रतीति श्रुतिस्थात्रपदार्थः । दोषमाहुः मायारूपेति । सर्वस्येति
अन्तरासृष्टस्य । इत्यर्थः इति । दीपिकायामेतत्कृतायां तु सुषुप्तौ प्राज्ञपरिष्वङ्गेण तदभेद एक
एवावतिष्ठत इत्यविषयज्ञानात्मकत्वात्तां स्वं च जानन्नपि एव जाग्रद्ब्रह्मेदेनात्र सुषुप्तौ न विजानातीति
न किंचिदवेदिवमिति स्मरणान्यथानुपपत्त्या तज्जनकोऽज्ञत्वानुभवो हि स्वप्रकाशात्मा भिन्नो निश्चयेति ।
बाह्यस्य तमसस्तत्राभावेन स्वप्रकाशात्वाज्ञत्वापादिका माया च तेनैवानुभववेनावसीयते । 'सुषुप्तिकाले
सकले विलीने तमोभिभूतः सुखरूपमेति' इति श्रुत्यन्तरादिति । एवकारस्थले एवकारसुषुप्त्यात्र-
शब्दः सुषुप्तिपरत्वेन व्याख्यातः । तत्स्वरूपमिति मायास्वरूपम् । हेत्विचि । वाशीवकरणभूतायाः
सृष्टिविशेषे कदाचित्कल्प्यां स्वरूपं जडादि । तदेतदिति तत्प्रसिद्धं एतत्समीपतरवति । जडं
विषयप्रकाशं वा । मोहात्मकं स्वकार्यं मोह आत्मा स्वरूपं यस्य रूपस्य । अत्र यद्यजनकं तदगुणक
यद्यगुणकं तत्तदात्मकमिति सांख्यन्यासिरनुसंधेया । अनन्तं आनन्दवत् । तुच्छमित्यात्मस्थे-
सूचनपूर्वकमस्या रूपसुक्तम् । 'तोदनातुच्छमुच्यते' इति पुराणे 'आत्मा तुच्छमुच्यते' इत्यात्मविशेषणात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

सकाशाभिद्वेषापि सा मूढैरज्ञानिभिरात्मैव दृष्टा आत्मभेदात्मकं विक्षेपमुत्पादयन्त्येवेषं दृष्टा
अतो भेदस्येवास्यापि जडत्वादिविशिष्टस्य व्यञ्जिका सती, अस्य जगतः साङ्ख्यरीतिकसिद्ध
त्वनैयायिकादिरीतिकासिद्धत्वान्यां भीमांसकप्रतिपक्षस्वतन्त्रत्वमायावादिप्रतिपक्षास्वतन्त्रत्वेन ।

रश्मि ।

आत्मभेदात्मकमित्यादि । एतेन सत्त्वतमोभ्यामनपहत रजो विक्षेपशक्तिः स विक्षेपो न विवक्षितः
आत्मनोऽभिन्नाक्षरस्य जीवजडभेदानां व्युत्थरितानां सवन्धरूपभेदानामपि आत्मानः स्वरूपाणि के
कालकृतमायाधर्मक्षोभरूपविक्षेपेण स आत्मभेदात्मकस्तस्य । एवकारतात्पर्यार्थपूर्वकमाहुः उत्पाद
यन्तीत्यादिना । ज्ञानकाशा एव । इत्थं वमतीलेवकारः यौगिकार्थः । रूढार्थकमाहुः एवेति
अवधारणं रूढार्थः । दृष्टपदाच्छब्दमाहुः इयमिति । दर्शनं प्रत्यक्षम् । इदमस्तु प्रत्यक्षभेदरूपमिति
अस्येति जगतः, आत्मदृष्टिव्यतिरिक्तस्य । इयञ्जिकेति सर्वरूपमगवत्सवन्धात्सर्वप्रतिकृतिरूपत्वार्थः
मूलरूपोपरि संचायकरूपेति यावत् । तदेतत् 'सत्त्वं रजस्तम इति निर्गुणस्य गुणाद्यर्थः' इत्यस्य सुबोधिन्य
स्फुटम्, तत्रापि 'अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः' इति मतमत्र सिद्धं भविष्यतीत्युक्तोक्तम् । अस्येति
श्रौतमिदं व्याख्येयं पदम् । सत्त्वमस्त्वं च दर्शयतीत्यनयोपनिषदन्तरोक्ता सदसती भाष
स्मारिता । सती सात्त्विकी । असती तामसी । पदार्थसत्त्वदर्शिका सती । उत्तरकालिकवापेनासती ।
राजसी त्वमे वक्तव्या । हेतुपूर्वकं व्याकुर्वन्ति । अत्रान्यख्यातिर्न । ज्ञानकाशा यतो माया न तु
स्वरूपलक्षणलक्षिता । अतो यां कांचित् ख्यातिमाहुः साङ्ख्यरीतिकेति । साङ्ख्यरीतिकेति रीतिर्व्यस्य
सिद्धत्वस्य । अयमर्थः । तमोरूपा मायेत्युक्तं तमःकार्यं भ्रमः स च ब्रह्मत्वप्रकारकब्रह्मविशेषकज्ञाने
ब्रह्मविदामपि घटत्वादिप्रकारकं ज्ञानं जायते तच्च तदभाववति तत्रकारकत्वाद्भ्रमः । इयमन्यख्यातिर्न ।
बुद्धेः ख्यातिः सा, माया तु कारणमिति । अतो ग्रहस्मरणात्मिका ख्यातिः । अतः शुक्तौ रजतत्ववत्
ब्रह्मणि संचायकजगद्रूपो भ्रमः । स च ब्रह्मग्रहः घटत्वादिस्मरणमिति सांख्यरीतिक सिद्धत्वम् ।
अनेन सत्त्वम् । अन्यथा स्वपुष्पमपि स्मरेत् । ननु तर्हि घटादिज्ञानब्रह्मविदामपि भ्रमो न
निवर्तते तत्तद्विशेषदर्शनेपीत्यत आहुः नैयायिकेति । नैयायिकादिरीतिकेति रीतिर्व्यसासिद्धत्वस्य ।
आदिपदेन मायावादी । अयमर्थः । विशेषदर्शनेन ब्रह्मविदां घटत्वादिस्मरणनिवृत्तिः विषयाजविधा
नाशात् । ब्रह्मत्वप्रकारकब्रह्मविशेषकज्ञानात् । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इति श्रुतेः । तथा चासिद्धत्वं
घटत्वादीनामन्यथाख्यातेः । अन्यप्रकारस्तु न तिष्ठति घटुकालम् । अनिवचनीयान्यथाख्यातेर
सिद्धत्वं बुद्धेयम् । अतो विशेषदर्शनेन निवर्ततामित्यर्थः । अनेनासत्त्वम् । अन्यथा न निवर्तते ।
कार्यविषय उक्त्वा मायाविषय आहुः भीमांसकेति । स्वसिद्धान्ते माया स्वतन्त्राकर्तृरूपा, स्वतन्त्रा
कार्यरूपा बहिः क्षिप्ता बुद्धिः, तयोर्भेदे समाहारः । यथाहुः ख्यातिवादे पुत्रयोत्तमाः । 'यन्मायया बहिः
क्षिप्ता ख्यायते बुद्धिर्यवत्' इति । 'स्वतन्त्रः कर्ता' इति पाणिनीयसूत्रात्कर्त्री । मायेत्युक्तत्वात् स्वतन्त्रा ।
बुद्धिस्त्वस्वतन्त्रा, कर्मत्वात् । भ्रमे उभयोः समाहारः । अयं भ्रमो मूलरूपे समवति मूलरूपोपरि
संचायकरूपे भ्रमेपि स्वतन्त्रास्वतन्त्रत्वेनेलेव । तथाहि भीमांसका हि जीवानां भेदं वदन्त एकमीश्वर
न मन्यन्ते । कर्मातिरिक्तस्य तस्यावाव च । तनु वेदान्तेऽविद्यावत्ता कृतमवीथिवत्तं भवति । अतोत्र
स्वतन्त्रं कर्म । प्रवाहानादित्वात् । अविद्यावत्कृतत्वान्माया । 'धर्मः प्रोञ्जितकैतवोऽ' इत्यत्र
सुबोधिन्यां ब्रह्मण्यम् । एतदुक्तं भीमांसकप्रतिपक्षस्वतन्त्रत्वेत्यनेन ग्रन्थेन । मायावादीति ।

भाष्यप्रकाशः ।

जीवेद्यावाभासेन करोति माया चाविद्या च स्वयमेव भवति' इति । अत्र च वटस्थानापन्नानि क्षेत्राण्यनेकत्वस्थानापन्नं परिपूर्णत्वं स्वाव्यतिरिक्तत्वं तुभयत्रापि समानम् । उत्पादनस्थाने परसौ प्रदर्शनम् । तत्र पूर्णसंस्थितस्थाने द्वयोरभासेन करणं स्वस्य द्विधामवचनं चेति विशेषः । तथा सति जगद्रूपेषु क्षेत्रेषु जडत्वं मोहात्मकत्वमनन्तत्वं तुच्छत्वं च यद् भासते तद् तेषामेतदव्यतिरिक्तत्वादेतदीयम् । किं च क्षेत्रप्रदर्शनोत्तरं द्वयोरभासेन करणोक्त्या आभासभूतयोर्जीवेशयोर्न द्रष्टृत्वं किं तु परमात्मन एवोभयद्रष्टृत्वम् । स्वद्वैधीभावोक्त्या च द्विविद्याभासाधारत्वं बोधितम् । इयं च परमात्मनः सकाशान्नित्यनिवृत्तेति न तदुपाधिः, किं तु जले चन्द्रकिरणवदविभक्त एव योऽशोऽस्यां प्रविशति तदुपाधिर्भूत्वा अंशानां परस्परं परमात्मनः सकाशाच्च भेदं मौढ्यादिधर्मवैशिष्ट्यं च दर्शयति । तेन भेदरूपोऽपि तस्याः परिणाम इत्यर्थः । ततस्तस्याः कथमेवंरूपतेत्याकाङ्क्षायां तस्याः स्वरूपमाह 'सैषा चित्रा सुदृढा बहुङ्कुरा स्वयं गुणभिन्ना अङ्कुरेष्वपि गुणभिन्ना सर्वत्र ब्रह्मविष्णुशिवरूपिणी रश्मिः ।

शिवस्तयोर्योगिमाह आभासेनेति । शान्तवदाभासमानयोरशान्तयोरभासेन करणं न मूलेन । 'प्रकाशकं तच्चैतन्यं तेजोवत्तेन भासते । न प्राकृतेन्द्रियैर्ग्राह्यं न प्रकाश्यं च केनचित् । योगेन भगवद्दृष्ट्या दिव्यया वा प्रकाशते । आभासप्रतिबिम्बत्वमेवं तस्य न चान्यथा' इति शास्त्रार्थः । 'छिद्रा व्योम्नीव चेतना' इत्यत्रापि या छिद्राणीव प्रतीतिश्चैतन्यानां साभासेन कृता । एवमीधे तेजोविन्दूपनिषदुक्तस्य दुःप्रेक्ष्यत्वस्य सुप्रेक्ष्यत्वं माययाभासेन कृतम् । तर्हीशस्य जीवतुल्यतापत्येश्वरत्वहानिरत आह भोयेति । विदुर्मूर्खोर्मायाख्या शक्तिः काचित् भागवते प्रसिद्धा । चकारेण विद्या । 'विद्याविधे मय तनुं विदुषुद्धव शरीरिणाम् । बन्धमोक्षकरी आधे मायया मे विनिर्मिते' इति भगवद्वाक्यात् । एतास्तिष्ठः शक्यः क्वचित्तिष्ठन्ति । मायारूपतमोषिष्ठातेश्वरः । अविद्यावलिप्तसुद्धयो जीवा इति मायिकपक्षे विशेषोभावेपि बोधितम् । मूलसृष्टिसाम्यात् । दाष्टान्तिके योजयन्ति अत्र चेति योजकश्रुतौ । वटस्थानेति । इदं पूर्वश्रुतिदाष्टान्तिकत्वम् । सामान्यस्य मायायाश्चाश्रयत्वात् । अनेकशब्दार्थमाह अनेकत्वेति विशेषणत्वसाम्याह्याख्यानाच्च । उभयत्रेति दृष्टान्तदाष्टान्तिकयोः । परस्मा इति जनिकुरूपमायाविदुषे । प्रदर्शनमिति । उत्पाद्य दर्शयित्वेति क्त्वाप्रत्ययसाम्यात् । क्तो ल्यप् । करणमिति अधिकम् । ज्ञानकाशालेन सामान्यस्थानीयत्वात् । द्विधेति विद्याविधेति द्विधा । एतदीयमिति । ननु 'सद्रूपेण जडा अपि' इति निबन्धाज्जडा नैतदीया इति चेन्न । जगद्रूपेधित्यस्य मायिकजगद्रूपेभ्यस्त्वित्यात् । परमात्मन इति सुबोधिन्युक्तमूलरूपस्य । द्विचन्द्राद्याभासस्य न द्रष्टृत्वमित्येवकारः । स्वद्वैधीति मायाया द्वैधीभावोक्त्या द्विविद्याभासस्य जीवसोक्तः, ईशस्यापि तेजोविन्दूपनिषदुक्तस्य दुःप्रेक्ष्यस्य सुप्रेक्ष्यत्व माययाभासेन कृतमित्युक्तमेव । तदाधारत्वं ज्ञानकाशात्वात् । ईश्वरत्वं । 'विद्याविधे मम' इत्यत्र 'विद्याविधे हरेः शक्तौ मायया मे विनिर्मिते । ते जीवस्यैव नान्यस्य दुःखित्वं चाप्यनीशता' इत्यनुसारेणाहुः इयं चेति । 'अविभक्तं च मूर्तेषु' इति गीतावाक्यादाहुरविभक्त एवेति । यो जीवो भवितुमहन्तामगतादिरूपाविद्यायां प्रविशति । दर्शयतीति उत्पादयतीत्यर्थः । पर्यायतोक्ता क्षेत्राणि दर्शयित्वेत्यत्र । तेनेति वैशिष्ट्यस्य नैयाधिकोक्तपदार्थान्तरत्वेन । एवंप्रपतेति । अत्राप्यतिगोप्यांशसोक्तत्वाद्दसन्नं भवत्येकलभ्ये

१ आभासत्रयोजनकत्वमात्रे इदं वक्ष्यन्ति स्वयम् ।

भाष्यप्रकाश ।

तदेतद् व्युत्पादयन् पूर्वमाभामयोर्वैलक्षण्यमाह 'अभिमन्ता जीवो नियन्तेश्वरः' इति । तत्रोभयो-
 राभासत्वे तुल्यत्वे कथमेवं वैलक्षण्यमित्याह्लायां तत्प्रयोजकं रूपमाह 'सर्वाह्मानी हिरण्य-
 गर्भश्चिरूप ईश्वरवद् व्यक्तचैतन्यः सर्वगो हि' इति । हिर्हेतां । यस्मादयं सर्वाह्मानी सर्वगः
 समष्टिस्तस्मादविद्या व्यष्ट्युपाधयो जीवान्ततदभिमन्तारः । यस्मादीश्वरवद् व्यक्तचैतन्यस्तस्मात्
 ते नियन्तारः । यस्मात् त्रिरूपस्ततस्तदङ्कुरोपाधयो ब्रह्मादयोऽपि प्रत्येकं तादृशाः । दृष्टान्ती-
 भूत ईश्वरः को वेत्यत आह 'एष ईश्वरः क्रियाज्ञानात्मा' इति । एष इति प्रकान्तः परमात्मा ।
 तथा च तस्य क्रियात्मत्वात् तत्प्रतिरूपोऽयं सर्वाह्मानी, तस्य ज्ञानात्मत्वादयं व्यक्त-
 चैतन्य इत्यर्थः । एवं योनिवत् समर्थयित्वा कार्यकारणयोः सालक्षण्यं वैलक्षण्यं चाह 'सर्वं
 सर्वमयं सर्वे जीवाः सर्वमयाः सर्वावस्थामु तथाप्यल्पाः' इति । तेन यन्मूले तदेव कार्येषु
 रश्मि' ।

तमोरूपेतिप्रभृतिश्रुतिर्जगतो मायामयत्वे मायायाश्च योनिवत्वे तात्पर्यमिति दशप्रकरणाश्विब्रवीदे
 शुक्ल कश्चिदपास्त इति ज्ञेयम् । आभासयोरिति ईशजीवयोः । तुल्यत्व इति तुल्यत्व चेत्यर्थः ।
 तृतीयान्तं वा नकारः पठित इति । तत्प्रयोजकमिति । वैलक्षण्यप्रयोजकमीशे व्यक्तचैतन्यं जीव-
 ध्वव्यक्तचैतन्यमर्थं विहाय चिद्रूपशब्दे ब्रह्माणमाह सर्वाहमिति । चित्तो व्यामोहिका शक्तिः
 या चिद्रूपहिरण्यगर्भस्यैतद्गुणाहंतासबन्धः । ईश्वरशब्दाद्येऽपि वक्तव्यः । समष्टिरिति शब्दस्य
 व्यापकत्वात् । 'शब्द इति चेत्' इति सूत्रे शब्दात्प्रत्येकत्वात् । अविचेति अविद्या व्यष्ट्यावृत-
 चैतन्याः । छिद्राणीव प्रतीताः । तत्तदिति कर्तृत्वाद्याभिमन्तारः । तस्मादिति व्यक्तचैतन्य-
 त्वात् । ते ईशादयः । त्रिरूप इति ब्रह्मविष्णुशिवरूपः । तत् इति क्रमवाचकं तत् इति
 पदम् । रजोविद्यात्रङ्कुराः कर्मादयः तैरुपाधयः मायावृत्तचैतन्याः ब्रह्मादयो ब्रह्मविष्णुशिवाः ।
 तादृशाः आभासीभूताः । तेन हिरण्यगर्भकर्माजिता ब्रह्मविष्णुशिवाः । त्रिरूप इति विशेषणात्तुरीयो
 हिरण्यगर्भः । एवं शिवस्तुरीयः । विष्णुस्तु त्रिरूपः । 'विष्णोस्तु त्रीणि रूपाणि' इति वाक्यात् । तुरीयो
 ईश्वररूपभवनउपयुक्तौ । ब्रह्मा विष्णुः शिवो भूत्वा पुनः कृष्ण एव जात इति फलप्रकरणे सुवो-
 धिन्याम् । तुरीयो ब्रह्मा शब्द इति चिन्मात्रः । सच्चिदानन्दस्तुरीयः । तत्र स्वरूपांश्च उपयुक्तः ।
 तुरीयः शिवोपि 'त्वमस्य पुसः परमस्य मायया दुरत्ययास्पृष्टमतिः समस्तदृक्' इति वाक्यादुपयुक्तः ।
 दृष्टान्तीति ईश्वरवदित्युक्तो दृष्टान्तीभूतः । क्रियेति काण्डद्वयार्थः । ननु व्यक्तचैतन्ये
 दृष्टान्त ईश्वरः तत्त्वं च ज्ञानात्मैत्यनेनैव सिद्ध क्रियेत्यस्य किं प्रयोजनमतो विवृण्वन्ति प्रकान्त
 इति शुद्धाभेदार्थं ब्रह्मवादविषयः । क्रियेति क्रियाशक्तिरात्मनि यस्य तत्त्वात् । तत्प्रतिरूपः
 रजोवैशिष्ट्येपि 'विशिष्ट शुद्धान्नातिरिच्यते' इति प्रतिनिधिरूपः । कर्मभारंगेण ब्रह्मैवसुब्यत इति
 कर्मठत्वात्क्रियाग्रहण चैतन्यस्याविधावच्छिन्नत्वाद्ब्रह्मत्तत्त्वाहेतुः क्रियेति प्रयोजन व्यक्तता । तर्हीश्वरस्य
 किं श्रेष्ठ्यमत आहुः सर्वाह्मानीति । हिरण्यगर्भस्य व्यामोहिका शक्तिः । ईश्वरस्य जगत्कर्त्रीति
 श्रेष्ठ्यमिति भावः । नन्वहमानित्वे सति व्यक्तचैतन्यता कथमित्यत आहुः तस्येति । ज्ञानमात्मनि
 यस्य तत्त्वाज्ञाननाश्याहमान इति क्रियया शुद्धे चित्ते ज्ञानोत्पत्त्याहमाननाश इति व्यक्तचैतन्यः ।
 योनिवत्त्वमिति आभासे निमित्तत्व जगतोऽभिन्ननिमित्तोपादानत्वम् । 'ससारमहीरुहस्य बीजाय'
 इत्यत्र बीजाय निमित्तकारणयेति व्याख्यानाद्योनिरपि निमित्तम् । सालक्षण्यमिति साधर्म्यं
 वैधर्म्यं च । सर्वमया इत्यत्र जीवेषु सर्वशब्दाद्विकारे भयङ्गाधितः इति सर्वमयमित्यत्रापि प्रासुर्वै मयद ।

भाष्यप्रकाशः ।

सत आनन्दत्व इत्येवं द्वादशलक्षणकत्वसिद्धौ निष्प्रत्यहं परमात्माभेदसिद्ध्या प्रणवप्रतिपाद्यत्वं निगमितं भवतीति । एवं सजातीयद्वैते निराकृतोऽपि जगतोऽविद्यायाश्च विद्यमानत्वाद् विजातीयद्वैतापरया शुद्धाद्वयासिद्धौ जीवोऽपि नित्यभिन्न एवाङ्गीकार्यः स्यादित्याशङ्कां निवारयितुं जगतोऽविद्यायाश्च सद्रूपत्वेन ब्रह्माभेदमाह 'सत्तामात्रं हीदं सर्वं सदेव पुरस्तात् सिद्धं हि ब्रह्म न ह्यत्र किञ्चिन्वानुभूयते नाविद्यानुभवात्मनि स्वप्रकाशे सर्वसाक्षिण्यविक्रियेऽद्वये' इति । हि यतो हेतोः सत्तामात्रमिदं सर्वं सृष्टिपूर्वकाले सदेव । यथा पृथुमुधोदराद्याकारा वस्तुतो सृद्धर्मा इति घटादयो मृन्मात्रत्वान्मृदेव, तथा सति हि निश्चयेन विकारस्य व्यवहारार्थतया वस्तुतः सदात्मकत्वाद् ब्रह्मत्वं सिद्धम् । हि यतो हेतोर्यत् सविक्रियं तदादावन्ते चाविक्रियम् । अत एतस्य सत आद्यन्तावस्थाविचारे यत् किमपि कार्यमविद्या च तत् सत्त्वेनैवानुभूयते, न तु प्रतिनियतेन तेन तेन रूपेणातो विजातीयद्वैतस्याप्यभावाच्छुद्धाद्वयसिद्धिरित्यर्थः । तदेतत् स्वयमनुभवंस्तानप्युपदिशति 'पश्यतेहापि

रश्मिः ।

व्यवस्थापितम् । प्रत्यक् चासावेकरस इति । अन्यथा स्वरूपलक्षणेपु प्रत्यक्पदं पठितं स्यात् । अयमेवेति प्रत्यगेकरस एव । एकरसस्य ब्रह्मत्वं प्रसिद्धम् । हेतुरिति विशेष्यस्य हेतुगर्भत्वात् । हेतुर्बुध्यवृत्त्या प्रणवप्रतिपाद्यत्वे । विपरीतकमेणाहुः एतेनेति । प्रयोजनं तु पाठकमोक्त एव । आनन्दत्व इति सिद्ध इति पूर्वोक्तान्वयः । एवं सजातीयेति मुख्यया वृत्त्या प्रणवप्रतिपाद्यत्वेन साजात्यं तेनाभेदोऽद्वैत विवक्षितम् । अविद्याया इति विद्याविरुद्धा सपत् । अतो जगतो विद्यायाश्चासत्त्वं भावनामात्रतो विद्यया नाशाच्च निरूपणीयमतः सद्रूपत्वं तेनेत्यर्थः । सत्तामात्रमिति । चिदानन्दावग्रे वक्तव्यौ । चिदानन्दयोः प्रच्छन्नत्वात् । अत उक्तम्, इदमिति । इदमस्तु प्रत्यक्षगे रूपमिति युक्तम् । सदेवेत्येवकारेण प्रच्छन्नव्यवच्छेदः । वस्तुतो मृद्धर्मा इति । ननु तन्तुकपालादिधर्मा न तु मृद्धर्माः । मृदित्युपलक्षण ज्ञेयम् । घटादय इत्यग्रे उक्तेः सृदादिधर्मा इति चेन्न । तन्तुकपालादिधर्मत्वे 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपम्' इत्युक्तब्रह्मरूपत्वत्यागापत्तेः । एवं तु तन्तुकपालाद्याकारा घटाद्याकाराश्चेत्प्रस्येति 'मृत्तिकेलेव सत्यम्' इति श्रुतेः सत्यधर्मा इत्यर्थः । घटाद्यभेदोपादानाय मृत्त्वेनोपादानमतो वस्तुप्राप्य प्रत्यक्षाच्च मृद्धर्माः । सिद्धं हि इत्यादिश्रुतिं विवृण्वन्ति तथा सति इति । वस्तुत इति भेदत्यागेन । न ह्यत्र इत्यादिश्रुतिं निवृण्वन्ति हि यत इति । सविक्रियमिति जगत् । अविक्रियमिति अव्यक्तरूपम् । 'अव्यक्तादीनि भूतानि व्यक्तमध्यानि भारत । अव्यक्तनिधनानि' इति वाक्यात् । आद्यन्तावस्थेति । तेनाविचारदशायाभेदव्रतस्यासत्त्वेन प्रतीतावपि न क्षतिरिति बोधितम् । अविद्या चेति । मायाविद्ययोस्तु मायाचिदंशस्य शक्तिरिति जगत्प्रभावकात् विद्यायाश्चासत्त्वाभावाच्च सत्त्वेनानुभवनिरूपण प्राप्तमित्यविद्यामात्रग्रहणम् । सत्त्वेनैवेति । प्रच्छन्नचिदानन्दव्यवच्छेदक एवकारः । 'मनसैवानुद्रष्टव्यम्' इति श्रुत्याहुः न तु प्रतीति । तेन तेनेति घटत्वादिरूपेण । स्वगतद्वैतस्यानन्दचिद्धनमन्तरासम्बन्धब्रह्मवाद्भुपदिदेशोत्याहुः तदेतदिति । स्वयं ब्रह्मा । तान् शुद्धाभेदजिज्ञासुर देवान् उपदिशतीति वेदान्तव्याख्यानत्वाद्योगमात्रं दिश अतिसर्जनं अतिमर्जनं दानम्, उपददाति । पश्यत

असदितिवेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात् ॥ ७ ॥ (२-१-५)

श्रुतौ कारणत्वेनासदुक्तमिति चेन्न प्रतिषेधार्थमेव वचनम् । कथमसतः सजा-

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मामेदाय प्रतिपादितम् । अविद्याया अनुज्ञायामन्तर्भावश्च प्रतिपादितः । तत् सर्वं मत्कृत-
मृत्सिंहतापिनीयदीपिकातोऽन्नगन्तव्यम् । अत्र प्रयोजनाभावाच्चोच्यते । इदमत्र प्रसङ्गादुक्तम् ।

माध्वास्तु, 'न विलक्षणत्वात्' इति घञं पठित्वा ततो, 'दृश्यते तु' इति घञं पठन्ति ।
द्विघञमधिकरणं चाहुः । श्रुतेस्तदनुसारिस्मृतेश्च न पाशुपतादिस्मृतिवदप्रामाण्यम् । कुतः
विलक्षणत्वात् । नित्यत्वेन पुरुषाजन्यतया तद्वैलक्षण्यत्वात् । अस्य वेदस्य तथात्वं नित्यत्वं
च शब्दात् 'वाचा विरूपनित्यया' इत्यादिरूपात् स्वतःप्रामाण्याच्च । अन्यथाऽनवस्थितेरिति
चार्थमाहुः । ततोऽभिमानीव्यपदेशसूत्रं पठित्वा, 'दृश्यते च' इत्यधिकं सूत्रं पठन्ति । तदपि घञ-
इत्यात्मकमधिकरणान्तरमित्याहुः । तत्रापि, वेदः प्रमाणं न, मृदन्नवीदित्यादौ प्रत्यक्षविरुद्ध-
वादित्वादिति पूर्वपक्षनिरासं तुना कृत्वा, मृदन्नवीदित्यादिषु तदभिमानीव्यपदेशरूपासां वि-
शेषानुगतिभ्यां सामर्थ्यव्यापकत्वाभ्यामङ्गीक्रियतेऽतो न प्रत्यक्षविरोधः । तासां सामर्थ्यं च
महर्द्धिर्दृश्यतेऽतः प्रत्यक्षविरोधाभावाच्च श्रुतिप्रामाण्यमङ्ग इत्यर्थं चाहुः ॥ ६ ॥

इति चतुर्थं विलक्षणत्वाधिकरणम् ॥ ४ ॥

असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात् ॥ ७ ॥ पूर्वाधिकरणेन श्रुतौ शुक्तिविरोधं
परिहृत्य समार्कपदघ्नोक्तस्यार्थस्योपष्टम्भार्थं श्रुत्यन्तरे पुनर्विप्रतिषेधान्तरमाशङ्क्य समाधत्ते अस-
दित्यादि । तद् व्याकुर्वन्ति श्रुतावित्यादि । 'असद्वा इदमत्र आसीत्' इति श्रुतावसतः
सकाशात् स्पष्टिरुच्यते । असच्च सद्भिन्नम्, अभावो वा अलीकं वा । अतस्तदेव कारण-

रक्षितः ।

पतयोत्पत्तरूपं विकल्परूपम् । तद्विन्नं रूपमविकल्परूपं तस्य भावस्तत्त्वम् । अविद्यापि पूर्व-
शुक्तेति चेत्त्राहुः अविद्याया इति । अनुज्ञायामद्वयेऽन्तर्भावः सत्त्वेनैवानुभवदित्यर्थः ।
असद्गतत्वं चारयन्ति स्म इदमत्र प्रसङ्गादिति । उक्तमिति । एवमत्र जगन्नित्यत्वानित्यत्वप्रति-
पादकयोः श्रुत्योः स्थूलोश्च भिद्यो विरोधाभाव उक्तः प्रान्तसत्यत्वाभावाय । सूत्राद्य व्याकुर्वन्ति
अस्य वेदस्येति । अनवेति प्रमाणानामिति शेषः । तेन दृश्यते च इत्यपि व्याख्यातम् ।
अत्रापि समन्वयो विषयः । तत्र सच्चिदानन्दाणां कारणत्वोक्त्या चेतनं कारणं न वेति
संशयः । चेतनं ब्रह्म जगदुपादानं न जगतो जडत्वेन ब्रह्मणस्तद्विलक्षणत्वादिति प्राप्तेभिधीयते कार्य-
कारणयोर्वैलक्षण्यस्य गोमयपृथ्विकादौ दर्शनात् सदशस्य कार्यकारणयोस्तुल्यत्वेन सालक्षण्यत्वाच्च न
ब्रह्मणोकारणत्वमिति । द्वितीयसूत्रार्थमाहुः तास्समिति । आहुरिति । वेदप्रामाण्यं स्वमेते
प्रतिषेधसिद्धं नात्र विषयः ॥ ६ ॥ इति चतुर्थं विलक्षणत्वाधिकरणम् ॥ ४ ॥

असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात् ॥ ७ ॥ समाधत्त इति । तेन प्रसङ्गः सङ्गतिः
पादार्थविलक्षणान्यासिश्च परिहृता । विषयोऽसद्वेत्त्यादिश्रुतिः । असतः कारणत्वमुत सत इति संशयः ।
सद्भिन्नमिति सत्त्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकमेदवत् । अभावोऽन्तर्भावः । अलीकं मिथ्या खण्ड्यादि ।

येतेति । कार्यस्य चा पूर्वप्रतिषेधो ब्रह्मकारणत्वाय ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नोक्तः । अत्र तत्राभिप्रेते हेतुरुक्तः सौम्यत्राप्युच्येयः । तत्तत्प्रतिषेधाधारकाणां वाक्यानां तत्रैवोदाहृतत्वादिति । एवं स्वमतेन व्याख्याय प्रथमान्तरीयव्याख्यानसंग्रहायाहुः कार्यस्येत्यादि । याशब्दोऽनादरबोधनाय । एतस्यार्थस्य अमङ्गलपदस्यैव प्रपञ्चनीयत्वादिति । उक्तश्रुतौ, इदं कार्यम्यत्पत्तेः पूर्वमसद्वार्तादित्युच्यते । तथा च कार्यस्योत्पत्तेः पूर्वकाले सत्त्वाप्रतिषेधो ब्रह्मकारणत्वबोधनायेति सत्कार्यवादः श्रुतिविप्रतिषिद्ध इति चेत् । कुतः, प्रतिषेधमात्रत्वात् । असद्वेति वाक्यस्य कार्यवस्थानिषेधाधारकत्वात् । न ह्ययं निषेधः प्राशस्त्येः कार्यसत्तां निषेद्धुं शक्नोति । इदानीमपि कार्यस्य कारणात्मनैवात्मलाभात् प्रागप्युत्पत्तेरदात्मत्वस्य बाधाभावेन कार्यत्वे परिदृश्यमानं यदागन्तुकं स्पृष्टं रूपं तन्निषेधाधारकत्वात् । तथा च न सत्कार्यवादः श्रुतिविप्रतिषिद्ध इत्यर्थः । न च कार्यगतस्य व्यवहाररूपस्यागन्तुकत्वे तस्य पूर्वमसत्त्वात् तद्दृष्टान्तेनासत्कार्यवादः पुनः प्रसज्यत इति वाच्यम् । कारणे तस्यापि सत्त्वात् । न च तादृशव्यवहारापचित्स्तीति वाच्यम् । तादृशभगवदिच्छाभावाद्दुपपत्तेः । न च तादृशेच्छाभावे मानाभावः । इच्छायाः कार्यकोशेयत्वेन कार्याभावानुभवस्यैव तत्र मानत्वात् । इदं यथा तथा चिद्ब्रह्मण्डनीयाविर्भावतिरोभाववादविवरणे निपुणतरमुपपादितमिति नात्र प्रपञ्चयते । इदं चात्र वैषम्यनैर्घृण्यसूत्रवत् 'परमसिद्ध्या परो बोधनीयः' रदिमः ।

हेतुः । अन्यत्रेति 'समाकर्षात्' 'असङ्गपदेशात्' इत्यधिकरणयोः । तत्रैवेति सूत्रभाष्य एव । उदाहृतत्वादिति । यथा समाधिकरणे सर्वशब्दवाच्यत्वात्, तथा च भाष्यम् 'सर्वशब्दवाच्यत्वं तु सिद्धं ब्रह्मणः' इति । असङ्गपदेशाधिकरणे 'असत्त्वेव स भवति असङ्गत्वेति वेदं चेत् । अस्ति मध्येति चेद्देहं सन्तमेन ततो विदुः' इति तदग्रे 'असद्वा इदमत्र आसीत्' इति तैत्तिरीये इत्युदाहृतम् । प्रधानेति प्रथमानन्तरं शंकरभाष्यप्रमेयं विद्वन्मण्डनप्रमेयं चेत्युभयं तदीयेत्यर्थः । व्याख्यानेति स्वोदितशकराचार्योदितव्याख्यानस्य वैषम्यनैर्घृण्यसूत्रभाष्यवत् सङ्गहायम् । तत्रापि यो विशेषस्तु वक्तुं सूत्रार्थं प्रथमानन्तरीयपक्ष आहुः उक्तश्रुताविति । ब्रह्मकारणत्वेति कारणस्य कार्यनियतपूर्ववर्तित्वात् । सत्कार्यवाद इति सत्त्वं द्विविधं व्यावहारिकं पारमार्थं च तत्र व्यावहारिकं सोपाधि जन्यजगन्निष्ठम् । श्रुतीति तृतीयासमासः । कार्यावस्थेति यथा घटे प्लव्ते शूद्रः कार्यावस्था नास्तीति, तथा चायं विशेषस्तैर्विवर्तत्वस्वीकारात् । अयमिति प्रतियोगिज्ञानरहितः । निषेद्धुमिति निषेधस्य प्रतियोगिज्ञानसापेक्षत्वादिति भावः । कारणात्मनेति यथा कर्त्तृ सुवर्षमिति सुवर्षालम्बा कार्यस्यात्मलाभः । कारणानन्त्यत्वात्कार्यस्य । एवकारः स्वातन्त्र्यव्यवच्छेदकः स्थूलमिति व्यवहार्यम् । तद्दृष्टान्तेनेति । सोपाधिकसमवायिकं जगत् असत् कृतकत्वात् आगन्तुकस्थूलकार्यवदित्यनुमानम् । सत्त्वादिति । एतावत्यर्थन्तं शंकरभाष्येऽपि स्ववचोभिरुपनिबद्धम् । परंतु परमसिद्ध्या परो बोधनीय इत्यत्र बोधनीयांशस्य स्वकीयत्वात्स्वकीयविद्वन्मण्डनीयं किंचिदाहुः न च तादृशेति । पूर्वस्मिन्पक्षे 'समाकर्षात्' इत्यधिकरणाद्धेतुत्वविशेषपीतप्रयोजनाभावात् द्वितीयस्यानुपादेयत्वात् । 'वैषम्यनैर्घृण्य' सूत्रे वस्तुतस्तु आत्मरूपेणैषम्यनैर्घृण्यसभाववैव नास्तीत्यादिना पूर्वग्रन्थस्य बादिबोधनार्थलोक्तरत्रापि तथात्वाय पक्षान्तरं वक्तुमाहुः इदं चेति । परेति । यथा सुखिनो दुःखिनश्च कुर्वन् विषमो निर्घृणश्च भवेदिति शङ्कमानं बोधयितुं तादृशकर्मानुसारेण सुखदुःखे प्रपञ्चनीयत्वम् । तथात्रासदित्यादिश्रुत्या सत्कारणतां शङ्कमानं प्रति प्रतिषेधावर्धयेत्

अपीतो तद्वत्प्रसङ्गादसमञ्जसम् ॥ ८ ॥

पूर्वपक्षमाह । अपीतिर्लयः । कार्यस्य कारणलये तद्वत् प्रसङ्गः । श्यौल्य-
सावयवत्वपरिच्छिन्नत्वाशुद्धत्वादिधर्मसंधन्धावग्यकत्वादसमञ्जसं ब्रह्मकारण-
वचनम् ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नात्र मत्कल्पनेति बोध्यम् । तथा सत्यसिन् पक्षे प्रतिषेधमात्रत्वादित्यस्य साधुत्वप्रतिषेध-
मात्रत्वादित्यर्थः संगृहीतो बोध्यः । तथा चासच्छब्दस्य स्वार्थाच्चात्रनं यदि नेष्यते तदापि
छान्दोग्ये असत्पदस्य निषेध्यपरत्वम् । तैत्तिरीये तु प्रपञ्चस्थूलावस्थाभावबोधनपरम् । प्रपञ्च-
विशेषस्यासाधुताबोधनपरत्वं वा । अतः समाकर्षानङ्गीकारेऽपि न ब्रह्मकारणताविरोध इत्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु, न विलक्षणोति सूत्रोक्तयुक्त्या जगतो ब्रह्मवैलक्षण्ये ब्रह्मणोपि वग-
द्विलक्षणत्वात् तत् उत्पन्नस्य जगतो द्रव्यान्तरत्वादसत् एवोत्पत्तिः प्रसज्यत इत्येवमसिन् द्वे
असदिति चेदिति भागेनाशङ्क्य, न प्रतिषेधमात्रत्वादिति भागेन परिहरति । 'इत्येव तु' इत्यस्य
पूर्वपक्षस्य कार्यकारणयोः सालक्षण्यनिधमनिषेधमात्रपरत्वाच्च कार्यस्य कारणाद् द्रव्यान्तरत्वम् ।
कृमिब्रह्मिकयोरेव वैलक्षण्यभावात् कृण्डलहिरण्ययोरेव द्रव्यैक्यसत्त्वादित्यर्थमाहुः ॥ ७ ॥

अपीतो तद्वत्प्रसङ्गादसमञ्जसम् ॥ ८ ॥ पूर्वसूत्रेणासत्कारणवाद् परिहृत्य श्रुत्यवि-
रोधस्वापनाद् ब्रह्मकारणवादे स्थिरीकृते पुनस्तत्र युक्त्या प्रत्यवतिष्ठत इत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति
पूर्वपक्षमाहेति । तथा च नेदमसद्वादनिरासकं सिद्धान्तसूत्रमित्यर्थः । व्याकुर्वन्ति अपीतिरि-
त्यादि । असमञ्जसमिति सर्वज्ञत्वशुद्धत्वादिविषयत्वेनायुक्तम् ॥ ८ ॥

रश्मिः ।

सत्यसृष्टयुत्तरकालीनः भायामनोमयत्वात् स्वामिकैन्द्रजालिकवत् । वचसेत्यादि इदमुक्तं 'शब्द
इति चेन्नातः प्रभवात्प्रत्यक्षानुमानाभ्याम्' इत्यत्र । पुष्टिमित्यादि 'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इति ।
फलाध्यायेति । 'जगद्भाषारवर्णं प्रकरणादसनिहितत्वाच्च' इति सूत्रे 'लीलायाः कालमायाघतीतत्वेन
श्राकृतं जगद्भूतम्' इति भाष्येण ब्राह्मत्वप्राकृतत्वार्थ्या जगद्भेद उक्त इत्यर्थः । आहुरिति ।
अस्माकं समन्वयसूत्रसिद्धम् । माध्वास्तु श्रौतमसन्मतमत्र निषिध्यते इत्याहुः । तत्र 'प्रक्षालनाद्धि
पक्षस्य दूरादस्पृशेनं वरम्' इति दोषः । भास्करभाष्ये तु शब्दस्पर्शादिहीनाद्ब्रह्मणः शब्दस्पर्शा-
दिमत्कार्यं जायत इत्यादि रामानुजाचार्यवदाहुः । इदं सूत्रमिति वक्ष्यन्ति । 'रश्मौ' त्वधिकरण
रचितम् । अन्येप्यत्राधिकरणं रचयन्ति । 'असद्वा इदमग्र आसीत्' इत्यादिश्रुत्या समन्वयो बाध्यते
न वेति संशये असतः कारणत्वोक्त्या सतो ब्रह्मणः कारणत्वासंभवात् ब्रह्मकारणताबोधकश्रुतीर्णा
ब्रह्मणि समन्वयो बाध्यत इति पूर्वपक्षे 'कथमसतः सजायेत' इत्यादिश्रुत्या पूर्वोक्तवचनस्य निषेधार्थ-
त्वात्समन्वयो न बाध्यत इति सिद्धमिति । अन्ये पुनर्न विलक्षणत्वाधिकरण 'एतेन शिष्टातिग्रह' सूत्रं
मर्यादीकृत्वाङ्गीकुर्वन्ति ॥ ७ ॥

अपीतो तद्वत्प्रसङ्गादसमञ्जसम् ॥ ८ ॥ पूर्वसूत्रेणेति सूत्रेणासत्त्वकाधिकरणेन वा ।
सूत्रमिति सूत्रमधिकरणाद् सूत्रं वा । असद्वादेति । असत्कारणवादो निराकृतोपि तदा सितो
भवेद्यदा ब्रह्मकारणवादः समञ्जसः स्याच्च त्ववमित्येवं ब्रह्मकारणप्रतिपादकश्रुतिषु ब्रह्मकारणवचन
समञ्जसमाहोस्त्रिदसमञ्जसमिति संशये पूर्वपक्षसूत्रं न तु सिद्धान्तसूत्रमित्यर्थः ॥ ८ ॥

सविशेषस्य कार्यता । तस्योत्पत्तिः । लये तद्धर्मसंबन्धः असत्कार्यवादप्रसङ्गः । तथैव कार्योत्पत्तौ कारणाभावेन नियमाभावः । भावे वा मुक्तानामपि पुनर्वन्धप्रसङ्गः ॥ १० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

कारणयोर्विलक्षणत्वम्, कार्यस्योत्पत्तिर्न कारणस्येत्यपि । एवं विलक्षणकार्योत्पत्ताद्युत्पत्तेः पूर्वं तस्य विलक्षणस्याभावादसत्कार्यवादप्रसङ्गः । सद्भावे च लयेऽपि कार्यधर्मसंबन्ध इति तद्वत्त्वप्रसङ्गः । किंच, सर्वेषामन्तिमकार्यपर्यन्तानां कार्याणां कारणे सत्त्वेन, एतदनन्तरमेतदुत्पत्स्यत इति तथैव कार्योत्पत्तौ तत्क्रमनियामककारणाभावेन क्रमनियमाभावः । अथ नियामककारणमन्तरेणैव नियमोऽभ्युपगम्यते तदा आकस्मिकवादप्रसङ्गः । अथ तत्रापि कारणसत्ताऽभ्युपगम्यते तदोत्पाद-नियामककारणसद्भावे तेनोत्पत्तिः कार्यैवेति मुक्तानामपि पुनर्वन्धप्रसङ्गः । कारणस्य साधारणत्वादिति । तदेतदुक्तं स्वपक्षे चैत इत्यादिना । तथा च दोषसाम्यान्न पर्यनुयोग उचित इत्यर्थः । यद्यपि प्रतिबन्देरनुत्तरत्वादिदं नोत्तर तथापि पूर्वसूत्रेण निरस्तत्वाद् वादिनो वर्धरत्विनिवृत्तये उक्तं ज्ञेयम् ।

रक्षिः ।

कार्यस्येति । इत्यपीति सांख्यानां यथा प्रकृतिपुरुषयोरन्यत्सर्वमनिलयमिति तद्वत् । किंच लये धर्मसंबन्धभावोपि दोषः इति, भाष्यार्थसमुच्चयेपिः । असत्कार्येत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति एवं विलक्षणमेति । लय इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति सद्भावे इति । तद्वत्त्वेति असत्-स्तद्धर्मवत्त्वप्रसङ्गः । तथैवेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति किंचेत्यादिना । भाष्ये दोषा विवृता इति स्वयमप्येकदोषमाहुः अथ नियामकेति । आकस्मिकेति चक्रचक्रविराधनन्तर घटादिः तच्च-द्वीजावापानन्तर तत्तद्दृक्षाद्युत्पत्तिरिति क्रमनियमाभावेनाकस्मादेव दृष्टकार्योत्पत्तिः । तत्र युक्ति-र्वतचीजादश्चत्थः स्यादिति कुतो न दृष्ट इति । अस्माकं तु 'नासतो विद्यते भावः' इति वाक्यम् । भावे वेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अथ तत्रापितीति । कार्येष्वपीत्यर्थः । कारणानां तत्त्वानां सत्ता 'नासतः' इति वाक्यादभ्युपगम्यते । बन्धेति । तत्र हेतुः कारणस्येति । उत्पत्ति-कारणस्य मुक्तामुक्तासाधारणत्वात् । न च मायानाशरूपोत्पत्तिप्रतिबन्धकसत्त्वान्न तत्रसङ्ग इति वाच्यम् । औद्दलोमिमतेपि चिति लयान्मायासत्त्वात् । चिच्छक्तिर्भावेति द्वितीयनवमाध्यायसुधो-धिन्त्याम् । न च सापि नष्टेति वाच्यम् । शक्तित्वविरोधात् । न च मोक्षे निःशक्तिः सेति वाच्यम् । 'न विप्रणाशः सर्वेषां कर्मणामिति निश्चयः । कर्मजानि शरीराणि तथैवाकृतयो नृप' इति सात्त्विकादिकर्मद्वारा मायासत्त्वात् । मम तु क्रीडावशगोच्छाभावाच्च धन्वः । चिक्री-डिषामां तु जयविजयवद्बन्धो भवत्येवं । प्रतिबन्धेरिति शकरमिश्रकृतखण्डने । तुल्यो दोषः प्रतिबन्धिः । बन्धमते सर्वधातुस्य इन्नितीन्, तस्येत्यर्थः । तर्हि अस्माकमपीमे दृष्टान्ताः सन्तु इति स्वीकुर्वन्तं प्रति तदभिप्रायमाहुः यद्यपीति । 'स्वमतदोषवतापि' इति सूत्रेण परमते दोषेषु दत्तेषु 'न तु' इति सूत्रेणोद्घोषेणो नोचरत्वम् । 'यत्रोभयोः समो दोषः परिहारश्च तत्समः । नैकः पर्यनुयोक्तव्यस्तादर्थविचारेण' इति 'तर्कप्रतिष्ठान'सूत्रेण ज्ञातम् । अतः 'स्वपक्षदोषाच्च'इत्यनेनो-भयपक्षदोषस्फुरणेन 'न तु' इति सूत्रवैयर्थ्यापातादिदं सूत्रं नोत्तरम् । तथापि व्यासप्रामाण्यं सूत्रं न पर्यनुयोगार्हमिति पूर्वसूत्रेण निरस्तत्वात् । 'वर्धरत्वं प्राकृतत्वम् । 'वर्धरः प्राकृतो जनः' इति उणादिद्वितीयपादे उक्तत्वात्तन्निवृत्तये । युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारे व्याससूत्रादधिक्याहारे

भाष्यप्रकाशः ।

भाध्वास्तु तद्वत्पदे मतुपमङ्गीकृत्य, 'अपीति'सूत्रमप्यसद्वादनिरासकमिच्छन्ति । यद्य-
सदेव कारणं स्यादपीतिस्तद्वाच्चात् । असतः सकाशाज्जगदुत्पत्ताद्युपेतार्थां प्रलये असन्मात्रा-
वशेषः प्रसज्येत । कार्यनाशे कारणमात्रावशेषनियमात् । अतोऽसमञ्जसमसन्मतमिति । दृष्टान्त-
सूत्रे च, विप्रतिपन्ना उत्पत्तिः सतो भवितुमर्हति, उत्पत्तित्वात्, घटोत्पत्तिवदिति, विमतो
विनाशः सदवशेषः, विनाशत्वात्, घटविनाशवदिति लोके दर्शनादसत्कारणवादस्यासमञ्जसत्वं
रक्षितम् ।

शब्दादिहीनं च ब्रह्म तद्विपरीतसाचेतनस्याशुद्धस्य शब्दादिभूतस्य कार्यस्य कारणमित्येत असत्तर्हि
कार्यं प्रागुत्पत्तेरिति प्रसज्येत, अनिष्टं चैतत्सत्कार्यवादिनस्तवेत्याद्युक्त्वा यथैव हीदानीमिदं
कार्यं कारणान्मनात्मवदेव प्रागुत्पत्तेरपीति गम्यते । अग्रे न तु शब्दादिहीनं ब्रह्म जगतः कारण-
मित्यादि 'अपीति'सूत्रे दोषाः । 'न तु' इत्यत्र सूत्रे सिद्धान्तपर्यन्ति । स्वसिद्धान्तरीत्या व्याख्याय
त्वत्यक्षस्य न कश्चिद्दृष्टान्तोस्तीत्यत्र सत्कार्यवादिनस्तव पक्षस्य न कश्चिद्दृष्टान्तोस्तीत्यर्थः । स्वपक्षसूत्र-
व्याख्यानमप्यसद्भाष्यवत् । भाध्वमते पूर्वसूत्रार्थो रक्षमाहुक्तः । मतुपमिति । तथा च भाष्यम् ।
असत उत्पत्तौ प्रलयेपि सर्वासत्त्वमेव स्यादिति । तथा च 'तद्वत्प्रसङ्गात्' इत्यस्यासत्त्वव्यसङ्गादित्यर्थः ।
अपीतिः किन्प्रत्ययान्तः । तत आहुः तद्भानिति । आहुरिति । अत्रापि भाष्यम् ।
सत उत्पत्तिः सशेषनाशश्च हि लोके दृष्ट इति । लोके दृष्टस्य दृष्टान्तत्वाद्नुमानम् । स्वपक्षसूत्रस्य
तु दृष्टान्ताभावादित्येतावदेव भाष्यम् । अनुपयुक्तं नोक्तम् । नानुमानन्त्वमिति अनुमीयते
साध्यपक्षावजुमिति विपरीतक्रियेते चेन हेतुनेति । यद्यपि व्याप्तिज्ञानं पराभ्रशंशानुमाने । हेतुदर्शना-
नन्तरं तयोर्जायमानत्वात्साध्यनुमानशक्यतावच्छेदकलाघवात्प्रौढिमात्रम् । यद्वा हेतुनिष्ठा व्याप्ति-
रनुमानं तदज्ञातमप्रयोजकमिति व्याप्तिज्ञानमनुमानत्वम् । जायमाना व्याप्तिरनुमितिजनिकेति ज्ञान
विषयतासंबन्धेन विशेषणम् । यद्वा । सदवशेषः विनाशत्वात् । इत्यत्र परमाणुसंबन्धाभावात् ।
विनाशत्ववान् । सदवशेषात् इत्यत्र परमाणुसंबन्धसत्त्वात् । विनाशस्य व्यापकत्वेन
परमाण्वधिकरणत्वेन परमाणुविशेष्यत्व परमाणुमान् विनाश इति प्रतीतेस्तत्र विनाशत्वसंबन्धेन
विशेषणत्वात् परमाणुविशेष्यविशेषणत्वं संबन्धः । अनौपाधिकत्वं व्याप्तिः । अनौपाधिकत्वं
हेतुमात्रसापेक्षम् । न च साध्यव्यापकत्वे सति साधनाव्यापकत्वमुपाधिः स च साध्यसापेक्ष
इति वाच्यम् । घटत्वादावतिव्याप्तिवारणाय विशेषणदानात्स्य साध्यधर्मत्वाभावेन हेतुमात्र-
धर्मत्वात् । न च प्रस्थानरत्नाकरे सांख्यलक्षणमाहस्य नैतदुक्तमिति नैतलक्षणमिति वाच्यम् । अनु-
मानखण्ड एव 'एव प्रत्यक्षयोधाय प्रत्यक्षं सुनिरूपितम् । अनुमाने क्वितरवत्र विशेषोक्ति कश्चन'
इति । 'तथापि बालयोधाय प्रक्रान्तस्यापि पूर्तये । प्रक्रियां कांचिदाश्रित्य तत्स्वरूपं निरूप्यते' इति
क्षानास्यापूर्वकबालयोधार्थलोकेरस्य लक्षणस्य श्रौतियोधनात् । तथा च विनाशत्ववान् सदवशेष-
त्वात् इत्यत्र साध्यं विनाशत्व तेन सह परमाणुविशेष्यविशेषणाभावः संबन्धः । धूमवान्छे-
दित्यत्र यथाद्रिंश्चनसंयोगः । ततश्च यत्र यत्र परमाणुसंबन्धस्तत्र तत्र विनाशत्वमिति साध्यव्या-
पकत्वम् । साध्यममानाधिकरणालयन्ताभावाप्रतियोगित्वलक्षणसाध्यव्यापकता । तथाहि । साध्य
विनाशत्वं तदधिकरणं जगत्प्रतियोगिको विनाशः तत्र वृत्तियौ भावः परमाणुसंबन्धातिरिक्त-
स्वभावः । आद्रिंश्चनसंयोगे सति धूमः । एव परमाणुसंबन्धे सति विनाशत्व मतः अतो घटाप-

भेदाद् वस्तुनो द्वैरूप्यासंभवान्नियामकाभावाच्च । अतो न तर्कस्य प्रतिष्ठा । पूर्वपक्षिणः परिहारः । अप्यन्यथानुमेयमितिचेत् । एवमपि अन्यथा वयमनुमास्यामहे । यथा नाप्रतिष्ठादोषो भविष्यति । न हि कोऽपि तर्कः प्रतिष्ठितो नास्तीति वक्तुं शक्यते । व्यवहारोच्छेदप्रसङ्गात् ।

‘आर्षं धर्मोपदेशं च वेदशास्त्राविरोधिना ।

यस्तर्केणानुसंधत्ते स धर्मं वेद नेतरः’ ॥ इति स्मृतेः ॥

सावद्यतर्कपरिहारेण निरवद्यस्तर्कः प्रतिपत्तव्यो भवतीतिचेद्, एवमप्य-
विमोक्षप्रसङ्गः । ब्रह्मवादिनो निरवद्यतर्कसद्भावेऽपि प्रकृतिवादिनस्तर्कस्य दोषा-
विमोक्षप्रसङ्गः । मूलनियमाभावाद् वैमल्यस्य विद्यमानत्वात् ॥ ११ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे पञ्चममस्तप्रतिषेधाधिकरणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मतिभेदात् । विवादविषयस्यैकस्य वस्तुनो युक्तिमात्रेण द्वैरूप्यस्यासंभवात् । लोकस्य वैचित्र्येणोभयोर्वादिनोर्दृष्टान्तसौलभ्ये एकतरयुक्तिनियामकस्य हेतोरभावाच्च । अतो महर्ष्युक्तत्वाद्देवोर्न तर्कस्य प्रतिष्ठा । पूर्वपक्षिणः परिहारस्तस्मादित्यस्मान् प्रतिव्रीषि तदा अप्यन्यथानुमेयमितिचेद् एवमपि वयमन्यथानुमास्यामहे, यथा तर्काप्रतिष्ठादोषो न भवति । तत्र हेतुः न हीत्यादि । तत्रापि हेतुद्वयं व्यवहारेत्यादि स्मृतेरित्यन्तम् । तेन सिद्धं तु, सावद्येत्यादि चेदित्यन्तम् । तथा च, प्रधानं जगदुपादानकारणम् । तस्मिन् लक्षणत्वात् पदसलक्षणतन्तुवदित्यनुमानं निरवद्यम् । ‘प्रधानाजगज्जायत’ इति सांख्यसूत्रोक्तश्रुत्या, ‘यस्तन्तुनाम इव तन्तुभिः प्रधानजैः खभावतः’ इति श्वेताश्वतरश्रुत्या चानुगृहीतत्वादिति वेदेन सांख्योक्तमन्वद्य परिहरन्ति एवमपीत्यादिना । तथा च त्वया या श्वेताश्वतरश्रुतिस्तर्कानुग्राहकतयोक्ता सा प्रकरणावरुद्धा । तत्र हि प्रथमेऽध्याये, ‘भोक्ता भोग्यं प्रेरितारं च भक्त्वा सर्वं प्रोक्तं त्रिविधं ब्रह्ममेतत्’ इति मोक्षभोग्ययोरपि ब्रह्मत्वंश्रावणेन भोग्यस्य प्रधानस्य ब्रह्मरूपत्वेनैव सिद्धत्वात् । पञ्चमाध्याये च, ‘तद् वेदगुह्योपनिषत्सु गूढं तद् ब्रह्मा वेदते ब्रह्मयोनिम्’ इति ब्रह्मण एव योनिवत्श्रावणात् । एवं, ‘प्रधानाजगज्जायते’ इत्यत्रापि प्रधानं ब्रह्मकार्यमेव बोध्यम् । संदिग्धस्य वाक्यस्याप्यसंदिग्धेनैव निर्णयस्य युक्तत्वात् । इदं च, ‘योनिश्च हि पृथिवीः ।

वस्तुन इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति चिवादेति । वस्तुन इति धर्मादेर्व्रह्मणश्च । नियामकेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म लोकस्येति । अत इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति अत इति, प्रतिष्ठेति प्रतिष्ठानम्, तस्मात्पूर्वपक्षिणः परिहारः पूर्वसूत्रोक्ततुल्यदोषरूपः इत्यस्मान्प्रति ब्रवीषीत्यर्थः । यद्वा । तर्काप्रतिष्ठानं अतिति व्याप्नोतीति तर्काप्रतिष्ठानात् । कोऽततीत्यत्राहुः पूर्वपक्षिणः परिहार इति भाष्ये । अप्यन्यथानुमेयमिति सूत्रांशविवरणभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदाप्यन्यथेति अस्माभिः । तदापीत्यादेर्विवरणं क्रियते एवमपीति । चयमिति प्रतिवादिनः । शुद्धोपनिषत्सिखिति कृष्णोपनिषदादिषु । ‘गूढं ब्रह्मणि चाप्यये’ इति वाक्याद् गूढमिति कृष्णाख्यम् । वेदत इति अन्दसं वेचीत्यर्थः । संदिग्धस्येति ‘तदात्मानं सत्यमकुरुत’ इति श्रुत्या संदिग्धस्य प्रधानकारण-

न्यायेन सुतरामेव निरस्ता वेदितव्याः ॥ १२ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे षष्ठं शिष्टापरिग्रहाधिकरणम् ॥ ६ ॥

भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत् स्याल्लोकवत् ॥ १३ ॥ (२-१-७)

कारणदोषं परिहृत्य कार्यदोषपरिहारार्थमारम्भः । भोग्यस्य भोक्त्रापत्तिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

न्यायेनेति मूलनियमाभावपरस्परवैसम्यप्रयुक्तेन तर्काप्रतिष्ठानरूपेण न्यायेन । यद्यपि, 'अक्षपाद-
प्रणीते च काणादे सांख्ययोगयोः । त्याज्यः श्रुतिविरुद्धोऽंशः श्रुत्येकशरणैर्नृभिः । जैमिनीये
च वैयासे न विरोधोऽस्ति कश्चन' इति पराशरोपपुराणवाक्याज्जैमिनीयान्तेषु किञ्चिदंशविरोधस्तु-
त्यस्तथापि गौतमीये, औलूके, मायिके च दर्शने शिष्टाऽपरिग्रहोऽधिक इत्यनास्तातः पश्चात्
तद्दूषणमित्यर्थः । इदं च केवलं सूत्रमेव, नाधिकरणम् । विषयादेरस्फुटत्वादिचाराभावाच्च ।
एवं च पूर्वाधिकरणेनैतत्सूत्रेण च समाकर्षणसूत्रोक्तप्रतिकूलानां तर्काणां पराहत्या ब्रह्मणः कारणत्वं
दृढीकृतम् ॥ १२ ॥ इति षष्ठं शिष्टापरिग्रहाधिकरणम् ॥ ६ ॥

भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत् स्याल्लोकवत् ॥ १३ ॥ पूर्वोक्तयुक्तिभिः परिहृते श्रुतिवि-
प्रतिषेधे, अस्य सूत्रस्य किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायां तदाहुः कारणेत्यादि । 'दृश्यते तु' इत्यनेन
वैलक्षण्यम्, प्रतिषेधमात्रत्वादित्यनेनासत्कारणवादापत्तिम्, दृष्टान्तसङ्गावादासामञ्जस्यम्, 'तर्का-
प्रतिष्ठानाद्' अन्यानभ्युत्प्रेक्षिष्यमाणान् कारणदोषान् परिहृत्य उत्प्रेक्ष्यमाणस्य कार्यदोषस्य
परिहारार्थं सूत्रारम्भ इत्यर्थः । एवमग्निमाधिकरणत्रयेऽपि बोध्यम् । सूत्रं व्याकुर्वन्ति भोग्यस्ये-
रहिम् ।

उल्लेकरूपिणः काणादेर्भवः 'तत्र भव' इत्यत्र शास्त्रस्य विचारदशायां कर्तुरधिकरणत्वम् । हेमचन्द्रो
नाममालयां 'वैशेषिकः स्यादौलूकः' इति । 'उल्लेकादयश्च' इत्युणादिसूत्रेण वटेः संप्रसारणमुक्तम् ।
अधिक इति । यथा सांख्ये 'असङ्गः पुरुषः' । 'प्रधानाज्जगज्जायते' इति । अणुवाद आत्माष्टगुणः कर्ता ।
परमाणवः प्रधानस्थानापन्नाः रूपादिकं प्रति षटादयः । मायावादे प्रधानस्थाने माया तत्र प्रतिबिम्ब
ईश्वरे सङ्गस्य अणुशब्देन बृहदारण्यकोक्तं काठकोक्तं च ब्रह्मापि । शिष्टापरिग्रहादियदवधि । शरी-
रब्राह्मणे जीवानां शरीरेभ्य उद्गमानन्तरं श्रूयते 'स वा अयमात्मा ब्रह्म' इति श्रावणात् 'आनन्दादयः
प्रधानस्य' इत्यत्र व्यापकत्वाङ्गीकारात् श्रुतिविप्रतिषेधः । परिहारस्तु शिष्टापरिग्रहात्तस्य । शिष्टापरिग्रहस्तु
अर्धप्रपाठके उक्तत्वेन तस्य वादस्य परिच्छेदात् । याज्ञवल्क्यमात्रवदितत्वाच्च वित्तोमयैवेति श्रुतेः एते
उक्तेभ्योऽन्ये सकलत्याज्या न तु श्रुतिविरुद्धांसत्याजकाः । पात्रे गुणत्रयविवरणाध्याये तयोक्तेरिति
शिष्टापरिग्रहोऽधिक इत्यर्थः । पश्चादिति सांख्यमतदूषणात्तस्यात् । एवकारव्यावर्त्यमाहुः नाधि-
करणमिति । एतेनास्मत्पूर्वतन्त्रे सायणीये च उपस्थेयोभिर्नोपस्थेय इत्यादिप्रकारेण सहायत्रिकोक्तिरपि
न सार्वत्रिकीति ज्ञापितम् । अत एव भाष्ये पूर्वाध्यायेधिकरणशब्दो नात्र । चेति अनुक्तसमुच्चये ।
यद्वा पूर्वाधिकरणस्य शेषमिदम् । शंकरैरधिकरणत्वाङ्गीकारात् । तथाहि । ते ब्रह्मकारणबोधको वेदान्त-
समन्वयस्तावद्ब्रह्म न जगदुपादानं विशुद्धत्वाद्योभवदित्यनेन गौतमीयानुमानेन विरुध्यते न वेति संशये-
नुमानसाक्षिणिलत्वादिरुध्यत इति पूर्वपक्षे तर्कस्य श्रुतिविरुद्धत्वादणुकारणवादा निरस्ता इत्याहुः । स्वयमेव
वक्ष्यन्ति चोत्तरं सूत्रत्वमुक्त्याधिकरणत्वम् ॥ १२ ॥ इति षष्ठं शिष्टापरिग्रहाधिकरणम् ॥ ६ ॥

भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत् स्याल्लोकवत् ॥ १३ ॥ सूत्रारम्भ इति अधिकरणात्मकः
सूत्रारम्भः । आरम्भशब्दो ह्यधिकरणशब्देन सम पूर्वाध्याये भूयोत्रोपादीयत इति । भाष्य

यथा लोके कटककुण्डलादीनां सुवर्णकारणत्वेन सुवर्णानन्यत्वेऽपि न कटकस्य कुण्डलत्वमेवं न भोग्यस्य भोक्तृत्वम् ॥ १३ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे सप्तमं भोक्तापत्तेरित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यथा लोके कटककुण्डलादेरुपमर्देन सुवर्णरूपतापत्तौ पुनःकरणदशायां कटकभागस्य कुण्डलत्वं कुण्डलभागस्य कटकत्वं तद्वत् । अतोऽविभागो विज्ञानाऽविज्ञानविभागाभावः । ततश्च, 'श्रुतं पिबन्तौ सुकृतस्य' इत्यत्र चेतने भोक्तृत्वं सुकृते भोग्यत्वं यदुच्यते, तद् विप्रतिषेध इत्येवंचेदित्यन्तेनाशङ्क्य तत्र समाधत्ते स्याल्लोकवदिति । तथा चैवभाषादानेऽपि उत्पत्तिदशायां चेतनस्य भोक्तृत्वमचेतनस्य भोग्यत्वमेव । यथा लोके कटकभागस्य कुण्डलत्वेनोत्पत्तौ कुण्डलत्वमेव, कुण्डलभागस्य कटकत्वेनोत्पत्तौ कटकत्वमेवं विपर्ययापच्यभावाद्, भोक्तृभोग्यविभागसौकर्यं तद्वदित्यर्थः । अत्र लोकवदिति दृष्टान्तेनेदं बोध्यते । तदुक्तमभ्युपगम्य तदुच्यता समाधीयते । अस्माकं तु, 'बहु स्यां प्रजायेय' इतीच्छया बहुभवनस्य प्रकर्षस्य च सिद्धत्वात् पूर्वमेव चेतनाचेतनविभागं कृत्वा तेन तेन रूपेण तत्र तत्र प्रवेश इति न दोषलेश इति । एवमत्र युज्यता, 'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इत्यादिश्रुतौ विभागाभावरूपः कार्यदोषः परिहृतः । प्रलये तु विभागाभावेऽप्यदोषः । व्यवहाराभावेन तद्ब्रह्माभावादिति ।

भास्कराचार्यास्तु युज्यता ब्रह्मवादः सांख्यैः पुनराक्षिप्यते तद्दूषणायेदं सूत्रमितीच्छन्ति । यथा केनतर्ब्रह्मादीनां परस्परं विभागः समुद्रादनन्यत्वं चेति दृष्टान्तं चाहुः ।

शंकराचार्या अप्येवमेवोक्त्वा यद्यपि भोक्ता न ब्रह्मणो विकारः 'तत् सुष्ट्वा तदेवातु प्राविशत्' इति स्रष्टरविकृतस्यैव कार्यानुप्रवेशे भोक्तृत्वश्रावणात् । तथापि कार्ययत्प्रविष्टस्योपाधिनिमित्तो विभागः संभवति । यथा घटाद्युपाधिनिमित्त आकाशस्येतदाशयेन दृष्टमित्येतावदधिकमाहुः ।

रक्षिमः ।

एतदृष्टान्तेन स्फुटीकुर्वन्तो यथा लोक इति भाष्यं विवृण्वन्ति यथा लोक इति । समाधत्त इति । भगवानाचार्यः सूत्रकृत् । इत्याहुर्भाष्ये स्याल्लोकवदित्यर्थः । कटकभागस्य । समाधीयतति । इतीति शेषः । तृतीयाध्यायेऽरूपवत्त्वेऽस्यैकदेशिमतीयत्वेन वक्ष्यमाणत्वात्तदनुकूलयितुमस्मिन्नपि पूर्वसिद्धं सिद्धान्तमाहुः अस्माकमिति । प्रकर्षस्थेति उच्यनीचरूपेण पूर्वपक्षोपक्षया च । न दोषेति । दोषस्त्वेकदेशिमतीयत्वम् । व्यवहारेति- प्रलये विभागव्यवहाराभावेन भोक्तृभोग्ययोर्मोक्तृत्वभोग्यत्वमङ्गाभावात् । बहुवचनियम इति भास्कराचार्यमतमाहुः भास्करेति । आक्षिप्यत इति ब्रह्मणोनन्यत्वाद्भोक्तृभोग्ययोरविभागः कथम् । भोक्तृर्जीवस्य भोग्यापत्तेर्भोग्यस्य त्वशरीरेन्द्रियविषयलक्षणभोक्तापत्तेरापत्तेरेकीभाव इत्याक्षिप्यते ततश्च भेदाभेदयोर्हि सर्वप्रमाणसिद्धवत्कृत्वा विभागोऽविभागो विस्मृतोऽभेदानामीमनन्यत्वमसिद्धमिति साध्यते । यथा केनेति यद्यथा भेदः । अनन्यत्वमित्यभेद इति भेदाभेदः ।

एवमेवेति भेदाभेदादित्येव्याक्षेपस्याभेदानाश्रयत्वादेवमेव । उपाधिनिमित्तेति उपाधिरविधा ।

भाष्यप्रकाशः ।

च्छुद्धाद्वैतस्यैवाभ्युपगतत्वेनादोषात् । न च स्वभावाविभागापत्तिः । सृष्टिदशायां शक्तिविक्षेपेण स्वभावविभागस्य लोकेऽपि दर्शनात् । एकबीजके तरोः पत्रपुष्पफलमूलवल्कलनिर्घासानामन्योन्य-स्वभावस्य तेषां च स्वभावानां बीज ऐक्यस्य पुनर्बीजे तथात्वस्य सर्वजनीनत्वादिति ।

भिक्षुस्तु ननु परमेश्वरस्य जगत्कारणश्रुत्यर्थत्वे, 'बहु स्यां प्रजायेय', 'रूपं रूपं प्रतिरूपो धर्भूव', 'स एष इह प्रविष्ट आनखम्रेभ्यः' इत्यादिश्रुतिभिर्जगत्कारणस्यैव जीवभावश्रावणेन सुखदुःखभोक्तृजीवरूपतापस्या, 'तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्पनश्चन्यो अभिचाकशीति' इत्यादिश्रुत्युक्तौ विभागो नोपपद्यत इति चेच्छोकवदयं विभागः स्यात् । यथा लोके पितृप्रकृतिके पुत्रे पित्रात्मकत्वे सत्यपि गर्भवासादयोः पुत्रस्यैव न पितुरिति विभागस्तथैव परमेश्वरजीवयो-रपि । एवं समुद्रमत्स्यपृथिव्योपध्यादयो दृष्टान्ता बोध्या इत्याह ।

मध्वाचार्यास्तु 'कर्माणि विज्ञानमयश्च आत्मा परेऽन्ये सर्वे एकीभवन्ति' इति श्रु-क्तीवस्य परापत्तिरुच्यते । अतस्तयोरविभागात् स पूर्वमपि तदभिन्न एव । अन्यथा एकीभावा-रक्षिः ।

यो विश्वात्मा विविधविषयान्प्राप्य भोगान्स्वविद्यान्

पश्चात्स्वान्यान् स्वमतिविभवान् ज्योतिषा स्वेन सूक्ष्मान् ।

सर्वानेतान्पुनरपि शनैः स्वात्मनि स्थापयित्वा

हित्वा सर्वान्विशेषान्विगतगुणगणः पात्ससौ नस्तुरीयः ॥' इति ।

जाग्रदवस्थाभोगमुक्त्वा स्वभावस्थाभोगमाह विषणति । स्वमायया बहिःक्षिप्ता विषणा शुक्तिकारजतवत्स्वायते । स्वमस्योत्तरकालीनबाधदर्शनात् सुषुप्तिमाह पीत्वेति । मधुरमुक्त् आनन्दमुक्त् । चराचरभुग्वा । जगद्धिनाशमाशङ्काह माययेति । मायासंख्या मायायाः सम्पक् (अ) प्रकथनं यत्र । सोढा । स्वमतिविषणास्थानीया । पूर्ववत् । ज्योतिषा 'अत्रात्मा स्वयज्योतिर्भवति' इति श्रुतेः । अत्र स्वमे । स्थापयित्वेति सुषुप्तिः । हित्वादिप्रतिपाद्यस्तुरीयः । अत्रा चराचराधिकरणे 'यस्य ब्रह्म च क्षत्रं चोभे भवत ओदन मृत्युर्यस्योपसेचनम्' इति प्रमाणम् । सभोगसूत्रं च । 'पत्रं पुष्पं फलं तोयम्' । 'निवेदिमिः समर्थैव सर्वं कार्यम्' । 'संसारावेशदुष्टानाम्' इत्येव प्रमाण-बलात् । नन्वेवं कचिन्महाभोगशुक्तान्कचिद्विराट्कचिदुःखिनः कृत्स्नं भुञ्जानोपि विषयो निर्घृणस्तु स्यादित्याशङ्काहुः शुद्धाद्वैतस्येति । दोषो वैषम्यं नैर्घृण्यं च । एवं स्वमते भोक्तापत्तेरविभागे सेव्यसेवकभावहानिः । आशङ्कापूर्वकं लोकवदिति व्याकुर्वन्तः परिहरन्ति स्म न च स्वभावेति । एकनिष्ठ एकः स्वभाव इति । शक्तीरिति 'एकोहं बहु स्याम्' इति श्रुत्युक्तेच्छाशक्तेर्विक्षेपो बहुविषयत्वं तच्छक्त्यधीनस्वभावशक्तिः । पुराणे तु सत्त्वरजस्तमांसि कालकर्मस्वभावांश्च बुभूषुर्भगवानुपादत्ते । तथात्वस्येति पत्रादिजननस्वभावस्य ।

भगवान् भिक्षुस्तु नोपपद्यत इति अविभागाद्वैते 'यथा सौम्य मधु मधुक्रतो निस्तिष्ठन्ति' इति श्रुतेर्मधुवन्नोपपद्यते । पित्रात्मकत्व इति 'आत्मा वै पुत्रनामासि' इति श्रुतेः । एवं समुद्रेति । यथा समुद्रप्रकृतिके लवणे समुद्रालम्बित्वे सत्यपि महानसवासादयो लवणस्यैव । एवं जलप्रकृतिके मत्स्ये जलवासादयो गर्भवासादयो न जले । मत्स्यकूर्मादिरूपिणीति यमुनाविशेषणं यमुनामाहात्म्ये । पृथिवीप्रकृतिके घटादौ पृथुबुधोदराकारादयो न पृथिव्याम्, औषधिप्रकृतिके फलादौ रसादयो नौषधौ । बीजप्रकृतिके औषध्यादौ फलपाकादयो न बीज इति । परापत्तिः परैक्यम् । स इति जीवः ।

भाष्यप्रकाशः ।

सूत्रादारभ्यैतदवध्वैकाधिकरण्यमङ्गीक्रियत इत्यदोषः । तथासत्येतस्यापि तच्छेषत्वम् ॥ १३ ॥
इति सप्तमं भोक्त्रापत्तेरित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

रश्मिः ।

परितस्तत्रैव । तत्किंचिद्विषयैक्यं तावत् । तदित्यम् । असत्सूत्रे विषयवाक्यम् । अपीतिसूत्रे
पूर्वपक्षः तत्रासमञ्जसं ब्रह्मकारणवचनमित्यत्र प्राथम्यादानन्दमयाधिकरणादानन्दरूप ब्रह्म व्याख्येयम् ।
आनन्दमयाधिकरणभङ्गकरणेन तत्साधनेन च स्वमते तस्य सशयास्पदत्वेन युक्त्यर्हत्वात् । 'न तु' इति
सूत्रे सिद्धान्तः । भवतामित्यस्यानन्दमयत्वमङ्गीकुर्वताम् । स्वपक्षसूत्रे प्रमेयं स्पष्टम् । तर्काप्रति-
ष्ठानसूत्रे ब्रह्मवादिनो ह्यानन्दमयत्ववादिनोपि । 'आनन्दावाण्डौ' 'कस्तस्य मेढम्' इत्यादिक्वल्लीलमान-
मब्रह्मविदामतो निर्दुष्टतर्कसद्भावः । एतेनेति सूत्रे अणुमायाकारणवादेषु नानन्दमयवादः । वेदेषु
श्रीकृष्णवाक्येषु व्याससूत्रेषु समाधिभाषायां च पूर्णत्वेऽयं वादः । एतावता 'भोक्ता भोग्य प्रेरितार च
मत्वा' इति श्रुत्युक्तः प्रेरिता विचारितः आनन्दोपि प्रेरिता ब्रह्मत्वाद्दर्शनाच्च । कार्यं भोग्यभोक्तृत्वविचारो
भोक्त्रापत्तिसूत्रे आनन्दमयकार्येपि समान इति । अतो ब्रह्मवित्प्रपाठके 'यतो वाचो निवर्तन्ते' इत्यन्तं
किंचिद्विषयैक्यम्, तदादाय विषयवाक्यं संशयपूर्वपक्षसिद्धान्ता उक्ताः । युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारे
शास्त्रान्तरत्वस्य वेदान्ते पूर्वाधिकरणप्रतिपाद्यस्य सूचीकटाहत्यायेन प्रतिबन्धकत्वेन पूर्वाधिकरणे
तन्निरूपणेन तन्निरुचौ सत्यामवश्यवक्तव्यस्य युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधस्य तत्त्वमित्यवसरः सङ्गतिः । यद्यपि
श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारः पूर्वाधिकरणेष्वस्ति परंतु विशेषेण शास्त्रान्तरत्वप्रतिपादनस्फूर्तिरतः सामान्यतः
श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारादिद्वेषो वेदान्तस्य शास्त्रत्वप्रतिपादनं स बलीयानित्यत्र श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारो
मुख्यतया 'अत' इत्यत्रोक्तः । अदोष इति । तदुक्ते दुर्बोषत्वं दोषः स न । अत्रेदं बोध्यम् । शांकरा
असदधिकरणं नाङ्गीकुर्वन्ति । किंतु न विलक्षणत्वाधिकरणमेव तर्काप्रतिष्ठानसूत्रे परिसमापयन्ति ।
एकसूत्रात्मकं चाधिकरणद्वयं वर्णयन्ति । तेषां भाष्ये विषयाद्यनुपलब्धिरेव वृषणम् । 'दृश्यते तु' इत्यत्र
तोः पूर्वपक्षनिरासरूपार्थत्यागापत्तेश्च । वेदान्तानां शास्त्रान्तरकत्वाविचारेण न्यूनतापत्तेश्च । पञ्चरात्र-
शास्त्रमत्र विचार्यम् । पाशुपतशास्त्रमपि द्रष्टव्यम् । अतो न विलक्षणत्वाधिकरणं त्रिस्रं पृथगेव
मन्तव्यम् । अतः 'असत्' सूत्रादारभ्याङ्गीक्रियते आचार्यैः । ननु श्रैमतद्वृत्त्यधिकरणमालयोरेकसूत्रात्मक-
मधिकरणद्वयं दृश्यते । किंच ब्रह्म जगदुपादानमिति ब्रुवन् वेदान्तसमयो विषयः । तत्र संशयः ।
यद्विदुः तन्नोपादानमिति वैशेषिकन्यायेन स विरुद्धो न वा । तर्कमतीनां न्यायस्यादृष्टत्वाद्विरुद्ध इति
पूर्वपक्षे, एतेनेत्यादिसिद्धान्तः । जगत्सर्गादि ब्रुवन् वेदान्तसमन्वयो विषयः स प्रत्यक्षादिना विरुद्धो
न वेति सदेहे ब्रह्मणि तर्कस्याप्रतिष्ठितत्वेपि जगद्भेदे प्रतिष्ठितत्वाद्विरुध्यत इति पूर्वपक्षे भोक्त्रापत्ते-
रित्यादिना प्राप्ते स्थलोकवदिति सिद्धान्तः इति । कथमेवमङ्गीक्रियत इति चेन्न । वृत्तावधिकरण-
गमकामावात् । अधिकरणमालायां तु एतेनेति सूत्रस्य भोक्त्रापत्तिसूत्रस्य च सूत्रपञ्चाङ्गान्तर्गतत्वा-
भावेपि प्रासङ्गिकसूत्रस्याधिकरणान्तर्गतत्व नो चेदधिकरणत्वम् । भोक्त्रापत्तेरित्यत्रारम्भपद भाष्य इत्य-
धिकरणाध्याहारे भाष्यानुगुणमधिकरणं तदुक्तिश्च सूत्राध्याहारेपि । भाष्यप्रकाशे सूत्रमेकं द्वयं वाचिकं
प्रविष्टं रमसात् । भवदुक्तानां विषयादीनां पूर्व विचारितत्वात् ॥ १३ ॥

इति सप्तमं भोक्त्रापत्तेरित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

१ पष्ठसप्तमरूपम् । २ पचमे आह । ३ पष्ठसप्तमधिकरणरूपम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

अत्रादिपदेन, इतिशब्दो, नामधेयपदं, सदेव सौम्येत्यादीनि वाच्यानि च संमुखन्ते । तथा च यदि विकारे वाच्चात्रतामभिधेयाद् वाचारम्भणं विकारो मृत्तिकैव मत्यमित्येव वदेत् । तावतैव कार्यस्य मिथ्यात्वसिद्धेः । वदति त्वेवम् । तथा च यो विकारस्तद् वाचारम्भणम् । यद् आरभ्यते तद् आरम्भणम् । 'कृत्यल्युटो बहुलम्' इति कर्मणि ल्युट् । वागारब्धं कारणस्यैव नामधेयम् । कारण-मेवहि तत्तदर्थक्रियासिद्ध्यर्थं तेन तेन नाम्ना व्यवह्रियत इति कारणादिभिन्नमेव कार्यं न तु स्वेन रूपेण कारणाद् भिन्नम् । तदाह मृत्तिकेत्येव सत्यमिति । कारणरूपेणैव सत्यम् । अतः कारण-रहिम् ।

प्यस्यचि । सदेवेति । आदिपदेन 'आनन्दाद्धेव खल्विमानि भूतानि जायन्ते' इत्यादिसंग्रहः । विकार इति दधि यथा दुग्धस्य विकारः । तावतैवेति 'इति'शब्दो नामधेयपदशून्येन सकलेनैव वाच्येन । सिद्धान्ते श्रुतिं यथाभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा च य इति । ननु श्रुतिकमविरोध इति चेन्न । क्रियाशब्दस्य प्राथम्येपि क्रियावत्याश्चात्यान्वयस्य विशेष्यतायै सर्वैरङ्गीकारात् । न च विकारोपि क्रियाशब्द इति शङ्काम् । व्याख्यानात् । आरभ्यते इति । रमि शब्दे भ्वा. आ. से. । रम रामस्ये भ्वा. आ. अनि. । तत्तदर्थेति यथा घटाद्यर्थस्य जलाद्याहरणादिक्रियासिद्ध्यर्थम् । अभिन्नमिति अभिन्नमेव कार्यं प्रतीयत इति भाष्यस्यमन्वेति द्रव्यस्वरूपमात्रत्वमिति मतस्मरणे द्रव्याभावप्रसङ्गात् । श्रुतितो द्रव्यसिद्धिरिति चेन्न युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारात् । दृश्यते त्विति सिद्धान्तसूत्रात् । स्वेन रूपेणेति घटत्वादिरूपेण मृदादिभिन्नम् । कारणरूपेणेति । यतो घटादिः सत्त्वरूपेण मृदि वर्तते इति । एवकारेण घटादिनाम्नां व्यवच्छेदः । किञ्चि-न्मिश्रयितुं पुनराहुरित्याशयेन कार्यस्येत्यादि भाष्यं विवरीतु प्रकमन्ते अतः कारणरूपेणेति । कारणानन्वयत्वात् । कारणस्योपक्रान्तस्य सतः रूपेण छान्दोग्योक्तकृष्णरूपेण न तु घटत्वादि-रूपेणेत्येवकारः । सर्वं घटादि न तु मिथ्या । ननु ब्रह्मत्वेन रूपेणेति कुतो नार्थः । इत्यम् । घटादौ ब्रह्म तद्रूपं तत्र च स्थितं साकारव्यापकं च तत्र तद्रूप घटः तत्र स्थित सामान्यवादिवद्रूपं कृष्णादि । न तु साकारव्यापकं छान्दोग्ये तयोक्तेः । तेन घटत्वादिसामान्यानां घटादिद्रव्यरूपत्वमेक-विज्ञानेन सर्वविज्ञानार्थमुक्तम् । ननु नैवं सामान्यमपह्नोतु शक्यम् । द्वितीयसुबोधिन्यां विशिष्टे शक्तेर्नैवाधिकदूषणग्रासाच्चेति चेन्न । सुबोधिन्याः प्रकरणावरुद्धत्वात् । नैयायिकादिदूषणानि तु प्रस्थानरत्नाकरे एव परिह्रियन्ते । सामान्यं हि नित्यमेकमनेकानुगतम् । नित्यत्वं त्रैकालिकत्वं तथा च घटज्ञानेन घटज्ञानापत्त्या नित्यत्वं नाङ्गीकरणीयम् । 'अपागादधेरधित्वम्' इति ब्रह्म तर्हि अग्निः इति श्रुतेर्ब्रह्मत्वेपि सत्यज्ञानानन्तानन्दत्व सत्यज्ञानानन्तानन्दरूपम् । न च 'अविनाशी वा अरेऽपमात्मानु-च्छित्तधर्मा' इति श्रुतेर्नित्यधर्मरूप सामान्यं ब्रह्मज्ञानविषयमिति वाच्यम् । नित्यत्वे घटज्ञानेन घटज्ञाना-त्पटज्ञानापत्तिरस्त्येवेति । न च सन्निधानाद्ब्रह्मव्यतिरिक्तज्ञानमपि सुवचम् । सदेवेत्येवकारात् । अतोत्र प्रस्थानाकरमुक्तयो लिख्यन्ते । 'तस्मान्नाकृतिमात्रे संबन्धः किंतु व्यक्तोवैव' । 'ननु व्यक्तीनामान-न्सादेकत्र गृहीतसंबन्धस्य घटादिपदैर्घटान्तरयोधानुपपत्तिर्दुर्वीरेति विशिष्टे संबन्धो वाच्य इति चेन्न । ब्रह्मवादे पदार्थानां सर्वेषां भगवदभिन्नत्वेन नित्यत्वात्कारणत्वेनाभिमतैरित्यक्तिसामानाङ्गीकारा-देकस्यैवानेकधाभवनेनाविर्भवेनेन तिरोभवनेन चैकस्यैव सर्वत्र सत्त्वादानन्त्येप्यदोषादेकत्रैव गृहीतार्थां शक्तौ निर्वाहाद्ब्रह्महृवदनुगताकारप्रतीतिसिद्धेश्च वैशिष्ट्यगौरवस्य वैयर्थ्यादिति । इदानीमपि हि जातिव्यक्तिमजानतो चालस्य पाभराणां च शब्दाद् व्युत्पत्तिदर्शनात् । प्रलये सर्वव्यक्तिसाधे

भाष्यप्रकाशः ।

वक्तुमशक्यत्वात् । शक्यत्वाभ्युपगमे तर्कवदप्रतिष्ठया सर्वमन्मार्गविधुवप्रसङ्गात् । किंचानेदं वाक्यमष्टपक्रम उक्तवाग्रे 'कथमसतः सजायेत इति सत्त्वेव सोम्येदमग्र आसीत्' इति सत्पदेन इदमा च सतः कार्यत्वं श्रान्यते । यदि शुक्तिरजतवत् कार्यं स्यात्, सजायेतेति सत्पदमिदंकारश्च कुप्ये-
ताम् । किंचाग्रे, 'तदैक्षत, बहु खां प्रजायेय' इतीक्षणपूर्विकां खल्वैव बहुभवनरूपा नानाविधजनन-
हेतुका च सृष्टिः श्रान्यते । यदि चोक्तविधं कार्यं स्यात् तदा तस्य मिथ्यात्वेन स्वप्रतियोगित्व-
बोधकउत्तमपुरुषप्रयोगश्च कुप्येत । किंचाग्रे,

रदिमः ।

शक्यत्वेति । सर्वेति सर्वमार्गतर्काप्रतिष्ठया सर्वेत्यादिः । एवं श्रुतिविरोधं परिहृय
श्रौतपदविरोधं परिहरन्ति स्म किंचाग्रेदमित्यादि । इदं वाक्यं वाचारम्भणवाक्यम् । स्वप्रति-
योगीति स्वमात्मा तत्तादात्म्यसंबन्धबोधकः । उक्तमेति स्वनिष्ठसत्तावृत्तव्यापारवानहं
बहुसत्ताघटितः स्वामित्युत्तमपुरुषः । किंचाग्र इति । 'तदैक्षत बहु खां प्रजायेय' इति । तत्तेजोऽसृजत
तत्तेज ऐक्षत बहुखां प्रजायेय' इति । अत्र सच्छब्दार्थः यथाकथंचिच्चापघितुम् 'आकाशखल्लिङ्गात्'
इत्यधिकारणन्यायेन ईक्षतिलिङ्गेन तेजःपदवाच्यं ब्रह्म तेन सत्पदार्थो वैश्वानराधिकरणोक्तोक्तिः । 'समानाः
प्रजाः प्रजायन्ते' इति । तथा च सुभोधिनी । ब्रह्म तर्हि अग्निरिति । अग्रे 'ता आप ऐक्षन्त बहुचः स्वाम
प्रजायेमहि' इति । तासामीक्षतिसंबन्धः स्पष्टः । आरणोऽत उक्तेः । अत्रेक्षत्वमुक्तिर्बृहदारण्यके 'अत्र ब्रह्म
इत्येके' इत्यत्रैकपदमन्यार्थकमिति । अग्रे 'तेषां खल्वेषां भूतानां त्रीण्येव बीजानि भवन्त्याण्डजं जीवञ्छु-
क्लिञ्जम्' इति । अत्र व्याख्याकृदयेत्याहृत्य पूर्वोच्यार्थोक्तभूतान्याह । सुगमं तत् । अथेत्सन्माहारे तु
तृतीयस्करूपप्रथमभाष्यायमनुसंधेयम् । तदा त्वनिवृत्तुतदेवतारूपात्तेजआदयः । एषां भूतानां तेज-
आदीनां निमित्तकारणकासमवाय्यपेक्ष्यमाणानाम् । सतो महतः स्रष्टुः । तेज ईक्षित्वगुणविशिष्ट
जातं तदण्डस्थितं 'द्वितीयं त्ण्डसस्थितम्' इति वाक्यात् । न चैकस्य जन्यजनकभावो विरुद्ध इति
वाच्यम् । अण्डे सत्त्वरजधादिरूपेऽण्डे महत्स्रष्टुरानन्दमयात्सक्षिरूपाग्निमित्तमात्राज्ञाते यत् 'वीर्यमाधत्त
वीर्यवान्' इतिवाक्योक्तं वीर्यं तदण्डजं समवायिकारणं जनकम्, जन्यं तु तेजोऽय्यादि । अष्टमासनिपीत-
तोयस्य वर्षाकाले भोकस्मरणात् । 'सूर्योऽग्निरग्निः सूर्यः' इति ब्राह्मणादुभयोरेकसोक्तिर्न विरुद्धा । सहिता-
तृतीयाष्टकोक्ता वयःस्रष्टिरुक्ता । सर्पस्रष्टिस्तु 'शब्द इति चेत्' इति सूत्रे । दीक्षितवादस्रष्टिः ।
(सूर्यस्य प्रकाश इति प्रयोगात्तेजः कार्यरूपमपीति वक्तव्यम् । नन्वेवं तेजः प्रकाश इत्यभेदभानमपीति
चेन्न । ईक्षित्ववैशिष्ट्येनालौकिकत्वात् ।) 'एतन्नानावताराणां निधानं बीजमन्ययम्' इति वाक्या-
द्बीजपदम् । अस्य पुंसो वीर्यं जलम् । नारिकेलफलवदण्डमिति । आप ईक्षित्वगुणविशिष्टा जाताः ।
ताः सर्वप्राणरूपा जीवाः । 'आपोमयः प्राणाः' इति वक्ष्यमाणत्वात् । 'तृतीयं सर्वभूतस्थम्' इति वाक्यात् ।
वक्ष्यति च 'अस्य सोम्य महतो वृक्षस्य यो मूलेऽभ्याहृत्याजीवन्सर्वेषां मध्येभ्याहृत्याजीवन्सर्वेषां
न्याहृत्याजीवन् स्रवेत्स एष जीवेनात्मनानुप्रभूतः पेपीयमानो भोदमानस्तिष्ठत्यस्य यदेकाऽशाखां जीवो
अहात्यस्य सा शुष्यति' इत्यन्वयव्यतिरेकावुक्तौ । इदं जीवजम् । 'वृक्ष इव स्वप्नो दिवि तिष्ठत्येकसोनेदं
पूर्णं पुरुषेण सर्वम्' इति श्रुतेर्बीजमन्यासामर्पां तेजोनिमित्तम् । अन्नं चेक्षित्वविशिष्टम् । विष्णुरूपवया-
नन्तरम् । 'पृथिवी वा अन्नम्' इति श्रुतिः । 'पृथिव्या ओषधयः ओषधिन्योन्नम्' इति श्रुतिर्बैकार्यैर्युक्लिञ्जम्

ये पुनर्भिध्यात्वं तामसबुद्धयः प्रतिपादयन्ति तैर्ब्रह्मवादाः सूत्रश्रुति-

भाष्यप्रकाशाः ।

अत्र शंकराचार्या मायाषादमनतारयन्ति । मृत्तिकेत्येव सत्यमित्यवधारणात् कारणमेव सत्यं कार्यं त्वनृतं नामधेयमात्रत्वात् । दार्ष्टान्तिकवाक्येपि 'अपागादभेरमित्वं वाचारम्भणं विकारो नामधेयं ग्रीणि रूपाणीत्येव सत्यम्' इति ब्रह्मव्यतिरेकेणाभावकथनाच्च । न च द्रव्येऽनन्यत्वपदास्मात्सायमर्थः । किंतु यथैको वृक्षो नानाशरत् एव ब्रह्मापि स्वात्मनैकं कार्यात्मना नानेति मृदादिदृष्टान्तमालोच्यार्थं वाच्य इति वाच्यम् । पूर्वोक्तावधारणादिविरोधेन दार्ष्टान्तिकवाक्येऽपि 'ऐतदात्म्यमिदं सर्वं तत् सत्यम्' इति परमकारणस्यैवैकस्य सत्यत्ववधारणेन च तथा वक्तुमशक्यत्वात् । किंच समाप्तौ पुरुषं साम्योत ह्यन्तगृहीतमिति नवमे पर्याये तस्करदृष्टान्ते-नानृतताभिसंधस्य बन्धनं सत्याभिसंधस्य मोक्षं च दर्शयता एकत्वस्यैव पारमार्थिकत्वं नानात्वस्य च मिथ्यात्वमेव स्फुटीक्रियते । यदि लोकत्वनानात्वयोरुभयोरपि सत्यत्वं स्यात् तदा व्यवहारयोरचरत्वसामान्येऽप्येकस्यैवानृतताभिसन्धत्वं नोच्येत । किंच । 'मृत्योः स मृत्यु-माप्नोति य इह नानेव पश्यति' इति भेददृष्ट्यपवादेनैतदेव प्रदर्शयते । यद्युभयसत्यता साक्षा-नात्वं नापोथेत । अतोऽनादिकालप्रवृत्ताऽविद्यावशादयं भेदः प्रतिभासते, न तु परमार्थतोति । न चैवं सति प्रत्यक्षादिप्रमाणानर्थक्यं विधिनिषेधशास्त्राणां चानर्थक्यम्, मोक्षशास्त्रेणानृतेन ब्रह्मज्ञानानुत्पत्तिप्रसङ्गो वा शङ्कनीयः । मिथ्याभूतस्याप्यस्य व्यवहारस्य बाधकप्रत्ययाभावेन प्रवृत्तेः संभवात् । प्रत्यक्षादीनां प्रमाणानां विधिनिषेधशास्त्राणां चाप्यविद्यावद्विषयत्वेन बाधकप्रत्ययाभावादेव प्रवृत्तिसंभवेनानर्थक्याभावात् । मोक्षशास्त्रस्यापि ब्रह्मज्ञानात् प्राग-सत्यत्वाप्रतिपत्त्या तस्याप्यप्रतिघातात् । अनृततादपि तस्मात् सत्यब्रह्मज्ञानावाप्तिस्तु यथा स्वमात् शुभाशुभध्वननं, लिप्यक्षरेभ्यश्च पारमार्थिकवर्णप्रतिपत्तिस्तथा भविष्यतीति भाया-मात्रमेवेदं सर्वमिति तन्मतं संग्रहेणानूद्य दूयन्ति ये पुनरित्यादि । तामसबुद्धय इति ।

रक्षिमः ।

विकृतन्यायात् । रभि शब्दे, रभ रामस्ये वा । दिधीति विकारे रभसाद्वा नामधेयं प्रयोगः क्रियते इत्यारभ्यत इत्यस्यार्थः । दृष्टान्तत्वान्मृत्तिकेत्येव सत्यमित्युक्तम् ।

ये पुनरिति भाष्यमवतारयन्ति अत्र शंकराचार्या इति । ब्रह्मव्यतिरेकेणेति रूपत्रयस्योपाधिरूपस्य 'अजामेकाम्' इति श्रुत्युक्तस्य सत्यत्वविधानात्सगुणब्रह्मव्यतिरेकेणेत्यर्थः । पूर्वोक्तेति । आदिपदेन वागारम्भणोक्तिः संगृह्यते । दार्ष्टान्तिकेति 'एवशून्यं स भादेशो भवति' इति श्रुतेर्दार्ष्टान्तिके । वाक्यं नवकृत्वउपदेशवाक्यम् । तथेति कार्यात्मना नानेति वक्तुम् । समाप्तविति अन्देशे प्रपाठकसमाप्तौ । एकत्वस्येति कश्चित्चित्तस्करदुष्ट्या गृह्यति स यद्यनृतवादी तसं परशुं गृह्णाति तर्हि दहन्त तं वध्नाति । तथा नानात्ववादी बध्यते । सत्यवादी यदि तर्हि न दहति मुच्यते च । तथा 'ऐतदात्म्यमिदं सर्वम्' इत्येकत्वदशायां मुच्यते इत्ये-कत्वस्यैवेत्यादिः । व्यवहारैति एकत्वनानात्वव्यवहारविषयत्वसामान्ये । प्रत्यक्षादीति । निर्विषयत्वा-दिति भावः । आनर्थक्यमिति भेदापेक्षत्वात्तथेत्यर्थः । बाधकेति नेदं रजतमितिवद्बाधकप्रत्यया-भावेन । संभवादिति । तथा च प्राग्बोधात्स्वभाव्यवहारस्य सत्यत्वोपपत्तिरिव नानात्वस्य सत्यत्वो-पपत्तिरिति भावः । स्वप्नादिति 'यदा कर्मसु काम्येषु श्लिय स्वप्नेषु पश्यति । समृद्धिं तत्र जानीयात्-

भाष्यप्रकाशः ।

इति मन्तव्यम् । अन्यथा, स आत्मा स सत्यमित्येवं पठेत् । न च तस्करदृष्टान्तस्यानृताभिसंधत्वोक्त्या नानात्वस्य मिथ्यात्वसिद्धिः । अत्र तत्तत्कार्यार्थं विलक्षणतत्तत्सृष्टिकथनात् । 'बहु स्यात्' इतीच्छयैकत्वविरुद्धनानात्ववत्, 'प्रजायेय' इतीच्छया स्रुतवाणीरूपतैरिरुद्धातथ्यवाणीरूपानृतात्मकत्वेनाप्यधर्मार्थं भवनाद् व्यवहारगोचरतायां विशेषेणानृताभिसंधवन्धनस्थाप्यधर्ममूलकतया नानात्वमिथ्याभावासाधकत्वात् । अन्यथानृतस्य मिथ्यात्वे तेनात्मानन्तर्धानं नोच्येत तस्य वस्तुकार्यत्वात् । न च तस्य मिथ्यात्वेनानन्तर्धानादेव दाह इति वाच्यम् । श्रुतावनृतकृतान्तर्धानस्यैव दाहहेतुकत्वकथनेन तद्विरोधापत्तेः । न च नानात्वदर्शननिन्दया तस्य मिथ्यात्वसिद्धिः । तस्याव्यष्ट्युपपत्त्युत्पत्त्यादिना ब्रह्मस्वरूपप्रकृत्यं पठितत्वेन ब्रह्मस्वरूप इन्द्रियादिमत्तया जीवदेहवन्धानात्वस्यैव मिथ्यात्वं सिद्ध्यति, न कार्यनानात्वस्येति तस्यात्र वाक्याभासत्वात् न चानादिकालप्रवृत्ताविद्यावशाद् भेदप्रतिभास इत्यपि युक्तम् । अस्य भेदस्य रश्मिः ।

पुरुषं प्राप्य विद्वुर्विद्वेदकैका भवति तदुक्तं पुरस्तादेव भवति अस्य सोम्य पुरुषस्य प्रयतो वाचानसि संपद्यते मनः प्राणे प्राणस्त्रेजसि तेजः परसां देवतायाम् । स य एषोणिमैतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यस्य आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इति श्रुतेः । श्रुतौ पुरुषं करपादादिलक्षणम् । अन्यथेति सनिहितसर्वपराभर्षकत्वाभावेन परदेवतामात्रपरत्वे । स आत्मैति परदेवता आत्मा । ननु स इति पुच्छिर्निर्देश इति चेन्न । विधेयलिङ्गत्वात् । स सत्यमित्यत्र स इत्यात्मा उद्देश्यलिङ्गमत्रोक्तम् । तस्करेति नवमपर्याये 'पुरुषश्शोभ्यते हस्तग्रहीतमानयन्त्यपहार्थित्स्वयमकार्पात्परशुमस्यै तपेतेति स यदि तस्य कर्ता भवति तत एवानृतमात्मानं कुरुते सोनृताभिसंध्यनृतेनात्मानमन्तर्धाप्य परशुं तसं प्रतिगृह्णाति स दबहतेय हन्यते' इति तस्करदृष्टान्तस्यानृताभिसंधत्वोक्तिः । अत्रेति विलक्षणश्रीडायाम् । तत्तत्कार्यार्थं स्वेयानयनादिकार्यार्थम् । विलक्षणा तस्करत्वाजक्रीयत्वादिभिः पुरुषादिसृष्टिः तस्याः कथनात् । अत्र प्रमाणमाहुः बहु स्यामितीति । नानात्वेति नानात्वस्य मिथ्याभावो मिथ्यात्वं तस्यासाधकत्वात् । किं त्वधर्मरूपाद्यसाधकत्वम् । अद्यादशे गीतायां 'पञ्चैतानि महावाहो कारणानि निघोष मे । सांख्ये कृतान्ते प्रोक्तानि सिद्धये सर्वकर्मणाम् । अधिष्ठान तथा कर्ता करण च पृथग्विवम् । विविधाश्च पृथक् चेष्टा दैवं चैवात्र पञ्चमम् । शरीरवाङ्मनोभिर्यत्कर्म प्राप्तमे नरः । न्यार्यं वा विपरीतं वा पञ्चैते तस्य हेतवः' इति । त एते सांख्ये प्रोक्ता अत्रापि व्यवहारगोचरतायां विरुद्धसर्वधर्माधारत्वे युज्यन्ते । अन्यथेति एवमनङ्गीकारे । नोच्येतेति 'अनृतेनात्मानमन्तर्धाप्य' इति श्रुत्या नोच्येत । तस्येति अन्तर्धानस्य । तस्येति अनृतस्य । आत्मानन्तर्धानादेव । श्रुताचिति । 'अनृतेनात्मानमन्तर्धाप्य परशुं तसं प्रतिगृह्णाति स दबहते' इत्युक्तश्रुतौ । दृष्टान्तद्वारानृतस्य मिथ्यात्वं साधयित्वा निषेधन्ति न चेति । तस्यानृतस्य मिथ्यात्वे दृष्टान्तो 'श्रुतेः स श्रुत्यामप्रीति य इह नानेव पश्यति' इत्यत्र श्रुत्यन्तरे नानात्वं तस्य निन्दया दार्ष्टान्तिकेपि तद्दहनृतस्य निन्दास्थानीयं मिथ्यात्व तस्य सिद्धिः । तस्येति वाक्यस्य । अथुना कर्तृभेदादृष्टान्ते तेनानृतस्य मिथ्यात्वसिद्धिमाशङ्क्य निषेधन्ति न चानादीति । भेदो नानात्वम् । तद्दहनृतस्य स्रुतवाणीरूपतैरिरुद्धातथ्यवाणीरूपस्य नर्गर्भविरोधस्यार्थभेदस्य मायामात्रस्य प्रकृते प्रतिभास इत्यनृतमात्रस्य मिथ्यात्वमित्यर्थः । अस्तु भेदस्य मायामात्रत्वम् । भिदां 'मायामात्रमनूयाजन्ते' इति वाक्यात् । बहुभवनेच्छाविषयस्य बहुत्वसल्यारूपस्येवशब्दार्थस्य भेदस्य विभाषसकाशस्य विरुद्धधर्मार्थमाविर्भावितस्य नाविद्यावशात्प्रतिभासः 'अविभक्तं च सृतेषु विभक्तमिव च स्थितम्' इति गीतावाक्यादित्याहुः अस्य भेदस्येति ।

भाष्यप्रकाशः ।

रामानुजाचार्या भास्कराचार्याभेदं खलं भेदवादनिराकरणाय, मायावादनिराकरणं तु प्रासङ्गिकमिति तं स्वयं दूषयन्ति तत्राहुः अन्तरित्यादि । तत्र प्रकारमाहुः अलौकिकेत्यादि । तथा च मायावादिभिः स्वस्य वेदान्तित्वाभिमानाद् वाक्याभामान्युपन्यस्य श्रुतिघट्टन्यकारेण या कल्पनतेः शब्दः क्रियते मन्वात्रानन्यत्वघट्टेण मुन्यतया निवार्यते । अतो भेदवादनिराकृतिरेव प्रासङ्गिकीत्यर्थः । नन्वत्र किं मानमत आहुः तर्कत्यादि । काणार्दहं भेदवादो-जीवनं विलक्षणमुद्विचोष्यत्वशब्दभेदकार्यभेदकालभेदाकारभेदोत्पत्तिनाशप्रतीतिसंख्याभेदः

रदिमः ।

ष भाष्य स्पष्टम् । तथापि युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारे नैयायिकभेदवादनिराकरणमन्तरा तदनन्यत्वरूपसूत्रार्थास्त्वैर्यात् प्रासङ्गिकमायावादनिराकरणं न युक्तं किन्तु भेदवादनिराकरणं प्राप्तम् । निराकर्तव्यमिति भाष्य मृतपूर्वं न सगत भेदानिराकरणात् । तथा चार्थं सूत्रार्थः । तस्मात्कारणादन्यत् भेदवत् कार्यम् । कार्यं जगत् कारणात् भिद्यते । प्रागभावप्रतिबोधित्वात् । प्रागभावखण्डने तु तन्मते नास्ति । तदनन्यत्वं तु तदधीनत्वनिबन्धनलक्षणया । अभावस्य प्रतिबोधित्वात् । भेदे युक्तिविश्रामे तात्पर्यानुपपत्तिरूपलक्षणधीनत्वत्वात् (अत उक्तं भेदवादे) ननु के हेतवोऽभेदस्य लक्षणिकत्व इत्यत आहुः आरम्भणशब्दादिभ्य इति । श्रुतावारम्भणशब्द आदिर्येषां विकाराणां कार्यरूपाणां ते आरम्भणशब्दादयः तेष्यः । नहि कार्यं कारणं भवति । परमाणव एव सत्यमिति श्रुतिकेलेव सत्यमित्यस्यार्थः । एवं शङ्काया अनिराकरणाच्छाषवेन भेदद्रूपकमतयोर्मायावादनिराकरणं प्रथमं भेदवादनिराकरणं प्रासङ्गिकमिति वक्तुमन्तः प्रविष्टेत्यादिभाष्यमित्याशयेनावतारयांचक्रुः रामानुजेत्यादि । भेदवादेति नैयायिकभेदवादेत्यर्थः । स्वयमिति रामानुजभास्कराचार्याः । तत्राहुरिति भेदनिराकारकमतयोस्त्वस्य क्रमस्य सत्त्वेत्यत्राभावमाहुरित्यर्थः । वाक्याभासान्तीति मायावादे 'सत इदंश्रुतियत् सति चेन्ननु तर्कहतम्' इति । विशिष्टाद्वैते 'मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्' इत्यादि । यदि भेदवादः स्यात्तदा 'कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्षणं पटतन्नुवत्' इति वाक्यं न स्यादित्येव भेदाभेदवादे वाक्याभासान्ति । वाक्यानीव भासन्ते यानि तानि वाक्यान्त्याभासानि । धञ् प्रत्ययान्त पदमतो न घञन्तं पुंसीत्यस्य प्राप्तिः । सैवेति कल्पनैव । एवकारेण भेदवादव्यवच्छेदः । भेदवादेति तदनन्यत्वपदेनोपस्थितत्वादिति भावः । एवकारेण मायावादिकल्पनाव्यवच्छेदः । अत्र पादार्थाव्याप्तिः साग्रे निराकरिष्यन्ति । अन्तरित्यादिपरिकल्पनमित्यन्तमाध्यार्थस्तु । अन्तः प्रविष्टः सिद्धान्तक्रमः विपरीतक्रमरूपचोरः । सिद्धान्तक्रमपहारित्वात् । तद्वैपरीत्ये तद्वधः । अन्यत्पूर्ववत् । सूत्रानुसारेणेति । न हि तदनन्यत्वपदान्तर्गतान्यत्वमादाय भेदवादनिराकृतिर्गुण्येति वक्तुं शक्यम् । वृत्तित्वात् । विचारभरकार्तृप्रसङ्गिकीति तु युक्तम् । वृत्तित्वेपि । न खतन्नतयेति । नन्वन्तर्यामिब्राह्मणे चिदचिच्छरीरविशिष्टं प्रसिद्धम् । अनन्यादे-शुक्तिप्राधान्ये कुतः खतन्नतयेति चेन्न । वृत्तेरेव स्वातन्त्र्यादिति । नन्वत्रेति भेदवाद निराकृतिः प्रासङ्गिकीत्यत्र शब्दरूपं मानं किमिति श्रवणं । विलक्षणमेति । न खलु तन्नुपपत्त्युत्पत्तिघटादिषु कार्यकारणविषया बुद्धिरेकरूपा भवतीति भेदः । नहि तन्त्वः पट इत्युच्यन्ते पटो वा तन्त्व इति शब्दभेदः । नहि श्रुतिघट्टेनोदकमाननीयते घट्टेन वा कुड्यं निर्गीयते इति कार्यभेदः । पूर्वकालं कारणं अपरकालं च कार्यमिति कालभेदः । पिण्डाकार कारणं कार्यं च

तर्काप्रतिष्ठानादिति निराकृतमेव । न चास्मिन्नपि सूत्रे मिथ्यात्वार्थः सम्भवति ।

भाष्यप्रकाशः ।

तद् दूष्यते । अतस्तत्र केवलतर्कमूलत्वम् । तच्च सूत्रकृता तर्काप्रतिष्ठानकथनादेव निराकृतमिति तदेव मानमतो न तन्निरासे तदाशयः । किंतु मिथ्यावादनिरास एवाशय इत्यर्थः । ननु सूत्रे तदनन्यत्वमुक्तं, तच्चाभेदपर्यन्तत्वाभावेऽपि भेदव्यासेधमात्रादुपपद्यते । स च कार्यस्य मिथ्यात्वादतः कथं मिथ्यावादनिरासार्थमस्मारम्भ इत्युच्यते इत्याशङ्कयामाहुः न चेत्यादि । इदं हि सूत्रं प्रकृतिश्च प्रतिज्ञेति सूत्रोक्ताथैद्रीकरणाय प्रणीतम् । श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारार्थत्वाद् भेदवादपरिहारार्थत्वाद्वा । उभयथापि प्रतिज्ञादृष्टान्तश्रुती एवास्योपजीव्ये । तद्यदि सर्वमेव न स्यात्, किमेकविज्ञानेन विज्ञायेत । किंच । विज्ञानं हि भगवतैकादशस्कन्ध एवं लक्षितम् । 'एतदेव हि विज्ञानं न तथैकेन येन यत् । स्थित्युत्पत्त्यप्ययान् पश्येद् भावानां त्रिगुणात्मनाम् । आदावन्ते च मध्ये च सृज्यात् सृज्यं यदन्विष्यात् । पुनस्तत्प्रतिसंक्रामे यच्छिष्येत तदेव सत्' इति । तत्र पूर्वलक्षणं सांख्यानुसारि, द्वितीयं ब्रह्मवादानुसारि, उभयथापि विशिष्टज्ञानात्मकं

रश्मिः ।

तदेव मानमिति शब्दात्मकं तर्काप्रतिष्ठानसूत्रमेव मानम् । तन्निरासे भेदवादनिरासे । एवेति । एवकारेण भेदवादव्यवच्छेदः । अतो भेदवादो भाष्ये न निराकृतः । भेदवादनिराकृतिरेव प्रासङ्गिकी तु भवत्येव यत्र कुत्रचित् । यथोक्तं नृसिंहतापनीये सा अग्नेपि अभेदपर्यन्तेति । वृत्त्यन्तर्गतत्वादिति भावः । नन्वस्त्वेव वृत्तौ तथापि कारणस्यान्यत्वाभावरूपेथं भेदव्यासेधावधारणादुपपद्यते । स चेति भेदव्यासेधः । विशेषदर्शनेन रजतत्ववत् भिन्नकार्यस्य मिथ्यात्वात् । अत इति । मिथ्यार्थस्य वृत्त्यन्तर्गतत्वेन पृथक्त्वाभावप्रयुक्ता वक्तव्यत्वात् । प्रकृतिश्चेति । गताभ्यायसमासाविदम् । को हेतुरत्रेत्यत आहुः श्रुतिविप्रतीति । अन्यथा पादार्थान्यासिः । प्रसगमाहुः भेदवादेति । वृत्त्यन्तर्गतत्वेपि शिष्टादतत्वात्प्रसगः । निराकृतिश्च प्रासङ्गिकी । प्रतिज्ञेति । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानबोधिका प्रतिज्ञाश्रुतिः । सृष्टिषुष्टादिप्रतिपादिका दृष्टान्तश्रुतिस्ते एव विषयावित्यर्थः । तथाच प्रकृतिसूत्रात्प्रतिज्ञादृष्टान्तावनुवृत्त्यादिपदार्थे निवेश्य तदन्यत्वे हेतु इति वक्तव्यं । पादार्थान्यासिपरिहाराय उपजीव्ये कारणे । श्रुतिविप्रतिषेधस्तु प्रतिज्ञावाक्ये सर्वविज्ञानं । दृष्टान्तवाक्ये सर्वमिथ्येति । तस्य परिहारमाहुः तच्चदीति । विज्ञायेतेति । अतो न मिथ्यात्वार्थः संभवतीति भाष्येणान्वयः । अतः सर्वं न मिथ्येति 'एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानम्' इति तस्य यदि परिहारः । एकविज्ञानेनेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म किंचेत्यादिना । एकविज्ञानेत्यत्र ग्राह्यविज्ञानं हि । एकादश इति । एकोनविंशे । एतदेव हीति । अत्रापेन विज्ञानमिति श्रीपरस्वामी । भावानां त्रिगुणात्मकत्वकथनाच्छ्लोकेन सांख्यानुसारिलक्षणं । तथैकेन येन ब्रह्मणा भावानां स्थित्वादीन्न पश्येदिति यत् एतदेव हि विज्ञानं । कुतस्तादि स्थित्वादीत्यत आह त्रिगुणात्मनामिति । प्रकृत्यात्मकत्वात्प्रकृत्या तथा पश्येत् । ब्रह्मवादानुसारिलक्षणमाह आदाविति । आदिमध्यावसाने कार्यात्कार्यान्तरम् । अस्ति-भाति-प्रियत्वेनान्विष्यात् । तत्प्रतिसंक्रामे कार्यलये यच्छिष्येत तदेव सदिति । सांख्यानुसारीति । प्रधानाज्ञगज्ञायत इतीति सांख्यप्रवचनसूत्रात् । ब्रह्मवादेति । समन्वयाधिकरणसिद्धत्वात् । विशिष्टेति । जगत्प्रकृतिः । जगद्ब्रह्मेति विशिष्टं ज्ञानम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्राणिनामनुवृत्तिदर्शनात् । यदत्राविद्या कारणदोषत्वेनोच्यते, तत्तु तव सिद्धान्तमपि वाधते । यो हि श्रोता मन्ता स प्रागवस्थायामविद्यावानेवेति यथा अविद्यावतां प्रमादणामुत्पन्नं भेद-
दर्शनं मिथ्या तथा अद्वैतब्रह्मज्ञानमपीत्यापत्तेः । अतोऽसत्यमि वाधकज्ञाने यदविद्याख्यकारण-
दोषजन्यत्वाच्छुक्तिरजतज्ञानवदनुमानेन भेदज्ञानस्य मिथ्यात्वं साधयते तद् ब्रह्मज्ञानेऽपि तुल्यम् ।
ब्रह्मज्ञानं मिथ्या, अविद्याख्यकारणदोषजन्यत्वाद् अविद्यावन्निष्ठत्वाज्जन्यज्ञानत्वाच्च प्रपञ्च-
ज्ञानवत् । इत्यनुमानस्य तत्रापि संभवात् । किंचासत्यात् सत्यप्रतिपत्तौ, स्वप्ने, लिप्यक्षराणि
च दृष्टान्तत्वेन यदुक्तानि तदप्ययुक्तम् । अदृष्टस्य स्वप्नस्य शुभाशुभाद्वचकत्वात् । दृष्टस्य तु
ज्ञानविषयत्वेन तद्विषयकात् सत्याज्ज्ञानादेव सूचनसिद्धेः सत्यादेव सत्यप्रतिपत्तिर्नासत्यात् ।
अत एव, 'यदा कर्मसु काम्येषु स्त्रियं स्वप्नेषु पश्यति । सिद्धिं तत्र विजानीयात् तस्मिन् स्वप्न-
निदर्शने' इति श्रुतिरपि दर्शनस्यैव सिद्धिहेतुत्वमाह । एवं लिप्यक्षराण्यपि वस्तुभूतानि सत्वानि ।
विन्यासविशेषावस्थस्य चक्षुर्ग्राह्यस्य मध्यादिद्रव्यस्यैव लिप्यक्षरत्वात् । संकेतवशेन तस्यैव श्रोत्र-
ग्राह्यवर्णगमकत्वादिति । यदपि शङ्कायां विषमरणहेतुत्वं दृष्टान्तितम्, तदप्यसत् । शङ्काया
अपि ज्ञानविशेषत्वेन वस्तुत्वाच्छङ्कया तद्विषयस्मरणस्यापि वस्तुत्वात् तेनैव मरणसिद्धेरिति ।
अथागमात् प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वावगतिरिष्यते, तदप्ययुक्तम् । श्रोत्रप्रभवस्य ज्ञानस्य मिथ्यात्वेन
वर्णात्मकस्य तत्त्वमस्यादिवाक्यस्याभावात् तेन मिथ्यात्वप्रतिपत्तेरशक्यवचनत्वात् । व्याव-
हारिकसत्यत्वेऽपि तत्र मिथ्यात्वाऽनुक्तेः । न च, 'निह नानाऽस्ति' इत्यनेन, तत्र 'इह'पदेन तस्य
स्वरूपनानात्वनिषेधपरत्वात् । नापि, 'स एष नेति नेति' इत्यनेन, तस्याप्यात्मनि शरीराद्यनारम्-

रक्षिः ।

भेदस्तन्निवन्धनश्च व्यवहारस्तथैवेति भास्करभाष्यम् । मास्तु मायाकारणदोषो जीवाविद्या तु
स्यादित्यत आहुः यदत्रेति । भेददर्शनमिति तदनन्यत्वमित्यत्रान्यपदेनोक्तो भेदस्तदर्शनम् ।
अनुमानेनेति । अनुमानं वक्ष्यमाण एकमेव भेदज्ञान पक्षे ब्रह्मज्ञानं पक्ष इति भेदः । तत्रापीनि ।
भेदज्ञानपक्षकेलुमाने । सत्यादिति । 'अत्रात्मा स्वय ज्योतिर्भवति' इति श्रुतेः । अत्र स्वप्ने ।
दर्शनस्येति । पश्यतीति पदोक्तस्य । पदजन्यपदार्थोपस्थितिः कारणमिति लिप्यक्षराणां वर्णस्मारकत्व-
माहुः संकेतेनेति । ईक्षरेच्छावशेन लिप्यक्षरस्यैव स्वस्मार्थादृष्टवर्णस्मारकत्वात् वर्णसपस्य
पदत्वं । पदानां स्वज्ञानद्वारार्थबोधकत्वम् । शङ्कायामिति । संपेणादृष्टस्यादृष्टत्वशङ्कया सत्यविषमरण-
मूर्च्छादिदर्शनादस्याभेदहेतुत्वमसत्त्वेन वेदान्तवाक्येन सत्यस्य ब्रह्मात्मत्वस्य प्रतिपत्तौ दृष्टान्तितं
ज्ञानविशेषमि अन्यथा ज्ञानरूपत्वेन, तद्विषयेति शङ्काविषयस्यादृष्टत्वस्य स्मरणं तस्य । तेनेति
वस्तुनैव न तु विवर्तेन । अथेति युक्तिमिन्नप्रक्रमेऽयशब्दः । आरोपापवादसंगतिकाममात् ।
श्रोत्रप्रभवमेति । यतः श्रोत्रग्रहणक्रमतो न चक्षुरादिवद्ब्रह्मः । अतो मिथ्यात्वं । तेन । मिथ्या-
त्वेनेति प्रापञ्चिकत्वादिति भावः । अभावादिति शाङ्करभतेनोक्तम्, भावादिति पाठे शब्दत्वात्सत्त्वं
न तु अभावः सत्वान्न मिथ्योत्पत्तिरिति भावः । तत्रेति श्रुतिषु । स्वरूपेति । तथाच भास्कर-
भाष्यं । कारणस्वरूपे नानात्वं नास्तीति । स्थित्यवस्थायां तु कार्यमस्तीत्यविरोध इति ।
नारपीति । स आत्मा एष शरीरादिर्न शरीरभिन्नशरीरसदृशः । इत्यनेन पशुदासेन ।

भाष्यप्रकाशः ।

न्द्रियस्थोभयमारम्भणमालम्बनं विकारो नामधेयं च । विकारोऽभिधेयोत्पत्तिस्तदभिधानं नामधेयम्, उभयमालंब्य वाग्व्यवहारः प्रवर्त्यते । घटेन जलमाहरेति, मृण्मयमित्येतस्येदं व्याख्यानम् । ननु यदि कार्यं व्यवहारहेतुर्न, तर्हि कार्यकारणयोरनन्यत्वमित्याशङ्क्याह मृत्तिकेत्येव सत्यमिति । कारणमेव हि कार्यात्मना नटवदवतिष्ठते । मृत्समन्वितं हि त्रिष्वपि कालेषु कार्यं, नाश्वमहिषवदेशतः कालतो वा व्यतिरिक्तद्युपलभ्यते । कारणस्यावस्थाभात्रं व्यतिरिक्तान्यतिरिक्तं शुक्तिरजतवदागमापायधर्मत्वादनुत्तमनित्यमिति च व्यपदिश्यते । तदर्थमेव मृत्तिकेत्येव सत्यमित्युक्तम् । प्रत्यक्षमेव हि सत्यत्वमत्रानुद्यते, न तु विधीयते । दृष्टान्तत्वेनोपादानात् । तथाच न्यायसूत्रम् । 'लौकिकपरीक्षकाणां यत्र बुद्धिसाम्यं स दृष्टान्तः' इति । अपागादग्रेरमित्वमिति तु कारणात्मना निरीक्ष्यमाणं कार्यमतिरिक्तं नोपलभ्यते, कारणात्मन्येव च तिरोहितं भवतीत्यभिप्रायेणोक्तम् । आदिपदेनैतदात्म्यमिदं सर्वमित्येवंजातीयकं वचनं गृह्यते । तथा च श्रुत्यन्तरमात्मव्यतिरिक्तस्य प्रपञ्चस्य सत्यतां दर्शयति । अथ नामधेयं 'सत्यस्य सत्यमिति प्राणा वै सत्यं तेषामेव सत्यम्' इति । यदि चानुत्तमभिधेयात् प्राणा असत्यमिति श्रूयादिति ।

रामानुजाचार्यास्तु तस्मात् परमकारणादनन्यत्वं जगतस्तदनन्यत्वम्, आरम्भणशब्दादिभ्यः पूर्वोक्ताभ्यः श्रुतिभ्योऽजगन्मयत इत्येवं सूत्रं व्याख्याय वाचारम्भणवाक्यमेवं व्याकुर्वन्ति आरम्भते आलम्बते स्पृश्यत इत्यारम्भणम् । 'कृत्यव्युद्यते बहुलम्' इति कर्मणि व्युद् । वाचा वाक्पूर्वकेण व्यवहारेण हेतुनेत्यर्थः । घटेनोदकमाहरेत्यादिवाक्पूर्वको ह्युदाहरणदिव्यवहारस्तत्सिद्धये तेनैव मृदुब्रूव्येण पृथुब्रूव्येणोदराकारत्वादिलक्षणो विकारः संस्थानविशेषस्तदभ्युक्तं च घट

रश्मिः ।

रित्वाहुः अभिधेयोत्पत्तिरिति । मृण्मयमिति । ते हि 'यथा सौम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृण्मयं विज्ञातं स्याद्वाचारम्भणं विकारः' इत्यादि दृष्टान्तवाक्यमुपादद्दुः । तद्वदक मृण्मयमिति । व्यवहारहेतुनेति । कार्यं तु व्यवहारहेतुरित्युक्तमिति भावः । तथाच कथमनन्यत्वमिति प्रश्नः । भेदाभेदावाहुः कारणमेव हीति । अश्वमहिषवदिति कार्यकारणभावरहिताश्वमहिषवदिति । देशो राजकीयप्रासादादिः । आभीरपक्ष्यादिश्रोमयोः । कालशैककालव्यतिरिक्तोत्पत्तिकालः । ननु पिण्डावस्थायां कार्याभावात् कारणं कार्याद्व्यतिरिक्तं कार्यजननोत्तरमेवाव्यतिरिक्तमिति चेत्तत्राहुः कारणस्येति । ननु घटादि कार्यं चेन्नित्यं भवेन्मृत्तिकेत्येव सत्यमित्यत्रैवकारणत्वावृत्तं किं स्यादित्यत आहुः शुक्तिरजतेति । व्यपदिश्यते इति विकारशब्देन व्यपदिश्यते । तदर्थमिति । तादृशधर्मत्वसूचनार्थमेव । प्रत्यक्षमेवेति दार्ष्टान्तिकप्रत्यक्षमेव । एवकारेणान्यप्रत्यक्षव्यवच्छेदः । बुद्धिसाम्यमिति दार्ष्टान्तिकबुद्धिसाम्यम् । तत्र तदा यदा दार्ष्टान्तिकादौ निहितं दृष्टान्तादौ साम्यार्थं स्यादिति दृष्टान्तेऽनुद्यत एव । कारणात्मनेति । ननु कथं तर्हि दृष्टान्तोऽपागादिति विधिलेकं लुङ् तत्राहुः अपागादिति । कारणात्मनेति त्रीणि रूपाण्येव सत्यमिति रूपत्रयरूपकारणात्मना । इत्यभिप्रायेणेति । तथा चोदाहरणमिदं विवक्षितं दृष्टान्तेनुवादे । आदीति । आरम्भणशब्दादिभ्य इत्यत्रादिपदेन । एष सत्यमिति । एष समीपतरवती । पूर्वोक्ताभ्य ईति । 'येतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं' 'निह नानास्ति किंचन' 'मृशोः स मृस्यु-

भाष्यप्रकाशः ।

भवतीति यावत् । वस्तुतो घटाद्यपि सृष्टिकेत्वेव सत्यं प्रामाणिकं सृष्ट्यतिरेकेण घटाभावदर्शनात् । अथवा । विकारो घटो वाचारम्भणं घटोऽप्यमिति वाचारम्भविषयमात्रम् मृद्द्रव्यमेव व्यवहारसिद्धयर्थमवस्थान्तरमापन्नं न तु मृदो द्रव्यान्तरम् । सृष्टिकेत्वेव नामधेयं सत्यम् । घटादिकं सृष्टिकेति कृत्वैव तत्र सर्वं सृष्टिपण्डादिनामधेयं सत्यं, सति प्रामाणिकेर्धे साधु, न तु द्रव्यान्तरमिति कृत्वा यतो घटो मृदेवातः कारणादनन्यदेव कार्यम् । अर्थक्रियादिव्यवहार-भेदस्त्ववस्थाभेदात् । एवमेव ब्रह्मप्रपञ्चयोरपि व्याप्यव्यापकभावादनन्यत्वं द्रष्टव्यम् । तथा च पुराणवाणी 'शक्त्यादि च पृथिव्यन्तं शिवतत्त्वसमुद्भवम् । तेनैकेन तु ब्रह्मासं मृदा कुम्भा-दिकं यथा' इति । ननु मृदयं घट इत्यत्र यथा मृदासिधेते दृश्यते तथा ब्रह्मेदं जगदिति व्याप्तिर्न दृश्यते इति चेन्न । सन् घटः सन् पट इति सर्वत्र सद्रूपस्य ब्रह्मणो व्याप्तिदर्शनात् । यदि हि सद्रूपेण व्याप्तं जगन्न स्यात् सत्तास्फूर्तिभ्यां विना कृतम्, अस्तीति स्फुरतीति न भासेत । तथा सत्यवस्त्वेव भवेत् । अतो मृदा घटादिकमिव कारणेन शिवेन सर्वं जगद् व्याप्तं तदनन्यभूतं चेत्याह ।

विज्ञानभिक्षुस्तु, लोकवदिति पूर्ववदनुकृत्येदं सत्रमेवं व्याचख्यौ । तस्य मोक्ष-सोपकरणस्य प्रकृतब्रह्मानन्यत्वं, नदीनां समुद्र इव कारणो ब्रह्मण्यविभागो मन्तव्यो, न तु योक्तरत्यन्तं ब्रह्मत्वं, न वा प्रलयादावभावः । कुतः आरम्भणशब्दादिभ्यः । आरम्भणश्रुत्यादिभ्यः । सा श्रुतिस्तु 'तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वब्रह्मा च' इति । अस्मां श्रुतौ पूर्वसर्गाद्य-विद्याकर्मप्रज्ञानां जीवारम्भकत्वश्रावणात् प्रलयेपि ब्रह्मभेदेन जीवस्य सत्त्वं सिद्धयति । ब्रह्मणः कर्माद्यसंभवात् । प्रलये जीवविनाशे च, तं पूर्वब्रह्मा समन्वारमत इत्यस्थानुपपत्तेः । तत्र प्रलये जीवावस्थानं ब्रह्माविभागेनैव संभवति । अन्यथा, 'सदेव सोम्येदमग्र आसीद्' इत्यादीनामा-दिशब्दगृहीतानामद्वैतश्रुतीनामनुपपत्तेरिति । अतः पूर्ववद्वैतश्रुत्यान्तस्थात्रत्यदाष्टान्तिकस्य च नेतेरनेतरवैषम्यमिति भाव इति । तदसङ्गतम् । उक्तश्रुतेरुपसर्गद्वयघटितत्वेन तस्या विषय-वाक्यत्वस्यायुक्ततया सर्वप्रसिद्धस्यारम्भणवाक्यस्य त्यागायोगात् । शुद्धाद्वैतानङ्गीकारोप्ययुक्तः । अविभागाद्वैतस्यावान्तरप्रलये सत्त्वेपि प्राकृतिके केवलद्वैतस्यैव वक्तव्यत्वात् । अन्यथा, 'शतं शुक्राणि यत्रैकं भवन्ति सर्वे वेदा यत्रैकं भवन्ति सर्वे होतारो यत्रैकं भवन्ति' इति, 'यदा तमस्तन्न दिवा न रात्रिर्न सन्न चासन् शिव एव केवलः' इत्यादिश्रुतीनां विरोधापत्तेः । ब्रह्मणः कर्माद्यभावोपि तथा । सृष्टिकरणस्य श्रुत्यैवोक्तत्वात् । पूर्वब्रह्मण्या जीवाविनाश-साधकत्वमप्यसङ्गतम् । 'ब्रह्मा च तस्मात् प्रसृता पुराणी' इति श्रुत्युक्ताया ब्रह्मप्रज्ञाया अपि रक्षितः ।

नन्वयं घट इत्यादिः प्रमा सापि तद्गाहकेण प्रमाणेन गृह्यते इति प्रामाणिकमेवेत्यन्त पक्षान्तरमाह । अधवेति । घटादिकमिति । आदिना सृष्टिपण्डकपालग्रहणम् । तत्रैति घटादिके । सतीतस्य विवरणं प्रामाणिकेर्धे इत्यादि । तत्र साधुरिति यत् । द्रव्यान्तरमिति । कारणाद्वैतदिक द्रव्यान्तरम् । व्याप्येति । कार्यं व्याप्यं कारणं व्यापकम् । शक्त्यादिकमिति । व्यामोहकशक्त्यादिकम् । नेति । कार्यात्मना भेदादिति भावः । इत्याहेति तन्मत 'त्वामेवान्ये शिवोक्तेन मार्गेण शिवरूपि-णमिति गीतायाः सच्चिदानन्दरूपस्य चिदशप्राधान्येन वर्णनं युक्तमिति न किञ्चिदुक्तं दृश्यम् । अविभाग इति । मधुकुक्षितापां नानावृक्षरसानां मधुन्यविभागो यथा । जीवाविनाश इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्राकालवृत्तान्तबोधकतायाः स्फुटत्वेन तदानींतनाविभागसाधकत्वात् । द्वितीयस्यास्त्ववान्तर-
प्रलयवृत्तान्तबोधकत्वम् । स्मृतेस्तु सृष्टिकालविषयत्वमिति तदसाधकत्वात् । अन्यथा, 'सोऽनुवीक्ष्य
नान्यदात्मनोऽपश्यत्', 'विश्वं वै ब्रह्मतन्मात्रम्' इत्यादिश्रुतिस्मृतिविरोधस्य दुर्वारत्वादिति ।
यत् पुनः समन्वयसूत्रे वाचारम्भणश्रुतिरेवं व्याख्याता विकारो वाचारम्भणं नामकार्यं पश्चात्
नाममात्रावशेषो भवति । 'वेदशब्देभ्य एवादौ पृथक्तस्याश्च निर्भये' 'नामैवेनं न जहाति' इति
स्मृतिश्रुतिभ्याम् । अतो विकारो मृचिकेलेव कारणरूपेणैव सत्यं नित्यम् । न तु विकारत्वेनेति ।
तथा चानेनानित्यत्वमात्रबोधनाच्च विवर्तवादः सिद्ध्यति, किंतु परिणामवाद एवेति । तत्र फलं
त्वनुमन्यामहे । व्याख्याने तु नाममात्रावशेषत्वमवान्तरप्रलयविषयम् । सर्वप्रलये तेनापि
प्रकृतिपुरुषमात्रावशेषताङ्गीकारान्नामशेषतायास्तन्मतेऽपि वक्तुमशक्यत्वात् । यत् पुनः प्रस्तुतसूत्रे
विवर्तवाददूषणायोक्तम् । उक्तवाक्यैः प्रपञ्चस्यात्यन्तासत्त्वं यदुच्यते तद् वाक्यं सन्न वा ।
आद्ये वाद्यः । प्रपञ्चात्मकस्य तस्यैव सत्त्वात् । अन्ये हेत्वसिद्धिः । अत्यन्तासत्त्वसाधकप्र-
माणाभावात् । अतः सदसत्त्वविकल्पपराहर्तैरारम्भणशब्दादिभिः प्रमाणैरनुमत्तेन सूत्रकारेण
प्रपञ्चात्यन्तासत्त्वं साधयितुं न युज्यते इति । अन्यदपि बहुक्तम् । तत्रोदासीना वयम् ।

माध्वास्तु—भगवतः कर्तृत्वं साधनान्तरसापेक्षं न वेति शङ्कायां तदनपेक्षत्वमत्र
साध्यते । तथा च तस्य हरेर्जगत्सृष्टावचनन्यत्वं साधनान्तरानपेक्षत्वम् । तत्र हेतुरारम्भण-
शब्दादिभ्यः । 'किंखिदासीदधिष्ठानमारम्भणं, कतमत्सिद्धिं कमासीदिति' । न चायं
प्रश्नः । अधिष्ठानाद्युचरस्यानुक्तत्वात् । तदभावे केवलप्रश्नस्वार्थपथत्वेनावबोधकताप्रसङ्गात् ।

रश्मिः ।

तदानीमिति तदानीं ततोऽविभागो विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञायुक्तजीवविभागप्रतियोगिकः । तस्यासाधकत्वात् ।
अवान्तरेति पृथक् ब्रह्मणः सकाशात् सृष्टिकाले विभक्तविभागः समवायिसंयोगादिस्थानापन्नस्वस्य
कर्ता । प्रलये दैनदिने चकारेण स्थितिकालः । तस्मिन्काले गोप्ता । सृष्टिकालेति भूतेष्विति
कथनात् । भूतानां तु सृष्टिकाले सत्त्वात् । तदसाधकत्वादिति विभागद्वैतासाधकत्वात् ।
नान्यदिति । नचैव विशिष्ट शुद्धान्नातिरिच्यत इति वाच्यम् । अतिरेकपक्षे सति विरोधात् ।
कार्यनाशात्पश्चाद् घटो नष्टः पटो नष्ट इति नामधेयमवशिष्यत इत्याह पश्चाच्चेति । शब्दनित्यत्वं
प्रमाणयति वेदेति । नामैवेति । एवकारेण व्यवच्छेदः । विवर्तेति । अतास्विकोन्यथाभावो
विवर्तः । शुक्ले रजतमिव । तास्विकोन्यथाभावः परिणामः । क्षीरस्य दधौ । फलमिति ।
परिणामवादः कार्यत्वात् । व्याख्यानेत्विति । तुः प्रश्ने पुनरर्थे वा । प्रश्न एवोत्तरसमाप्तेः ।
'तुः प्रश्ने च विकल्पार्थेऽप्यतीतपुनरर्थयोः' इति विश्वः । उक्तवाक्यैरिति । प्रपञ्चः अत्य-
न्तासत् । वाचारम्भणशब्दादिभ्यः । शुक्तिरजतवदिति सिद्धम् । बाध इति पक्षे साध्याभावो बाधः
सत्यतिपादकवाक्यप्रतिपाद्यत्वात् । अत्यन्तेनेति । प्रमाणानामनित्यत्वमात्रबोधकत्वात् । उदा-
सीना इति । विवर्तवाददूषणे उपयोगादस्माकमिति भावः । तत्र हेतुरिति । हरिः साधना-
न्तरानपेक्षः आरम्भणशब्दादिभ्यः । चिन्तामणिवत् । प्रश्न इति किंखिदिति प्रश्नार्थकाव्यथात्
किम् प्रश्नार्थकत्वम् । अर्थपयेति । अबोधकतेति विवक्षितार्थबोधकताप्रसङ्गात् ।

इदं सूत्रं मिथ्यावादिना न ज्ञातमेव । अत एव पाठान्तरकल्पनम् ॥ १५ ॥

सत्त्वाच्चावरस्य ॥ १६ ॥

अवरस्य प्रपञ्चस्य सत्त्वात् त्रैकालिकत्वाद् ब्रह्मत्वम् । 'सदेव सौम्येदमत्र

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुत्यनुगृहीतस्य प्रत्यक्षस्य प्रमाणत्वात् ततोऽपि मिथ्यात्ववाध इत्यनन्यत्वं कारणादभिन्नत्व-
मेवेत्यर्थः । साधकयुक्तिं व्याख्याय परमतवाधिकां तामाहुः चागित्यादि । तथा च युक्ति-
द्वयवाधितो वाङ्मात्रत्ववाद इत्यर्थः । सूत्रविरोधमप्याहुः इदमित्यादि । न ज्ञातमिति
एवमर्थकतया न ज्ञातम् । नन्वस्मिन् सूत्रे कार्यस्य कारणादनन्यत्वाय कारणसद्भावे कार्योपलम्भः
प्रतिपाद्यत इति व्याख्यायत एवेति कथं न ज्ञातमित्युच्यत इत्याशङ्कायां तदज्ञाने हेतुं स्फुटी-
कुर्वन्ति अत एवेत्यादि । पाठान्तरकल्पनमिति भावाच्चोपलब्धेरिति पाठकल्पनम् । तथा
च पाठान्तरं कल्पयित्वा, न केवलं शब्दादेव कार्यकारणयोरनन्यत्वं प्रत्यक्षोपलब्धिभावाच्च
तयोरनन्यत्वमिति व्याख्याय तत्त्वव्यतिरिक्तपटोपलब्ध्या कार्यस्य परंपरया ब्रह्मानन्यत्व-
बोधनेन असदुक्तरीत्यैव तदनन्यत्वसिद्धेरित्यतो न ज्ञातमित्युच्यते । तथा च घट्टुकी-
प्रमातन्त्यायादुक्तसूत्रेऽभेदरूपानन्यत्वस्य स्वयमपि साधनाच्च तत्कृतं पूर्वसूत्रव्याख्यानमयुक्तं
मित्यर्थः ॥ १५ ॥

सत्त्वाच्चावरस्य ॥ १६ ॥ भाष्यमत्र स्फुटार्थम् । प्रत्यक्षविरोधमाशङ्क्य तत्र मानमाहुः

रक्षितः ।

ग्राहकस्याऽभावाद्द्विशेषणज्ञानाभावप्रयुक्तो विशिष्टज्ञानाभावः । ततश्च 'सत्यं ज्ञानम्' इति स्वरूप-
लक्षणस्यावोधकताप्रसङ्गः । योग्यस्य प्रतियोगिनोपलब्धिरूपलब्ध्यावो योग्यानुपलब्धिः ।
स्वरूपसतीति कारणमित्यादिप्रस्थानरत्नाकरे प्रत्यक्षनिरूपणेऽभाववादे निरूपितम् । न च
सिद्धान्ते इन्द्रियैस्तत्प्रतियोगिग्राहकैरेवाभावप्रत्यक्षकारणत्वेन योग्यानुपलब्धेरभावात्सुखेन स्वरूप-
लक्षणस्यावोधकताप्रसङ्गवारणसमवेदनन्यत्वार्थं कार्यभावनिरूपणेनोपपद्यमानस्य किं प्रयोजनमिति
वाच्यम् । प्राचां मते सप्रयोजनत्वेपि नव्यमतेपि प्रयोजनसत्त्वादित्याहुर्भाष्ये नाभाव
इति । धर्मावे विवर्तन्ते सत्यनुपलब्धिबन्धन्यमतेष्वैन्द्रियकप्रत्यक्षविषयत्वं नेत्यर्थः । अविवर्तन्ते
चोपलब्धेरित्यनुक्त्वाभावे चोपलब्धेरित्युक्तेः प्रयोजकमाहुर्भाष्ये चकारादिति । विवर्तन्ते
सति सृण्मयसत्तावती श्रुत्किं दृष्टान्तत्वेन नोक्ता स्यात् । किंतु श्रुत्तिकेलेव सत्यमिति
श्रुतिः स्यात् । न च श्रुतिकेलेवेत्यत्र मरुमरीचिकेलेवेत्यर्थश्चुत्तिकेलेवेत्यर्थोपलब्धेरन्यश्रुतिपरिग्रह
उचित इति शङ्काम् । तथा सति वाङ्मात्रेणोपलम्भः स्यादित्याशयेन भाष्यमवतारयन्ति प्रकाशे
साधयेति । परमतेति परमत् वाङ्मात्रत्ववादः । चागित्यादीति । भाष्ये घटोपीति पदसत्त्वे
घटोप्यस्तीत्युक्तं न च सहकारिकारणाभावाच्च वाङ्मात्रेण उपलम्भ इति वाच्यम् । बीजाक्षराणां
निरपेक्षणांमिव घटोप्यस्तीति वाचो निरपेक्षत्वात् । भावाच्चेति प्रत्यक्षोपलब्धेरभावाच्च तयोरन-
न्यत्वमिति सूत्रार्थः । अभेदरूपेति । तथा च व्यावहारिकसत्यवत्यपि भेदाभावस्य वक्तुं शक्यत्वेपि
वस्तुतः सत्त्वाभावात्पूर्वसूत्रव्याख्यानमयुक्तं स्यादतो न ज्ञातमित्यर्थः । व्याख्यानमुक्तम् ॥ १५ ॥

इति चेन्न । अव्याकृतत्वेन धर्मान्तरेण तथा व्यपदेशः । कुतः । वाक्यशेषात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादि । अयमर्थः । पूर्वपादे समाकर्षणत्वे, 'असद्वा इदमग्र आसीत्' इति श्रुतिसंज्ञासम्बन्धस्य ब्रह्मवाचकत्वं समाकर्षादुक्तम् । परंतु समाकर्षणहेतुर्नोक्त इति तस्य ब्रह्मवाचकत्वं न युक्तिसहम् । अथासदिति चेन्नेति पूर्वघट्टे तद्विषयश्रुतां चासतः कारणता निवारितेति सैव ब्रह्मकारणत्वे युक्तिरिति तथा समाकर्षणमृच्यते । तदापि मुख्ये संभवति गौण्या अयुक्तत्वादस्यासत्पदस्यासत्कार्यवादसाधकत्वम् । इदं परिदृश्यमानं जगद् वै निश्चयेन, अग्रे प्रागुत्पत्तेरसद्वासीत्, ततो ब्रह्मणः सकाशात् सदजायतेति प्रागुत्पत्तेः कार्यस्यासत्त्वं बोध्यते । तथा चासद्व्यपदेशाद्देवोः 'आद्यन्तयोर्षदसतोऽस्ति तदेव मध्ये' इतीदानीमपि सन्नेति पूर्वघट्टोक्तः सत्त्वादिति हेतुराश्रयासिद्धः । तदसिद्धां चोपलब्धिरप्यन्यथासिद्धा । तस्यास्तथात्वे चानन्यत्वमपि दूरापास्तमिति तदाक्षेपं घटाश्रेणाशङ्क्य दूषयति नेति । एवंच प्रागुत्पत्तेः कार्यं सन्न वेति संदेहः । असदिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तं व्याहृवन्ति । सन्नेति यदुक्तं तन्न । कुतः धर्मान्तरेण तथा व्यपदेशात् । येन धर्मेणोदानां वर्तते व्याकृतनामरूपत्वेन, तेन धर्मेण तदानां नास्तीति तथा व्यपदेशो, न त्वत्यन्तासत्त्वेन । कुतः । वाक्यशेषात् । वाक्यशेषोऽवशिष्टो भागस्तस्मात् । तमेव रश्मिः ।

कार्यमिध्यात्वेति । मिथ्यात्वं खण्ड्यसमत्वम् । असत्त्वं धंसप्रतियोगित्वम् । असद्वेति । इदं तैत्तिरीयम् । असदिति सूत्रे पूर्वं छान्दोग्यस्यमुक्तम् । तस्य पूर्वोक्तसत्यत्वचोपकथ्युतिविप्रतिषेधः तस्य परिहाराय । पूर्वपाद इति समन्यस्य चतुर्थपादे । तस्य इत्यसम्बन्धस्य । तपेति समाकर्षणहेतुभूतया श्रुत्या । आश्रयासिद्ध इति पक्षासिद्धः । असत्त्वपञ्चो ब्रह्म सत्त्वादित्यत्र गौरवेणासत्त्वपञ्चत्वस्यापञ्चतावच्छेदकत्वात् । असत्त्वपञ्चो नास्त्वेव । यथा गगनारविन्दं सुरमि अरविन्दत्वात् । सरोजारविन्दवदित्यत्र गगनारविन्दमाश्रयः स च नास्त्वेव । अन्यथासिद्धेति चतुर्थ्यन्यथासिद्धिः कुलालोपलब्धित्वेनान्यथासिद्धा । घटकार्यजनकं प्रति पूर्ववृत्तितां गृहीत्वैव यथा उपलब्धेर्वटं प्रति पूर्ववृत्तित्वं गृह्यते इति तस्यासत्कार्यं प्रत्यन्यथासिद्धत्वम् । न च भावे उपलब्धिरुपलब्धौ सत्त्वमित्यन्योन्याश्रय इति वाच्यम् । घटादिकार्यरूपोपलब्धेर्ग्रहणात् । घटादीनां तत्र विषयविषया कारणत्वात् । कार्यत्वं तु घटादीनां कुलालस्य दण्डाद्युपलब्धेः सात्र गृह्यते । न च भाष्ये कार्यरूपोपलब्धिरगृहीतेति तस्य विरोधः शङ्क्यः । तर्ह्यन्यथासिद्धेत्यस्य मिथ्यात्वेनान्यप्रकारेण यो विषयस्तद्विषयिणी सिद्धेत्यर्थात् । तथात्वे मिथ्यार्थविषयत्वे । दूरापास्तमिति अन्यरूपप्रतियोग्यमात्रादूरापास्तम् । तदाक्षेपमनन्यत्वाक्षेपम् । दूषयतीति भगवान्नुत्रकारः । तदानीमिति उत्पत्तेः प्राक्काले । अचशिष्ट इति । 'सन्दिग्धेषु वाक्यशेषात्' इति जैमिनिसूत्रात् 'तेजो वै घृतम्' इतिवदवशिष्टः । घृततैलवसासभ्यन्ननसाधनत्वे संदिग्धे तेजो वै घृतम्' इत्यवशिष्टो मागः । प्रकृतेऽव्याकृतत्वरूपधर्मान्तरेण व्यपदेशात् सत्त्वेन सत्त्वे ब्रह्मत्वेन सत्त्वे आत्मत्वेन सत्त्वे कृष्णाजिनत्वेन सत्त्वे त्रिलेन सत्त्वे प्राप्तं सृष्टिसाधनत्वे सृष्टिर्धमे वाक्यशेषात्सुतमव्याकृतत्वरूपधर्मेण शब्दान्तररूपहेतुकार्यसहकारे तुः शब्दाकृतत्व-रूपात्मत्वेन धर्मेण सत्त्वं प्राप्तं तत्सृष्टिकर्त्रेति सिद्धम् । वाक्यशेष आत्मपदात् । न च ब्रह्मत्वेन सत्त्वानिर्वचने को हेतुरिति शङ्क्यम् । अक्षरब्रह्मत्वात् । न च जिज्ञासासृष्टीयप्रतिज्ञाहानिरिति वाच्यम् । 'अक्षरं ब्रह्म परमं वेदानां स्थानमुत्तमम्' इति वाक्येन वन्दिस्तुते इदमित्यतया

युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ १८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मात्रपरः । बोध्यस्य शिष्यस्यात्राभावात् । किंतु स्वबुद्धिस्यपरः । केवलश्रुतिवाक्यत्वात् । अत इदं पदमासीदिति पदं च सत्कार्यवादसंबोधोद्गलकमित्यर्थः ॥ १७ ॥

युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ १८ ॥ पूर्वसूत्रस्यैव शेषोऽयमौल्लूकादिनिग्रहार्थः । शुष्कतर्का-
रदिमः ।

बोध्यस्येति । न च प्रपाठकद्वयेपि भृग्वदीनां शिष्यत्वेन कुतोत्राभाव इति शङ्कम् । आनन्दो ब्रह्मेति विज्ञानानन्तरं शिष्यत्वाभाव इत्यभिप्रायात् । स्वबुद्धिस्येति यथा 'सिद्धान्तकौमुदीयम्' इत्यत्र । केचलेति । केवलस्य ब्रह्मणः श्रुतीत्यादिः । अत इति अव्याकृतरूपेण बुद्धिस्यं परिदृश्यमानमत इत्यर्थः । इत्यर्थ इति । ताभ्यामपि हेतुभ्यामसद्व्यपदेशेन नासत्कार्यवाद इति भावः । इदमासीदिति पदयोः प्रयोगस्य हेतुत्वोत्तया बृहदारण्यकेपि ह्यम् उपक्रमान्निर्णीतिर्थः । तत्राप्ययं न्यायः । अक्षय्यप-
देशादिति चेन्न । धर्मान्तरेणाभावत्वेनाश्रयत्वेन कालत्वेनात्मत्वेन तथा व्यपदेशात् । कुतः वाक्यशेष-
त्वात् । 'नैवेह किंचनाग्र आसीत्' । 'मृत्युनैवेदमावृतमासीत्' अस्मात् । नञर्थोऽभावः । इहेत्याश्रयः । अग्र इति कालः । मृत्युरात्मा । तथा चायं सूत्रार्थः । सूत्रेऽसदिति जगतोऽव्याकृतत्वेन व्यपदेशः । वाक्यशेषे नञपठितात्मपदव्यतिरिक्तेन स्वयमकुरुतेत्यशेन स्वसैव क्रियमाणत्वात् । आत्मानमिति तु शब्दान्तराच्चेत्स्वरसूत्रविषयः । एवं च वाक्ये इदं परिदृश्यमानं जगद्भूतकालिकसत्ताश्रयमित्यापाततः प्रतीयते इदमासीत्पदप्रयोगात् । तस्य शेषे स्वस्याव्याकृतस्य 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' इति श्रुतौ नामरूपव्याकरणस्य भावित्वोक्तेः । तदव्याकृतत्वं जीवनिष्ठमपि ब्रह्मनिष्ठम् । अनया श्रुत्या सत्ताश्रयमप्यव्याकृतं तत् कर्मसंबद्धं क्रियमाणं कृतिविषयम् । अतोऽव्याकृतत्वादिरूपेष्व-
न्यव्यावृत्त्याऽव्याकृतत्वं ग्राह्यम् । स्तुतत्वात्तेजस्त्वेन धृतमिव वाक्यतच्छेषयोरेव्याकृतत्वेन ब्रह्मसिद्धेः ।

रामानुजाचार्यास्तु सूत्रद्वयमेकमङ्गीकुर्वन्ति 'असदेवेदमग्रे' इत्यत्रासद्व्यपदेशः । धर्मान्तरं सत्त्वादन्यासद्रष्टा सूक्ष्मावस्था । वाक्यशेषात् । युक्तेः शब्दान्तराच्चेदमवगम्यते । वाक्यशेषस्तावत् । 'इदं वा अग्रे नैव किञ्चनासीत्' इत्यत्र 'तदसदेव तन्मनोकुरुत स्माम्' इत्यनेन वाक्यशेषान्तर्गतं मनस्कार-
लिङ्गेनासच्छब्दार्थे निश्चिते सति तदैकार्यादसदेवेदमित्यादिष्वप्यसच्छब्दस्यायमेवार्थ इति निश्चीयते । युक्तेश्चासत्त्वस्य धर्मान्तरत्वमवगम्यते । युक्तिर्हि सत्त्वासत्त्वे पदार्थधर्मावगमयति । सूत्रव्यस्य पृथुबुधो-
दराकारयोगो घटोस्तीति व्यवहारहेतुः । तस्यैव तद्विरोधावस्थान्तरयोगो घटो नास्तीति व्यवहारहेतुः । न च तद्व्यतिरिक्तो घटाभावो नाम कश्चिदुपलभ्यते । न च कल्प्यते तावतैवाभावव्यवहारोपपत्तेः । तथा शब्दान्तराच्च पूर्वकाले धर्मान्तरयोग एवावगम्यते । शब्दान्तराच्च पूर्वोदाहृतं 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इत्यादिकम् । तत्र हि कुतस्तु खलु सौम्य वेदं स्यादिति तुच्छत्वमाक्षिप्य 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इति स्थापितम् । 'तद्देदं तर्थाव्याकृतमासीत्तन्नामरूपार्थ्या व्याक्रियते' इतितु स्पष्टयुक्तमित्याहुः ।
माध्वास्तु ! नासदासीन्नो सदासीदिति सर्वस्यासत्त्वव्यपदेशान्नेति चेन्न । अव्यक्तत्वपारतन्त्र्या-
दिधर्मान्तरेण हि तदुच्यते । तम आसीदिति वाक्यशेषात् इत्याहुः । तदेतदुभयमतप्रमेयं स्वमत-
सिद्धमेवेति प्रकाशेनानूदितम् ॥ १७ ॥

युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ १८ ॥ पूर्वसूत्रस्यैव शेष इति । समाकर्षे धर्मान्तरं हेतुरुक्तः युक्ति-
शब्दान्तरे हेतु उच्यतेऽतः पूर्वसूत्रशेषः । एवकारेण रामानुजाचार्यसंमत्यान्प्रकारव्यवच्छेदः । न चैवमक-
सूत्रत्वापत्तिः । अन्यैरप्यनङ्गीकारात्सूत्रैकस्य । औल्लूकेति । व्याख्यातमेतेन शिष्टापरिग्रहसूत्रे । पूर्वं तर्का-

युक्तिस्तावत् समवेतमेव कार्यं सदुत्पाद्यत इति संबन्धस्य द्विनिष्ठत्वा-

भाष्यप्रकाशः ।

ऽसदपि कार्यं स्यात् सर्वतः सर्वं स्यात् । शक्रेर्विद्यमानत्वात् । अतस्तदभावाय शक्रेरपि कार्य-
वैशिष्ट्येन नानात्वमवश्यमङ्गीकर्तव्यम् । ततश्च सिद्धं सत्कार्यवादेनेति । ननु कारणेऽवयवविनि-
किं व्यासज्य कार्यं तिष्ठत्युत तदवयवेषु प्रत्येकम् । आद्ये कारणप्रतीतिरेव न स्यात् । कार्येण
व्यवहितत्वात् । उत्पत्त्यनन्तरं च कारणं नश्येत् । दध्ना दुग्धवत् । उत्पत्तिरपि न स्यात् ।
सर्वस्यापरिणामात् । द्वितीये तु दध्यवस्थायामपि दुग्धं प्रतीयत । तच्च न प्रतीयते । अतः
उभयथापि धत्तुमशक्यत्वादसदेव कार्यमास्थेयमत आह कारणभावादिति । इदं तदा
शङ्क्येत यदि कारणातिरिक्तं तस्य रूपं स्यात् । कारणमेव तु कार्याकारेण परिणमत्यतः पूर्वाव-
स्थायां कारणरूपमेव तदिति सुस्थिरः सत्कार्यवाद इति । न च सांख्यसिद्धत्वादास्या अग्रतिष्ठानं
शङ्क्यम् । प्रधानस्य कारणतात्यागे एतासामपि, 'सत्त्वेव सञ्जायते' इति श्रुतिमूलत्वात् । अतः
साध्यादरणीयैव । सांख्यप्रसिद्धत्वादेता भाष्ये पुनर्नोक्ताः । अथोत्पत्तेः पूर्वं कार्यस्यासत्त्वेऽपि
समवायस्य विद्यमानत्वात् ततस्ततस्तत्तदुत्पत्तिरिति चेत् तत्राहुः युक्तिस्तावत् समवेत-
मेवेत्यादि । अयमर्थः । समवायो यदि साधारणस्तदाऽवधिनियममङ्गपचिरतोऽसाधारणो
वक्तव्यः । असाधारण्यं च कार्यवैशिष्ट्यनियतमतः सदेवोत्पाद्यत इत्येव सिद्ध्यति । किंच
संबन्धत्वेन स उपगम्यते । संबन्धस्तु संबन्धिद्वयनिर्वर्त्यः । स कार्यरूपस्य संबन्धिनोऽ-
भावे कथं सिद्धयेत् । असिद्धश्च कथमुत्पत्तिं ततस्ततो नियमयेत् । किंच । स्वकारणे
केनचित् संबन्धेन तस्य वृत्तिर्वक्तव्या । तथां सति तस्यापि संबन्धान्तरापेक्षेत्यनवस्था ।

रहिमः ।

'कर्मणा जायते जन्तुः कर्मणैव प्रलीयते' इति वाक्यात् । तदभावायेति सर्वतः सर्वावुत्पत्त्ये ।
कार्यवैशिष्ट्याद्येनेति घटोत्पादिका शक्तिः पटोत्पादिकाशक्तिरित्यादिरीत्या कार्यवैशिष्ट्येन । तत
इति वैशिष्ट्यार्थं कार्यसत्त्वात् । कारणरूपातिरिक्तं कार्यरूपमास्थाय शङ्कते ननु कारण इति ।
व्यासज्येति समवायसंबन्धेनात्यन्तं संबन्ध । प्रत्येकमिति व्यासज्येत्वेव । अपरीति यथा न शब्दः
किंतु श्रुतिष्वमात्रस्य घटः परिणामः । प्रतीयतेति अवयवेषु कार्यस्य विद्यमानत्वात् प्रतीयते । इदं
च सर्वं परिणमति । कारणरूपमिति तेन कारणभावादित्यस्य कारणत्वादित्यर्थः । अस्या इति युक्तेः ।
सञ्जायेतेति छान्दोग्ये 'कथमसतः सञ्जायते' इति श्रुतिः । ततस्तत इति घटसमवायविशिष्टाद्वटसो-
त्पत्तिरेव पटादेः । समवेतपदेन समवायसंबन्धेन संबद्धमुच्यतेऽतः समवायं विचारयन्ति समवाय
इति । साधारण इति नित्यसंबन्धः समवाय इति नित्यत्वात्साधारणः । अयुतसिद्धवृत्तिले
सति युतसिद्धवृत्तिरिति तर्कः । अवधिः । अवयवावयवविनौ युगयुगिणौ क्रियाक्रियावन्तौ जातिव्यक्ती
नित्यद्रव्ये चेत्युक्ता अर्थाः । असाधारणेऽयुतसिद्धवृत्तिः । कार्यवैशिष्ट्यादेति अवयवावयवविद्वद्भासमाने-
श्वरप्रपञ्चयोः सधनस्तन्नियतम् । समवायदृष्टस्य वक्ष्यमाणत्वाच्छब्दान्तैर्भौष्यं व्याकृतम् । भाष्ये
समवायस्तादात्म्यम् । ऐतदात्म्यमिदं सर्वमिति श्रुतेः सत्तारूपेण कारणे वर्तमानत्वम् । एतदेव कार्य-
वैशिष्ट्यम् । संबन्धस्येति भाष्ये विवृण्वन्ति स्म किंच समिति । नियमयेदिति । अतः कार्यं
नित्यमभ्युपेयमिति भावः । नित्यत्वाच्चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म किंच खेति । कारण इति
समवायिकारणे संबन्धिनि । तस्येति समवायस्य । तस्येति येन संबन्धेन समवायस्य संबन्धस्य ।

भान्यप्रकाशः ।

घटाद्येन कारकव्यापारेण कारकादेरप्यभिव्यक्तिप्रसङ्ग इत्यसत्कार्यवादिन आक्षेपे, उत्पत्तेरापि नित्यत्वे सदैवोत्पद्यमानतया सत्कार्यवादप्रसङ्गादसत्कार्यसिद्धान्तहानिनित्यत्वे चानवस्येति तं प्रति दोषं प्रदर्शयित्वाचिन्विनाशादीनां कारणावस्थाविशेषत्वमुपगम्य तच्चदवस्थस्यैव द्रव्यस्य ते ते शब्दास्तानि तानि कार्यापीति द्रव्यस्य तच्चदवस्थापादनेन कारकव्यापारस्य सार्थक्यमाहुः । परमेता युक्तयः प्रतिबन्दिन्त्वादनुत्तरभूता एव । अवस्थास्वपि नित्यानित्यविकल्पस्य शक्य- क्रियत्वात् । अतः श्रुतिरेव शरणीकरणीया । अत एव व्यासचरणैरपि, शब्दान्तरादिति हेतु- रेतत्समभिव्याहारेणोक्तः । एतावान् परं विशेषः । असत्कार्यवादिनां कार्यस्य नियतावधिक- त्वाय प्रागभावसमवायादिकल्पनमधिकम् । श्रुतिविरोधादप्रामाणिकं च । अस्माकं तु न ते दोषाः । श्रुतौ 'पुरुष एवेदं सर्वं यद् भूतं यच्च भाव्यम्' इति, 'स वै सर्वमिदं जगद्' 'स भूतं स भव्यम्' इति भूतभव्यव्यवहारविशिष्टस्यैव जगतो ब्रह्मत्वमुच्यते इति वर्तमानत्वाविरोधे- नैव भूतत्वादिस्थितिः । सा चैवं बोध्या । यथा सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वाविशेषेऽपि पृथिव्यामेव गन्धसत्ता, न जलादौ । पृथिव्यां सर्वविधगन्धसत्त्वेऽपि तच्चदेशकालावच्छेदेन तच्चद्रव्योद्भव- निवृत्त्यनुद्भवनियम इच्छाहेतुकस्तथा भूतादित्रयस्य वर्तमानत्वेऽपीच्छेदानीमिह भावित्वमेव- मुद्भवत्वेवं निवर्ततामेवं वर्तमानत्वमुद्भवत्वेवं निवर्ततामेवं भूतत्वमुद्भवत्वेवं निवर्तताम् ।

रश्मिः ।

कारकादेरिति दृष्टान्तसाम्यात्तथैत्यर्थः । असत्कार्यवासनावसितान्तःकरणत्वेनोत्पादकव्यापारेऽपि प्रकाशकव्यापारदृष्टान्तीकरणम् । 'दृढभावनया त्यक्तपूर्वापरविचारणम् । यदादानं पदार्थस्य वासनेति प्रकीर्तितम्' इति वाक्यात् । आक्षेप इति सत्कार्यवादिनं त्रयाक्षेपे । तं प्रतीति सत्कार्यवादिनाऽ- सत्कार्यवादिन प्रति । कारणावस्थेति घटादयः कपालाद्यवस्थाविशिष्टा उत्पन्नाः । मयास्तु कपाला- द्यवस्थारूपा इति । प्रतिबन्दीति तुल्यो दोषः प्रतिबन्दिरिति शंकरकृतखण्डने । निग्रहस्थानत्वादि- त्यर्थः । 'स्वपक्षदोषाच्च' इति सूत्रे व्याकृतमिदं पदम् । एवं सत्कार्यवाद्यसत्कार्यवादिनोदोषतौल्यं तर्का- प्रतिष्ठानादुक्तं रामानुजमत आहुः अवस्थास्वपीति । शक्यक्रियेति । तथा चात्राप्युत्पत्तेरपीत्यादि वाच्यम् । तथा च युक्त्यपेक्षतया निग्रहस्थानमिति भावः । श्रुतिः 'स आत्मानश्च स्वयमकुर्वत' इत्यत्र 'अकुर्वत' इति क्रियायाः । अतः समासान्तर्गतक्रियाशब्दः । श्रुतिरेवेति स आत्मानमिति श्रुतिः । अत एवेति युक्तीनामप्रतिष्ठानादेव । एतत्समभिव्याहारेण युक्तिसमभिव्याहारेण । उक्त इति सत्य- त्वदाढ्यायोक्तः । तेन प्रथमहेतुसैथिल्ये द्वितीयो हेतुरुपन्यसनीय इति बोधितम् । युक्तावयवसत्कार्यवादिनः स्वमते विशेषमाहुः एतावानिति । ब्रह्मत्वं पुरुषत्वम् । सा चेति वर्तमानत्वाविरोधेनैव भूतत्वादीनां स्थितिः । तच्चद्रव्येति कमलेषु पुष्पप्रदेशे परागविकासादिकाले कमलगन्धोद्भवः सुरमिगन्धनिवृत्तिः चम्पकगन्धात्तद्भव एषां नियमः । इहेति घटादौ । एवमिति कारकव्यापारेण चक्रचीवरादिस- पादनकाले इह कपालादौ घटो भविष्यतीति प्रतीतिकाले भावित्वमेव सप्रवृत्तु । एवमिति कारक- व्यापारेण चक्रचीवरादिसंपादनोत्तर भावित्वं निवर्तताम् । एवमिति चक्रचीवरादिसंपादनोत्तरं जातो घट इति प्रतीतिकालावच्छेदेन भावित्वनाशक्षणः घटवर्तमानत्वोत्पत्तिक्षणः घटोत्तीतिप्रतीतिकालाव- च्छेदेन वर्तमानत्वस्थितिक्षणः । एव वर्तमानत्वमुद्भवतु । एवमिति दण्डोद्यमननिपतनजाघातसयोगेन वर्तमानत्व निवर्तताम् । विभागद्वारेति केचित् । सर्वं विभागद्वारोत्पत्त्यते, स्वर्गादि यथा दूपाकषाद्विभागेन

पटवच्च ॥ १९ ॥

यथा संवेष्टितः पटो न व्यक्तं गृह्यते, विस्तृतस्तु गृह्यते, तथाऽविर्भावाना-
विर्भावेन जगतोऽपि ॥ १९ ॥

यथा च प्राणादिः ॥ २० ॥

यथा प्राणापानानां नियमने जीवनमात्रम्, अनियमने आकुञ्चनादि ।
नैतावता प्राणभेदः । पूर्वमसत्त्वं वा । तथा जगतोऽपि । ज्ञानक्रियाभेदात्
सूत्रद्वयम् ॥ २० ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे नवममसद्व्यपदेशाधिकरणम् ॥ ९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पटवच्च ॥ १९ ॥ ननु कारणे कार्यसत्ता तदा वक्तुं शक्या यदि कथंचिदपि कार्यं
प्रतीयेत । अन्यथा तु कारणमेव स्यात् कार्यमित्यत आह पटवदिति । तद् व्याकुर्वन्ति
यथेत्यादि । आविर्भावानाविर्भावेनेति । सर्वोऽपि द्वन्द्वो विभायैकवद्भवतीत्येकवद्भावः ।
तथा चाग्रहणेऽपि यथा पटसत्ता तथा कार्यसत्तापीत्यदर्शनं न कार्याऽसत्तासाधकमित्यर्थः ॥ १९ ॥

यथा च प्राणादिः ॥ २० ॥ ननु कार्यसत्त्वे तेनार्थक्रिया तु काचित् क्रियेत । यथा
अदृश्येनापि भूतेन परदुःखोत्पादनम् । अत्र तु तदभावात् कथं तत्सत्त्वेत्यत इदं घञं प्रवृत्तम् ।
तद् व्याकुर्वन्ति यथा प्राणेत्यादि । अवतारणिकाया अनुकत्वात् सूत्रप्रयोजनं स्फुटीकुर्वन्ति
ज्ञानेत्यादि । तन्मयैतत्सूत्रद्वयावतारणिकायां विवृतमेव । एवमनेनाधिकरणेन सत्कार्यवादे श्रुते-

रक्षिमः ।

हेत्वन्तरे व्याख्यानं कुत इति वाच्यम् । वाक्यशेषादित्यत्र वाक्यस्यासदेवेत्यस्य धर्मान्तरात्मत्वाद्घटितस्य
शेष इत्यर्थे आत्मानमित्यस्याव्याकृतत्वेन हेत्वन्तरेण व्याख्यानान्तात् । शंकरराभानुजभास्कराचार्याः
शब्दान्तरम्, असतः सदिति चक्रुः । तत्तु 'असदिति चेन्न' इति सूत्रविषयम् । माध्वास्तु तम आसी-
दिति पूर्वसुक्त्वा ऐश्वर्यद्वारा सृष्टिं सुत्तया नाम, 'साधनानां साधनत्वं यदात्माधीनमिच्छते, तदा
साधनसपत्तिरैश्वर्यघोतिका भवेत्' इत्यादेः साधनान्तरेण सृष्टिर्भूक्तेलाहुः । अन्धारा शब्दान्तराश्वेत्यत्र
'अङ्गः समूहो हिरण्यगर्भ इत्यष्टौ' इति श्रुतौ शब्दान्तराश्वेलाहुः । तमोऽपामवान्तरप्रलयविषयत्वं
समाकर्षणं वेत्यन्यदेतत् । ऐश्वर्यद्वारा सृष्टिर्निवन्धे 'क्वचिदन्यथा' इत्युक्तेति स्पष्टा ॥ १८ ॥

पटवच्च ॥ १९ ॥ वाक्यशेषस्याव्याकृतत्वप्रयोजकत्वाक्षेपेण समाधायकं भाष्यमित्याशयेनाव-
तारयन्ति ननु कारण इति । तथा चाव्याकृतत्वं न जीव इति । वाक्यस्य शेषत्वं नेति भावः ।
इत्यर्थ इति । तथा च सत्तात्मकाव्याकृतत्वसत्त्वान्नाव्याकृतत्वप्रयोजकत्वाभाव इति भावः ॥ १९ ॥

यथा च प्राणादिः ॥ २० ॥ पुनः प्रकारान्तरेणाव्याकृतत्वाक्षेपेण समाधायकं भाष्यमित्या-
शयेनावतारयन्ति ननु कार्येति । तथा चाव्याकृतत्व न जीव इति वाक्यस्य शेषत्वं नेति भावः ।
यथा प्राणेत्यादीति भाष्ये नियमन इति । प्राणापानादिवायुर्यथा नाभिनासिकादिस्थानेषु प्राणा-
यामेन निरुद्धः रन्ध्ररूपेण स्वकारणाकाशकार्यरूपेण वर्तते स्वकारणे लयात् । तस्मिन्सति जीवनमात्रं न
प्राणेन नापानेन मत्सौ जीवति कश्चन । इतरेण तु जीवन्ति यस्मिन्नेतादुपाश्रितौ' इति श्रुतेः । लोक-

तन्न करोतीति तदकरणादिदोषप्रसक्तिः । 'नत् सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्' 'अनेन जीवेनात्मनानुप्राविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' इति तस्यैव जीवव्यपदेशात् ॥ २१ ॥

अधिकं तु भेदनिर्देशात् ॥ २२ ॥

लुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । यदि ब्रह्म तावन्मात्रं भवेत् नदायं दोषः । तत् पुनर्जीवाद्गतश्चाधिकम् । कुनः । भेदनिर्देशात् । इष्टव्यादिवान्येषु कर्मकर्तृ-

भाष्यप्रकाशः

सूत्रम् । तत्र पूर्वाधिकरणे सर्वस्य जगतो ब्रह्मानन्यत्वे जीवस्यापि तदनन्यत्वं जगद्विलक्षणत्वं च सिद्धम् । तत्र किञ्चिदाशङ्कत इत्याहुः ब्रह्मण इत्यादि । इतरव्यपदेशात् । तत् सृष्टिति श्रुतौ सृष्टावनुप्रावेशः श्रान्यते । न च, अनेनेति श्रुत्या जीवे निश्चात्यते । तस्मात्तत्त्वेन कार्य-विलक्षणतया ब्रह्मत्वं च बोध्यते । अत इतरस्यात्मत्वेन व्यपदेशात् सिद्धे तस्य शुद्धब्रह्मत्वे तद्विदितं कर्तव्यम् । सर्वोऽपि साहितं करोतीति । तच्च सर्वानर्थदुःखनिकरहेतुभूतार्थां सृष्टौ तस्मानुप्रावेशनात् करोतीति हिताकरणस्याहितकरणस्य च प्रसक्तिः । सा च प्रत्यक्षसिद्धा न निहोतुं शक्यते । अतः सर्वत्रस्य सर्वशक्तेः स्वाहितादिकरणादसङ्गता ब्रह्मणः कारणतेति जीवानां नित्यभिन्नत्वमेवाङ्गीकार्यं न तु ब्रह्मत्वम् । अथ ब्रह्मत्वमङ्गीकार्यं तदोक्तदोषप्रसक्तिः । तस्माज्जगद्वाचित्वाधिकरणे यद् ब्रह्मणो जडजीवकर्तृत्वमङ्गीकृतं तदसङ्गतमित्यर्थः ॥ २१ ॥

अधिकं तु भेदनिर्देशात् ॥ २२ ॥ परिहरतीत्याहुः लुशब्द इत्यादि । 'स्वयमेवात्मनात्मानं वेत्ति' इत्यादावेकस्यापि कर्मकर्तृव्यपदेशदर्शनाद्देवोः साधारणत्वमित्यरुच्या व्याख्या-नान्तरमाहुः चिज्ञानेत्यादि । तथा च यथैक्यं बोध्यते तथा ज्ञेयत्वेनानन्दरूपत्वेन च भेदोऽपि बोध्यतेऽतोऽयं भेदो ब्रह्मण आधिक्ये पर्यवसति । आधिक्यं चांशित्वाद् भूमविद्यायां निरवध्या-

रस्मिन् ।

स्वावत् तत्सृष्ट्वा तदेवेत्यादिश्रुत्योर्जीवेनात्मनेति सामानाधिकरण्याजीव एवात्मा तेनेत्यर्थो वात्मनायेन जीवेनेति संशयः । उभयार्थार्थः संशयनीजं तस्यैव जीवव्यपदेशाद्धिताकरणमादिनात्मयानपरिच्छेदः । एतदादिदोषप्रसक्तिः इति पूर्वपक्षादित्यर्थः । तदाहुः पूर्वपक्षेति । हिते नजन्मयं मत्वाहुः अहितेति । तथा च उन्दोवत्सृष्टाणि भवन्तीति हिता इति नञ्विशिष्टाः । तस्य हितः हितस्य करणं तस्यैत्यर्थः । प्रयोजनं तु 'त्वं च रुद्र महावाहो मोहशास्त्राणि कारय' इत्यादिभिः सृष्टिरोचरोत्तेति । जयं माध्व-भाष्येऽपि 'जीवकर्तृत्वपक्षे हिताकरणमहितकरणं च न स्वात्' इतीतरव्यपदेशसूत्रस्य ॥ २१ ॥

अधिकं तु भेदनिर्देशात् ॥ २२ ॥ इत्यादीति । आदिपदेन 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' इत्यादिः स्पष्टत्वात्सृष्टिनिर्देशः । हेतोरिति ब्रह्म अधिकमतिरिच्यते कर्मकर्तृव्यपदेशात् । पदं देवदत्तः करोतीत्यत्र यथा । अत्र कर्मकर्तृव्यपदेशो ब्रह्मवत्, साध्याभाववति जीवेपीति साधारण्यम् । ऐक्य-मिति कर्मकर्त्रोरैक्यं स्पष्टा बोध्यते । ज्ञेयत्वनेनेति 'ब्रह्मविदामोति परम्' इत्यत्र 'यो वेद गिहितं गुह्यमा-न्' इति वेदनिषेधव्यत्येनाक्षरसुक्तम् । तथा च योगार्थकप्रत्ययान्ते पदे विषयत्वयोगेयं ज्ञेयम् । आनन्द-रूपत्वेन परः । अयमिति कर्मकर्तृभेदः । आधिक्य इति आनन्दत्वेनैक्येपि गणितानन्दे पर्यवसति । कथमित्यत आहुः आधिक्यं चेति पूर्णानन्दत्वे सतीत्यर्थः । नहीत्यादि माध्यं विवृण्वन्ति स

उपसंहारदर्शान्नेति चेन्न क्षीरवद्धि ॥ २४ ॥ (२-१-११)

ब्रह्मैकमेव जगत्कारणमित्युक्तम् । तन्नोपपद्यते । कुलालादेःश्रकादिसाध-
नान्तरस्योपसंहारदर्शानात् सम्पादनदर्शनादिति चेन्न । क्षीरवद्धि । यथा क्षीरं
कर्तारमनपेक्ष्य दधिभवनसमये दधि भवति । एवमेव ब्रह्मापि कार्यसमये स्वयमेव
सर्वं भवति ॥ २४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

रूपात् कार्यात् प्रपञ्चाद् वैलक्षण्यं, कार्यानुरोधश्चानेन धन्नेण दर्शितः । अनुरोधस्तदधीनत्वम् ।
तथा च ब्रह्मणो न कार्यानुरोध इतीदमप्याधिक्यबोधनायोक्तमित्यर्थः । अनुरोध इति पाठे तु
अनुरोधः कार्यस्वभावानुसारित्वम् । तथा सति तस्मादेव ब्रह्मणि न दोषगन्ध इति जगद्वाचित्वा-
धिकरणोक्तं कर्तृत्वं धूपन्नमित्यर्थः ॥ २३ ॥

इति दशममितरव्यपदेशाधिकरणम् ॥ १० ॥

उपसंहारदर्शान्नेति चेन्न क्षीरवद्धि ॥ २४ ॥ एवमाधिकरणत्रयेण कार्यसांशस्य च
कारणानन्यत्वेऽश्चयनन्यत्वे च ये दोषास्ते परिहृताः । अतः परं ब्रह्मण एकस्यैवान्यनिरपेक्षस्य
कारणत्वे पुनरन्यदाशङ्क्य समाधत्ते तदाहुः ब्रह्मेत्यादि एकस्थान्यानपेक्षस्य ब्रह्मणो जगद्-
पादानकारणत्वं यत् पूर्वं साधितं तन्नोपपद्यते । लोके हि मृदादीनामुपादानानां कुलालादेः
कर्तृश्रकृचीवरादेर्निमित्तान्तरस्य संपादनदर्शनात् । न हि बाधितमर्थं वेदोऽपि श्रूते । सर्वत्र
वेदे युक्तीनामादरदर्शनात् । यथा, न्यग्रोधफलमाहरेत्यादावित्येवं ध्वजशेनाशङ्क्य समाधत्ते न
क्षीरवद्धीति । इयमाशङ्का न कर्तव्या । हि यतो हेतोर्ब्रह्म न मृत्स्त्रादिवत् परिणमते, येनोक्त-
रीत्या शङ्क्येते । किं तु क्षीरवत् । तदेतद् विद्वृतं यथा क्षीरमित्यादिना । तथा च लोकेऽपि
कर्तृसापेक्षत्वस्य काचित्कत्वदर्शनाच्च बाधितोपदेश इत्यर्थः । एतेन वाक्यान्वायाधिकरणविषय-
वाक्ये ब्रह्मज्ञानेन सर्वज्ञानार्थं दुन्दुभिदुन्दुभ्याधातादीनामप्येषां कथनेन, आर्द्रघोशे रित्यत्रैधो-
रक्षिः ।

'चेतनत्वेऽप्यवमादिवदस्वतन्त्रत्वात् स्वतः कर्तृत्वानुपपत्तिर्जीवस्य' इत्याहुः । इदं सर्वासंमतमपि
क्रीडामतत्त्वाद्गुपपन्नम् । अत्र समन्वयो विषयः । स च चेतनकारणत्वेऽस्ति हिताकरणादिदोषप्रसक्त्या
नास्ति वेति संशयः । हिताकरणादिदोषप्रसक्त्या नास्तीति पूर्वपक्षेभिधीयते । अस्तीति सिद्धान्तः ।
जीवदोषेऽपि चेतनकारणेऽदोषात् । जीवात्मन आधिक्याद्ब्रह्मणः ॥ २३ ॥

इति दशममितरव्यपदेशाधिकरणम् ॥ १० ॥

उपसंहारदर्शान्नेति चेन्न क्षीरवद्धि ॥ २४ ॥ अंश्चयनन्यत्व इति जीवसांशत्वा-
विशेषेपीत्यव्यवहितपूर्वोक्तमाध्यात् । अन्यदिति वक्ष्यमाणम् । पूर्वमिति जन्मादिसूत्रे । कुलालादे-
रित्वादिभाष्यं विवृण्वन्ति लोक इति । वेद इति 'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इति वेदः । न्यग्रोधेति
श्वेतकेतुपाल्यानेऽस्ति । परिणमत् इति । 'कर्तारि कर्मव्यतिहारो' इति सूत्रेणात्मनेपदम् । तथा च
यथा जलाहरेणादियोग्यं परिणामं करोति । तथा ब्रह्मापि जडवच्चितोपि यथाकथंचित् भोग्यत्वाद्ब्रह्म
परिणमत् इति कर्मव्यतिहार आत्मनेपदम् । न च परस्परकरणस्य कर्मव्यतिहास्तेषु चिद्ब्रह्म परिणमेते
इति प्रयोगापत्तिः । ब्रह्मणश्चित्सत्त्वाद्गुपपत्तेः । बाधितेति ब्रह्मैकं जगत्कारणम् । उपसंहारदर्शना-

श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् ॥ २७ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । श्रुतेः श्रूयत एव द्वयमपि । न च श्रुतं युक्त्या
घाघनीयम् । शब्दमूलत्वात् । शब्दैकसमधिगम्यत्वात् । 'अचिन्त्याः खलु ये

भाष्यप्रकाशः ।

परिहरति ।

श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् ॥ २७ ॥ अत्र प्रथमसूत्रे प्रतिवादिनोः संभूय सप्रुत्था-
नेनाक्षेपः । द्वितीये तूभयोः प्रति साधारण्येन समाधानम् । शुष्कतर्काप्रतिष्ठानस्य प्रागेवोप-
पादितत्वात् ताभ्यामप्यनुकूलतर्कविधया स्वतन्त्रप्रमाणत्वेन च श्रुतेराश्रयणादिति । तथा च
श्रुतिमालम्ब्यापि तदर्थमजानन्तौ द्वावपि भ्रान्तावित्यर्थः । भाष्यं तु निगदव्याख्यातम् ।
'अचिन्त्याः खलु ये भावा न तौस्तर्केण योजयेत् । प्रकृतिभ्यः परं यच्च तदचिन्त्यस्य लक्ष-
णम्' इति संपूर्णवाक्यम् । अत्र मात्स्ये क्वचित्, 'तौस्तर्केण प्रसाधयेत्' इति पाठः । तथा
सति मात्स्ये तर्काभ्यनुजानाद् भ्रमः स्यादिति तन्निवारणाय श्रीभागवतवाक्योपन्यासः ।
तेन मात्स्यवाक्ये प्रकृतिभ्य इति बहुत्वनिर्देशात् पुरुषपर्यन्त एव तद्विषयो न तु ब्रह्मपर्यन्तो
विषय इत्यदोषः ।

अत्र शंकराचार्याः पूर्वमेवमेव श्रुतिवलाद् विरुद्धधर्माश्रयत्वेन परिहारं व्याख्याय पुन-
रपि, ननु शब्देनापि विरुद्धोऽर्थो न प्रत्याययितुं शक्यते, निरवयवं ब्रह्म परिणमति, कृत्स्नं
च न परिणमतीति । निरवयवत्वे सर्वं परिणमेन्न परिणमेद्वा । यदि केनचिद् रूपेण परिणमेत्
रक्षितम् ।

श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् ॥ २७ ॥ ननु किं कृत आक्षेपो यो दृश्यते तत्राहुः अत्र
प्रथमेति । प्रतिवादिनोः सांख्यगौतमयोः । संभूयेति मिलित्वा । आक्षेप इति । ननु पूर्वसूत्रे
सांख्यानप्रत्यौलूकान्प्रति चोत्तरमित्युक्तमिति चेन्न । उत्तरमित्यसाक्षेप इत्यर्थात् । यद्वा । यथासंख्यं
वेत्यन्तो ग्रन्थः पूर्वसूत्रे सांख्यानप्रत्यौलूकान्प्रति चोत्तरं वक्तुं पूर्वपक्षमाहेति संशेषा योजना । एतदेवाहुः
द्वितीये त्विति प्रकृतसूत्रे तु । ननु तर्कोपजीविनौ तौ कथं श्रुतिसमाधान मन्थेते इत्यत आहुः
शुष्केति । प्रागेव तर्काप्रतिष्ठानसूत्र एव । ताभ्यां प्रतिवादिभ्याम् आश्रयणादिति यथाहुः
'असङ्गादिश्रुतिविरोधश्चेति' । 'प्रधानाजगज्जायते' इति सूत्रे तयोः सांख्यैराश्रयणात् । नैयायिकैस्तु ।
'आनन्दं ब्रह्म' इति श्रुतावयवं आद्यचं स्वीकृत्यानन्दवत्त्वमात्मनो नानन्दत्वमित्युक्तम् । भेदवादे
च 'नानेव पश्यति' इत्यत्र नाना इव पश्यति तस्य सत्युर्भवति । इति श्रुतेराश्रयणात् । निगदेति ।
द्वयविषयकश्रुतेरित्याशयेनाहुः श्रूयत इति । द्वय विरुद्धधर्माश्रयत्वात्कृत्स्नप्रसक्तिरकृत्स्नप्रसक्ति
निरवयवत्वं सावयवत्वम् । तदात्मानमिति निष्कलं निष्क्रियमिति, कर्तृत्वमकर्तृत्वं च श्रुतेरित्यसालुनादः ।
श्रुतमिति । शब्देति । शब्दो मूलं प्रतिपादने कारणं यस्य ब्रह्मणः । शब्दैकेत्यत्रैकशब्दो
मुख्यार्थकः । 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि' इति श्रुतेः । समाधिगम्यमानन्दरूपमपि अधिकं गन्तुं
शब्दैर्ज्ञातुं योग्यं तत्त्वात् । एवं निगदव्याख्यातप्रायम् । अचिन्त्या इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म
अचिन्त्या इति । तथा सतीति पाठान्तरत्वे सति । तद्विषया इति तर्कस्य विषयस्तर्कनिवर्तनीयशङ्क
इत्यर्थः । अदोष इति युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारे युक्तिबोधकवाक्येन युक्त्यप्रतिपादनलक्षणयो

आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि ॥ २८ ॥

सृष्टौ देशकालापेक्षापि नास्ति । आत्मन्येव सृष्टत्वात् । देशकालसृष्टाव-

भाष्यप्रकाशः ।

इति युक्तम् । परिणामबोधकश्रुतावपि, 'तदात्मानं स्वयमकुर्वत्' इत्युपक्रम्य, 'रसं ह्येवायं लब्ध्वाऽऽनन्दी भवति', 'यदा ह्येवैव एतस्मिन्नदृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयनेऽभयं प्रतिष्ठां विन्दते अथ सोऽभयं गतो भवति' इति फलवाक्ये, एतसिन्निति पदेन तस्यैव परासृष्टत्वात् । अनिरुक्तपदेन तस्यैव विरुद्धधर्माधारत्वबोधनाच्च । उपनिषदुपक्रमेऽपि परप्राप्तिरूपफलबोधनाद् भ्रूचि तद्विवरणाच्च । तदभिमतविद्यायाः सदसदादिविकल्पेन साधनादिविकल्पेन च सर्वैरेव दूषितत्वाच्च । अत एव न द्वितीयः । बुद्धिकौशलस्याविद्यायामेव पर्यवसानात् । नाद्यः । लौकिकानामपि मणिमन्त्रौषधिप्रसृतीनां देशकालनिमित्तवैचित्र्यवशाच्छक्तयो विरुद्धानेककार्यविषया दृश्यन्ते इत्यादिना, तस्माच्छब्दमूल एवातीन्द्रिययाथार्थ्यावगम इत्यन्तेन स्वयमेवासामञ्जसादर्शनस्य व्याख्यातत्वात् । अतो द्वितीयव्याख्यानस्य सर्वप्रमाणसर्वसन्मार्गसंश्लेष एव फलमतस्तथैत्यर्थः ॥ २७ ॥

आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि ॥ २८ ॥ ननु श्रुतौ केवलस्य ब्रह्मणः कारणता निरूपिता तथापि देशकालौ त्वधिकरणतया आवश्यकवित्याशङ्कामपि श्रुतिमेवालम्ब्य परिहरति आत्मनीति । तद् व्याकुर्वन्ति सृष्टावित्यादि । सूत्रे प्रथमश्चकारोऽवधारणार्थो द्वितीयोऽप्यर्थः । एवंपदार्थस्तु सृष्टत्वादिति । आत्मनि सृष्टत्वं च, 'आत्मन्येवात्मनात्मानं सृजे रश्मिः ।

परिणामबोधकश्रुतावपीति । फलवाक्य इति फलस्य वाक्ये । प्रतिपाद्यप्रतिपादकभावसंबन्धे षष्ठी । तस्यैवेति ब्रह्मणः स्वात्मकजगदुपादानस्य । तदात्मानमिति श्रुतेः । पूर्वभवत्वाविरलैवकारः । अयमन्यो भवतु सगुण इति चेत्तत्राहुः अनिरुक्तेति । तस्यैवेति पूर्वोक्तस्य निरुक्तस्य । अभय यथा भवति तथा प्रतिष्ठां भक्तिं लभते । अभयतिरिक्तपरप्राप्तेर्मोक्षत्वं स्वमते उपपादितमिति तदाहुः उपनिषदिति । ब्रह्मवित्प्रपाठकोपक्रमे 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्' इत्यत्र । सर्वैरिति भास्कराचार्यैस्तदनन्यत्वसूत्रेऽन्यैश्वान्यत्रापि । अत एवेति अविद्याया दूषितत्वादेव । अविद्यायामिति सूत्रास्पर्शिकल्पनस्य कृत्रिमत्वादविद्यायाम् । गीतायां त्रयोदशोऽध्याये 'अमानित्वमदम्भित्वमहिंसा क्षान्तिरार्जवम् । आचार्योपासनं शौचं शैथिल्यमात्मनिग्रहः' इति ज्ञानलक्षण आचार्योपासनादेस्तत्वात्तद्विरुद्धसंपदो-विद्यात्वादित्येवकारः । इत्यादिनेति । ता अपि तावतोपदेशमन्तरेण केवलतत्केणावगन्तुं न शक्यन्ते । अस्य वस्तुन एतावत् एतत्सहाया एतद्विषया एतत्प्रयोजनाश्च शक्य इति । किमुताचिन्त्यशक्तिप्रभावस्य ब्रह्मणो रूपं विना शब्देन न रूप्येत । तथा चाहुः पौराणिकाः । 'अचिन्त्या सल्लु ये मावा न तांस्तेषां योजयेत् । प्रकृतिभ्यः परं यच्च तदचिन्त्यस्य लक्षणम्' । इतीत्यादिशब्दार्थः । एवेति कृत्रिमत्वादेवकारः । तथेति उपेक्ष्यत्वेन ॥ २७ ॥

आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि ॥ २८ ॥ श्रुतिमेवेति 'यदा ह्येवैव एतस्मिन्नदृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्ते' इति श्रुतिम् । वक्ष्यमाणोपबृंहणसत्त्वादेवकारः । परिहरतीति सूत्रकारः परिहरति । वक्ष्यमाणवाक्ये सावधारणस्मरणादाहुः सूत्रे प्रथम इति । विचित्रपदलब्धार्थं बोधपितुमाहुः द्वितीय इति । सृष्टत्वादिति । तदेतदुक्तमात्मन्येव सृष्टत्वादिति भाष्येण । सूत्रे

स्वपक्षदोषाच्च ॥ २९ ॥

प्रधानवादिनोऽपि सर्वपरिणामसावयवत्वाऽनित्यत्वादिदोषो दुष्परिहरः ।
युक्तिमूलत्वाच्च तस्य । अचिन्त्यकल्पनायां प्रमाणाभावाच्च ॥ २९ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे एकादशमुपसंहारदर्शनाधिकरणम् ॥ ११ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ज्ञात्मन्वेव सृजतीत्यर्थः । ननु सा सृष्टिर्मायिकीति तत्र तथा युक्तम् । इयं तु सत्येति कथमस्यां
दशाद्यनपेक्षेत्यत आह चिच्चित्राश्च हीति । हि यतो हेतोः, 'परास्य अक्तिविधिवत् श्रूयते
स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च' इति श्रुतेस्तस्य शक्तयो चिच्चित्रा एव । तदेतद् व्याकुर्वन्ति
विरोधाभाव इत्यादि । एतेनेदमपि द्वयं पूर्वपक्षिणः शङ्काढ्यमानित्वाद् प्रणीतमिति
बोधितम् ॥ २८ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ २९ ॥ भाष्यं तत्र निगदव्याख्यातम् । एवमनेनाधिकरणेन वाक्या-
न्वयाधिकरणविषयवाक्योक्तं स्वत एव ब्रह्मणः सर्वोपादानत्वं समर्थितं ज्ञेयम् ।

अन्ये तु परमाणुवादनिरासमप्यत्राङ्गीकुर्वन्ति । अणुवादिनोऽप्यणुरण्वन्तरेण संयुज्यमानो
निरवयवो यदि कात्स्न्येन संयुज्येत तदा ग्रथिमानुपपत्तेरशुत्वप्रसङ्गः । अर्थकदेशेन संयुज्येत तदा
निरवयवत्वकोप इति । इदं च द्रूपणं शिथिलम् । निरवयवेषुऽप्याकाशे प्रादेशिकस्याण्वादिसंयोगस्य
तरङ्गीकारात् । अत आचार्यैस्तदुपेक्षितम् ॥ २९ ॥

इत्येकादशमुपसंहारदर्शनाधिकरणम् ॥ ११ ॥

रदिमः ।

अत्र विरोधोऽप्याकरिष्यते । परिच्छिन्नपरिमाणस्य बहिः संभवतीति । ननु सेति दृष्टान्तत्वेनोक्ता ।
देशकालाद्यनपेक्षणरूपस्तथाशब्देनोक्तः प्रकारो विशेषणं युक्तम् ॥ चिच्चित्रा इति विरुद्धवर्मलक्षणाः ।
वैश्वानराविकरणोक्तपरिमाणमपि । नचेतदिति । ननु 'सा' इत्यादिना एतदवधि उक्तं सूत्राङ्गम् ॥ २८ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ २९ ॥ निगदेति । सांख्यानप्रलौकिकान्तरातीत्युक्तत्वाद्भाष्ये प्रधान-
वादिनोपीत्युक्तम् । अपिनौलकाः । यदि तु सिद्धान्तवादिनोऽपि शब्दार्थोक्तदा तु वितण्डा । स्वपक्षे
दोषमनुश्रुत्व परपक्षे दोषदानास्तिद्वान्तिना । तस्येति सांख्यादेः । युक्तिमूलत्वं तु 'नासदुत्पादो नृ-
शृङ्गवत्' इत्यादिसूत्रैः । 'श्रुतिश्च' उवाचेति सूत्राच्च । प्रमाणेति योगसूत्रं 'प्रलक्षानुमानागमाः प्रमा-
णानि' इति । तेषां तन्मतेऽभावात् । एवं निगदव्याख्यातम् । तवापि सत्कार्यवादात्मविशेषस्य कार्यस्य
ये धर्माः व्यक्तत्वपरिच्छिन्नत्वाद्यस्तेऽव्यक्ते प्रधाने भविष्यन्त्वतो न वयं पर्यनुयोक्तव्या इति स्वपक्ष-
दोषात्सत्यत्र पूर्वमुक्तम् । अधुना तु ये ब्रह्मकारणत्वादे दोषा दीयन्ते ते प्रधानकारणत्वादेऽपि तुल्या इति
पर्यनुयोगो न युक्त इति भेदः । अन्ये त्विति । शंकरभास्कररामाजुन्नाचार्याः । प्रथिमेति ।
मृध विस्तारे । इमनिचि रूपं विस्तृतत्वानुपपत्तेः । तैरित्याचार्यान्तैः । माध्वास्तु जीवपक्षे दोषात्परमा-
त्मनि जीवीया दोषा अपि गुणा एवेति कथयन्ति । तदप्यचिन्त्यशक्तित्वाद्दुपपन्नम् । अत्र समन्वयो
विषयः । सत्कार्यप्रतिपादकानामेकस्मिन् ब्रह्मणि भवति न वा कुलालादेश्चकादिसाधनान्तरस्य संपाद-
नादिति संशयः । न भवति कुलालादेश्चकादिसाधनसंपादनदर्शनादिति पूर्वपक्षेऽभिधीयते । समन्वयो
भवति । यथा क्षीरं कर्तारमनपेक्ष्य दधि भवति तथा ब्रह्मापि ॥ २९ ॥

इत्येकादशमुपसंहाराधिकरणम् ॥ ११ ॥

अस्य परिहारः पूर्वमेवोक्तः, श्रुतेस्तु ब्रह्मसूत्रादित्यत्र । अनवगाह्यमाहात्म्ये श्रुतिरेव शरणं, नान्या वाचोयुक्तिरिति ॥ ३१ ॥

न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ ३२ ॥

न ब्रह्म जगत्कारणम् । कृतः । प्रयोजनवत्त्वात् । कार्यं हि प्रयोजनवद् दृष्टं लोके । ब्रह्मणि पुनः प्रयोजनवत्त्वं संभावयितुमपि न शक्यते । आप्तकाम-श्रुतिविरोधात् । व्यधिकरणो हेतुर्नसमासो वा ॥ ३२ ॥

लोकवत्त लीलाकैवल्यम् ॥ ३३ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । लोकवल्लीला । न हि लीलायां किञ्चित् प्रयोजन-

भाष्यप्रकाशः ।

अतो विप्रतिषेधात् कथं कर्तृत्वमिति चेन्न । परिहारग्रन्थस्तु अस्य परिहार इत्यादिनोक्तः स्फुटः । श्रुतिस्तु, 'अपाणिपादो जवनो ग्रहीता,' 'अन्धो मणिमविन्दत् तमनहुलिरावयत्,' 'विश्व-तश्चक्षुरुत विश्वतोद्युखः,' 'सर्वतः पाणिपादं तत्' इत्यादिरूपा विरुद्धप्रमाधारत्वादिवोधि-कात्र हेया ॥ ३१ ॥

न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ ३२ ॥ एवं साधितेऽपि कर्तृत्वे किञ्चिदाशङ्कते तद् व्याकुर्वन्ति न ब्रह्मेत्यादि । अस्मिन् पक्षे निषेधार्थकनजः पूर्वसूत्रादेवानुवृत्तिसंभवाद् वैधर्म्यमायातीति पक्षान्तरमाहुः नसमास इति । नैकधेत्यादिवचनशब्देन सह सुस्पृपेति समासः । तथा च प्रयो-जनरहितत्वाच्च कर्तृ ब्रह्मेत्यर्थः । तथा सतीदं पूर्वपक्षसूत्रम् ॥ ३२ ॥

लोकवत्तु लीलाकैवल्यम् ॥ ३३ ॥ समाधिं व्याकुर्वन्ति तुशब्द इत्यादि । तथा च यथा लोके राजभिर्गुणयादि क्रियते, तत्र न मांसाद्याहरणमन्यद् वा प्रयोजनम् । श्रुत्यादि-रस्मिः ।

त्यपि पाठः । अत इति विकरणत्वात् । विगतं करणत्वं यस्य तस्माद्विकरणत्वात् । श्रुतिरेवेति भाष्यं विवृण्वन्ति श्रुतिस्त्विति अन्ध इत्यादिश्रुतिरारणे । आवयत् अत्रापयत् । स्वार्थे णिच् । इत्या-दीति आदिशब्देनास्मिन्द्वे पूर्वोक्ता ज्ञेया इति । भाष्ये नान्येति वाचोऽन्या युक्तिर्न । वाक् तु षष्ठस्कन्धे 'नहि विरोध उभय भगवत्परिगणितगुणगणे' इत्यादिः । अथवा एकत्वावच्छिन्न यत् स्वाश्रयसम्बन्धेन वाक्त्वं तदवच्छिन्नबहुत्वावच्छिन्नवागभिन्ना युक्तिः श्रुतिभेदवती नेत्यर्थः ॥ ३१ ॥

न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ ३२ ॥ किञ्चिदिति । प्रयोजनाभावादकर्तृत्वम् । निषेधार्थक-नज इति । ननु पूर्वसूत्रादनुवर्त्य ब्रह्म न जगत्कारणम् । अप्रयोजनवत्त्वादिति कुतो न व्याकृतं तत्राहुः कार्यं हीति भाष्ये । स्यादेवं यदि कार्यं प्रयोजनवत्त स्यात्तु प्रयोजनवद्दृष्टमतः कारणेऽपि प्रयोजनवत्त्वं न त्वप्रयोजनवत्त्वमिति हेत्वाभासः स्यादतो नास्तुवृत्तिर्न इत्यर्थः । सिद्धमाहुः व्यधिकरण इति ॥ ३२ ॥

लोकवत्तु लीलाकैवल्यम् ॥ ३३ ॥ अन्यद्वेति तद्वदनम् । प्रयोजनमिति । अत्र राजानो हिंसाविहारा ग्राह्याः । न तु शशादप्रभृतयः यज्ञियाः । तेषां मांसाद्याहरणात् ।

नाथैतदुक्तम् । वस्तुतस्त्वात्मसृष्टैवैपम्यनैर्घुण्यसंभावनैव नास्ति । वृष्टिवद् भगवान्, बीजवत् कर्म । श्रुतिरेव तथा दर्शयति । 'एष ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषति । एष उ एवासाधु कर्म कारयति तं यमघो निनीषति' । 'पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति प्रापः पापेन कर्मणा' इति च । सापेक्षमपि कुर्वन्नीश्वर इति माहात्म्यम् ॥ ३४ ॥

न कर्माविभागादिति चेन्नानादित्वात् ॥ ३५ ॥

न कर्म विभागात् कार्याङ्गमात् पूर्वं संभवति, पश्चात्त्वन्योन्याश्रय इति-

भाष्यप्रकाशः ।

वादिभिर्बहुशो लोकासुरैर्णैव चोद्यते । अतो नात्र कोऽपि शङ्कालेश इत्यर्थः । बहु स्वामिति श्रुत्यर्थमलुरुद्ध्य सिद्धान्तरीत्या समाधिमाहुः वस्तुत इत्यादि । किंच । जीवसुरदुःखयोर्ब्रह्मणः साधारणकारणतैव श्रुत्यभिप्रेता, न त्वसाधारणातोऽपि न दोषगन्ध इत्याहुः वृष्टीत्यादि । ननु श्रुत्यैव समाधानसंभवे पुनरुदरमर्दनेन शूलोत्थापनवदाशङ्कोत्थापनस्य किं प्रयोजनम् । प्रक्षालनपङ्कन्यायेनैतदनुल्लेखस्यैव युक्तत्वादित्यत आहुः सापेक्षमित्यादि । तथा च माहात्म्यबोधनमेव प्रयोजनमित्यर्थः ॥ ३४ ॥

न कर्माविभागादिति चेन्नानादित्वात् ॥ ३५ ॥ कर्मसापेक्षत्वमत्राक्षिप्य साध्यते तद् व्याकुर्वन्ति न, कर्मत्यादि । यदुक्तमीश्वरो जीवकर्मसापेक्ष इति न वैषम्यादिदोषसंबन्धस्तत्रेति तदयुक्तम् । सृष्ट्यादौ, 'सदेव सौम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्' इति ब्रह्मेतरनिषेधेन तदानीं, 'यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा' इति श्रुत्युक्तस्य कार्याङ्गमरूपस्य विभागस्त्वरश्मिः ।

क्षत्व हेतुः संपद्यते तं करोति । 'कृत्वस्त्रियोगे संपद्यकर्तारि च्विः' । च्वा चेति दीर्घः । हेतुस्तु स्वाङ्गत्वम् । सापेक्षत्वं त्वहेतुः । अन्यस्य ह्यन्यसापेक्ष्यम् । आत्मसृष्टौ तु कथमेवं स्यात् । तेनेति सिद्धान्तायमेहेतोर्हेतुकरणेन । बहुश इति बहु हेत्वादिकं ददातीति बहुशः । शङ्कालेश इति वस्तुतस्त्वित्यादिभाष्ये यथा केशप्रसाधनखनिक्रान्तादि कुर्वाणोपि न वैषम्यनैर्घुण्यभाग भवतीति घटान्तस्याप्युन्नेयत्वान्न शङ्कालेशः । साधारणेति साधारण किंचिद्द्वारकत्वम् । वृष्टीत्यादीति । पृथ्वीवधोनिः श्रुतावसुकत्वान्न भाष्ये तदुक्तिः । 'योनिमन्ये प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिनः' इति श्रुतेः । वृष्टिवत् प्रथमान्ताद्धतिः यथा वृष्टिनेकत्रीक्षादिधीजाश्रया तथा भगवाननेकविषकमाश्रयः । 'विष्णोः कर्माणि पश्यत' इति श्रुतेः । बीजवत् प्रथमान्ताद्धतिः यथा बीजमङ्कुराद्यनेकप्ररोहस्थानम् । तथा कर्मणां प्ररोहैकसमावत्त्वादनैकदेहस्थानम् । एष इति । एषः वृष्टिवद्भगवान्बीजवत्कर्म तदाश्रयः । धर्मिणं विना कर्मरूपधर्मासिद्धेः । पुण्य इति देहः । पाप इत्यति । तथा चेति आत्मसृष्टवपि सापेक्षत्वेन विरुद्धधर्माश्रयत्वे प्रकारे सति । प्रयोजनमिति । न च लीलाया एव प्रयोजनत्वादिति भाष्यविरोधः । माहात्म्यबोधनस्यापि लीलात्वात् ॥ ३४ ॥

न कर्माविभागादिति चेन्नानादित्वात् ॥ ३५ ॥ कार्याङ्गमेति विभक्तत्वप्रत्ययासाधारणकारणत्वात्कार्याङ्गमस्य । विभागस्याभावादिति । ननु भाष्ये विभागत्वावच्छिन्नप्रतिषो-

ताभ्यागमप्रसङ्गश्च । उपलभ्यते च श्रुतिस्मृत्योः । 'अनेन जीवेनात्मना' इति सर्गादौ जीवप्रयोगादनादित्वम् । 'तपसैव यथा पूर्वं स्रष्टा विश्वमिदं भवान्' इति च ॥ ३६ ॥

सर्वधर्मोपपत्तेश्च ॥ ३७ ॥

उपसंहरति । चेदोक्ता धर्माः सर्वे ब्रह्मण्युपपद्यन्ते सर्वसमर्थत्वादिति ॥ ३७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पुनः सृष्ट्यारम्भदशायां विस्फुल्लिङ्गचद्विभागेऽपि ब्रह्मरूपतया अनपेतत्वेन तदानीमपि भोगायो-
गाच्च कृतहानिः । सृष्ट्यारम्भे ब्रह्मरूपतयातिशुद्धानां पुनः सकलदुःखनिवहसाधनीभूतशरीरसं-
न्धादकृताभ्यागमप्रसङ्गश्च स्यादत एतयोपपत्त्या जीवस्थानादित्वम् । न चास्याः शुष्कतर्कत्वम्,
येनास्या अप्रतिष्ठानं स्यात् । यतोऽनेनेति श्रुतौ सर्गादावेव जीवपदस्य सिद्धवत् प्रयोगात् । न च
सा भाविनी संज्ञेति युक्तम् । उक्तस्मृतौ यथापूर्वमिति पदेन नामरूपसंबन्धानादित्वस्य बोध-
नात् । अतोऽविभागदशायामपि नामरूपसंबन्धसत्त्वात् । श्रुतौ च व्याकरवाणीति कथनेन तत्प्र-
ख्यातिमात्रस्य सृष्टावभिप्रेतत्वात् सर्वानादित्वे तत्कर्मानादित्वमपि श्रुतिसिद्धम् । तथा सति
तत्सापेक्षतापि तथेति पूर्वोक्तः समाधिरन्याहृत एवेत्यर्थः ॥ ३६ ॥

सर्वधर्मोपपत्तेश्च ॥ ३७ ॥ नन्वेवं सति प्रलये नामरूपविभागानर्हरेपैव सर्वावस्थानं
सिद्ध्यतीत्यविभागलक्षणस्यैवाद्भैतस्य सिद्धिर्न शुद्धाद्भैतस्येत्यद्वितीयश्रुतिविरोधो दुष्परिहर इत्या-
शङ्कायां तं विरोधं परिहरन् स्रोक्तमुपसंहरतीत्याहुः उपसंहरतीत्यादि । तथा च यथा नार-
दपरीक्षायां 'चित्रं वत यदेकेन वपुषा युगपत् पृथक् । गृहेषु ब्रह्मसाहसं त्विय एक उदावहत्'
इति उपक्रमे कथनात् । 'तमेव सर्वगृहेषु सन्तमेकं ददर्श ह' इत्युपसंहारे कथनाच्च नानागृहेषु
तत्तत्कार्याणि कुर्वतः पृथग्विद्यमानत्वेपि न रूपभेदस्तथात्राविभागेन सर्वेषां रूपाणां विद्यमान-
त्वेपि नाद्वितीयत्वमङ्गः । 'विचित्राश्च हि' इत्यनेनैतत्समाधेः पूर्वमेव कृतत्वादित्यर्थः । एतेन
रदिमः ।

भाष्यमुपपत्तिपरम् । कृतहानीत्यादिभाष्यात्तन्निश्चायकाहुपपत्त्यवधारणमित्यवधारणार्थः । समुच्चयार्थं
इति स्मृतिसमुच्चयार्थः । श्रुतिस्मृत्योरिति भाष्यात् । अन्यथा श्रुताविति भाष्यं स्यात् । गौणमुख्ययो-
र्मुख्ये कार्यसंप्रत्यय इति । कृतहानिरिति कृतस्य कर्मणो फलसंबन्धाद्धानिखिव हानिः । तदा-
नीमिति । ब्रह्मणो विभागात्प्रच्छरीरसंबन्धात्प्राक् । यदा 'जीवस्थानुस्मृतिः सती' इत्युत्तरा-
र्धवाक्याद् 'ब्रह्माहमस्मि' इति प्रत्ययकाले उपलभ्यत इत्यादिभाष्यतात्पर्यं वदन्ति न स्वास्या इति ।
उक्तेति भाष्योक्तस्मृतौ । यथापूर्वमिति पूर्वं सर्गादिमनतिक्रम्येति यथापूर्वम् । नाम जीव इति ।
रूपमशुल्वम् । तत्प्रख्यातीति नामरूपप्रख्यातिमानस्य । तथेत्यनादित्वेन प्रकारेण, अनादि-
रिति यावत् । तेन यदेव विद्येति श्रुतेः तमेत वेदेति श्रुतेश्च विरोधो युक्त्या परिहृतः । यदि
विकल्पविषयत्वं न स्याद्भेदत्वं न स्यादिति । मुख्यत्वग्रे श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारो वाच्यः ॥ ३६ ॥

सर्वधर्मोपपत्तेश्च ॥ ३७ ॥ अविभागेति विज्ञानेन्द्रभिष्टुयत इव । स्वोक्तमिति
'सर्वोपेता च' इत्यारभ्योक्तम् । उपसंहरति सर्वधर्मवत्त्वश्रुतिविरुद्धश्रुतिविरोधपरिहारेण विरुद्धसर्वधर्मा-
धारत्वमुपसंहरति । नारदेति दशमे उत्तरार्धेकोनसप्ततितमेध्याये । पूर्वमिति 'आत्मनि चैवं विचि-
त्राश्च हि' इति सूत्रे । एतेनेति विरुद्धधर्माधारत्वेन सिद्धेन ।

रहिमः ।

प्रकृतिश्रेयसविकरणे पूर्वाध्याये विचारितः । त्रयोदशाध्याये ज्ञानप्रकरणे वर्तते इति भक्तावगुपयोग-
चतुर्थीयस्कन्धातिरिक्तायाः । भाष्यभाष्येपि न विज्ञेयः ॥ ३७ ॥

इति द्वादशं सर्वोपेताधिकरणम् ॥ १२ ॥

इति श्रीविट्ठलेश्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायपौत्रेण
संपूर्णवेत्त्रा विट्ठलरायत्रात्रीयगोकुलोत्सवात्मजगोपे-
श्वरेण कृते भाष्यप्रकाशरठमां द्वितीयाध्यायस्य
प्रथमः पादः संपूर्णतामगमत् ॥ २ ॥ १ ॥



Printed by Ramchandra Yesu Shedge, at the Nirnaya Sadar Press,
26-28, Kolhat Lane, Bombay

Published by Dhiraajlal Vrajdass Sankha, L. A., LL. B., Advocate,
at Khakhar Building, C. P. Tank, Bombay 4.

भाष्यप्रकाशः ।

‘मूलप्रकृतिरविकृतिर्महदाद्याः प्रकृतिविकृतयः सप्त ।
गौडशकञ्च विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुषः’ इति ।

रश्मिः ।

अनुमीयते कारणत्वेन यत् प्रकृतिस्तदनुमानं कर्मप्रत्ययान्तम् । ननु कर्मप्रत्ययमङ्गीकृत्य प्रकृति-
कारणवादाङ्गीकारापेक्षयानुमानं प्रसिद्धमेव कुतो न गृह्यत इति चेन्न । कर्मप्रत्ययस्तु व्याकरणसिद्ध
इति न पर्यनुयोगार्हं इति । प्रसिद्धानुमानस्य शिष्टापरिग्रहेणाव्याख्यानात् । न च ‘लोके शब्दार्थसंबन्धो
रूपं तेषां च यादृशम् । न विवादस्तत्र कार्यो लोकोच्छित्तिस्तथा भवेत्’ इत्यनुमान नैयायिकादिमत-
सिद्धं ब्राह्ममिति वाच्यम् । तैर्दूषणार्थमेव क्वचिन्नैयायिकादिमतसिद्धपदार्थानुवादात् । योगादरणस्य
सूत्रं आवश्यकत्वात् । नैयायिकादीनामनुमानशब्दस्य योगरूढत्वात् । ननु ‘निर्गुणादिश्रुतिविरोधश्च’
इति वदतः सांख्यस्य तु योग एवेति चेन्न । श्रुतिविरोधं ददतोपि ‘प्रत्यक्षानुमानागमाः प्रमाणाति’
इत्यनुमानशब्दघटितसूत्राणात् । अस्माभिस्तु योगमात्रादरणं ‘सर्वे सर्वमयम्’ ‘सर्वे सर्वार्थवाचकाः’ इति
वाक्यसहायकतर्कैः रूढिस्थाने सर्वत्र प्राप्तयोगपरिहाराय शक्तिसङ्कोचलक्षणा रूढिः । अन्यथा सखण्ड-
ब्रह्मज्ञानाय विचारो न स्यात् । ननु नानुमानमिति नैतदर्थकमपि तु प्रत्यक्षमात्रैकप्रमाणसाधनपरम् ।
यथावत्प्रत्यक्षानुमानयोः प्रामाण्यं तर्कसिद्धं तत्राह रचनानुपपत्तेरनुमानं न, अर्थात्प्रमाणं न ।
तदुक्तं ‘वेदाः श्रीकृष्णवाक्यानि व्याससूत्राणि चैव हि । समाधिमाषा व्यासस्य प्रमाणं तत्रतुष्टयम्’
इति । नन्वेतच्चतुष्टयमपि शब्दात्मकमिति न प्रमाणमिति चेन्न । आर्षादिना प्रत्यक्षमूलत्वेन प्रामाण्यस्य
प्रत्यक्षपर्यवसितत्वात् । न चैवमाचार्यानिमित्तमनभिप्रेतं कुतो ब्रूय इति शङ्क्यम् । अस्मन्मते संदेहा
उपनिषद्दिचारेण परिहरणीया इत्याज्ञायाः । उपनिषत्तु बृहदारण्यकं तत्र ‘चक्षुर्हि वै सत्यम्’ इत्यु-
क्त्वा ‘तस्माद्यदिदानीं द्वौ विवदमानानेयातामहमद्राक्षमहमश्रौषमिति य एवं ब्रूयादहमद्राक्षमिति तस्मा
एव अद्ध्ययामः’ इत्यत्र शब्दपेक्षया प्रत्यक्षप्रामाण्योररीकारात् । ननु तर्हि प्रकृतिपद विहायानुमानपद
कुत इति चेन्न । सूचितार्थाप्यति तयोक्तेः । शंकराचार्यास्तु नैयायिकं प्रति अनुमानं मानमीश्वरे नेत्याहुः ।
‘भास्करास्तुक्तव्युत्पत्त्यासद्गुक्तम् । रामानुजास्तु तत्रैत्यध्याहृत्य प्रकृतावनुमानं नेत्याहुः । भाध्वरास्तु
प्रकृतौ नानुमानमित्याहुः । सूत्रेति । तत्त्वसंग्रहोयम् । अतःपरं कारणताशेषकत्वं, फलाशेषे स्वात-
न्त्र्यस्य निराकरणम्, द्वयं वक्तव्यम् । तर्कस्तु प्राज्ञे नावतरति शङ्काभावात् । शङ्का तु आचार्यसं-
दर्शितागमात् भूयो महत्सु तद्दर्शनादपि कारणताशङ्का सापि तर्कनिवृत्ता भवति । अतस्तर्कौऽपि तं
प्रति न । मन्दमध्यमयोस्तु द्वयं वक्तव्यम् । तदुक्तं ‘हेतुर्व्यासिग्रहे तर्कः क्वचिन्ब्रह्मानिवर्तकः’ इति
भाषापरिच्छेदे । किंच । ‘अलौकिको हि वेदाद्यो न युक्त्या प्रतिपद्यते’ इति युक्तिः तौ प्रत्यप्यसिद्धा ।
अतो मीमांसायुक्तत्वं आरभ्यते ‘अन्यथाज्ञानं तर्कः’ । नन्विदं तर्कलक्षणमत्र सूत्रेऽप्याप्तम् । रचनानु-
पपत्तेरनुमानं नेत्यस्य प्रमात्वात् । तर्कानुमानं कारणत्ववत् चेतनं विनेति तर्कः । नन्विदमपि न ।
कारणत्ववत्त्वाभाववदनुमानं रचनानुपपत्तेरिति सौत्रमितीति चेन्न । ज्ञानकाण्डोपपादकत्वेन मीमां-
साया अप्यन्यथाज्ञानरूपत्वानौचित्यात् सांख्यीयान्यथाज्ञानरूपतर्कवैशिष्ट्येन तर्कपादत्वव्यवहाराद्
ब्रह्मजगतोः कार्यकारणभावः । ब्रह्म जगत्कारणं शास्त्रयोनित्वादित्यत्र शास्त्रयोनित्वं जगत्कारण-
त्वव्यभिचारीत्याशङ्का सूत्रेण तर्कविशिष्टेन नाद्वयत इति तर्कपादत्वम् । तदुक्तं ‘तदुक्तयुक्ती-
रामासीकतुम्’ इति पूर्वं प्रकाशेऽपि । अत एव न भाष्येऽपि पादसमाप्ती तर्कशब्दः । किंतु द्वितीयः पाद
इत्येव । अन्यथातिरपि परमार्थदशायामव्यातिरेवेति न कोपि दोषः । फलाशेषे स्वातन्त्र्यनिराकरणं तु

भाष्यप्रकाशः।

महत्तस्तु विकृतिस्त्रिविधोऽपि । पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणि श्रोत्रत्वराघ्राणदृश्रसनाख्यानि, पञ्च कर्मेन्द्रियाणि वाक्पाणिपादपायूपस्थानि । मन उभयनायकम् । पृथिव्यग्नेजोवाय्वाकाशाः पञ्च महाभूतानि । एत इन्द्रियादयः षोडश विकाराः । पुरुषस्तु परिणामशून्यत्वात् कस्यापि प्रकृतिः । नित्यत्वेनाजन्यत्वात् कस्यापि विकृतिः । अत एव निर्धर्मकश्चैतन्यमात्रस्वरूपो निष्क्रियः सर्वगतः प्रतिशरीरं मिश्रश्च । तत्र निर्विकारत्वान्निष्क्रियत्वाच्च न पुरुषस्य कर्तृत्वम् । प्रकृतेस्तु तदुभयवत्त्वात् कर्तृत्वं परिणामित्वं चेति । तच्च प्रकृतेः कारणत्वमेवमनुमितिः,

‘भेदानां परिमाणात् समन्वयाच्छक्तिः प्रवृत्तेश्च ।

कारणकार्यविभागादविभागाद् वैश्वरूप्यस्य ।

कारणमस्त्यव्यक्तम्’ इति ।

अर्थस्तु विश्वं रूपं यस्मिन्निति विश्वरूपं जगत्, विश्वरूपमेव वैश्वरूप्यम्, स्वार्थं व्यञ्ज्य तस्याऽव्यक्तं कारणमिति । तत्र पञ्च हेतवः । भेदानां परिमाणात् भेदा महादादिभूतान्तास्तेषां परिमाणात्, अज्यापित्वाद्, व्याप्यत्वादिति यावत् । कारणे सत्कार्यमिति स्थितम् । तथा च विषादाध्यासिता भेदाः स्वसजातीयव्यक्तकारणकाः तद्वाप्यत्वात् । ये यज्जातीयव्याप्यास्ते तज्जातीयव्यक्तकारणकाः यथा घटादय इति । एवं समन्वयाद् भिन्नानां सरूपता समन्वयः, अविनाभावो वा । तथा च विमता भेदास्तथा, तद्भिन्नत्वे सति तत्सरूपत्वात् उदाविनाभूतत्वाद्वा, यदेवं तदेवं घटादिवदिति । किं च । शक्तिः प्रवृत्तेः । शक्तिः स्वान्तःस्थाविर्भावकत्वम् । तथा च यद् यच्छक्तिः प्रवृत्तं तत् उत्कारणकम् ।

रश्मिः ।

त्रिविधोपीति अहंकारः । षोडशकश्च विकार इत्येतं सूत्रांशं व्याकुर्वन्ति ज्ञानेन्द्रियाणीति । मन इति महत्तत्त्वात्तुवादः । विकार’ इति । तथा च ‘सत्त्वरजः’ इति सूत्रेषुः ‘उभयमिन्द्रियं स्थूल-भूतानि’ इति । ‘कर्मेन्द्रियसुद्धीन्द्रियैरान्तरमेकादशकम्’ इति द्वितीयाध्याये । आन्तरमन्तःकरणम् । न प्रकृतिरित्यादि व्याकुर्वन्ति स्म पुरुष इति । परिणामेति ‘असङ्कोचं पुरुष इति’ सूत्रात् । निर्धर्मक इति ‘असङ्कोचं पुरुषः’ ‘निर्गुणत्वमात्मनोसङ्गत्वादिश्रुतेः’ इति प्रथमषष्ठाध्यायसूत्रान्याम् । तदुभयेति प्रधानं कर्तृ परिणामि च क्रियाविकारोभयवत्त्वात् । एतद् द्रष्टवितुं मतत्रये-प्यस्वरसानाहुः तच्च प्रकृतेरित्यादि, व्यभिचाराभेद्यन्तम् । ‘परिणामात्’ ‘शक्तितश्च’ इति सूत्रद्वयदर्शनदाह भेदानामिति लिङ्गद्वयम् । तृतीयं समन्वयात् इति । प्रवृत्तेः इति तु शक्तिः इत्यस्यैव विशेष्यम् । तस्यापि निष्कृष्टार्थमाह कारण इति । स्थितं स्थितिः । स्वसजातीय-येति दृष्टान्तप्रसिद्धौ स्वसजातीयेति । तद्वाप्यत्वादिति अव्यक्ते स्थितत्वात् । घटादय इति सूत्रजातीयपृथग्याये ये घटादयस्ते सूत्रजातीयसुद्रप्रान्यक्तकारणका इति प्रसिद्धम् । अस ह्येतौ रामानुजमतस्वरसप्रदर्शने व्यभिचारस्य वक्ष्यमाणत्वाद्देत्वन्तरमाहुः अविनेति । तथेति स्वसजातीयकारणकाः । स्वप्रकाराश्रये लक्षणा । तद्भिन्नत्वम् इति । तत्सरूपत्वं शुलभकृतौ साध्यशून्यायामपीति साधारण्यवारणाय विशेष्यम् । घटादिवदिति घटादनो सूदविनामृताः, सुद्धिन्नत्वे सति सुद्रया इति, सूत्रजातीयसुद्रप्रान्यक्तकारणकाः प्रसिद्धाः । तृतीयं लिङ्गं विवृ-ष्वन्ति स्म किं चेति । स्वान्त इति स्वं कारणम् । यदिति यत् पटादि तन्नुशक्तिः प्रवृत्तं तत्

भाष्यप्रकाशः ।

साध्यक्तकारणकतासाधकत्वम् । सद्यो मित्रादौ तस्य सत्त्वेन हेतोर्व्यभिचारात् । द्विविधपरिमाणेऽपि संख्यापरिमाणं न साधकम् । एकत्वसंख्यासंख्यातत्वस्य कारणेऽपि सत्त्वाजातिसंख्यासंख्यातत्वस्य व्यक्तौ सत्त्वेन व्यभिचाराच्च । अतः पूर्वव्याख्यातरीत्यैव प्रधानस्य कारणत्वानुमानम् ।
उक्तिः ।

कारणं सुखदुःखमोहात्मकम्, न तु सत्त्वरजस्तमआत्मकमिति नार्थान्तरापत्तिः पक्षैकदेशस्य घटादेर्निश्चितसाध्यवत्त्वात् । 'निश्चितसाध्यवत्त्वं दृष्टान्तत्वम्' इति दृष्टान्तलक्षणात् । प्रकृतमनुसारायः । यद् यद्रूपतः परिमाणयुक्तं तत्तत्कारणकम् । घटो हि यद्रूपतस्त्वावत्परिमाणो भवति, सृदं विना घटायोगादतो मृत्कारणकः । एवं प्रकृतिरूपा गुणास्त्रद्रूपतः परिमाणयुक्तं जगद्भवति । प्रकृतिं विना जगदयोगादतो जगत् प्रकृतिकारणकम् । संख्यात इति । अयमर्थः । प्रकृतिर्हि सर्वगतज्ञातः परिमाणं तस्या महत् । एव च परिमाणस्य स्त्रोक्त्वपरिमाणजनकत्वान्महदादौ परममहत्परिमाणपत्तिः । तथा च प्रकृतिगता संख्या महदादिपरिमाणारम्भिकेति मन्यते । एवं च महदादि त्रिगुणकारणकं संख्यातः परिमाणात् । यत् यत्संख्याजन्यपरिमाणकं तत्तत्कारणकम्, द्व्यणुकवत् । द्व्यणुकं हि न परमाणुपरिमाणजन्यपरिमाणकम्, अणुतरत्वप्रसङ्गात्, अपि तु परमाणुसंख्याजन्यमिति । अथवा संख्यातः परिमाणमेकत्वसंख्यासंख्यातत्वम् । तद्वेतुः पक्षसाध्यौ पूर्वोक्तौ । तत्रेति तेषु मतेषु । सांख्यरागानुजमतयोरस्वरसमाहुः भिन्नानामिति । मेदानामित्यत्र स्वविशिष्टे लक्षणां कृत्योक्तम् । दूषणं तन्मते महदादिः स्वसजातीयान्यक्तकारणकम्, सरूपत्वात्, घटादिवत् । अत्र सरूपत्वं न समन्वयार्थत्वेपि समन्वितसरूपत्वं रूढेरित्याशयेनाहुः तादृश इति । सद्यश्च इत्यपि पाठः । सरूपत्ववति मित्रादौ तस्य साध्यस्यासत्त्वेनाव्यक्ततयाव्यक्तकारणकतासत्त्वेपि बीजादिरूपाव्यक्ते बीजत्वाद्यतिरिक्तजात्याभावात्सजातीयान्यक्तकारणकताभावादसत्त्वेन हेतोः साध्याभाववद्वृत्तित्वात् । भास्करमतेऽस्वरसमाहुः द्विविधेति । रूपतः परिमाणं व्याख्यातप्रायमिति संख्यातपरिमाणेऽस्वरसमाहुः न साधकमिति । जगत् त्रिगुणकारणकमेकत्वसंख्यासंख्यातत्वात् । अत्र गुणाः सत्त्वादिगुणकार्याणि सुखदुःखमोहरूपाः । यथा स्त्रीरकैव पुंसः सुखदाः, सपत्न्या दुःखदा, अन्येषां मोहदेति दृष्टान्तः । तथा जगत् ज्ञानिनां सुखदम्, अज्ञानिनां दुःखदम्, उदासीनानां मोहदम् । सत्त्वादिति । तथा च प्रकृतौ साध्याभाववद्वृत्तित्वद्व्याभिचारिहेतुः । एवं सामान्यतो जगत्वेकत्वसंख्यासंख्यातत्वसुकम् । ये च महदादयः परिमितास्ते च सामान्यकारणपूर्वकाः यथा शरावादयः । एवमेव महदादयः परिमितास्तेषामेकैकं सामान्यकारणमस्तीत्यनुमीयत इत्याहुः जातिसंख्येति । घटव्यक्तिः स्वसजातीयान्यक्तकारणिका जातिसंख्यासंख्यातत्वात् । घटव्यक्तिवत् । व्यक्तीनां बहुत्वान्नैकत्वसंख्या अतो जातीति, जातेः संख्या जातिसंख्या । अवच्छिन्नत्वं षष्ठ्यर्थः । जात्यवच्छिन्नसंख्यासंख्यातत्वादिति फलितम् । तादृशी संख्या घटत्वाद्यवच्छिन्ना संख्या । तत्संख्यातत्वं यत्र तत्र स्वं घटादि तत्सजातीयान्यक्तं सत्त्वेन मृदादि तत्कारणकत्वम् । अत्रैकत्वसंख्यासंख्यातत्वस्य व्यक्तावभावात् स्वसजातीयान्यक्तकारणकत्वं न सिध्येदतो हेतुन्तरोपन्यासः । किं च । अव्यक्ते साध्याभाववति हेतुसत्त्वाद्द्व्यभिचारः सोपि नास्ति । तत्तद्व्यक्तित्वेनाव्यक्तग्रहणात् । तथापि यथाश्रुतसाध्याभाववत्यां व्यक्तौ जातिसंख्येत्यादिहेतोः सत्त्वाद्द्व्यभिचार इत्याहुः जातिसंख्येति । अत इति पक्षत्रये दोषात् । पूर्वव्याख्यातेति प्रधानं कर्तुं परिणामि च क्रियाधिकारोभयवत्त्वात्क्षीरवदिति रीत्यैव । नञ् पूर्वपक्षे एवकारस्य किं प्रयोजनं चतुर्थं यः

अतश्चेतनकर्तृका रचना नाचेतनेन प्रधानेन कर्तुं शक्या तस्मात् कारणत्वेन प्रधानं नानुमातव्यम् । अन्यथोपपत्त्या वाधितेनवानुमानमिति चकारार्थः ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

त्वात्, यद् यद् रचितं तन्न तस्य परिणामः, यथा घटादिः कुलालादेः । किंच । भूरादयो लोका यदि प्रकृतिपरिणामभूताः स्युः, सर्वेपि संश्लिष्टाः स्युः । लोके परिणतत्वसंश्लिष्टत्वयोर्नियमस्य दृश्यादिषु दर्शनात् । तथा च भूरादयो लोका नैकस्य परिणामभूता इतरेतरसंश्लेषरहितत्वात् यदेवं तदेवम्, यथा घटकुड्यमन्थानादि । किंच कार्यं द्विविधम्, आरब्धं परिणामभूतं च । तत्र निमित्तव्यापारजन्यं यत् तदारब्धम्, तदेव च रचितम्, यथा गृहादिकम् । यत् पुनरुपादानव्यापारप्राधान्येन वा, तन्मात्रव्यापारेण वा जन्यते तत् परिणामभूतम् । यथा हरिद्राचूर्णसंयोगजन्यं कुड्कुमादि यथा च दध्यादि । रचितत्वपरिणामयोश्चेतरेतरविरुद्धत्वं लोके दृश्यं, अतोऽत्र परिणामाङ्गीकारे रचितत्वहानिसादङ्गीकारे च परिणामहानिरिति तुन्दिलसुरतन्यायादेकस्मिन् कार्ये उभयरूपत्वाङ्गीकार एकास्मिन् कारणे उपादानत्वनिमित्तत्वयो-रङ्गीकारो लोकविरुद्धः, प्रत्यनुमानवाधितत्वान्ध्यायविरुद्धश्चेत्यर्थः । सिद्धं वदन्तः सौत्रानुमानपद-स्यार्थमाहुः अत इत्यादि । तथा चानुमीयत इत्यनुमानम्, भावे व्युद्धित्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु—'कृत्यव्युटो बहुलम्' इति बाहुलकात् कर्मणि व्युट् । यदनुमीयते तदनुमानमिति सौत्रानुमानपदस्यार्थमाहुः ।

चकारप्रयोजनमाहुः अन्यथेत्यादि । अन्यथोपपत्तिः प्रतिपक्षानुमानं तथा कृत्वा रक्षितम् ।

रात् । कुलालादेरिति परिणामो न, रचितत्वादित्यर्थः । सर्वस्येत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किंच भूरित्यादि । कुड्यं भित्तिः इतरेतरसंश्लेषरहितमिति श्रुतोऽस्मच्चूर्णयोः काष्ठस्य च परिणाममूलमिति ज्ञेयम् । परिणामविरुद्धरचनोपादानासूत्रे तत्प्रयोजनमाहुः किंचेति । क्रमेणोदाहरणे । यथा हरिद्रेत्यादि । चूर्णं चूतेति लोके उच्यते । कुड्कुमादीति आदिपदेन रक्षः । दध्यादीरिति अत्रादि-पदेन यथा चानुमासे छत्राकोत्पत्तिः शुष्ककाष्ठे । तुन्दिलेति तुन्दिलश्च तुन्दिला च तुन्दिलौ तयोः सुरतम् । उभयेति आरब्धत्वपरिणामत्वोभयेत्यर्थः । एकस्मिन्निति प्रधाने । प्रत्यनुमानानि दर्शितानि । अनुमानपदं करणव्युत्पत्त्या व्याप्तिज्ञानं श्रुतं इति प्रसिद्धिनैवायिकानामिति भावव्युत्पत्तिमाहुः तथा चेति । अनु चेतनमनु मीयते कारणे मानं क्रियते स्वरूपीक्रियत इत्यनुमानं प्रकृतिः स्वरूपम् । प्रकृतिः तदनुकूलकृतिरपि स्वरूपमिति । तदुक्तं भावे व्युद्धिति पूर्वपक्षे साद्धान्तिकार्थस्तु भावव्युत्पत्तिस्फोरणाय । नानुमानमित्यस्य नानुमातव्यमिति विवरणात्कर्मणि प्रत्ययो वक्तव्यः । 'भाक् माने शब्दे च' इत्यस्य सकर्मकत्वाच्च तथापि कर्मणि व्युटोऽप्राप्त्या भाष्यमार्थिकार्यं स्पृशतीत्याशयेन भावे व्युट् व्याकृतः । तदिति प्रधानम् । आहुरिति अस्वरसस्तु बाहुलकात् । अन्यथेति । यद्यन्य-न्यथोपपत्तिर्ब्रह्मकारणकत्वोपपत्तिः । उपपत्तिशब्दस्य तर्कं शक्तेः । तथापि वाधितमित्यत्र कारणत्वे-नोच्छेदाङ्गान्ये प्रतिपक्षानुमानमिति लक्षणया व्याख्या । न च भाष्ये वाधितमिति न । 'पक्षे साध्य-शून्यत्वं बाध' तमितमित्यर्थो येन लक्षणाप्राप्तिरन्वयानुपपत्त्या अपि तु दृष्टमित्येवार्थ इति वाच्यम् । दोषोपि बाध एवेति व्याख्यानस्य सुस्थत्वात् । न च भाष्ये लक्षणापुचितेति शङ्कम् । न्यायमते लक्षणा, आचार्यमते तु भक्तिर्हंसात्कदिशानुमानान्तःपतितस्यानुमानत्वात् । अत्र स्वतन्त्रत्वेन सर्व-वादनिरासक्यनेन 'असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात्' इत्यत्र छान्दोग्योपन्यासेन सदेव कारणमिति

भाष्यप्रकाशः ।

शरीरोत्पादनाय मातापित्रोः प्रवृत्तिर्नोपपद्यते । अयमर्थः । अचेतनस्य स्वत एव प्रवृत्तौ शुक्रशोणिते अपि चेतनप्रवृत्तिमन्तरेण स्वत एव जनशरीराणि जनयेताम्, न तु मातापित्रोः प्रवृत्तिमपेक्षेताम् । अपेक्षा त्वस्ति । बहिः पतितयोः संसृष्टयोरपि तयोः शरीरसंभवादर्शनात् । पोषणादिनैव तत्समप्रत्यदर्शनाच्च । अत एव गर्भसंज्ञावादाौ शरीरस्यासमग्रता दृश्यते । तेन चेतनाधिष्ठितयोरेव तयोः प्रवृत्तिर्न त्वनधिष्ठितयोः । अतो जनरचनादिदृष्टान्तै रचनात्वादीन् हेतून् साधारणीकृत्य पूर्वोक्तैरन्वयादिभिः प्रधानं न कारणत्वेनानुमातुं शक्यम् । अस्यदुक्तेषु हेतुषु रचनात्वे प्रवृत्तिपूर्वकत्वेन विशेषिते मातापितृप्रवृत्तिपूर्वकशुक्रशोणितपरिणामात्मकशरीररचनाया दृष्टान्तिते, रचनाविषयत्वे च तथा विशेषिते, पुरुषशरीरेण च दृष्टान्तिते, अचेतनत्वे च प्रवृत्तिमत्त्वेन विशेषिते जीवच्छरीरेण च दृष्टान्तिते साधारण्यनिवृत्तौ दोषाभावादित्यर्थः । ननु केवलचेतनस्यापि प्रवृत्त्यदर्शनात् प्रवृत्तिरपि विशिष्टधर्म एव । तथा सति तत्र कस्य प्राधान्यमित्यपेक्षायां चेतनस्य निष्कलत्वनिष्क्रियत्वाभ्यां न प्राधान्यम्, अपि त्वचेतनस्यैवेति रक्षितः ।

मातापित्रोरिति 'पिता मात्रा' इत्यस्य वैकल्पिकत्वलैकशेषः । नोपपद्यत इति । पूर्वसंज्ञादनुपपत्तिपदं नानुमानपदे चासुवर्तते । एवं च प्रवृत्तेरनुपपत्तेर्नानुमानं प्रकृतेरिति सूत्रार्थः । चेतनकर्तृका प्रवृत्तिर्नोपपद्यते 'योनेः शरीरम्' इति सूत्रात् । दृष्टा च नापलपितुं शक्या । उक्तं व्युत्पादनं कुर्वन्ति अयमर्थ इति । तयोरिति शुक्रशोणितयोः । संघन्धे षष्ठी । सन्धो जन्यजनकभावः । तदाहुः शरीरसंभवेति । पोषणेति मातापितृकृतपोषणादिना । आदिपदेन मासकालः । अत एवेति पोषणाद्यभावादेव । अत इति भूरादिलोकप्रचारापक्षके केवलाचेतनकारणप्रतियोगिकाभावसाध्यके रचनात्त्वहेतुकेऽनुमाने जनशरीररचनां दृष्टान्तीकृत्य साधारण्यमुक्तं तन्मन्दम्, दृष्टान्ते केवलाचेतनजन्यत्वाभावात् । मातापितृभ्यां पोषित एव शरीरादौ सामग्र्यदर्शनेन शुक्रशोणितपितृयोनिजन्यत्वादिति । इति न साधारण्यम् । किंच । भूरादिलोकपक्षकेऽचेतनकर्तृकत्वप्रतियोगिकाभावसाध्यके चेतनस्पर्शनक्रियात्मकरचनाविषयत्वहेतुकेऽपि जनशरीरदृष्टान्तो न साधारण्यापादकः । पितृभ्यां पोषितत्वाङ्गीकारेण जनशरीरे साध्यवदन्यत्वाभावेन चेतनस्पर्शनक्रियात्मकरचनाविषयत्वरूपहेत्वाश्रयत्वेपि साधारण्याभावात् । एवं प्रधानपक्षके स्वतः कर्तृत्वाभावसाध्यके अचेतनत्वहेतुकेऽपि शुक्रशोणितयोर्दृष्टान्तत्वेऽपि न क्षतिः पित्रादिचेतनाधिष्ठितयोरेव शुक्रशोणितयोः समवायित्वदर्शनात् । शुक्रस्य साध्यवदन्यत्वप्यचेतनत्वेन हेत्वाश्रयत्वान्न साधारण्यम् । इति हेतुत्रयी ह्यतःशब्दार्थः । जनरचनेति भाष्यानुसारेणोक्तम् । प्रकाशानुसारेण तु जनशरीररचनादिदृष्टान्तैः । साधारण्यनिवृत्त्यनुवादपूर्वकं दोषान्तराभावमाहुः अस्मदिति । प्रवृत्तीति । प्रवृत्तिः प्रयत्नः तत्पूर्विका रचना क्रिया । बुद्धिपूर्विका क्रियेति सांख्यमतनिरूपणे नात्र । दृष्टान्तित इति अग्रे साधारण्यनिवृत्तावित्यनेनावेति । तथेति प्रवृत्तिपूर्वकचेतनस्पर्शनक्रियात्मकरचनाविषयत्वात्, इत्येवंप्रकारेण । अचेतनत्व इति प्रवृत्तिमत्त्वेनचेतनत्वादिति हेतुः । प्रवृत्तेरनन्वयं मत्वा प्रवृत्तेः प्रवृत्तिमति लक्षणा कृता । दोषेति सिद्धान्ते हेत्वाभासरूपदोषाभावात् । सांख्याः शङ्कन्ते हेतुघटकप्रवृत्तिविशेषणदानेप्यन्वयादिहेतुशुद्ध्या स्वमतसिद्धिम् । ननु केवलेति । सांख्यमतत्वेन चन्द्रादिप्रवृत्तिदर्शनेऽप्यक्षतिः । प्रवृत्त्यदर्शनादिति तदीयशुक्तेषु तयोक्तैः । विशिष्टधर्मो विशिष्टस्य धर्मः । तत्रेति चेतनाचेतनयोः ।

न किञ्चिद् दूषणम् । कृतिमात्रस्य प्रधानविषयत्वात् । तथापि वादिनं प्रति लोकन्यायेन वक्तव्यम् ।

तत्र लोके चेतनाचेतनव्यवहारोऽस्ति । चेतनाश्चतुर्विधा जीवाः सशरीरा अलौकिकाश्च । अन्ये अचेतनाः । तद्व्यायेन विचारोऽत्रेति न किञ्चिद् विचारणीयम् ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नोचरं स्वत एव कार्याभिष्टुचिरित्येवं कृतिमात्रस्य प्रधानविषयत्वमङ्गीकृत्य फलपर्यन्तं प्रधानकारणवादेऽङ्गीक्रियमाणे स्वभाववादाश्रयणात् किञ्चिद् दूषणं रचनाप्रवृत्त्योः कालनियमस्य च स्वभावादेव संभवत् । तथापीदं शास्त्रं तर्कमाश्रित्य प्रवृत्तं न तु श्रुत्युपपद्यम् । तदीयव्याख्यानस्य श्रुत्यन्तरविरोधेन लक्षणाप्राप्तेन च व्याख्यानाभासत्वात्, अतस्त्कार्लम्बने वादिनं प्रत्यपि लोकन्यायेन वक्तव्यम् । तत्र लोके चेतनाचेतनव्यवहारोऽस्ति । चेतना जरायुजाण्डजोद्भिज्जलेदजभेदेन चतुर्विधाः । सशरीरा जीवाः । अलौकिका मुक्ता अशरीराश्चेतनास्तेभ्योऽन्ये घटादयो रथादयश्च ते अचेतना इति । तद्व्यायेनात्र घटेषु विचारस्तथा सति रश्मिः ।

ल्यर्थः । न तु कृत्स्नप्रसक्तिः ज्ञानकाशात्वात् । सर्वेति नृत्वादिक्लन्दुकलीलान्तं सर्वं दृष्टान्ते, सर्वं कार्यं दार्ष्टान्तिके । निवृत्तिरिति । तथा चैतद्दुत्तरं स्थितिः पश्चात्स्वभावादेव लयः स च गुणत्रयसाम्यावस्था इत्यर्थः । तथा च घाटं सूत्रं 'साम्यवैषम्याभ्यां कार्यद्वयम्' इति । कार्यद्वयं च सर्वेन प्रत्यक्षरूपम् । कृतिमात्रस्येति । यद्यपि स्वभाववादेन कृतिमात्रस्य प्रधानविषयत्वादिति हेतुपरतया भाष्यं सुखेन संभवति तथाप्याशयविशेषबोधनाय त्यक्त्वोपे पञ्चमीमाश्रित्य व्याकुर्वन्ति प्रधानेति । तथा चाभिप्रायः सांख्यमतानुवादे न तु स्वीयकथन इति भावः । तेन तन्मते कृतिमात्रखेलादिभाष्ये हेतुरिति तन्मत इत्यध्याहारो नेत्यपि भावः । ननु च किञ्चिद्दूषणं कुतः दृष्टान्तस्य चेतनत्वेन जडया रचनाप्रवृत्तिकालनियमनासंभवेन च दूषणसत्त्वादिति चेत्तत्राहुः रचनाप्रवृत्त्योरित्यादि । तथापीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथापीति । इदमिति सांख्यम् । तर्कमिति । 'अस्त्वात्मा नास्तित्वसाधनाभावात्' स्पष्टमिति । 'देहादिव्यतिरिक्तोसौ वैचिन्त्यात्' इत्यत्रानुमानबोधनात्तथा । षष्ठाध्यायोपक्रम इत्यर्थेनिर्णायकत्वम् । आत्मा अस्ति नास्तित्वसाधनाभावात् घटादिवत्, आत्मा देहादिव्यतिरिक्तः, वैचिन्त्यात्, प्राणवत् । अत्र तर्कः कार्यकारणताप्राहकः व्याप्तिशोषकः । ननु अर्सङ्गादिश्रुतिविरोधश्च इति 'श्रुत्या प्रसिद्धस्य नापलापस्तत्रलक्षणाभावात्' 'नाद्वैतश्रुतिविरोधो जातिपरत्वात्' इत्यादिसूत्रेषु श्रुत्युपपद्यन्मद्योतनाकुतो 'न तु श्रुत्युपपद्यन्म' इति चेत्तत्राहुः तदीयव्याख्यानस्येति सांख्यव्याख्यानस्य । न्यारूयानेति । तत्रोक्तमनुमानिकाधिकरणे चतुर्थपादे । लोकन्यायेनेति यस्मात्कम्बन तद्व्यायेन वक्तव्यम् । अन्यथा प्रतिज्ञालागादिरूपनिग्रहस्थानापत्तेः । लोकन्यायप्रतिपादकं तत्र लोके इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म, तत्र लोक इति । जरायुजेत्यादि । अश्वादयः क्रपोतादयः वृक्षादयो मत्स्युपादयश्चेति चतुर्था, जरायुरतिसूक्ष्मवेद्येनचर्म । 'तेषां सत्त्वेषां भूतानां त्रीण्येव बीजानि भवन्त्याण्डज जीवजमुद्भिज्जम्' इति श्रुतेः तु त्रैविध्यं वचन्मत्स्युपादानाभावे ज्ञात्वात् । मुक्ताः अक्षरात्मकाः । तद्व्यायेनेति भाष्यं विवृण्वन्ति तद्व्यायेनेति । विचार इति

१. निर्गुणादि इति पाठ । २. श्रुत्या सिद्धस्य इति प्रवचनद्वयपाठ ।

पयोम्बुवच्चेत्त्रापि ॥ ३ ॥

यथा पयो विचित्रफेनरचनां करोति, यथा वा नयादिजलं स्वत एव स्पन्दत

भाष्यप्रकाशः ।

पयोम्बुवच्चेत्त्रापि ॥ ३ ॥ ननु भास्तु घेतुनर्तकीदृष्टान्तेन प्रवृत्तेरचेतन-
धर्मत्वं तथापि क्षीरजलदृष्टान्तेनाचेतनधर्मत्वं तस्याः साधयिष्याम इत्याशङ्कायां समाधचे
पय इत्यादि । तद् व्याकुर्वन्ति यथा पय इत्यादि । यथा दुहमानेऽधिश्रीयमाणे
च पयसि दृश्यमानां विचित्रां फेनरचनां केवलं पय एव करोति । यथा वा नया-
दिजलं स्वत एव प्रस्रवति, न तत्र चेतनसंसर्गलेशोऽपि, तथा प्रधानमपि प्रवर्तते ।
विचित्रलोकरचना केवलाचेतनकर्तृका, रचनात्वाद्, दुहमानपयःफेनरचनावत् । बन्धाद्यर्था
प्रधानप्रवृत्तिः केवलाचेतनधर्मः, प्रवृत्तित्वाद्, नयादिस्पन्दनप्रवृत्तिवदित्यनुभासाहमे इत्युच्यते
रक्षिः ।

णत्वे संभवतीत्यस्यार्थरूपसमाधानात् । न विचारणीयमिति 'यत्संयुक्ते' इत्यादिकोऽप्युपन्यासेन न
विचारणीयम् । इत्यर्थ इति यदि च सांख्यदोषपोषकोऽयं लोकन्याय इति विभाष्येत तदा तु
इत्यादिकशब्दार्थग्रन्थेऽविद्येति न वक्तव्यम् । कल्पितप्रवर्त्यप्रवर्तकत्वापत्तेः । उत्तरक्षणे ब्रह्मविदां
च बाधादर्शनात् । अविद्यैव मायेति चानुपपन्नम् । एकस्या जीवशक्तित्वात्, मायायाश्च सगुणब्रह्म-
शक्तित्वात् । अत्र शंकराचार्याः प्रवृत्तिं साम्यावस्थाप्रच्युतिमाहुः । रामानुजास्तु प्रवृत्तेरि-
त्यन्तमेकसूत्रमङ्गीकृत्य त्रयाणामपि सर्वगतत्वेन न्यूनाधिकमावाभावाद्द्वैष्यासिद्धिमाहुः । तेन पूर्वत्र
हेतुपक्षः । माध्वास्तु प्रवृत्तिं चेतनधर्ममाहुः । तेन भाष्योक्तार्थेऽन्यत्र सिद्धिरुक्ता । भास्करा-
चार्यास्तु चेतनस्यापि केवलस्य प्रवृत्तिर्न दृष्टा कथं ब्रह्मणः प्रवृत्तिशक्तिरिति चेन्न सर्वशक्तित्वादित्याहुः ।
तेन भाष्यमते समर्थनमुक्तम् । विरुद्धसर्वधर्माश्रयत्वं सिद्धान्तोऽप्यविरुद्धमिति रमणीयम् ॥ २ ॥

पयोम्बुवच्चेत्त्रापि ॥ ३ ॥ अधीति । श्रीन् पाके त्रयादिः । अधिश्रयमाण इति
पाठे तु श्रिन् सेवाम्भ्यम् लटः शानच् उभयपदित्वात् शपि गुणे च कृते 'एचोऽयवायावः'
इति कर्तरि भवति । प्रस्रवतीति स्पन्दत इत्यर्थः । प्रसवतीति पाठः । 'स्रु प्रस्रवणे' इत्यस्य
तु सौतीत्येवादादिगणे पठितत्वात् । चेतनसंसर्गेति । दोगधुरविश्रेतुश्च तु यथायथं पयोनिष्ठ-
संयोगजनकन्यापाराश्रयत्वात्तान्निष्ठसंयोगजनकन्यापाराश्रयत्वाच्च दोहाधिश्रयणकर्तृत्वमिति भावः ।
तथेति 'अचेतनत्वेपि क्षीरवच्चेदितं प्रधानस्य' 'कर्मवद्दृष्टेर्वा कालादेः' इति सूत्राभ्यां तथा ।
कालादेर्हेतुतो वृष्टेर्दृष्टिजलस्य नयादेः कर्मप्रवृत्तिस्तद्बदिति सूत्रार्थः । इदानीं रचनात्वेहेतुविरुद्ध
इत्याहुः विचित्रेति । रचनाया लोके प्रवृत्तिपूर्वकत्वदर्शनात्तन्निष्ठेपणोपादानेपि न व्याप्यत्वासिद्धिः
प्रधानरूपार्थां तदा नापादिकेति वक्तुं प्रवृत्तेरचेतनधर्मतामनुमिनोति धन्धादीति गुणैर्न्य
इति तथा । इदं च विशेषणं प्रवृत्तिप्रयोगनामिधानपरम्, प्रधानप्रवृत्तित्वस्य लक्षणं पक्षता-
वच्चेदत्वात् । प्रवृत्तित्वं तु न पक्षतावच्चेदकम् । शरीरप्रवृत्तिदृष्टान्तेनासैव हेतोः साप्याभाव-
साधकत्वेन विरुद्धत्वप्रसङ्गात् । विमतेतरपक्षस्योन्मत्सोऽकृतत्ववदस्यापि पक्षस्य विमतेतत्त्वार्थं च
विशेषणम् । तथा च बन्धाद्यर्था सांख्ये विमता प्रधानप्रवृत्तिरित्यर्थः । न तत्रापितीत्यादि भाष्यं

व्याख्यानान्तरे त्वन्नाम्बुवदित्युच्येत । द्वितीय(स्य) समाधानं नोभयवादि-
संमतम् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

रथादावचेतने केवलस्य प्रवृत्त्यदर्शनाच्छास्त्रे च, 'योऽप्सु तिष्ठन् योऽपोन्तरो यमयति', 'एत-
स्यैवाक्षरस्य प्रशासने गार्गी प्राच्यो नद्यः स्यन्दन्ते' इति चेतनकर्तृकत्वश्रावणात् साध्यपक्ष-
निक्षिप्त एवायमुपन्यास इत्येकदेशिकृतव्याख्यानेऽपि प्रकृतार्थसिद्धेस्तत् कृतोऽनादृत्यान्यथा
व्याख्यायत इत्यत आहुः व्याख्यानान्तर इत्यादि । पूर्वत्र रचनाप्रवृत्तोरनुपपत्त्या पूर्व-
पक्षिणोऽसंगतवादित्वमुक्तमिति तेन तदेव दृष्टान्तेन निवारणीयम् । अत एव दृष्टान्तद्वयमेव
सूत्र उक्तम् । यदि लोकोपकाराय प्रवृत्तिमात्रमेव दृष्यत्वेनाभिप्रेतं स्यात् तदा प्रवचनद्वयेऽपि
'अचेतनत्वेऽपि क्षीरवचेदितं प्रधानस्य' इति कथनात् तन्मात्रमेवास्मिन् द्वये क्षीरपदेनाच्युतं
स्यात् । यदि च तदभिप्रेता पुरुषोपकारकता दृष्यत्वेनात्राभिप्रेता स्यादन्नाम्बुनोत्पत्त्यावस्य
लोकाप्रसिद्धत्वादन्नाम्बुवदित्युच्येत । अतो भिन्नैवेयं युक्तिरिति तथा व्याख्यानममुक्तम् ।
रदिमः ।

वादी चेत्पुंभयवादिप्रसिद्धे । केवलस्येति सारव्याधनपिष्ठितस्य । योऽपि स्वत्वत्र यः अपः अन्तर
इति पदच्छेदः । साध्यपक्षनिक्षिप्त इति साध्यं चेतनाधीनत्वं पक्षः प्रवृत्तिरूपसौ निक्षिप्तौ
यस्मिन्दृष्टान्ते तस्योपन्यासः पयोऽनुवचेत्येवम् । एकदेशीति शंकरभास्कररामानुजमाम्बुक्रुते-
त्यर्थः । प्रवृत्तिश्वेतनाधीना प्रवृत्तित्वात् रथादिप्रवृत्तिवत् । प्रकृतार्थेति पयोऽम्बुनोत्प्रेतनत्व-
सिद्धेः । पूर्वत्रेति सूत्रद्वये । पूर्वपक्षिणः सांख्यस्य । तेनेति पूर्वपक्षिणा । तत् असंगतवादि-
त्वम् । अत एवेति सूत्रद्वयीयार्थदृष्टान्तार्थत्वादेव सूत्रस्य । चेतनाधीनत्व न साधारणमन्तर्यामि-
न्नाश्रयोक्तं येन दृष्टान्तौ साध्यपक्षनिक्षिप्तौ स्यातां किंतु मेघानामित्यादिभाष्योक्तमिति भिन्नैवेय
युक्तिर्यथा सूत्रद्वयोक्तहेत्वनुवादाद्यर्थं दृष्टान्तद्वयं न तु प्रवृत्तिमात्रहेत्वनुवादाद्यर्थमित्याशयेनाहुः यदि
लोकोक्तिः । 'प्रधानस्यैः परार्थं स्वतोप्यमोक्तत्वादुद्भूतमवहनवत्' इति प्रवचनसूत्राणोपकारो
मुख्य इति पुरुषोपकारात्पूर्वमुक्तः । प्रवृत्तीति । मात्रमिति पूर्वसूत्राय रचनात्वेतु व्यवच्छेदाय ।
एवेति तदा तु कृत्स्नप्रवृत्तिव्यवच्छेदः । 'मात्रं कात्स्न्येऽवधारणे' इति कोशात् । कृत्स्नत्वं
प्रवृत्तौ स्वभावसाधारणासाधारणचेतनसंसर्गित्वम् । अभिप्रेतमिति सूत्रे व्यासचरणानामभिप्रेतं
स्यात् । अचेतनत्वेपीति तेन स्वभावचेदितमुक्तम् । अत्र तु साधारणचेतनाधीनमसाधारण-
चेतनाधीनं च चेदितमिति, इमां युक्तिमग्रेऽनूद्य दूषयिष्यन्ति न चैवमिलादिना । तन्मात्रमिति
क्षीरमात्रम् । तत्रापि विशेषमाहुः क्षीरेति न तु पयःपदेन, पयःपदेन क्षीरतन्निष्ठसांसिद्धिकद्रवत्व-
स्फूर्तेः । क्षीरपदेन वटादिघनक्षीरस्याप्युपस्थित्या सांसिद्धिकद्रवत्वस्फूर्तेः । अन्युदितमिति
तथा च पयोऽम्बुवदित्यत्र क्षीरवदित्यनुदितम् । पुरुषोपकारपक्षे आहुः यदि चेति । पुरुषेति ।
अत्र सूत्रम् । 'पुरुषार्थं संसृतिः लिङ्गानां स्रपकारवद्भाजः' इति । संसृतिः प्रपञ्चोऽपि । अग्रेऽपि
सूत्राणि । 'पाञ्चभौतिको देहः' स्पष्टं 'चातुर्भौतिकमित्येके' । 'एकभौतिकमित्यपरे' पार्थिवं शरीर-
मिति । 'न सांसिद्धिकं चैतन्यं प्रत्येकाऽदृष्टेः' 'प्रपञ्चस्यै मरणाद्यभावश्च' 'मदशक्तिवचेत्येकपरिदृष्टे
सौख्यत्वात्साहच्ये तद्ब्रह्मवः' 'ज्ञानान्मुक्तिः' 'घञ्चो विपर्ययात्' इति । मदशक्तिः ताम्बूलपूरीफलचूर्ण-
व्यस्तैर्न मदः साहच्ये मद इति तद्वत् । तथात्वस्य पुरुषोपकारकत्वस्य । अन्नाम्बुवदिति 'अन्न-

१. प्रपञ्चत्वान्नाद्य प्रपञ्चमरणाद्यभावचेति प्रवचनसूत्रे कृत्सो. पाठमेव ।

स्थानमुचितम् । पुरुषाधिष्ठानस्य तु तुल्यत्वात् । सेश्वरसारूप्यमतेष्वैश्वर्यं तदधीनमिति यथास्थितमेव दूषणम् ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

व्यतिरेकेण अनवस्थितिव्यतिरेकानवस्थितिः । गुणत्रयसाम्यात्मकस्य प्रधानस्य परिणामार्थं गुणक्षोभायान्यापेक्षाभावात् सर्वदा कार्यकरणमेवोचितं न तु कार्यव्यतिरेकेण तूष्णीमवस्थानमुचितम् । तथा च प्रलयानुपपत्तिः । चकारेण त्रयाणां गुणानामेकव्यतिरेकेणान्यानवस्थितेर्युगपत् क्षोभात् कार्यत्रयस्यापि यौगपद्यसंभवात् क्रमानुपपत्तिः, कार्यानिरुक्तिश्च समुचीयते । न च पुरुषाधिष्ठानेन क्रमानुपपत्तिपरिहारः । पुरुषाणामानन्त्येन नित्यविश्रुत्वेन च तदधिष्ठानस्य तुल्यत्वात् । तेषामुदासीनत्वेन च तुल्यत्वात् । न च तर्हि सेश्वरसारूप्यमादरणीयम्, तथा सति तस्य यदा यथाऽधिष्ठानं तथा परिणामादिरिति न दूषणावकाश इति वाच्यम् । यतः सेश्वरसारूप्यमतेऽप्यैश्वर्यं प्रधानाधीनं, न त्वौपनिषदानामिवेश्वरमतस्तस्या-

रश्मिः ।

तत्रैवं कपालतन्तुचूर्णपाषाणादिवदिति योजना । सूत्रार्थयोजनाव्यतिरिक्त इति पाठक्रमेणाहुः व्यतिरेकेणेति । अन्यापेक्षेति नान्यस्य साधनान्तरसापेक्षा यस्य प्रधानस्य सोन्यापेक्षस्तस्य भावोऽन्यानपेक्षत्वं तस्मादित्यत्रानपेक्षत्वमपेक्षा तस्या अभावादित्यर्थः । कार्येति व्यतिरेकस्य सापेक्षत्वात्कार्येति । तथा चेति सर्वदा सृष्टिकर्तृत्वे च । न च गुणक्षोभस्य सार्वदिकत्वापत्त्या कार्यकरणे प्रलयकर्तृत्वनिवेशेन न प्रलयानुपपत्तिरिति वाच्यम् । इच्छया अनङ्गीकारादगुणक्षोभक्रमे कारणान्तरसापेक्षत्वापत्तेः । चकारार्थं स्वयमाहुः चकारेणेति । एकव्यतीति । सांख्यसूत्रे सिद्धम् । कार्यत्रयस्येति सृष्टिस्थितिप्रलयरूपस्य । क्रमेति कार्याणामुत्पत्तिस्थितिप्रलयानां क्रमानुपपत्तिः क्रमवाचकपदाभावात् । सत्त्वरजस्तमसां तु कारणत्वेन कार्यानुमानात्क्रमानुपपत्तिर्नास्ति । कार्येति रजसोत्पत्तिः, सत्त्वेन स्थितिस्तमसा लयस्तेषां यौगपद्यादियुत्पत्तिरियं स्थितिरयं लय इति कार्यनिरुक्तिस्तस्या निरुक्तेरभावः । व्यतिरेकानवस्थित्यादिपदसमभिव्याहारात्सूत्रे चकारः परिणामस्य सूचक इत्यत्रापि चकारः सूचको ज्ञेयः । पुरुषेत्यादिभाष्ये विवृण्वन्ति स्म न चेति । पुरुषाणामिति जीवानाम् । न पुरुषा ईश्वरः । सेश्वरेत्यादिनाऽत्रैव वक्ष्यमाणत्वाद्युनरुत्तयापत्तेः । नित्येति 'उपाधिभेदेत्येकस्य नानायोग आकाशस्येव घटादिभिः' इति सूत्रात् । तदधिष्ठानस्य पुरुषाधिष्ठानस्य । तेषामित्यादि । 'नित्यमुक्तत्वम्' स्पष्टम् 'श्रीदासीन्यं चेति' प्रथमाध्याये 'शरीरादिव्यतिरिक्तः पुमान्' इति सूत्रे जीवमुपक्रम्य पाठात्तथेत्यर्थः । सेश्वरेत्यादिभाष्यमवतारयन्ति । तस्य पुरुषस्य । यथाधिष्ठानमिति ईश्वरः सर्वज्ञस्तन्मतेऽतः क्षुब्धायां क्षोभार्थं यथा ब्रह्मत्वादिप्रकारेण प्रकृतिगुणव्यधिष्ठान तथा तन्मते पुरुषस्तुदासीनो न प्रवर्तको न निवर्तक इत्यतोऽनपेक्ष प्रधानम्, अनपेक्षत्वाच्च कदाचिन्महदाघाकारेण परिणमति कदाचिन्न परिणमतीत्येतदसुक्तम् । ईश्वरस्य सर्वज्ञत्वान्महामायात्वाच्च प्रवृत्त्यप्रवृत्ती न विरुध्येते इति प्रधानस्य तथा परिणामादिरिति दूषण क्रमानुपपत्तिः कार्यानिरुक्तिश्च । प्रधानाधीनमिति असङ्गः पुरुषः समुणत्वे ईश्वरः इत्यैश्वर्यं प्रधानाधीनम् । औपनिषदानामिति औपनिषदेन पुरुषेण विव्रियन्ते व्रियन्ते वा ये ते औपनिषदा आचार्यप्रभृतयः । शैषिकाच्छेषिकः प्रलयोऽण्, यदि च शैषिकात्र शैषिक इष्टः तदा तु 'तदधीते तद्देव' इत्यनेनोपनिषदोऽधीयते विदन्ति वा ये त औपनिषदाः अण्, पूर्वोक्ता एव । गौणमुत्पन्न्यायात् विरुद्धवर्मा-

अन्यत्राभावाच्च न तृणादिवत् ॥ ५ ॥

तृणपल्लवजलानि स्वभावादेव परिणमन्त एवमेव प्रधानमिति न मन्तव्यम् । अन्यत्र शृङ्गादौ दुग्धस्याभावात् । चकाराचेतनक्रियान्यस्ति । ततश्च लोकदृष्टान्ताभावादचेतनं प्रधानं न कारणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अन्यत्राभावाच्च न तृणादिवत् ॥ ५ ॥ ननु यथा तृणपल्लवजलानि पशुभक्षितानि स्वभावादेव क्षीरभावेन परिणमन्त एव प्रधानमपि महदादिभावेन परिणस्यते । एवं चानपेक्षाहेतुको व्यतिरेकानवस्थितिदोषोऽपि परिहृतो भवति दृष्टान्तस्य लभ्यत्वादित्याशङ्क्यामाह अन्यत्रेत्यादि । अत्रापि पूर्ववदनुपङ्गः । तद् व्याकृतं तृणेत्यादि । प्रधानमन्यापेक्षपरिणामम्, अचेतनत्वात् तृणादिवदित्येवं कारणतया प्रधानानुमानं न कर्तव्यम् । कुतः । अन्यत्र शृङ्गादौ दुग्धस्याभावात् । यदि हि तृणादिकं स्वभावादेव परिणमेत् सर्वत्रैव दुग्धं भवेत् तत्तु न भवति । अतः प्रधानमन्यापेक्षपरिणामम्, अचेतनत्वात् तृणादिवदिति हेतुदाहरणयोः साधारणत्वे नानुमानं न शक्यं कर्तुमित्यर्थः । चेतनक्रियेति घासभक्षणादिरूपा घेन्वादिक्रियाः ॥५॥ रक्षिः ।

अन्यत्राभावाच्च न तृणादिवत् ॥ ५ ॥ अनपेक्षाहेतुको व्यतिरेकानवस्थितिदोषस्तत्परिहारार्थं सांख्यप्रयासस्तु परिहर्तुं स्वस्वभावकृतपरिणाम दूषयन्तीत्याशयेन पूर्वभाष्ये विवृण्वन्त एवा अन्यत्रेतिभाष्यमवतारयन्ति स्म नन्विति । पूर्वभाष्ये स्वभावादित्यस्य स्वस्वभावादित्यर्थः । परस्वभावादग्रिमाधिकरणे वक्ष्यन्ति । परिणमन्त इति तदीयात्मनेपदानुवादः । तेन न परस्मैपदान्भावप्रयुक्तो दोषः । प्रकृते परिणमन्त इति भाष्यानुवादः परिणस्यन्त इत्यपि प्रसिद्धानुरोधेन, परिणमन्ति परिणमिष्यतीत्येव । ज्ञानादियोग्य जलाहरणादियोग्य परिणमं करिष्यत इत्यर्थः । तथा च द्वितीये सांख्यसूत्रम् 'तत्कर्माजितत्वात्तदर्थमभिचेष्टा लोकवत्' इति प्रधानकर्माजितत्वात्प्रपञ्चकरणार्थं प्रधानस्याभिचेष्टा । लोके यथा धेनुभक्षणरूपकर्माजितत्वात् तृणादेः क्षीरीकरणार्थं धेनुचेष्टा तद्वदिति स्वार्थः । एवं चेति दृष्टान्ते परिणामव्यतिरेकेणापि भक्षिततृणपल्लवजलानामवस्थानदर्शने चेत्यर्थः । व्यतिरेकेणेति कार्यव्यतिरेकेणावस्थानाभावरूपो दोषः । परिहृत इति प्रधानं कार्यव्यतिरेकावस्थानवत् जडत्वात् तृणादिवदिति सत्यतिपक्षत्वात्परिहृतः । पूर्ववदिति ससम्भन्तादिति । नानुमानमित्यस्यानुपङ्गः । सर्वत्रेति शृङ्गकर्णचरणादौ । तथा च पूर्वोक्तो हेतुर्विरुद्ध इत्याहुः अत इति स्वभावतः परिणामाभावात् । तृणादीनि । बृहदारण्यके सप्तमब्राह्मणे तृणाद्यप्यन्नम् । अतस्तृणादयो हि त्रेधा परिणमन्ति 'अन्नमशितं त्रेधा विधीयते यस्तस्य स्वविष्टो धातुस्तस्युरीमं भवति यो मध्यमस्तन्मांसं योऽणिष्ठस्तन्नमनः' इति छान्दोग्यश्रुतेः 'जातान्यत्रेण वर्धन्ते' 'अघन्तेऽपि च भूतानि' इति श्रुतेश्च । ते च शरीर व्याप्य तिष्ठन्ति 'पायोमैलांशलागेन शेषभावं तनौ भजेत्' इति वाक्यात् । अत्र दुग्धमपि स्वभावपरिणाम चेन्मांसादिवच्छृङ्गादावुपलभ्येत । वलीवदं चोपलभ्येत । स च न दृश्यते । स्वभावो न परिणामहेतुरपि तु तत्तद्व्यक्तिर्गीयते । तत्तद्व्यक्तिपरिणामहेतुः । वस्तुनस्तु भगवदिच्छाहेतुः । अन्यापेक्षत्वं चैतत्तृणादौ । हेतुदाहरणयोरिति उदाहरण दृष्टान्तः । सराधारणेति पूर्वोक्तानुमानसाम्येन । न शक्यमिति हेतोर्विरुद्धत्वात् । घेन्वादीनि परिणामहेतुः । समुच्चयकारार्थं इति भावः ॥ ५ ॥

पुरुषाद्भवदिति चेत्तथापि ॥ ७ ॥ (२-२-२)

प्रधानस्य केवलस्य कारणवादो निराकृतः । पुरुषप्रेरितस्य कारणत्वमाशङ्क्य

भाष्यप्रकाशः ।

पुरुषाद्भवदिति चेत्तथापि ॥ ७ ॥ एवं प्रधानकारणवादे निरस्ते पुनः प्रत्यवस्थानानवकाशात् किमस्य घ्नस्य प्रयोजनमित्यत आहुः प्रधानस्येत्यादि । तथा च प्रतिज्ञान्तरपरिहारः प्रयोजनमित्यर्थः । पुरुषप्रेरितप्रधानकारणवादस्य स्वरूपमाहुः पुरुष इत्यादि । तयोक्तं सांख्यसप्तत्याम्—

‘पुरुषस्य दर्शनार्थं कैवल्यार्थं तथा प्रधानस्य ।

पद्ग्वन्धवदुभयोरापि संयोगस्तत्कृतः सर्गः ॥’ इति ।

उभयोः प्रधानपुरुषयोः संयोगः संश्लेषस्तत्कृतो महदादिसर्गः । तस्य प्रयोजनद्रूपम् । पुरुषस्य भोग्यतया प्रधानविषयकं दर्शनं, पुरुषस्य कैवल्यं चेति । तथा च रद्दिमः ।

अर्थः प्रयोजनम् । अत्र सेश्वरसांख्यनिरासस्य पूर्वसूत्रे कृतत्वात् सांख्यप्रस्थावे लोकायतिकमतनिराकरणं प्रसङ्गेन भवति । स चापे निराकरणाद्दृष्टरिति न स्वमते विचारान्तरप्रयोजनम् । अधिकरणरचना तु जन्माद्यधिकरणेषु ब्रह्मकारणवाद उक्तस्तत्र समन्वयो हेतुरुक्तः स चातुमानेऽपि सुखदुःखाद्यैर्घटादिषु समन्वयात्तुल्य इति संशयः । समवायि ब्रह्म चातुमानं वेति ‘प्रधानाज्ञगज्जायते’ इति श्रुतेः प्रधानसमवायि निमित्तं च ब्रह्मकारणत्वभौषिकास्तु सांख्यीयनिमित्तत्वेनापि नेतु शक्येति पूर्वपक्षे सिद्धान्तः रचनाद्यसंभवाद्ब्रह्मैवाभिन्ननिमित्तोपादानम् । प्रधानादिति श्रुतिस्तु स्वरूपपरा । प्रकृतेः स्वरूपत्वं प्रकृतिश्लेषाधिकरण उक्तमिति ॥ ६ ॥ इति प्रथमं रचनानुपपत्तेरित्यधिकरणम् ॥ १ ॥

पुरुषाद्भवदिति चेत्तथापि ॥ ७ ॥ लिङ्गं यत्किंचित् । अस्मा व्यापको जडश्चेति योगरूढिस्त्वद्दत् । ‘व्यापको भगवान्ब्रह्म’ इत्यस्य रुद्रचरित्तले तामसप्रकरणीया लीला नोचेद्भगवच्छीला ‘भानन्दादयः प्रधानस्य’ इत्यत्र व्याससूत्रे आनन्दव्यापकत्वादयः प्रधानस्य भगवतो धर्मा इत्युक्तत्वात् । एवं च नन्वेतार्हं सतोऽस्मादेः प्रवृत्तिश्वेतनाधीना कापि न स्यात्तथा च प्रतिभायाः सच्चिदानन्दभौषकवाक्यानि विरुद्धानि भवेयुः, अप्रतीकालम्बनसूत्रे भाष्यं च विरुध्येत, तत्र प्रतिभार्था भगवत्सान्निध्यसुक्तम् । पर्वतत्रयं च सरोनिष्ठं सच्चिदानन्दकं सत् स्वपूजां गृह्णतु भवते न प्रवर्तत इत्यन्वयमुल्लिख्यते तद्विरोधश्च । अतः सेश्वरसांख्ये दृष्टान्तसत्त्वात्तेन प्रत्यवस्थातार सांख्य प्रत्याहुरित्याद्येन भाष्यप्रवतारयांमूलतः एवमिति । ननु ब्रह्मेण व्याख्यानं पुरुषश्चास्मा च पुरुषास्मानौ ताविव पुरुषादभवत् । आभासे तु कर्मधारय इति विरुद्धमिति चेन्न । माघ्वमाष्ये पुरुषोऽस्मन्मरीरारदिकं गृहीत्वा गच्छतीति कर्मधारय उक्तः । किमेतावता संपन्नमिति चेन्न । ‘पूर्णा भगवदीयास्तु शेषव्यासाग्रिमाहताः’ इत्याचार्योक्तिस्तेषां भगवदीयत्वेन कर्मधारयग्रहणेप्याचार्योक्तिविरोधाभावरूपो गुणः संपन्न इति । तेन ब्रह्मेण शंकराचार्यादिवद्ब्रह्माख्यानम् ‘अनाविष्कृत्यैवन्नन्वयात्’ इति सूत्राद्भगवत्संपन्नानां कृष्णमूर्तिवत्सन्वानाविष्करणार्थमेवेति । अत एव पूर्णभगवदीयरामानुजाचार्यभाष्येऽपि शंकराचार्यादिवद्ब्रह्माख्यानं युज्यते । आज्ञा च तथा लिखितपाठकोऽधमः इति । अतः पाठे उपयोगः । प्रतिज्ञान्तरैरेति यद्यपि प्रतिज्ञान्तरमपि निग्रहस्थानमिति न तत्परिहारो वक्तव्यः परमाचार्यप्रवृत्तिर्ज्ञपति मतान्तरेण जनता मा नश्यत्विति परिहारः । इत्यर्थः इति तथा च पूर्वाधिकरणेनास्य प्रसङ्गः संगतिरिति भावः । संश्लेष इति । पद्ग्वन्धवदित्यत्र दृष्टान्तः । कैवल्यमित्यौदासीन्यम् ।

दोषस्तद्वचस्यः । नित्यसंबन्धस्य विशिष्टकारणत्वे अनिमोक्षः । अशाक्तस्य तु मोक्षाङ्गीकारः सर्वधानुपपन्नः ॥ ७ ॥

अङ्गित्वानुपपत्तेश्च ॥ ८ ॥

प्रकृतिपुरुषयोरङ्गाङ्गित्वे भवेदप्येवम् । तच्च नोपपद्यते । पुरुषस्याङ्गित्वे

भाष्यप्रकाशः ।

प्रकृतिपुरुषयोर्यः कश्चित् संबन्धो निर्वक्तव्यः स तयोर्नित्यत्वाभित्य एव । सोऽप्युदासीनत्वेनाभ्युपगतस्य पुरुषस्य वागादिन्यापारासंभवात् प्रकृतिप्रेरणयोग्यत्वरूपो वक्तव्यः । तस्यैव चेद् भोगादिके विशिष्टकारणत्वं तदा तस्य नित्यत्वात् पुरुषस्यानिर्मोक्ष एव प्रसज्येत । यदि चात्मनामानन्त्यात् तेषां मध्ये कस्यचन शक्तस्य अधिष्ठात्त्वं तदितरसाशक्तस्य मोक्ष इति न दोष इति विभाव्यते तदापि प्रधानस्य स्वातन्त्र्याद् बन्धकस्वामान्यात्त्वानिच्छतोऽपि तेनैव भोगसंभवादशक्तत्वेन तन्निवारणासंभवाच्चाशाक्तस्य मोक्षाङ्गीकारः सर्वधानुपपन्न इत्यर्थः । सूत्रयोजना तु पुरुषश्चात्मा च पुरुषात्मानौ ताभ्यां तुल्यः संबन्धस्तथा । द्वन्द्वान्ते श्रूयमाणो वृत्तिः प्रत्येकमभिसंबध्यत इति ॥ ७ ॥

अङ्गित्वानुपपत्तेश्च ॥ ८ ॥ पुरुषविशिष्टप्रधानकारणवाद एव दूषणान्तरमाह अङ्गित्वेत्यादि । तद् व्याकुर्वन्ति प्रकृतीत्यादि । यत् तयोरन्योन्योपकारकत्वमङ्गीकृतं तत् तदा स्याद् यदि तयोर्गुणप्रधानभावेनाङ्गत्वमेकस्यान्यस्याङ्गित्वं च स्यात् तदेव तु न जायतीति । कुतः । अङ्गित्वानुपपत्तेः । पुरुषस्याङ्गित्वे स पुरुष इतरविलक्षणो वक्तव्यः । अन्यथा प्रकृतिनियामकत्वं तस्य न स्यात् । तथा सति तत् तस्य वैलक्षण्यं श्रौतधर्मवचनैवेति रक्षितम् ।

कोशात् । उदासीनेति । 'असङ्गोऽयं पुरुष इति सूत्रात् । तस्यैवेति संबन्धस्य विशिष्टकारणत्वं क प्रधानस्य भोक्तृत्वं यदा पुरुषे । तस्येति संबन्धस्य । पुरुषस्येति शुद्धबुद्धशुक्तस्वभावस्य 'द्वयोरैकतरस्य वा औदासीन्यमपवर्गः' इति सूत्राङ्गीगादिके औदासीन्यादनिर्मोक्षः । निरीश्वरसाख्यमतेपि दूषणारम्भ इत्याशयेनाशक्तस्येति विवरामासुः यदि चेति । स्वातन्त्र्यादिति प्रकृतिः कर्त्रीति प्रतिप्रयोगात् । 'अकार्यत्वेपि तद्योगः पारवश्यात्' 'स हि सर्ववित्सर्वकर्ता' 'ईदृशेश्वरसिद्धिः सिद्धा' इति तृतीयाध्यायसूत्रेभ्यश्च स्वातन्त्र्यात् 'स्वतन्त्रः कर्ता' । पुरुषसाकार्यत्वेपि तद्योगः प्रकृति-योगः । तेन पुरुषस्य तद्योगादेश्च तद्योगान्याप्तिः परिहृता । ईदृशेति सगुणेत्यर्थः । बन्धकेति प्रधानं रूपैरात्मानं वध्नातीति तथा । अनिच्छतः पुरुषस्य । तेनेति प्रधानेन । तन्निवारणेति भोगनिवारणेत्यर्थः । सूत्रयोजना च पुरुषश्चात्मा च पुरुषात्मानौ ताभ्यां तुल्यः संबन्धस्तथा । द्वन्द्वान्ते श्रूयमाणो वृत्तिः प्रत्येकमभिसंबध्यत इति ॥ ७ ॥

अङ्गित्वानुपपत्तेश्च ॥ ८ ॥ तच्चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदेवेति । जायतीतीति । 'यद्येचि च' इति सूत्रे चकारेण च्छन्दसीत्यनुकृत्य बहुलमित्यसातुकर्याङ्गावायामपि यद्बुद्धिमिति मनोरमादौ स्पष्टम् । षट्पद्यतोः 'घातोरेकाचो हलादेः क्रियासमभिव्याहारे' यद्धि 'यद्येऽचि च' इति तद्बुद्धिः । ततः प्रत्ययलक्षणेन यन्तत्त्वात् 'सन्त्यजोः' इति द्वित्वे 'अभ्यासे चर्च' इति पत्यस्य जत्वम् । 'दीर्घोऽङ्कितः' इति दीर्घे धातुत्वाद्दत्त तत्सिपि 'यद्ये वा' इतीटि भवति । पुरुषस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म पुरुषस्याङ्गित्वे इति । प्रधानसन्निहितः प्रधानावच्छिन्नश्च पुरुषः प्रवर्तते । इतरेति निरीश्वरसाख्य-विलक्षणः । अन्यथेति जीवत्वे । श्रौतधर्मेति साख्ययोगावेकं शास्त्रं तद्विलक्षणं तच्छास्त्रीय-

अन्यथानुमितौ च ज्ञशक्तिवियोगात् ॥ ९ ॥

अन्यथा वयं सर्वमनुमिमीमहे । यथा सर्वं दोषाः परिहृता भवेयुरिति चेत्

भाष्यप्रकारः ।

भावोऽनुपपन्न इति स्वयमेव व्याख्यानात् साम्यावस्थावस्थितगुणकृतमुदासीनस्वरूपस्य परमात्मनः प्रवर्तकत्वमित्यसंगतम् । अथ शुद्धसत्त्वप्रधाना साङ्गीक्रियते, तदा तु तथा ज्ञानमात्रमेवोत्पादयितव्यं, न प्रवर्तयितव्यम् । सत्त्वस्य तादृशस्वभावे मानाभावात् । अप्राधान्येन गुणान्तरेऽपि तथात्यस्य वक्तुमशक्यत्वात् । अतः स्वीकृतमप्यनुसंधानानां निर्लज्जत्वात् तादृशमेव हृद्द्वये भासत इति तथासमर्थनमसंगतमित्यर्थः ॥ ८ ॥

अन्यथानुमितौ च ज्ञशक्तिवियोगात् ॥ ९ ॥ 'श्रीत्यश्रीतिवियादात्मकाः प्रकाश-प्रवृत्तिनियमार्थाः । अन्योन्याभिभवाश्रयजननमिधुनवृत्तयश्च गुणाः' इति हि सांख्यानामपरा प्रतिज्ञा । अर्थेदत्त—श्रीतिः सुखम्, अश्रीतिर्दुःखं, विपादो मोहः; सत्त्वरजस्तमासि गुणाः क्रमेणैतन्नयात्मका एतन्नयस्वरूपाः । प्रकाशः प्रवृत्तिर्नियमो निग्रह इति तेषां क्रमेणासाधारणं कार्यं, तेन तेऽनुमीयन्ते । वृत्तिः क्रिया, अन्योन्याभिभवोऽन्योन्याश्रयोऽन्योन्यजननमन्योन्यमिधुनीभावश्च तेषां साधारणीक्रियेति । एवं साधारणक्रियया गुणवृत्तं चलमङ्गीकृत्य तमसा रजोनियमनेन प्रवृत्तावपोदितायां प्रलयसिद्धिः । तत्पूर्वकं सत्त्वजनने तेन प्रकाशादात्मविवेके निर्मोक्ष इत्येवं समर्थनमाशङ्क्य परिहरति । तद् व्याकुर्वन्ति अन्यथेत्यादि । गुणा एवं विभागशः प्रवृत्तिमन्तश्चलस्वभावत्वात् चलदलदलवदित्वेवमन्यथारदिमः ।

रुक्त्यापत्त्याऽसंगतत्वात् । न च भास्करभाष्ये प्रलयकाले साम्येनावस्थितानां सत्त्वादीनामिति प्रलयकालोक्तेर्न पुनरुक्तिरिति वाच्यम् । पदार्थैक्येन दोषतादवस्थ्यात् । असंगतमिति साम्यावस्थावस्थितेति विशेषणस्य समासषट्कत्वेपि हेतुगर्भत्वेनासंगतम् । न्यमतेप्याहुः अथेति । एवेति 'सत्त्वात्सजायते ज्ञानम्' इति वाक्यात् । तादृशेति ज्ञानातिरिक्तपरिणामहेतुत्वे । तथात्वस्येति प्रवर्तकत्वस्य । यथा वातपित्तकफेऽपि प्रकुपितस्यैव कार्यं दरीदृश्यते तथा । तथासमर्थनमिति स्वरूपव्यपाश्रयमित्यादिशंकराचार्यभाष्यानुवादेनोक्ताभासोक्तं समर्थनम् । तथा नाम परमात्मन उदासीनत्वेन मायाव्यपाश्रयप्रवर्तकत्वेन समर्थनम् । माध्वभाष्ये तु जडशरीरकत्वेत्तित्वव्यवहारापत्तिः तस्याङ्गित्वस्यानुपपत्तेरित्युक्तम् ॥ ८ ॥

अन्यथानुमितौ च ज्ञशक्तिवियोगात् ॥ ९ ॥ तृतीयकार्यस्य नियमस्य विवरणं निग्रह इति । अनुमीयन्त इति अनुमानान्यग्रे वक्तव्यानि स्वयमेव । वृत्तिरिति कारिकोत्तरार्धे समासषट्कः शब्दः । अन्योन्यानि अभिभवाश्रयजननमिधुनानि वृत्तयो येषां ते गुणा इत्याशयेनाहुः अन्योन्याभीति । एवमिति । प्रकृतेः साम्यावस्थोक्ता तस्या गुणवृत्तं गुणवर्तनसाधारणक्रियया चलमङ्गीकृत्य तमसा रजोनियमनेन रजोधर्मप्रवृत्तावपोदितायां नष्टायां सुखभावस्य प्रतिबन्धकाभावत्वेन कारणसोपस्थित्या तमसा प्रलयसिद्धिः । आत्यन्तिकप्रलयमाहुः तत्पूर्वकमिति रजस्तमो-भिभवपूर्वकं सत्त्वोद्रेके । निर्मोक्षः आत्यन्तिकप्रलयः । रजसा तमोभिभवे सृष्टिः, सत्त्वेन तमो-नियमने स्थितिरिति वृत्तिकृच्छ्रीकृष्णचन्द्राः । समर्थनमिति 'साम्यवैषम्याभ्यां कार्यद्वयम्' इति पाष्ठयज्ञात् । परीति सूत्रकारः । विभागश इति विभागं ददतीति विभागशः । चलेति चलदले दले

भाष्यप्रकाशः ।

उक्तानि । 'केचित् पद्विंशतिं प्राहुरितरे पञ्चविंशतिम् । सप्तके नव पद्विंशतिं केचित्त्वार्थैकादशापरे । केचित् सप्तदश प्राहुः षोडशके त्रयोदश' इति । एतेषां स्वरूपं च तत्रैव भगवता श्रेक्तम् । तत्र सर्वे यौक्तिकत्वादानादरणीयम् । भगवता तथोक्तत्वात् । 'युक्तयः सन्ति सर्वत्र भाष्यन्ते ब्राह्मणा यथा । भार्या मदीयामुद्गुह्य वदतां किञ्च दुर्यटम् । नैतदेवं यथाऽस्त्य त्वं यदहं वच्मि तत् तथा । एवं विवदतां हेतुं शक्तयो मे दुरत्यायाः । यासां व्यतिकरादासीद् विकल्पो वदतां पदम् । प्राप्ते शमदमेऽप्येति वादस्तमनुशाम्यति' इति । तर्हि, 'तमो वा इदमेकमेवाग्र आसीत्' इत्यादिशुक्त्युक्तस्य का गतिरित्यत आहुः चस्तुत इत्यादि । तद्वीत्या तदङ्गीकारे तु भगवत्परत्वान्न दोष इत्यर्थः । एवं दशमिः ध्वजैः सांख्यसमयो निराकृतः ॥ १० ॥

इति द्वितीयं पुरुपाद्मचदित्यधिकरणम् ॥ २ ॥

रश्मिः ।

द्वाविंशे 'कति तत्वानि विश्वेष संख्यातान्यृषिभिः प्रभो । नवैकादश पञ्चत्रिण्यात्थ त्वमिति शुश्रुम' इत्युपक्रम्योक्तानि । अयोद्देशेति । तथा च विप्रतिषेधात् मतवर्तिनां मध्ये परस्परं विशेषण पञ्चविंशदियक्षे तत्तन्मतप्रतिषेधेन रुद्धत्वाद्भेदोः पञ्चविंशदि(पञ्चादि)पञ्चाङ्गीकारादिति भाष्यार्थः । भगवतेति 'परस्परानुप्रवेशात्तत्त्वानां पुरुषर्षभ । पौर्वापर्यप्रसख्यानं यथा वक्तुर्विवक्षितम् । एकस्मिन्नपि दृश्यते प्रविष्टानतीतराणि च । पूर्वस्मिन्वा परस्मिन्वा तत्त्वे तत्वानि सर्वत्रः । पौर्वापर्यमत्तोऽभीर्षां प्रसख्यानमभीस्यताम् । यथा विविक्त यद्गुरुं गृह्णीमो युक्तिसमवात्' इति अन्योन्यस्मिन्प्रवेशाद्द्विविधक्षामनतिक्रम्य संख्या भवति । तथापि विविक्त निश्चितं यद्गुरुं वक्ति तद्गृह्णीम इत्यर्थः । सौत्रमसमसपदं हेतुपूर्वकं विवृण्वन्ति स्म तच्चेति । तथा चासमसत्वमनादरणीयत्वम् । उक्तमेवाहुः युक्तय इति । इदं प्रश्नोत्तरम् । यासामिति । व्यतिकरात्क्षोभात् । विकल्पो भेदः । पदं विषय आसीदित्यर्थः । अप्येति विकल्पोऽप्येति । तमो वा इदमिति । उक्तस्य का गतिरिति समाकर्षाधिकरणे समाहितस्यापि साख्यमते 'भाया च तमोरूपा' इति दृसिंहवापिनीयोक्तस्य तमसः का गतिरिति प्रश्नः । तद्वीत्येति अलौकिकार्थे वेदस्य प्रामाण्याच्छुक्तरीत्या । तमसः सर्वपूर्वत्वस्याङ्गीकारे तु । तुः तमोभायात्वपक्ष व्यावर्तयति । भगवदिति तमःपदस्य भगवद्वाचकत्वादित्यर्थः । एतच्च प्रथमस्य चतुर्थपादे समाधिकरणे स्फुटम् । 'भाया च तमोरूपा' इति तु भायायास्तमःप्राधान्ये तमःप्राधान्यं द्योतयति वा । दशान्भिरिति दशेन्द्रियाणि न शास्त्रान्तरपराणि कर्तव्यानीति संख्यातात्पर्यम् । वक्ष्यन्ति च भाष्यसमाप्तौ 'भुषा भुषा घावत नान्यवर्त्मसु' इति । निराकृत इति भाष्ये इतिशब्दः सांख्यनिराकरणसमाप्तौ । सिद्धान्ते त्वियान्निशेषः । द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायोक्तमतेऽवस्थितिः तत्र धर्मा एकः एकाकी च ब्रह्मात्मशब्दवाच्यः । तस्य धर्मित्वेऽप्युभयरूपत्वेन वर्णनं तत्रैव । एव च पुरुषः कारणवान् विरुद्धसर्वधर्माश्रयश्च । ब्रह्मत्वमात्मत्वं च विरुद्धम् । विशेष्यविशेषणसंबन्धानवगाहि ज्ञानं ब्रह्म । विशेष्यविशेषणसंबन्धानवगाहि ज्ञानमात्मेति तयोर्भेदः । ननु 'आत्मैवेदमग्र आसीत्' 'ब्रह्मैवेदमग्र आसीत्' इति बृहदारण्यके नवमाध्याये च ब्रह्मणे एकावयेव रूपं प्रदर्शितं, गोपालवापिनीये च 'स्वरूपं द्विविधं चैव सगुणं निर्गुणं तथा' इत्येकमेवाद्वितीयं ब्रह्मेति कथमिति चेच्छृणु । एकमेव शब्दब्रह्म प्रयोगे द्विवचनतीतं क्रियते शब्दार्थभेदेन । इन्द्रं न्यविष् पात्राणि प्रयुनक्तीति क्रियाप्रयोगेऽत्र तु विरुद्धधर्माश्रयो गृह्यते

रक्षिम् ।

प्रेथत्वस्य तद्वक्षणात्वात् । प्रकृतिनियामकत्वं सांख्याद्विशेषः । इदमपि तत्रैवान्यासमिति चेन्न । 'आत्मैवेदमत्रे' इत्यत्र सादित्वस्य महदादिसमानाधिकरणस्य निषेधात् । तथा च सादित्वाभावोत्र-
पदार्थः 'द्विधा समभवद् बृहत्' इति वाक्यात् । न चैवमपि न निस्तार एतादृशाऽनादित्वस्य ब्रह्मत्वाऽ-
वच्छेदकत्वादिति शङ्क्यम् । विश्वगतगुणदोषसम्बन्धाभावे सति सम्यग्गुणदोषसंसर्गवत्त्वमिति लक्ष-
णात् । 'जग्रहे पौरुष रूपम्' इत्यत्र ब्रह्माण्डतनोरुदरे सृष्टिरिति बहिर्गुणदोषसम्बन्धाभावेऽप्युदरे तथेति
नासंभवः । स्पष्टं चेदमाकरे । एवमप्यतिव्याप्तौ ब्रह्मभिन्नत्वे सतीति विशेषणं देयम् । सोऽयं न नाना किंत्वे-
क एव । 'कालवृत्त्या तु मायायां गुणमय्यामघोक्षजः । पुरुषेणाऽभ्यूतेन वीर्यामापत् वीर्यवान्' इति
वीर्याधानमात्रार्थं करणत्वेनैकपुरुषापेक्षणात् । सांख्ये स्वयमेवेश्वर उपाधिभेदमिन्नो जीव इत्युच्यत इति
महान् भेदः । तदुक्तं तृतीयस्कन्धे 'अनादिरात्मा पुरुषो निर्गुणः प्रकृते परः । प्रत्यग्धामा स्वयज्योति-
र्विश्वं येन समन्वितम्' प्रत्यक् अन्तर्मुखतया धाम स्फूर्तिर्यस्य । अहंचित्तिवेद्य इत्यर्थः । प्रकृतिस्तु
व्याख्याता । व्यक्त महत्तत्त्वम् । तच्च 'तमो रजः सत्त्वमिति प्रकृतेरभवन्गुणाः । मया प्रक्षोभ्यमाणायाः
पुरुषानुभूतेन च । तेभ्यः समभवत्सृष्टं महान्सृष्टेण संयुतः' । सृचनात्सृष्टं क्रियाशक्तिमान्प्रथमो वि-
कारस्ततो महान् ज्ञानशक्तिमान् । महाज्ञानं स्थूलमाद्यं कार्यं वा । स च सृष्टेण संयुतः सम्यग्ब्रह्मः ।
किंत्वेकमेव तत्त्वं ज्ञानक्रियाशक्तिभ्यां द्विधोच्यत इति । तच्च हिरण्यमयं 'महत्तत्त्वं हिरण्यमयम्' इति
वाक्यात् । आनन्दसतोरैक्ये हिरण्यरूपता । कूटस्थत्वे सति स्वस्वाधारविश्वयज्ञकत्वम् । प्रकृता-
वतिव्याप्तिवारणाय विशेष्यम् । ब्रह्माण्डेऽतिव्याप्तिवारणाय सत्यन्तम् । जगदङ्कृत्यम्, अतिसमर्थतयो-
नाशकत्वमित्यपरं लक्षणद्वयम् । वासुदेवाविर्भावस्थानं शुद्धसत्त्वात्मकं चेतरेत् । चित्तत्वं तु सांख्य-
समानं लक्षणमिति भेदः । अहंकारस्तु महत्तः कार्यं चिदचिन्मयश्च । अहं जानामीतिवदहं कुरुं इति-
चिदाभासरूपत्वात् । तन्मात्रेन्द्रियमनोजनकतमआदिगुणकत्वं तन्मात्रजनकत्वं तामसत्वम् ।
इन्द्रियजनकत्वं राजसत्वम् । मनोजनकत्वं सात्त्विकत्वम् । सकर्षणाधिष्ठानत्वेमाधिदैविकं लक्षणम् ।
संकर्षणो देवतेत्यर्थः । संकर्षणश्च पुरुषान्नातिरिच्यते । कर्तृत्वं करणत्वं कार्यत्वं चेत्यपराणि लक्षणानि ।
कर्ताद्विमितिद्विविषयकत्वं कर्तृत्वम् । एवमन्यदपि ज्ञेयम् । ज्ञान्तघोरविस्मृत्वमित्यपरम् । निरहं-
कारस्य नैते भावा उत्पद्यन्ते । ज्ञान्तत्वं सात्त्विकाहकारस्य । घोरत्वं राजसस्य । विमृहत्वं तामस-
स्येति । विशेषस्तु तृतीयस्य पश्चिंशाध्याये 'सुबोधिण्यां द्रष्टव्यः । मनस्त्वनित्यं क्षितौ निविशते ।
'अन्नमशितं श्रेधा विधीयते तस्य यः स्वविष्टो घातुस्तत्पुत्रीषं भवति यो मध्यमस्तन्मा'स योणिष्ठ-
स्तन्मनः' इति श्रुतेः । गुणाद्यन्तर्भावस्तु समवायाम्युपगमसूत्रे वक्तव्यः । अत्र शंकरभास्कराचार्या-
चार्याभ्यां वेदान्तेऽपि विप्रतिषेधादसमञ्जसमुक्तम् । तत्सगुणब्रह्माङ्गीकारे जीवब्रह्मवादापत्त्या संभवति ।
आदित्यान्तःस्थस्य पुरुषान्तःस्थस्य च तैत्तिरीय ऐक्याङ्गीकारात् तत्पतापकमावाशङ्का । प्रकृते तु
तत्पत्त्वस्य दुःस्वरूपस्याविद्यकत्वम् । वारोहे चातुमीत्यमाहात्म्ये यत उक्तम् 'मनसीप्यांस्यादीनां
सुखे सामानाधिकरण्येन सत्त्वे सुखं दुःखायते' इति । रामानुजाचार्यास्तु स्वयुक्तिभिः सांख्योप-
न्यासेन च विप्रतिषेधादसमञ्जसमित्याहुरन्यदप्याहुः । येऽपि कूटस्थनित्यनिर्विशेषप्रकाश-
चिन्मात्रं ब्रह्माविद्यासाक्षित्वेनापरमार्थिकबन्धभोक्षमागिति वदन्ति तेषामप्युक्तीत्याविद्यासाक्षि-
त्वाध्यासाद्यसंभवान्महदसामञ्जसमेव । इयांस्तु विशेषः । सांख्या जननमरणप्रतिनियमादिव्यवस्था-
सिद्धयर्थं पुरुषबहुत्वमिच्छन्ति ते तु तदपि नेच्छन्तीति सुतरामसामञ्जसमिति । अत्राप्यस्माकं तद्विषय-
गुत्वाद्गुपपन्नम् । न च विशिष्टाद्वैते चिद्वैशिष्ट्यान्न विशिष्टे तथालं किंतु चित्त एव । प्रकृते त्वैक्यात्प-

भाष्यप्रकाशः ।

अयमर्थः । तेषां मते सर्वं जगद् उपादानभूतेभ्यो नित्येभ्यः परमाणुभ्यो ब्रह्मकादिक्रमेणोत्पद्यते । तत्रैवा युक्तिः । ब्रह्मादेव स्थूलसूक्ष्मोत्पत्तिर्लोके दृश्यते । तन्तुभ्यः पटस्य, अंशुभ्यस्तन्तूनां चोत्पत्तिदर्शनात् । स चापकर्षः परमकारणद्रव्यमतिद्विषममवस्थापयति परमाणुरूपम् । तस्य सावयवत्वाङ्गीकारे त्वनन्तावयवत्वेन मेरुसर्पयोः समानपरिमाणत्वप्रसङ्गः । एवं सिद्धाः परमाणवः पार्थिवान्यतैजसवायवीथमेदात्त्वृद्धिं नित्याः प्रलयकालेऽवतिष्ठन्ते । किंच । कार्यमात्रं लोके समवाय्यसमवायिनिमित्ताख्यकारणत्रयजन्यं दृश्यते । यथा पटे तन्त्ववः समवायिकारणम् । तेषां परस्पर संयोगोऽसमवायिकारणम् । तुरीयेमकुविन्द्यादयश्च निमित्तकारणम् । एवमाद्यकार्येऽपि परमाणवः समवायिनस्तरसंयोगोऽसमवायी । अदृष्टेश्वरेच्छादिकं च निमित्तम् । तत्र जीवाद्यसहकृतेश्वरेच्छावशाद् वा, ईश्वरेच्छावशादाद्यवदात्मसंयोगाद् वा परमाणुषु कर्मोत्पद्यते । ततस्ते परमाणवः परमाण्वन्तरेण संयुज्यमानाः प्रत्येकं ब्रह्मणुरूपं कार्यमारभन्ते । बहवस्तु परमाणवः संयुक्ता न सहसा स्थूलं कार्यमारभन्ते ।

रदिमः ।

भाष्येण व्याकुर्वन्ति । स चेति कारणसौक्ष्म्यम् । परमेति परमाणुरूपमित्यस्य विशेष्यम् । अतः परमाणौ विश्राम इति भावः । स च नित्यः । अन्यथानवस्थितकारणकर्तार्योत्पत्तिप्रसङ्गः । अचेति ब्रह्मणः सावयव चाक्षुषद्रव्यत्वाद् घटवदित्यनुमानेन तदवयवसिद्धौ त्रसरेणोरवयवाः सावयवाः महदवयवत्वात् कपालवदित्यनुमानेनावस्थापयतीत्यर्थः । साध्यवदन्यस्मिन्नाकाशादौ साधारण्यवारणाय चाक्षुषेति । अनन्तेति अवयवावयवधाराया अनन्तत्वात्तथा । अयं हेतुः । मेर्विति मध्यमपरिमाणौ । अयं पक्षः । समानेति । इदं साध्यम् । तथा च मेरुसर्पौ समानपरिमाणौ अनन्तावयवत्वात्, घटवत् । पार्थिवान्येति आप्येति पदच्छेदः । कार्यमात्रमिति द्रव्यं बोध्यम् । केषांचिदसमवायिकारणाभावात् । समवायीति 'यत्समवेतं कार्यमुत्पद्यते तत्समवायिकारणम्' । असमवायीति कार्यकारणैकार्यान्यतरत्यासत्या ज्ञानादिभिन्नमसमवायिकारणम् । कार्यकार्यप्रत्यासत्या ज्ञानमिच्छा कारणमित्यतिव्याप्तिवारणाय ज्ञानादिभिन्नमित्युपात्तम् । आदिपदेन यत्नं प्रति कारणीभूताया इच्छायाः संग्रहः । अत्रापि कार्यकार्यप्रत्यासत्या तन्तुसंयोगोऽसमवायिकारणम् । तुरीतन्तुसंयोगस्यापि पट प्रति कार्यकार्यप्रत्यासत्या कारणत्वादसमवायित्वं पट प्रति युक्तं परत्वादिना तस्यापि संग्रहश्च भवति । तत्र इति अदृष्टेश्वरेच्छादिके विचार्यमाणे । ईश्वरेच्छाभात्रस्य कारणत्वे देवदत्ताद्यदृष्टभोग्यव्यवस्थोत्पत्तेषु न स्यादतो विशेषणम् । अनौश्वरादापत्या विशेष्यम् । कारणतावच्छेदकद्रव्यापत्येश्वरस्य ससारमहीरुहस्य वीजत्व न स्यादत आहुः ईश्वरेच्छेति । ईश्वरस्येच्छावशा गच्छन्ति ये ते ईश्वरेच्छावशागाः ईश्वरेच्छाकारणका अदृष्टवन्त आत्मानः तेषां संयोगात् । अन्यथा जीवानां परमाण्वादिभोगो न स्यात् । तूर्णा जीवा न कारणाभोग्यसाकार्यप्रसङ्गादतो यत्र यस्य संयोगः तत्तस्य भोग्यमिति न संयोगः कारणतावच्छेदकैक्यज्ञानौश्वरवादापत्तिः । नैयायिकव्याख्यानं स्पष्टम् । ननु संहत्य परमाणवः कार्यमुत्पादयन्तु किं ब्रह्मणुकादिक्रमेणेत्यत आहुः । बहवस्त्विति । पक्षसख्याविस्मरणायिदम् । न तु पक्षान्तर्गतम् । साध्याप्रसिद्धिवारणाय संयुक्ता इति पक्षविशेषणम् । असमवायिकारणविश्वे समवायिनि साध्यप्रतियोग्यप्रसिद्ध्या साध्याप्रसिद्धिः । वाचवारणाय सहसेति 'अतस्ते तु सहसा' इत्यमरात्, सहते । यह मर्षेणे

भाष्यप्रकाशः ।

भाणुत्वं त्वनारम्भकम् । द्वित्वसंख्या तु महेश्वरीयया अपेक्षानुद्ध्या जन्वते । तथा त्रिभि-
द्योणुकैरुपगुणकार्मभ्यते । अणुकगतया बहुत्वसंख्याया अणुके महत्त्वं दीर्घत्वं च परिमाण-
न्तरमारभ्यते । अणुकगते अणुत्वहसत्त्वे त्यनारम्भके । तथा द्वाभ्यां तु अणुकाभ्यामपि न
द्रव्यमारभ्यते । अणुके बहुत्वमहत्त्वप्रचयविशेषाभावेन अणुकजनितकार्ये महत्त्वानारम्भे तस्य
कार्यस्य अणुकतुल्यतायां तद्वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । किंच । विश्वनिर्माणस्य जीवाद्यजन्वतया
तद्भोगार्थत्वाद् अणुकभोगस्य कारणअणुकेनैव सिद्धेः कृतं तत्कार्येण अणुकान्तरेणेति । अत
आरम्भसार्थक्याय बहुभिरेव अणुकैरुपगुणकचतुरणुकादीनि भोगभेदायारभ्यन्ते । एवं क्रमेण
वायवीयपरमाणुसंयोगेभ्य उत्पन्नो महान् वायुर्नमसि दीधूयमानस्तिष्ठति । तदनन्तरं तस्मि-
न्नेवाप्येभ्यस्तेभ्यस्तथैवोत्पन्नः सलिलनिधिः पीपूयमानस्तिष्ठति । तदनन्तरं तथैवोत्पन्ना पृथिवी
तत्रैव संहतावतिष्ठते । तदनन्तरं तस्मिन्नेव महोदधौ तथैवोत्पन्नस्तेजोराशिर्देदीप्यमानस्तिष्ठती-
त्यादिः प्रक्रिया काणधुजेभ्यः सप्तमाध्यायादिश्लेषेभ्यः सिद्धा तद्भाष्यादिभ्योवगम्यते ।

रश्मिः ।

तदनारम्भकं अणुकपरिमाणस्यानुकृष्टत्वात् । परिमाणस्य स्वसजातीयोत्कृष्टपरिमाणजनकत्वात् ।
संख्यायाः परमाणुगतया नित्यत्वमाशङ्क्याह द्वित्वेति । अपेक्षेति प्रथममयमेकोयमेक इत्यपेक्षाबुद्धिः ।
ततो द्वित्वोत्पत्तिः । ततो विशेषणज्ञानं द्वित्वनिर्विकल्पात्मकम् । ततो द्वित्वविशिष्टप्रत्यक्षमपेक्षाबुद्धि-
नाशश्च ततो द्वित्वनाश इति प्रक्रिया । अनारम्भके इति । अणुकस्याप्रत्यक्षतापादकत्वादिति भावः ।
तेन द्वयोः परमाण्वोर्द्वयोर्हस्वयोर्मिलने न परमाणुबुद्धिः । षट्पटौ न षट् इत्येकदेशप्रतिपोगिकता-
भावबुद्धेः । तथा च परिमाण परिमाणारम्भक न सख्येति यद्यपि तथापि तादृशपरिमाणस्यापि स्वसजाती-
योत्कृष्टपरिमाणजनकत्वात्तरेणौ विचक्षितपरिमाणजनकत्वादापास्त तदपि । अपसिद्धान्त ...

स्म तथा द्वाभ्यामिति । बहुत्वत्वेत्यादि । बहुत्व च महत्त्व च प्रचयविशेषश्च बहुत्वमहत्त्वप्रचय-
विशेषास्तेषामभावेन । बहुत्वाभावः पक्षे साध्याभावरूपषाधसा.. श्वत्वादितिवदत्त्वभाव-
साधकश्च । महत्त्वाभावो अणुकजनितकार्ये अणुकतुल्यतासपादकः प्रचयविशेषाभावेऽपि । महत्त्वेति ।
न च संख्या द्वित्वरूपा परि . . केति वाच्यम् । अणुकतुल्यतापत्तेः । अतः परिमाणं
त्रिभिरारभ्यते । तत्र सख्यया परिमाणारम्भ उक्तः । परिमाणजन्य तु षटादिपरिमाणं कपालपरिमाण-
जन्यम् । प्रचयस्तु शिथिलसयोगस्तज्जन्य परिमाणं तूलकादाविति । तथा च महत्त्वानारम्भ इत्यर्थः ।
तद्वैयर्थ्येति अणुकाभ्यां जनितस्य वैयर्थ्येन तदारम्भवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । अणुकेनाप्यसिद्धत्वं प्रसज्यति
स्म किंचेति । जीवाद्यस्य कारणत्वं निमित्तत्वेन । दीधूयमानादयो यन्तक्रियापदैर्विगृह्य
ज्ञानजन्तास्तद्भाष्यादिव्याख्यानात्समर्थनीयाः । तस्मिन्निति नमसि । आरभ्येभ्यो जीवनीयेभ्यः ।
तथैवेति सयोगप्रकारेणैव । एवमग्रेऽपि । तथैवेति पार्थिवेभ्यः परमाणुभ्यः, इत्येव पूर्वोक्तप्रकारेण ।
तथैवेति पृथ्वीत्वेनैव । महोदधाविति । श्रुतिश्च 'अद्भ्यः प्रातरुदेति सायमपः प्रविशति' इत्येव-
माकारा । तथैवेति तैजसेभ्यः परमाणुभ्यः संयोगप्रकारेण । सप्तमेति तानि सूत्राणि शकराचार्यमाप्ये-
परिमाणान्तरस्यान्यहेतुत्वान्युपगमात् 'कारणबहुत्वाच्च कारणमहत्त्वात् प्रचयविशेषाच्च महत्त्वं' तद्विपरि-
माणुत्वम् 'एतेन दीर्घत्वं हसत्त्वं व्याख्याते इति । अचगम्यते इति 'तस्माद्वा एतस्मात्' इति श्रुतिस्तु नैषा-
मुपयोगिनी । एतावता तत्रेत्यारभ्येत्यर्थ इत्यन्त भाष्य विवृतम् । तद्भाष्यमाभासमुखेन योजनीयमित्या-

संयोगजनकं कर्मापि न संभवति । कारणान्तराभावात् । प्रयत्नवदात्मसंयोगे

भाष्यप्रकाशः ।

यथा द्व्यणुकजन्ये कार्ये महत्त्वानारम्भेण द्व्यणुकतुल्यतया द्व्यणुकजन्यद्व्यणुकान्तरवैयर्थ्यमेवं परमाणुजन्यद्व्यणुके परिमाणान्तराभावेन भोगानुपयोगात् तद्वैयर्थ्यमिति न तयोः संयोगः सुवचः । किंच । कर्मजोवयवजश्चेति द्विविधः संयोगो भवतां मते । तृतीयश्च संयोगजः संयोगः । तत्र द्वितीयस्तु निरवयवत्वाद् भवतामपि नात्र संमतः । अतः प्रथमो विचारणीयः । तत्र प्रथमं वायुपरमाणुषु कर्मोत्पद्यते ततस्ते संयुज्यन्ते । तेभ्यः संयुक्तेभ्यो द्व्यणुकादिक्रमेण समुत्पन्नो महान् वायुर्नभसि दीप्यमानस्तिष्ठति । तत एवमापः पृथिवी तेजश्च क्रमेण जाता नभसि तिष्ठन्ति । एवं समुत्पन्नेषु चतुर्षु भूतेषु महेश्वराभिध्यानमात्रात् तेजसेभ्योऽणुभ्यः पार्थिवपरमाणुसहितेभ्यो महदण्डमारभ्यत इत्यादिर्हि काणश्च जानां प्रक्रिया । तत्र संयोगजनकं कर्मापि न संभवति । कारणान्तराभावात् । न हि तत्र स्वभावः कारणम्, महेश्वरसिद्धिश्च वा । तस्य तस्याश्च नित्यत्वेन सर्वदा तत्प्रसङ्गादिदृष्ट्यासात् । अतस्तदभावाद्यानित्यमेव कारणमभ्युपगन्तव्यम् । तद्यदि प्रयत्नवदात्मसंयोगस्तदा सुस्थारम्भे निःशरीरस्यात्मनो मनःसंयोगस्याशक्यवचनत्वेन प्रयत्नसैवासंभवः । शरीरसंघनोत्तरमेव तदुत्पत्ति-

रश्मिः ।

विवृण्वन्ति स्म अथाप्रेति । तद्वेचेति परमाणुद्वयमेवाणु स्यात् । भोगेति विलक्षणभोगानुपयोगात् । सुवच इति । नापि परमाणुतो द्विगुणगुरुत्वं भोग्यम् । कपालद्वयारब्धे घटे कपालद्वयगुरुत्वतोधिकगुरुत्वस्योत्तोलनेऽननुभवात् । कारणमात्रगुरुत्व गुरुत्वान्तर सूक्ष्मतमं करोतीति भोगे भेदाभावात् । गुरुत्व परमाणुमात्रवृत्तीति केचित् । परमाणुषु तत्रैत्यन्ते । स्पष्ट चेद स्पष्टनिरूपणे प्रस्थानरत्नाकरे । तथा चोभयथापि संयोगस्य सार्वदेशिकत्वे ऐकदेशिकत्वे वापि परमाणुसपष्टन न युज्यते प्रदेशमावादित्यादिहेतुपुराणेन व्याकृतम् । न कर्मेति भाष्यव्याख्यान संयोगजमित्यादि भाष्यं व्याकुर्वन्ति स्म किंचेति । श्येनगैलादिसंयोगः कर्मजः, भेषयोः सन्निपातोऽवयवजः । संयोगज इति । उक्ताभिधातसंयोगेतरप्रचयाख्यः । 'कपालतरुसंयोगात्संयोगस्तरुक्कुम्भयोः । संयोगजोयं संयोगः' इति । कर्मोत्पद्यत इति भगवदिच्छयेत्येव । आप इति आपो नमोनिष्ठः । यद्वा व्यापकत्वात्प्रसङ्गः पृथ्व्यघःस्था अपि नभःस्थाः । पृथिव्यपि नभःस्था व्यापकत्वादेव । तेजस्तु नभःस्थ प्रसिद्धम् । अभिष्येति सिद्धिश्च पुराणात् । इत्यादीति तस्मिंश्चतुर्वेदेन सकमल सर्वलोकपितामह ब्रह्माणं समुत्पन्नसहितमुत्साद्य प्रजासर्गं विनियुक्ते स च महेश्वरेण विनियुक्तो ब्रह्मा निरतिशयज्ञानवैराग्यैश्वर्यसंपन्नः सर्वप्राणिनां कर्मविपाक विदित्वा कर्मानुरूपज्ञानभोगासुषुप्तः सुतान्प्रजापतीन्मानसान्मनुन्देवर्षिपितृगणान्प्रजापतीन्सृजति । सुखचाहुरुपादत्तश्चतुरो वर्णालन्यानि चोच्चावचानि भूतानि सृष्ट्वाऽऽन्देवर्षिपितृगणान्प्रजापतीन्सृजति । सुखचाहुरुपादत्तश्चतुरो वर्णालन्यानि चोच्चावचानि भूतानि सृष्ट्वाऽऽश्रयात्सुषुप्तैर्गैज्ञानवैराग्यैश्वर्यैः संयोजयतीत्यादिपदार्थः । प्रक्रियेति तद्भाष्यीयप्रक्रिया । कारणेत्यादि भाष्यं विवरीतुमवतारयन्ति स्म तत्रेति कर्मजसंयोगे । कारणेति श्येने तु कर्मकारणं प्रयत्नः । तत्र स्वभाव इति परमाणुषु परिणामहेतुः । तत्प्रसङ्गादीति द्व्यणुकप्रसङ्गः त्रसरेणौ कार्यत्वाभावात्प्रसङ्गः द्व्यणुकनित्यत्वप्रसङ्गश्च । इतः पर प्रयत्नवदित्यादिभाष्यं व्याचक्रुः अत इति । प्रयत्नवदिति प्रयत्नवानात्मा ईश्वरः तस्य परमाणुभिः संयोगः, उभयोर्द्रव्यत्वात् । असंभव इति जानाती

भावाद् विभागस्याशक्यत्वाच्च । अतो ह्यणुकस्याभावः ॥ १२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

भावात् । चोऽप्यर्थे । किंच । पार्थिवद्वयशुकाङ्गीकारः सुतरामसङ्गतः । पृथिवीपरमाणुं स्नेहामावेनेतरेतरासंग्रहादवयवव्युत्पत्तेशक्यवचनत्वात् । संग्राहकत्वेनाप्यणुप्रवेशाङ्गीकारे तु व्यणुकचतुरणुकताया एवापत्तेरिति । एवं च ह्रस्वपरिमण्डलाभ्यां परमाणुभ्यां जायमानं व्यणुकं महद् दीर्घवद् वा स्यात् । उभयथापि न, तज्जनकं कर्मापि न । अतः स्वरूपविरोधाद्देत्वभावाच्च तद्भावो ह्यणुकस्याभाव इति सूत्रयोरन्वयः । तथा च ह्यणुकाभावाद् परमाणुकारणवादोसङ्गत इत्यर्थः । ननु भवत्त्वेवं, तथापि, 'अणुद्वौ परमाणुं स्यात् त्रसरेणु-
क्षयः स्युतः' इति श्रीभागवते संज्ञाभेदेन व्यणुकस्याङ्गीकृतत्वात् कथं तदविरोधः साधनीय इति चेत् उच्यते । तत्र हि 'चरमः सद्विशेषाणामनेकोसंयुतः सदा । परमाणुः स विज्ञेयो नृणामैक्यभ्रमो यतः' इति परमाणुलक्षणे सदा असंयुत इत्यनेन तत्संयोगानङ्गीकारात् संयोगजन्यव्यणुकाभावेपि ततः स्थूलभूतव्यणुकत्रसरेण्वादिविभागजन्यव्यणुकप्रतिषेधाभावेनावि-
रोधात् । श्रौते पौराणे च दर्शने स्थूलादेव कारणात् ब्रह्मस्य कार्यस्य विभागोनादावुपपत्तेः ।

रहिमः ।

भावादिति । तथा च विभागस्याशक्यत्वाद्विशेषाभावादित्यपि भाष्यार्थः । भाष्ये चकारोप्यर्थ इति यदार्थसंभावनार्थकत्वात् । चोऽप्यर्थ इति पूर्ववत् । अतो ह्यणुकत्वेत्यादिभाष्ये विशेषमाहुः किंचेति । स्नेहेति अस्य जलमात्रवृत्तित्वेन तथा । नैमित्तिकं स्नेह संघौघ परमाणुः परमाणुं प्रतीत्यपि न । ह्यणुके स्नेहांशविन्याड्यणुकतापत्तिः स्नेहाधिक्ये चतुरणुकतापत्तिरित्याहुः संग्राहकत्व इति । नन्वणुप्रवेशो जलपरमाणुप्रवेशो वा वाच्यः स चासंगतः । विशेषरूपपदार्थै-
स्तदसंभवादिति चेन्न । त्वया विशेषपदार्थखण्डनात् । जलपरमाणुप्रवेशे ह्यणुकतिरिक्तकार्यभोगा-
भावाभ्यणुकादिरुक्तः । वस्तुतस्त्वग्निमसूत्रेणैतस्मान्व्यायुक्तत्वात्तमाहुः एवं चेति । स्वरूपेत्यादि । महदीर्घपरिमाणुपत्त्या ह्यणुकस्वरूपविरोधाद्देतोरसमवायिकारणस्य संयोगस्याभावाच्चेत्यर्थः । संज्ञेति व्यणुसंज्ञाया भेदेन । चरम इति । वाक्यार्थस्तु स परमाणुविज्ञेयो यः सद्विशेषाणां चरमः सतो घटादेर्विशेषाणामवयवानां मध्ये चरमो यस्य पुनरवयवो नास्ति, अनेकः ससुदायावस्थां न प्राप्तेः । असंयुतः कार्यावस्थां न प्राप्तेः सदा । ह्यणुकस्य व्यणुकादुत्पत्तिरिति वक्ष्यते । ऐक्यभ्रमश्च नृणां यतः परमाणुभिर्मवति नृणां जीवानां यैः परमाणुभिः कुत्वात्मना सह देहलैक्यभ्रमो भवति देहाभ्यासात्मकः । ऐक्यभ्रमहेतवस्तु परमाणव एव । 'स्त्रियाः प्रविष्ट उदरे पुंसो रेतःकणाश्रयः' इति वाक्याश्रया जीवो गर्भे प्रविशति तदान्यदा वा स्वस्य पित्रादेश्च वा धर्माधर्माभ्यां संस्कृतास्ते परमाणवोपि तत्राहारादिभिः प्रविश्य जीवस्वरूपेण संबध्यन्ते रजस्जलमिव त कुर्वन्ति तदा जीवा देहमापद्यन्ते देहमप्यस्यन्ति । अत्र भ्रमजनको नेन्द्रियदोषः, सर्वेषामेव भ्रमात् किंतु विषयगतः परमाणुसम्बन्धः, अतः सर्वेषां भ्रम उपपद्यते । सवन्धापगमे तु विषयदोषाभावाच्च भ्रमो निधा-
वताम् । यदपि प्रस्थानरत्नाकरे सर्वत्रेन्द्रियदोषोभ्युपगतः स चैतदतिरिक्तविषयः । तत्त इति संज्ञाभेदात् । स्थूलभूतेति व्यणुकमेव त्रसरेणुः तद्वादीत्यादिः । अचिरोघादिति । तथा च त्रसरेणुः समवायी विभागोऽसमवायी तज्जनक कालादिक निमित्तं ह्यणुकं कार्यमिति फलितम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

अत एकस्यैकमेवोपादानम् । अन्यथा अनेकं कार्यं स्यात् । कारणगुणानामेव कार्यगुणजनकत्वेन कारणगतैकत्वेः प्रत्येकमेकत्वारम्भे शक्यताभावात् । नच तेषामनारम्भकत्वम् । द्वित्ववद्वृत्तादीनां तत एवारम्भात् । अत एकस्यैकमेवोपादानमिति निश्चयः । तेनादिसृष्टिगतमन्तिमं च कार्यं विभागात् । अन्यतु यथासम्भवं विभागात् संयोगाद्वैति दृष्टादिवलादवगन्तव्यम् । इदं यथा तथा सृष्टिभेदनादे व्युत्पादितमस्माभिः । अतोऽप्युद्भवसंयोगजन्यव्युत्पत्तौ वात्राभाववोधनाच्च कोपि दोष इति दिक् ॥ १२ ॥

रश्मिः ।

रजांसि तु स्थूलानि । अत इति । समुदायकारणत्वाङ्गीकारादेकस्य मङ्गुपादेर्गृहादेः शरीरस्य चैक एव लोहदन्तकाष्ठसमुदाय इष्टकादिसमुदायो बीजरजःसमुदायश्चोपादानमित्यर्थः । अन्यथेति मङ्गुपादेर्लोहदन्तकाष्ठानि, गृहादेरिष्टकाष्टकाष्ठपाषाणकाष्ठानि, शरीरस्य बीजरजःपरमाणव इत्येवमनेकेषामुपादानत्वे । कारणगतेति लोहगतमेकत्वं दन्तगतमेकत्वं काष्ठगतमेकत्वं तैरेवमन्यत्र । प्रत्येकमिति कार्यावयवगतैकत्वारम्भे । तेषामिति अनेकोपादाननिष्ठैकत्वानाम् । किंतु तत्समुदायगतमेकत्वमारम्भकम् । तत एवेति एकत्वम्योपेक्षाबुद्धिविषयः । अत इति कार्यानेकत्वापत्तेः । ननु तन्त्वादिसंयोगेभ्य एव पटाद्युत्पत्तिसंभवेषु विभागादीनामन्यथासिद्धत्वमिति हृदिक्त्वाहुर्निष्कृष्टं तेनेति ब्रह्मवचनमित्यादिश्रुतिसिद्धत्वेन । अन्तिमं परमाणुरूपं ब्रह्मण्युक्तविभागात् । विभागाद्वैति । दान्तचषकाद्युत्पत्तिर्दन्तादिविभागात् । घटनाशो मुद्गराद्याघातसंयोगात् । पटोत्पत्तिस्त्रन्तुविभागात् । वह्निनाशो जलसंयोगात् । एवमादिसृष्टिगतं स्वकारणसंयोगात् यतः सर्वं स्वकारणे लीयत इति । अन्तिमं च स्वस्वकारणसंयोगात् यथा पृथिवी गन्धे परमाणुरूपमपि, गन्धस्त्वप्सु । व्युत्पादि- । तन्मयात्र पूर्वमनूदितम् । परमाणुलक्षणं तु 'उभयथा च दोषात्' इति सूत्रभाष्यव्याख्याने दूषणीयम् । आरम्भवादोपि दूषित एवेति न पुनरुच्यते । अतोऽन्यथासिद्धत्वं निमित्तान्यासमवा-प्याख्यातुर्मते न तु निमित्तान्तरत्वेनासमवाप्याख्यातुर्मतासाकं मते कारणत्वे निमित्तत्वं तदभावेन्यथा-सिद्धत्वमिति । एतेनाण्डजा उद्भिजा अपि व्याख्याताः 'पुसो रेतःकणाश्रयः' इति वाक्यात् । उद्भिजा अपि बीजखातजलपृथ्व्यादिरूपस्थूलेभ्यः । खेदजास्तु स्थूलादेव खेदादुत्पद्यन्ते । संयोगाद्विभागाद्वा भवतीति पूर्वं वचनन्यक्तेः, सूक्ष्मरूपेण कार्यसत्ता न विरुध्यते पश्चात्त्वस्ति-शब्दवाच्या सत्ता 'नित्यमेकमनेकानुगतं सामान्यम्' इति लक्षणाद्वटाद्युपाधिभेदेन घटत्वादिवत्स्थूल-सामान्यविभागकादेव तत्तद्व्यक्तिसत्तादिकं भासते । विपरिणतं बृद्धमपक्षीणं च तदेव न द्रव्यान्तरम्, तत्त्वेनाप्रत्ययात्, प्रत्यग्भिन्नानुपपत्तेश्च । परिणतं दुग्धं दधि भवति स्थूलदुग्धविभक्तदुग्धपरिणामात् । चिरविभक्तदुग्ध यत्र दधि भवति तत्र स्थूलमन्यथासिद्धम् । गुरुपसत्पदिज्ञानं प्रति नान्यथासिद्धत्वं समन्वयात्समवापित्वम् । उपदिष्टज्ञानसमन्वयाच्च शिष्यज्ञानमपि कार्यम् । गुरुपसत्तिर्विमित्तकारणम् । 'इमामगृह्णन् रथनाश्रुतसेत्सामिघानीमादत्त' इति वाक्येन गर्दभरथनाश्रुतमभ्रात् । गृह्णन् गृह्णन् 'ब्रह्मो मश्नुन्दसि' । ननु विभागेनोत्पत्तौ नाशः केन स्यात् । शृणु संयोगेन मविष्णतीति । मुद्गराचमिघातादिना घटादिनाशात् । अत इत्यादिसाम्यविवरणमत इत्यादि भाष्य विवृण्वन्त उपसंहरन्ति स्म अत इति । कोपीति ननु 'परास्य शक्तिर्विचैव श्रुते' इति श्रुतेरुपादान-मीश्वरः परमाणवश्चतुर्विधाश्च । अत एव 'जन्माद्यस्य यतः' इत्यत्र 'यतो वा इमानि' इत्यत्र यत इत्यभ्यपप्रकृतमिति चेन्न । यत इत्यत्र ब्रह्मरूपार्थस्य जिज्ञासाधिकरणेन सिद्धाभाव्यप्रयोगस्य

संबन्धत्वात् तस्य । यथा संबन्धिनि संबन्धान्तरापेक्षा एवं समवायस्यापि ।
तथा सत्यनवस्थितिः ॥ १३ ॥

भाव्यप्रकाशः ।

समवायनित्यत्वहानिरित्युभयतःशाखा रज्जुः । अथ स नित्यत्वात् परमाणुष्वेव तिष्ठन् पश्चाद्
व्यणुकेन संबन्धत इत्युच्यते तर्हि तस्य तदानीं सत्तायां प्रमाणं वक्तव्यम् । न तावद्धौकिकं
प्रत्यक्षम् । परमाणुनामेवाप्रत्यक्षत्वेन तद्दर्शनाय सुतरां तथात्वात् । नापि योगिनाम् ।
कृपादादिव्यतिरिक्तैर्गुणैर्भिरनङ्गीकारात् । कृपादप्रत्यक्षस्य चादकवलितत्वात् । नाप्युमानम् ।
तत्साधकस्य लिङ्गस्याभावात् । नापि शब्दः । सर्ववेदादिवैचूणामपि मुनीनां तादृशश्रुति-
पुराणवाक्याद्युपलम्भात् । नाप्युपमानम् । तत्सदृशस्य संबन्धान्तरस्याभावात् । किंच । सदृशा-
न्वेषणे संयोगस्तथा वक्तव्यः । तदापि समवायो नाङ्गीकर्तुं शक्यः तेन तुल्यत्वात् । संबन्ध-
त्वेनापि तिष्ठतस्तस्य यथा संबन्धिनि स्थित्यर्थं संबन्धान्तरस्य समवायस्यापेक्षा, एवं सम-
वायस्यापि स्यात् । संबन्धत्वेनात्यन्तमिन्नत्वेन च तच्चौल्यात् । तत्तत्सत्यापि तस्यापीत्यनव-
स्थितिश्च । अत्यान्यपि दूषणानि श्रीहर्षमिश्राद्युक्तानि मया प्रस्थानरत्नाकरे व्युत्पादितानीति
रक्षिमः ।

पाशो बन्धनसाधनम्, प्रकृते दूषणकारणम् । अग्निमाष्यं विचरीतुं पीठिकामाहुः अथ स इति ।
स समवायः । पश्चादिति ह्यणुकोत्पत्त्यनन्तरम् । तदानीमिति ह्यणुकोत्पत्तिपूर्वकाले ।
प्रमाणमिति अयुतसिद्धेष्वभावाद्ब्रक्तव्यम् । तत्साधकेति ह्यणुकोत्पत्तेः पूर्वं परमाणौ समवाय-
सत्तासाधकस्य । तादृशेति परमाणुनां समवायो दृश्यते यत्र तानि तादृशानि श्रुतिपुराणवाक्यानि
तेषामनुपलम्भात् । तत्सदृशस्येति समवायसदृशस्य । सादृश्यमेकत्वमित्यत्र व्यापकत्वैः सादृश्यम् ।
किंचेति भाष्यं विचरीतुमवतारयन्ति स्म किंचेति । तथेति संबन्धत्वेन । संयोगेनेति भाष्यं
विचरन्ति स्म ज्ञेनेति । तथा च सूत्रे साम्यात्तुल्यत्वात्समवायानवस्थितेर्न समवायाङ्गीकारो युक्त
इति सूत्रशेषार्थः । संबन्धत्वादित्यस्य तुल्यत्वादित्यर्थं इति भाष्ये उपचारं व्यावर्तयितुं सवन्धा-
द्भेतोस्तुल्यत्वादित्यर्थं हृदिकृत्याहुः संबन्धत्वेनेति । तस्येति संयोगस्य । समवायस्यार-
पेक्षेति गुणगुणित्वाम्याम् । संयोगातिरिक्तगुणगुणिनोः स इति कल्पने गौरवात् । अस्मन्ते
स्पर्शस्य संयोगानतिरिक्तस्पर्शस्य सवन्धानङ्गीकारप्रसङ्गाच्च । 'न च संयोगजाः स्पर्शाश्च न
मन्तव्याः' इत्यत्राचार्यैर्होमैर्दाङ्गीकारञ्चैवमिति वाच्यम् । लोकसिद्धपुरस्कारात् । तच्चौल्यात्
संयोगतौल्यात् । तथा सतीति भाष्यं विचरन्ति स्म तत्त इति । समवायस्यापि समवाया-
पेक्षेत्वेवं समवायसमवायस्यापि समवायापेक्षेत्यर्थः । चेति । तथा च सौत्रश्रुकारोत्रान्वेतीत्यर्थः ।
प्रस्थानरत्नाकर इति शब्दस्रष्टे । व्युत्पादितमिति । यत्त्वयुतसिद्धलक्षणेऽपराश्रितत्वं तत्राप-
संबन्धित्वम् । तत्र कोसौ संबन्धः संयोगः समवायो वा, नाथः समवायस्यैतेषु तस्य संयवेन
समवायापलापप्रसङ्गात् । प्रतियोग्यदुयोगिनोरविक्षेपात् । नापरः, अपराश्रितत्वस्य समवायिषटित-
त्वेन समवायिनिरूपणे आत्माश्रयप्रसङ्गेनानिर्वाच्यत्वात्समवायासिद्धेः । वस्तुगत्या तु कार्यमानस्य
प्रलये नाशं वदन्निर्वैषिकैस्तादृशगुणक्रियाप्रतियोगिकस्य तादृशव्युत्पत्तयुपयोगिकस्य च समवायस्य
प्रतियोग्यादिनास्यात् प्रमादृणां जीवानां बाह्यकरणनाशाच्च प्रतीत्यभावेन कालिकादिसंबन्धेन कालादौ
सत्तामप्युपपादयितुमशक्नुवन्निर्वास्यत्वप्रतिज्ञा मज्येतेति श्रीहर्षमिश्रः । बादिशब्देनान्यमतं तदपि

रक्षितः ।

पायास्तद्दत्ताप्रतीतेरसंभवात् । नन्वेतादृशातुभवे मानामाव इति चेन्न । षट्त्वादावेकत्वैकार्यसमवाया-
देकं षटत्वमिति वद्वौ षटत्वमिति प्रत्ययापत्तिः । द्वौ षटावित्यत्र तादृशसंयन्नेन द्वित्वस्य
षटत्वे वक्तुं शक्यत्वात् । यत्तु षटत्वे षटत्वमित्यादिप्रत्ययप्रसङ्ग इति रघुदेव पदार्थाख्यायामाह
तन्मन्दम् । षटत्वस्यैकत्वेन षटत्वे षटत्वान्तैकार्यसमवायाभावात् । तस्मात्संख्या पदार्थान्तरमिति
द्वित्वस्य षटत्वे समवायाभावाच्च द्वौ षटत्वमिति प्रत्ययः । तदिदमशोभनम् । पदार्थान्तरत्वे
गौरवात् । पञ्चकं प्रातिपदिकार्थ इति पक्षे स्वरूप एवान्तर्भावात् । द्विकं प्रातिपदिकार्थ इति
पक्षे विभक्तयर्थत्वात् । तथा च पाणिनिः 'छ्लेकयोर्द्विवचनैकवचने' इति । यत्तु शिरोमणिः
पृथक्त्वमपि न गुणान्तरम् । अन्योन्याभावादेव पृथक्त्वव्यवहारोपपत्तेः । तथा च षटापटः पृथग्भिन्न
इतरोर्षान्तरमिति प्रत्ययः । पृथक्त्वं भिन्नस्वरूपं भेदं चावगाह्यत इति युक्तम् । तथा परत्वा-
परत्वेपि न गुणान्तरे । न चैवं विप्रकृष्टसन्निकृष्टयोर्ज्येष्ठकनिष्ठयोश्च देशकृते परत्वापरत्वे कालकृते
च ते आश्रित्यायमस्मात्परोऽयमस्मादपर इति व्यवहार उच्येत्स्थतीति वाच्यम् । बहुतरसदेशसंयोगा-
त्पतरसंयोगान्तर्धृताभ्यां विप्रकृष्टत्वसन्निकृष्टत्वाभ्यां दैशिकपरत्वापरत्वयोस्तद्व्यागभावाधिकरणक्ष-
ण्टित्वरूपतत्त्वेष्टत्वोत्पत्तिक्षणवृत्तिष्वसप्रतियोगिष्वणवृत्तितत्त्वत्वरूपतत्त्वनिष्ठत्वाभ्यां कालिकपरत्वा-
परत्वयोश्चोपपत्तेः । परत्वाद्योर्देशोपेक्षा । यथा प्राचीदिशमपेक्ष्य आभावधेः परं गृहमिति । द्वितीयोस्तु
परस्परस्थापेक्षेति कनिष्ठत्वमपेक्ष्य ज्येष्ठत्वं ज्येष्ठत्वमपेक्ष्य कनिष्ठत्वमिति तथेति । पृथक्त्वपरत्वापरत्वाना-
न्योन्याभावासंयोगतत्त्वत्वाद्यर्थान्तरभावमाह तदप्यविद्यद्म् । कथमिति चेत् । विप्रकृष्टत्वसन्नि-
कृष्टत्वयोः संयोगान्तर्भावस्य व्याख्यातृदोषदुष्टत्वात् । यदि च बहुतरसदेशसंयुक्तो देशस्तस्य संयोगो
दूतर इति परत्वमेतादृशसंयोगस्तस्यापरत्वमपीति विभाव्यते तर्ह्यस्तु संयोगेन्तर्भावो दैशिकपरत्वा
परत्वयोर्न तावता गुणान्तरतेति ध्येयम् । अप्रासमवायिकारणं दिक्संयोगः । निमित्तं तु बहुतर-
स्यैसंयोगान्तरितत्वज्ञानम् । अपरत्वस्य त्वत्पतरस्यैसंयोगान्तरितत्वज्ञानं निमित्तम् । असमवायि तु
तदेवेति । कालिके तु कालसंयोगोऽसमवायिकारणम् । निमित्तं तु तत्पूर्वोत्पन्नत्वरूपज्येष्ठत्वबुद्धिः ।
तदनन्तरोत्पन्नत्वरूपकनिष्ठत्वबुद्धिश्च । केचित्तु बहुतरसंयोगान्तरितत्वे विप्रकृष्टत्वम् । अन्तरसंयोगा-
न्तरितत्वे सन्निकृष्टत्वम् । बहुतरस्पन्दान्तरितजन्यत्वे ज्येष्ठत्वम् । अन्तरस्पन्दान्तरितजन्यत्वे
कनिष्ठत्वमन्तर्भावमिति स्म । कनिष्ठेधिकजीविनि बहुतरस्यैपरिस्पन्दान्तरितजन्यमसत्त्वेन परत्व-
व्यवहारापत्तिस्तु न भवति । कनिष्ठत्वबुद्धिकाले ज्येष्ठत्वबुद्धिरुदेति तत्तापेक्षत्वात् । एवं च कनिष्ठ-
जन्यकालानन्तरभूतकनिष्ठत्वबुद्धिकाठमादाय स्पन्दन्यायिकतयोरवसेयत्वाद् इत्यपि वदन्ति स्म ।
शुक्ताबलीकारस्तु पृथक्त्वस्यान्योन्याभावत्वकले षटात्पृथगितिब्रह्मो नेत्यत्रापि पञ्चमीप्रसङ्गः ।
अतो यादृशार्थयोरे पञ्चमी सोर्षोन्योन्याभावभिन्नः पृथक्त्वसन्दार्थ इत्याह । अत्र
'अन्यारादितरैर् दिक्शब्दाभूत्तरपदानाद्दिशुक्ते' इति सूत्रेण इत्यर्थेअहमतिरस्यान्यार्थत्वेपि
अहम् प्रपञ्चार्थमित्यनेन तु पञ्चमी अन्यकर्तृर्नोपेक्षितम् । अत्राह इतिवद् षटो नेत्यत्र पञ्चम्यापत्ते-
रनुदाहारिक्तु 'पृथग्विनामानाभिस्तुतीयान्यतरस्याम्' इति सूत्रेणाभिप्रेता । अत्र तु पृथगिति
शब्दग्रहणं न त्वर्थग्रहणम् । रामं रामेण वान्य इतरो भिन्न इति प्रयोगाभावात् । तथा च नञ् च
पृथक्त्वस्य इति नञो योगे पञ्चम्यापादनं न संभवति । नञ् 'अन्यारात्' इति सूत्रेण प्राप्ता पञ्चमी
कर्म वार्थी । अन्यो षट इतरो षटो भिन्नो षट इतिवद् षटो नेत्युपपत्तेः । अन्यारादिति सूत्रेण
व्यक्तियेभिकान्योन्याभावस्य पञ्चमी विदधाति न त्वन्योन्याभावानुपेक्षिनि । नन्वेवमपि षटो

भाष्यप्रकाशः ।

क्रियाणां सामर्थ्यरूपत्वेन जातेरपि व्यवहारसाधकतया स्वरूप एव निवेशेन तत्रापि तादात्म्यस्यैव स्फुटत्वात् । भावना संस्कारो विशेषाश्च प्रमाणविरहादेवानादरणीया इति न कोपि शङ्कालेश इति दिक् ॥ १३ ॥

रक्षिः ।

इति श्रुतेः । काम इच्छा, सङ्कल्पो निश्चयः, विचिकित्सा संशयः, श्रद्धा आस्तिक्यम्, धृतिः सुखादि, धरणमप्रकाशनम् । धीर्ग्रमः । इतिशब्देन प्रकारवाचिना दृष्टलेहाद्या मनोधर्मा एव । एते चाध्यासेन जीवे भासन्ते । तेन रूपसख्यापरिमाणस्पर्शविभागवैराग्यसाल्ययोगतपोभक्ति-चैतन्यसत्त्वानि द्वादश पारमार्थिकानि । परत्वापरत्वान्तःकरणाध्यासप्राणध्यासेन्द्रियाध्यासादेहाध्यास-स्वरूपविस्मरणानि सप्तान्योपमर्दनीयानीत्येवमेकोनविंशगुणा जीवे न तु चतुर्दशगुणाः, ब्रह्मविधावतां तथैवावुभवात् । अन्यत्रान्तर्भूतानि स्पष्टयतिपत्तावुक्तानि । अतो न संख्याविरोधः । वेगेति । इमौ संस्कारौ । क्रियाः पञ्चविधा अपीति । सामर्थ्येति मनसो इदिति द्रुगमन ईदृशो वेगो भवतीति प्रयोगवदीदृक् सामर्थ्यं भवतीति प्रयोगात्पर्यायतानिश्चयात् । एवं शास्त्रादेवतादृशः संस्कारो भवतीति प्रयोगवदीदृक्सामर्थ्यं भवतीति प्रयोगात् । क्रिया तु प्रत्यक्षेणैव गृह्यते निश्चिये शरीरादेः निःसामर्थ्यं शरीरमिति सक्रिये समर्थं शरीरमिति च प्रयोगात्क्रियापि सामर्थ्यम् । सामर्थ्येन गच्छतीत्यत्रापि सामर्थ्येन कर्मणेत्यर्थः । क्रियाणां त्रिभ्रूणावस्थावित्त्वेन क्रियान्तरजन्यत्वात् सामर्थ्यरूपत्वेनेत्यर्थः । तेनैषां सामर्थ्यरूपत्वे प्रत्यक्षं प्रमाणम् । जातेरपीति । इय गौरित्यादि-व्यवहारसाधकतया आकृतेरपि व्यक्तावेव द्रव्यरूपायां निवेशेनेत्यर्थः । इदं शब्दखण्डे प्रस्थान-रत्नाकरे स्पष्टम् । यथा काष्ठविकारेषु मज्जुषास्तम्भपीठकादिषु काष्ठस्यैकविधस्य आकृत्या मज्जुषादिव्यवहारः । तेन स्वरूपे निवेशे प्रत्यक्षमेव प्रमाणम् । स्वरूप इति पूर्वोक्तदिश । निवेशेनेति । त्वद्रीत्यापि पञ्चैव गुणा भवन्तीति शेषः । संघन्धेय तत्राप्यव्याहृत इत्याहुः तत्रापपीति । प्रमाणेति । तथा च भावनाज्ञानम् । न चैवं स्थूलनुपपत्तिः । 'अनुभवमिन्न ज्ञानं स्मृतिः' इति तल्लक्षणात् । विशेषस्तु शब्दखण्डे प्रस्थानरत्नाकरे अमनिरूपणानन्तरं स्मृतिनिरूपणेवसेयः । विशेषास्तु नवीनमतेषु न सन्ति । शिरोभ्रूणिरपि पदार्थतत्त्वविवेचने नाङ्गीचकार । न कोपीति । समवायघटितलक्षणाद्वावपि समवायपदेन तादात्म्यमेवोच्यत इत्यतो न कोपीत्यर्थः । सांख्यमतदूषणानसरे पदार्था विचारिता अपि तादात्म्येपि प्रोच्यन्ते गुणाघन्तर्भावार्थम् । अत्र समवायदूषणेन पदार्थेन्तर्भावः स्मृतः । किंच । पूर्वाधिकरणसमाप्ती नव तत्त्वान्युक्तानि दिक्कालयोः स्थाने प्रकृत्यहकारौ स्वीकृत्य तेन द्रव्याणि नव । परं त्वीश्वरस्तु न तन्मतप्रतिपन्न इति प्रतिपदं स्फुटम् । आत्मत्वादे चोक्तं भया । मनस्तु जन्ममन्त्रमयं चेति क्षितौ प्रवेशः । गुणास्तु तन्मात्रात्मकाः पञ्चैव । इतरेषामन्तर्भाव उक्तः । इतरेषां यथायथमेतेष्वेवान्त-र्भावात् । घर्माघर्मावपि कर्म । स्वर्गादिसाधन धर्मः । तितरोहितधर्मस्त्वधर्मः नरकसाधनम् । चरणानां कं सुखम् । अत्यन्तापराधिनां पञ्चभोक्तनरकानामपि सुखत्वात् । कर्म तु आत्मस्वरूपं सङ्क्रियेकमेव गमनात्मकम् । न तूत्क्षेपणादिपञ्चकम् । ह्यणुकसमवाययोर्दूषणेनास्य स्वतन्त्रैक-त्वापि श्रुतेः पर्यनुयोगानर्हत्वात् । सामान्यं त्वाङ्गितरतत्त्वादपि स्वरूपम् । आनन्दमात्रकरणपादसुखौ द्वावदिरूपत्वादाकृतेः, माया वा, व्यक्तिमान्ने शक्तिरिति, आकृतिः तत्र स्थित रूप वा । श्रेयास्तु न सन्त्यैक्यममजनकाः । विशेषास्तु सन्ति । समवायोपि न, तादात्म्यमसि । अमावत्-

रूपादिमत्त्वाच्च विपर्ययोऽदर्शनात् ॥ १५ ॥

यद् रूपादिमत् नदनित्यम् । परमाणोरपि रूपादिमत्त्वाद् विपर्ययः ।

भाष्यप्रकाशः ।

रित्यादि । सामग्रीसमवधाने हि कार्यावयव्यभावनियमो लोके दृष्टः । प्रकृतेऽपि परमाणोः नम-
वाचिन ईश्वरेच्छादृष्टयोर्निमित्तयोश्च सृष्टिशाकाले सत्त्वाचजन्यस्य परमाणुद्वयकर्मपन्नजन्यस्य
संयोगस्य चाभावो वक्तुमशक्य इति कारणान्तरस्य सर्वस्य विद्यमानत्वाद् द्व्यणुकं सदा स्याद्-
तोऽपि अन्यद्व्यणुक्रामावाद् परमाणुकारणवादे न संगत इत्यर्थः ।

अन्ये तु परमाणवः प्रवृत्तिस्वभावा वा निवृत्तिस्वभावा वा उभयस्वभावा वा अनुभव-
स्वभावा वा । आद्येऽविरतं सगोपतिः । द्वितीये तु भवदा तदभावापत्तिः । तृतीये तु विगोचः ।
चतुर्थे तु पूर्वोक्तरीत्या निमित्तस्य नित्यतन्निधानान्नित्यप्रवृत्तिप्रसङ्गः । तदत्र त्वत्वे नित्यनिवृत्ति-
प्रसङ्ग इत्याहुः । सोऽयं स्वभावविकल्पो वैशेषिकान्मध्यपगतत्वादाचार्यैरुपेक्षितः ॥ १४ ॥

रूपादिमत्त्वाच्च विपर्ययोऽदर्शनात् ॥ १५ ॥ एवं संयोगजन्यद्व्यणुकदूषणेन
कार्यद्वारा परमाणुकारणवादे दूषितेऽपि यावद् तेषां नित्यत्वं न दृष्येत तावदनन्यथासिद्ध-
नियतपूर्ववर्तित्वरूपस्य तदीयस्य जागणलक्षणस्य परमाणुत्वमिमाने पुनः स वाद् उचित्युक्तिरिति
तदभावाच्च परमाणुनित्यत्वदूषणेन दूष्यतीत्याशयेन तद् व्याडिर्नन्ति यदित्यादि । 'सुद-
कारणवन्नित्यम्' इति हि काणसूत्रे चतुर्थोऽध्यायारम्भे उक्तम् । तत्र विपरीतव्याप्तिप्रदर्शनेन
सत्यविपक्षोत्थापनाद् दृष्यते । परमाणवो नित्याः नन्वे सत्यकारणवत्त्वादाकाशादिवदिति
भाषणे, अनित्या रूपादिमत्त्वाद् वदादिवदिति प्रतिभाषनस्य मत्त्वादिति । एतेनैव स्वां-
स्यापि सिद्ध्या परमाणुतापि दूषितैव । तेषां भवे रूपादिकर्मणैव गुणानामुपक्रान्तत्वाद्
रदिनः ।

ईश्वरेच्छेति । अदृष्टं च जीवस्य । नञ्जन्यस्येति कर्मजन्यस्येत्यर्थः । भावादित्यस्य विवरणं
अभावो वक्तुमशक्य इति । अभावसुखविवरणं तु परैर्दूषणानामुद्भावितानां सत्त्वाद्भवे सदेहान् ।
सदेति । तदभाव इत्यतस्तदित्यनुवृत्तेहाणुष्य सदेहाद्भूत्या गेजनीयम् । तत्कार्यं द्व्यणुकमपीति
भाष्ये स्यादिति क्रियापदम् । अणुना तु तदभाव इत्यनुष्यते इति पूर्वोक्तमनुपेक्षेप सहाय्यमाहुः
अनोपीति । अन्य इति श्रुत्याकारणद्वयः सर्वे । निमित्तस्य ईश्वरेच्छादृष्टरूपस्य । नद-
तत्रत्वे इति निमित्ताऽत्रत्वे । उपेति । तेनाशङ्का सिद्धा एवानुद्यन्ते सर्वेति ध्वन्यते ॥ १४ ॥

रूपादिमत्त्वाच्च विपर्ययोऽदर्शनात् ॥ १५ ॥ कार्यद्वारेण द्व्यणुकरूपकार्यमावृ-
द्गोचरत्वं । तदीयस्येति । रूस तु शक्तिभावकृत्यावागत्वस्य जागणलक्षणस्यैवेतिमिमान
इति भावः । उक्तमिति नित्यत्वउक्तम् । तदत्रेति व्याप्तिगोचकं सूत्रम् । प्रकृतस्यै
सत्प्रतीति 'साव्याभावसाधकं हेतुन्तर्तं यस्य स सत्यतिपन्नः' । न्यायसूत्रे व्याघसने
परमाणव इति । यत्र सत्त्वे सत्यकारणवत्त्वं तत्र नित्यत्वमिति व्याप्ति । विपरीतव्याप्तिमाहुः
अनित्या इति । एतेनेति रूपादिमत्त्वेन हेतुना । सिद्धेति परमाणवः ह्यज्ञाः रूपादि-
मत्त्वात्, शक्यत्वादित्यनुमानेन सिद्धा । दूषितैवेति ह्यन्वपरिमानार्हाकारणान् तदनर्हाकार-
भाष्यविरोध इति । वे तु परमाणुगणनायुक्तवेत्तन्वादेः पक्षतावच्छेदकत्वमाहुः तदनुषुक्तं
गौरवं न विदुः । ननु नैवं व्याप्तिः संभवति रूपादिमत्त्वमावृत्तिं चार्ता भागवतोक्तगीताजिनयव-

अदर्शनात् । कार्यानुपपत्तिः श्रुत्यैव परिहृता ॥ १५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तु नास्ति । कुतः । अदर्शनात् । न हि परमाणुर्दृश्यते, येन भवदुक्तस्याकारणवत्त्वस्य हेतोः पक्षधर्मतावसीयेत । न च तस्य पक्षधर्मतायां अज्ञातायां परमाणुषु नित्यत्वानुमितिः संभवति । व्याप्तिविशिष्टपक्षधर्मताज्ञानजन्यज्ञानत्वादानुमितेः । ननु कार्यद्रव्यत्वसावयवत्वयोः समन्यासा क्वचिन्मूलकारणरूपसावधेरवश्यं परामर्शनीयत्वाद्गुक्तीत्याश्रयित्वेन परमाणुसिद्धौ तस्मान्न्यतायाश्च सिद्धौ कार्यलिङ्गकानुमानमेव तत्र प्रमाणमित्यदर्शनेऽप्यदोष इति चेत् तत्राहुः कार्येत्यादि । यदि हि कार्यानुपपत्तिः स्यादेवं कल्पनाप्यनुमानेन सा तु नास्ति । 'तस्माद्वा एतस्मादान्मन आकाशः संभूतः', 'इदं सर्वं यदयमात्मा', 'तज्जलान्' इत्यादिश्रुत्यैव तत्परिहारात् । कार्यवैजात्यादीनां बाधकानां न विलक्षणत्वाद्यधिकरणैः प्रागेव परिहाराच्च । अतः सत्प्रतिपक्षत्वाच्च तदनुमानेन परमाणोस्तन्नित्यत्वस्य वा सिद्धिरित्यसंगतः परमाणुकारणवाद इत्यर्थः । किंच । यदिदं नित्यस्य सामान्यलक्षणे सत्पदं तदप्यनर्थकम् । कारणत्वसाधकमिदं ।

विचारभावात्प्रतिसाधनाहितः सत्प्रतिपक्षत्वदोषस्तदवस्था इत्यर्थः । दृश्यत इति । उन्नतरूपभावाद्दिति भावः । उन्नतरूपत्वेन प्रत्यक्षत्वेन कार्यकारणभावः । अकारणवत्त्वस्येति । सत्ये सतीति लक्षु शक्यमित्यभिप्रायः । वक्ष्यन्ति चात्रैव । तस्येति हेतोः । व्याप्तिविशिष्टेति व्याप्तिविशिष्टस्य हेतोः पक्षधर्मतायाः ज्ञानमिति षष्ठीतत्पुरुषौ । अनुमितेरिति । एव चाजन्यभावत्वेनानशरत्वेन व्याप्तिरपि न । परमाणुषु ह्यणुकजन्यत्वात् । तत् एव तन्ननकस्य सजातीयस्यान्यस्य वक्तुमशक्यतयेति पूर्वोक्तहेत्वसिद्धिः । व्याप्तौ भावपदमपि न देयम्, प्रागभाववारणार्थकम् । प्रागभावस्यैवाभावादिति स्पष्टमाकरो । मेरुसर्पयोर्न परिमाणभेदाभावापत्तिः । सर्पस्य सर्पपरिमितमेकदेशान्तान्भावयवसमसंख्याकावयवत्वदर्शनेन मेरोस्तदाधिक्यात् । कार्यस्य निरवधिषेऽपि तादृशमेकदेशादारभ्य सर्पभेददेशयोः परिमाणभेदो न स्यादिति वक्तव्यत्वात् । तादृशयोस्तु परिमाणभेदाभावेन तदापादनं न स्यादित्यलं गिरा । समेति व्यणुक सावयवं, कार्यद्रव्यत्वात् । ह्यणुक सावयवम्, कार्यद्रव्यत्वात् । परमाणुः सावयवः कार्यद्रव्यत्वाद्दृष्टवदिति सग्रा श्रुत्वादिपक्षादियु या व्याप्तिस्तथा । उक्तीत्येति अन्वयावयवस्येत्याद्युक्तीत्या । कार्यलिङ्गकेति अनुपपत्तकमनुमानम् । कार्यद्रव्यत्व तु शब्देनानुमित्या च ह्यणुके ज्ञातम् । परमाणुव्यणुक तु इदानीं स्वरूपासिद्धमिति नानवस्थाजनकमिति भावः । अदर्शन इति पक्षहेत्वोर्दर्शनेऽप्यलौकिकप्रत्ययासत्या दर्शनाच्च दोष इत्यर्थः । कार्यानुपपत्तिरिति परमाणून्तरा महापृष्ण्यादेः कार्यानुपपत्तिः । कल्पनेति परमाणूनां नित्यत्वेन तत्समवायित्वेन कारणत्वकल्पना । एवमाकाशवासुतेजोऽप्यन्वीनां कार्याणामात्माकाशवासुतेजोषां समवायित्वमुक्त्वा सर्वसमवायित्वमात्मन आहुः सृष्टिभेदेन इदं सर्वमिति । तत्परीति कल्पनापरिहारात् समवाय्याकाशापरिहाराद्वा । बाधकानामिति ब्रह्मणः समवायित्वे बाधकानाम् । प्रागेवेति प्रथमचरणे । अत इति प्रतिपक्षस्यादुष्टत्वात् । तदन्विति । परमाणवः मिला इत्याद्युक्तानुमानं, तत् अनुमानं तदनुमानं तेन । एव भाष्य व्याख्यायोक्तं काण्डुजलक्षणं द्रूपमिति स्म किंचेति । कारणेति । इह कपले षडो भविष्यतीति प्रतीतेस्तस्म । न च कारणत्वसाधिकरणिका प्रतीतिः तद्विपरिणीति नाधेयाभाव विपर्ययोक्तीति कथं भावावस्थाविशेषत्वमिति वान्यम् । अभावयोषकपद्रामवेन तथावसायात् । अतोऽनुना कपले षडो

भाष्यप्रकाशः ।

‘षट्केन युगपद् योगात् परमाणोः षडंशता’ इति दिङ्नागोक्तरीत्या षट्पार्श्ववत्त्वात् । किंच । परमाणोर्मध्ये यथाकाशोऽस्ति तदा सच्छिद्रत्वेनैव सावयवत्वाद् अब्याप्यवृत्तिसंयोगाश्रयत्वाद् घटादिवदिति । किंच । यद् सत् तद् क्षणिकं यथा घन इति नानामुमानसाध्या परमाण्वनित्यत्वाधिका अनुमितिरविद्या अमरूपा हेत्वाभासजन्यत्वात् । एतेषामाभासत्वं च क्वचित् व्याप्यत्वादिभ्याः, क्वचित् स्वरूपासिद्धयेति समानतन्त्रेऽन्वेष्यमिति । तत्र । मूर्तत्वस्य तत्त्वस्य च कथंचिद् व्याप्यत्वासिद्धत्वेऽपि षट्पार्श्ववत्त्वादीनां कथंचिद् स्वरूपासिद्धत्वमिमानेऽपि

रश्मिः ।

षट्केनेति परमाण्वपेक्षया योयं प्राचीदक्षिणेत्यादिदिग्निर्देशव्यवहारस्तदवचित्वेन येऽवयवाः परमाणोः स्थावरावयवषट्केनेत्यर्थः । चम्पकावयवगन्धषट्केनाकाशस्य योगात् षडंशतापत्तिस्तस्मैति तु न । योगस्य समवायात्मकत्वात् । दिङ्नागेति दिङ्नागः शंकरः । तथा चापत्रिहृद्यत्रमायं परमाणुनिरवयवत्वनिरासकम् । किंचान्यत् । परमाणूनां परिच्छिन्नत्वाद्यावत्यो दिशः षड्द्वै दश वा तावद्भिरवयवैः सावयवत्वे स्थिति । ते परमाणवः । षट्पार्श्वेति षट् पार्श्वान्यवयवक विषयन्ते यस्य स षट्पार्श्ववान् तत्त्वात् । नन्वतिसूक्ष्मे षट्पार्श्वविभागासंयवेन स्वरूपासिद्धिमाशङ्क्य व्याप्त्या सावयवत्वमाहुः किंचेति वेदान्तिमिरुच्यते । यद्याकाश इति । व्यापकत्वादिति शेषः । सच्छिद्रत्वेनेति । यत्सच्छिद्रं तत्सावयवमिति व्यसर्षेदादौ दर्शनात् तथा परमाणूनां सावयवत्वात् । आच्यप्येति ‘स्वात्मन्नाभावसमानाधिकरणत्वमव्याप्यवृत्तित्वम्’ । आकाशादावसाधारण्यवारण्येदं संयोगविशेषणम् । आकाशसंयोगस्य व्याप्यवृत्तित्वात् । घटादीति । षट्पार्श्ववत्त्वच्छिद्रेके तु षट्कपालो घटः । परमाण्वनित्येति पक्षसाध्यविषयिणी । अनुमिति रिति पक्षसाध्यमविधेति । अनुमितित्तु परमाणुरनित्यत्वान् । अविद्यार्थं संदिग्धत्वादाहुः अमरूपेति । हेत्वाभासजन्यत्वं विवेचयन्ति स एतेषामिति, मूर्तत्वादिहेतूनाम् । मूर्तत्वे सत्त्वे च हेतौ व्याप्यत्वासिद्धिः । सा चाद्ये हेतौ व्याप्तिरिहत्तुपा । अनित्यत्वस्य व्याप्तिः सामानाधिकरण्यं तदिरहो मूर्तत्व इति । अयं विरहो मनसि द्रष्टव्यः । मनसोलितत्वान्मूर्तत्वाच्च । तदुक्तं चिन्तामणवबुभानसासिद्धिनिरूपणे ये व्याप्तिपक्षवर्षताविरहत्तुपास्तेऽसिद्धिमव्यासते । तदन्ये च यथायथं व्यभिचारदय इति सिद्धान्तप्रवाद इति । द्वितीये तु साधनाप्रसिद्धिरूपा । सत्तायां सत्ताभावेन हेतौ हेतुतावच्छेदकामावात् । क्वचिदिति । षट्पार्श्वत्वादिषु विषु स्वरूपासिद्धिः ‘पक्षे व्याप्यत्वामिमत्तस्य हेतोरभावः’ यथा हृदो द्रव्यं धूमादिति । तद्वदत्र पक्षस्य परमाणोरतिसूक्ष्मत्वेन तत्र षट्पार्श्ववत्त्वच्छिद्रत्वसत्वानां व्याप्यत्वामिमतायां हेतूनामभावात् तथा इति । हेतूनां, समानतन्त्रे सकृद्व्यतिरिक्तं घट्टनामुपकारकं तत्र तद्वत्, हेत्वाभासत्त्वमन्वेष्यम् । सत्त्वत्येति अन्त्यस्य क्षणिकं सत्त्वादित्यत्र सत्त्वस्य । कथंचिदिति । मुक्तावत्यारं काय- नमयवह्निमानिति कायनमयधूमवानिति नीलधुमादिति च विशेषणविरिष्टसाध्यासायुदाहरणामुद- त्तिरिक्ताविकारुभावाचिन्तामण्यसुरोवप्रकारणेति कथंचिद्विरुक्तम् । कथंचित्त्वेति परमाणूनां तद्भावे हस्तपरिमाणमप्यङ्गीकृतमिति षट्पार्श्ववत्त्वादीनां पक्षधर्मता सुखेन संभवतीति नव्यमतेन प्रकारेणेति कथंचिद्विरुक्तम् । सत्त्वं न क्वचिद् पक्षधर्मताभाववदित्यभिमानशब्द उपायः ।

रूपस्य निर्मूलत्वं च । हरिद्राधूर्णसंबन्धे रूपान्तरस्य जननाद् विरोधोपि
षकारार्थः ॥ १६ ॥

भाष्यप्रकाशः

वचनत्वात् 'सामुद्रो हि तरङ्गः' इति न्यायात् । अतः परं गुणभेदाद् वक्तव्यम् । तत्र क्रमेण
चतुस्त्रिष्टोकगुणत्वविचारे आप्यतैजसपरमाण्वोर्गन्धापत्तिः । प्रतिलोकक्रमे च वायवीयादिषु
चतुस्त्रिष्टोकगुणत्वापत्तिरित्युद्देशक्रममनादृत्य यथायोग्यं गुणा आदत्तव्याः । तथापि पूर्वोक्त-
व्याप्तोरनपायादनित्यत्वमनिवार्यम् । यदि च त्रसरेणुमारभ्यैव भूतानां रूपादिभ्रमदर्शनात्
तेषां रूपादिराहित्यमुच्यते, तदा, कारणगुणाः कार्यगुणानारभन्त इति नियमात् कार्यरूपा-
देर्निर्मूलत्वमित्युभयथापि दुष्टः परमाणुकारणवाद इत्यर्थः । चकारोऽनुक्तसम्युच्चयार्थं इत्याहुः
हरिद्रेत्यादि । विरोध इति रूपादीनां सजातीयारम्भकत्वनिघमविरोधः । तथा चाल्यन्ता-
संगतमिदं दर्शनमित्यर्थः ॥ १६ ॥

रक्षिः ।

दिष्टम् । कार्यत्वेऽपि संभवात् । समवेतेन्द्रियग्राह्यगुणत्वत्वस्य भूतलक्षणत्वेनातीन्द्रियपरमाणु
भूतत्वाभावात् । ननु स्पन्दावच्छिन्नसमवायिकारणतावच्छेदकत्वं भूतत्वमिति लक्षणे तु भवेदिति
चेन्न ह्यणुकजन्यत्वेन स्पन्दावच्छिन्नसमवायिकारणताविरहात् स्पन्दावच्छिन्नानां पूर्वमभावो-
क्तदोषतादवस्थाश्च । सामुद्र इति अयं न्यायः शकरपट्टधामस्त्रि समुद्रस्य भूतपूर्वत्वेन तरङ्गः
सामुद्रो भवति तरङ्गस्तु पाश्चात्य इति न समुद्रः कचन तरङ्ग इति । तथा प्रकृते भूतानां
पाश्चात्यत्वेन न परमाणुभौतिक इत्यर्थः । परमाणुनित्यत्व तु गतसूत्रे दूषितम् । अन्यत्व-
विरुद्धम् । वक्तव्य इति परमाणुभेदो वक्तव्यः । क्रमेणेति रूपरसगन्धस्पर्श इति क्रमेण ।
गन्धापत्तिरिति रूपरसगन्धा इति । गन्धो रसोपलक्षक इति तैजसेषु रसापत्तिः । तथा च
गन्धापत्ती रसापत्तिश्चेत्यर्थः । वायवीयेषु स्पर्शसत्त्वान्नापत्तिः । चतुस्त्रीति । तथा च वायवीयेषु
रूपापत्तिः । तैजसेषु रूपरसयो रसापत्तिः । आप्येषु रूपरसगन्धेषु गन्धापत्तिः । पार्थिवेषु चतुष्टय-
सत्त्वान्नापत्तिः । गुणप्रातिलोभ्ये तु वायवीयेषु गुणत्रयापत्तिः । स्पर्शस्य सत्त्वात् । तैजसेषु
रसगन्धापत्तिः स्पर्शस्य सत्त्वाद्ग्राभावापत्तिश्च । आप्येषु गन्धापत्तिः त्रयाभावापत्तिश्च । पार्थिवेषु
चतुष्टयसत्त्वान्नापत्तिः । इति हेतोः । उभयोद्देशक्रममनादृत्य । आदत्तव्या इति । ते च
नैयायिकानां साधर्म्यनिरूपणे स्पष्टा भाष्यादावस्माकं तृक्ता एवान्ये च स्पष्टा आकरो भूतिरूपणे ।
परमाणूनां रूपादिमत्त्वे एकत्रानित्यत्वमिति योजयित्वात्तरफ्रक्तिकार्यमाहुः तथापीति । पूर्वोक्तेति
रूपादिमत्त्वेनानित्यत्वेन व्याप्तेः । अतः परं तदभावे च दोषः इति भाष्ये विवृण्वन्ति स्म
यदि चेति । तेषामित्यादि चतुःपरमाणूनाम् । द्रव्यक्रमेण गुणक्रमेण च पृथिव्येजोवायव
इति द्रव्यक्रमः । रूपरसगन्धस्पर्श इति गुणक्रमः । पृथिव्यां चत्वारः । अप्सु त्रयः । गन्धाभावात् ।
तेजसि द्वौ । रसगन्धयोरभावात् । वायावेकः । रूपरसगन्धाभावात् । अत्र पूर्ववदन्त्यत्र कार्यरूपस्य
निर्मूलत्वं चेति भाष्ये योजयन्तो दोष इति भाष्यार्थं च वदन्तस्तद्भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदेति ।
कार्येति ह्यणुक कार्यम् । तेन च परपरया घटादिरूपादेरपि ज्ञेयम् । उभयथेति परमाणूनां
रूपादिमत्त्वे तदभावे च । सजातीयेति साजालं च शुक्लत्वादिना । आदिशब्देन योग्यम् । तथा
श्रुति विजातीयरूपाकारणत्वेन नियमन्यभिचारे सति । लोकेयकौशल्यापत्तेरत्यन्तेति ॥ १६ ॥

समुदाय उभयहेतुकेपि तदप्राप्तिः ॥ १८ ॥ (२-२-४)

अतः परं बाह्यमतनिराकरणम् । ते समुदायद्वयं जीवभोगार्थं संहन्यत इति

भाष्यप्रकाशः ।

अतः परमूनविंशतिभिः सूत्रैर्वाह्यसमयो निराक्रियते ।

समुदाय उभयहेतुकेपि तदप्राप्तिः ॥ १८ ॥ ननु तदग्रे कया संगत्येतन्मत-
निराकरणमित्याकाङ्क्षायामाहुः अतः परमित्यादि । वैशेषिका ह्यर्थवैनाशिकाः । परमा-
ण्वाकाशादिद्रव्याणामन्येषां च पदार्थानां नित्यत्वाद्गीकारेऽपि कार्यद्रव्याणां केषांचिद् गुणानां
च निरन्वयविनाशाद्गीकारात् । निरन्वयध्वंसो नाम तत्तावःपतितत्वाच्चिन्दोरिव निःशेषनाशः ।
सर्ववैनाशिकास्तु बाह्याः सर्वानित्यत्ववादिनः । तन्मते सर्वस्यैव निरन्वयध्वंसात् । तत्र निरा-
कृतेऽर्थवैनाशिकेऽतियौक्तिकसर्ववैनाशिकनिराकरणाकाङ्क्षाऽवश्यं श्रुश्रुपूर्णासुदोतीत्यवसरसंगत्या
तन्निराकरणमित्यर्थः । ह्यत्र व्याकर्तुं पूर्वं तन्मतमनुवदन्ति न इत्यादि । ते सौगताश्चतु-
र्विधाः । वैभाषिकः, सौत्रान्तिकः, विज्ञानवादी, माध्यमिकश्चेति बुद्धशिष्याः । तत्राद्यः सर्वार्थान्
प्रत्यक्षानुमानसिद्धान् सतः क्षणिकान् वदति । द्वितीयस्तु बाह्यान् सर्वान् अर्थान् क्षणिकान्
सतो विज्ञानानुभवेयानाह । तृतीयस्तु अर्थजन्यं विज्ञानमेव परमार्थम् । अर्थास्त्वसन्तः स्वामकल्पया
इत्याह । इतरस्तु सर्वैश्वर्यत्वमेवाह । मतचतुष्टयेऽपि, भोक्ता वा प्रशासिता वा कश्चिच्चेतनः स्थिरः
रदिमः ।

समुदाय उभयहेतुकेपि तदप्राप्तिः ॥ १८ ॥ बाह्येति परमाणुपुञ्जस्य कारणतादि-
निराक्रियते । तदग्र इति नैयायिकादिसमयनिराकरणग्रे । अन्येषामिति सामान्यविशेषसम-
वायात्यन्ताभावानाम् । परमाण्वाकाशादीति । आदिशब्देन कालदिगात्मनाम् । केषामिति
पूर्वोक्तव्यतिरिक्तानाम् । अर्थवैनाशिकानुक्त्वा सर्ववैनाशिकानाहुः सर्वेति । अतीति अत्यन्ता निर-
वधिर्लुकिस्तोर्न्यथाज्ञानं विदन्यधीयते वा तेऽतियौक्तिकाः । वेदमुक्त्यादेरतिकान्ता युक्तयोतियुक्तय-
स्ता विदन्यधीयते चातियौक्तिकाः यदपेक्ष्यान्यथाज्ञानमन्यस्य न भवतीत्यर्थः । 'ऋतूक्यादिसृजान्ता-
इक' । अवसरेति प्रसङ्गस्तु सगतिमात्रसाधारण इति सामान्यलक्षण इतीक्ष्यलक्षण उक्तम् 'बाह्याः
बाह्यमतान्येकीकृत्य निराकरणं द्वितीयपादे' इत्युक्तम् । तत्र सांख्ये निराकृते प्रतिबन्धकीभूता
नैयायिकादिमतनिराकरणविज्ञासा । किं नैयायिकमतनिराकरणमिति तस्याः बाह्यमतनिराकरणापेक्षया
प्राथमिकविज्ञासाविषयत्वप्रयोजकं बहुसंमतत्वं तेन नैयायिकादिमतनिराकरणाभिन्नवृत्तौ सत्यां बाह्यमत-
निराकरणमवश्यं वक्तव्यमिति विज्ञासया किमिदानीं वक्तव्यमिति विज्ञासया वा बाह्यमतनिराकरण-
मित्यवसरसंगत्येत्यर्थः । ते सौगता इति भाष्ये बाह्याः सौगतत्वेन ग्राह्याः । अन्यथा प्रतिज्ञाहाति-
रूपनिग्रहस्थानापत्तेः । अर्थवैनाशिकस्य प्रत्युक्तत्वात् । बुद्धेति तेन बुद्धवतारे त्वशुना वेदसरक्ष-
णार्थं ते प्रबोध्य इत्यर्थः । अन्यथा विरुद्धधर्माश्रयत्वं न स्यात्, तेन बुद्धवतारस्य 'वेददुःस्मत्तदि-
द्वान्' इति ज्ञानप्रवेशोऽपि ज्ञापितः । क्षणिकानिति विधायकमिदम् । बाह्यानेति भूतं
भौतिकं बाह्यम् । चिच्चैत्यं च कामाद्यान्तरमिति विभागः । सत इति विधायकमिदं पदम् ।
विज्ञानेति । तृतीय इति अयमेव योगाचार इति कथ्यते । अर्थेति अर्थो विषयः ।
सर्वेति न सन्नसन्न सदसन्न च सदसद्विलक्षणमिति तदेवादेत्यर्थः । मतेति मतचतुष्टयेष्व-
ध्यात्यांशे मतैक्यम् । चार्वाका आर्हताश्चेपेक्षिताः बृहस्पतिप्रणीतलोकायतदर्शनानुसारिणो देहात्म-
वादिनः प्रत्यक्षैकप्रमाणवादिनः । तन्मतस्यात्यन्तासंगतत्वात् । स्थिर इति अजिज्ञाप्यत्वव्याप्ती ।

आभ्यप्रकाशः ।

क्षणिकत्वं तु बुद्धवचनात् । क्षणिकाः सर्वसंस्काराः संस्थित्यन्त इति । उत्पत्तिमन्त इत्यर्थः । एवमयं भूतसमुदायो वाह्य एकः । द्वितीयश्चिच्चैतिकरूप आभ्यन्तरः समुदायः । स च रूपविज्ञानवेदनासंज्ञासंस्काराख्यस्कन्धपञ्चकसमुदायात्मकः । तत्र रूप्यन्त एभिरिति वा, रूप्यन्त इति वा व्युत्पत्त्या सविषयाणीन्द्रियाणि रूपस्कन्धः । केचित्तु शरीरं तमाहुः । तदा आभ्यन्तरपदस्याध्यात्ममित्यर्थः । अहमित्याकारं रूपादिविषयमिन्द्रियादिजन्यं ज्ञानं विज्ञानस्कन्धः । स एव क्षणिकविज्ञानसंतानः, कर्ता भोक्ताहमित्यभिमानादात्मैत्युच्यते, न त्वेतदतिरिक्तः कश्चिन्नित्य आत्मास्तीति । केचित्तु यस्मिन् कर्मांतुभववासनाः शेरते तद् आशयापरनामकमालयविज्ञानमेवात्मैत्याहुः । प्रियाप्रियान्तुभवविषयसंपर्शं सुखदुःखतद्गदित विशेषावस्था या चित्तस्य जायते सा वेदनास्कन्धः । कश्चित्तु यथा स्वस्तिमती गौरिति स्वस्तिमत्तया गौरुपलक्ष्यते, ध्वजेन गृहं दण्डेन पुरुष इत्युपलक्षणप्रत्ययो वेदनास्कन्ध इति व्याख्यायते । सविकल्पः प्रत्ययः संज्ञासंसर्गयोग्यः प्रतिभासो यथा हित्यः कुण्डली गौरो ब्राह्मणो गच्छतीत्यादिः स संज्ञास्कन्धः । रागादयः क्लेशाः, मदमानमात्सर्षादय उपक्लेशाः, धर्माधर्मौ चैति संस्कारस्कन्धः । स्कन्धशब्दः समूहवाची । अयं स्कन्धपञ्चकरूप आध्यात्मिकत्वादाभ्यन्तरः समुदायः । एवं पुञ्जद्रयस्वीकारेण सकललोकयात्रानिर्वाहे सति नास्त्यन्तरिमः ।

सर्वसंस्कारा इति रागादयः क्लेशाः मदमानमात्सर्षादय उपक्लेशाः धर्माऽधर्मौ चैति संस्काराः । संस्थित्यन्त इति संस्थितेरन्ते । कीदृशा इत्यकाङ्क्षायामाहुः उत्पत्तिमन्त इति । अयमिति परमाहुस्तुक्तः । अयं च पञ्चस्कन्धहेतुक इति तान्विवृण्वन्तो रूपेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स एव चेति । समुदायात्मक इति । एतद्बुद्धयवेवाशेषं जगन्नतोऽपिक किंचिदस्ति । रूप्यन्त इति रूप विमोहने दिवादिः, रूप्यन्ते मुह्यन्ते एभिः सविषयेन्द्रियैरिति रूपस्कन्ध इत्येकवचनात्तुषेत्वादाहुः रूप्यन्त इति रूप्यते मुह्यतेऽनेन रूपस्कन्धेन जन इति । केचिदिति रूपाद्यतिरिक्तद्रव्याभाववादिनः । शरीर तु द्रव्यादिरहितं बहिरित्याभ्यन्तरः समुदाय इति कथं तन्माहुः तवेति । अध्यात्ममिति आत्मानमालयविज्ञानमधिकूल, आत्मन्यालयविज्ञाने इत्यध्यात्ममिति वा । अहमिति अहमित्याकारं ज्ञानमिति योजना । ननु विज्ञानस्कन्धः क्षणिक इत्युक्तक्षणे विज्ञानस्कन्धानुभवबाध इत्यत आहुः स एवेति । तथा च संतानत्वाददोषः । क्षणिकविज्ञानसंतानस्वरूपमाहुः कर्तेति । आत्मैति संतानद्वाराऽतदीत्यात्मेति । कर्मान्निवृत्ति कर्मांतुभवार्था जन्या वासनाः रागसंस्कारादयः । आशयेति तथा चाशेरतेऽस्मिन्नित्याशयः । प्रियेति प्रियाप्रिययोर्वस्तुनोरनुभवे उदासीनविषयसंपर्शं प्रियेण सुखमप्रियेण दुःखमुदासीनेन तद्गदित्वावस्थेति विवेकः । उपलक्ष्यन्त इति । तथा च स्वस्तिमत्तयोपलक्षणप्रत्ययः । उपलक्ष्यतेनेन स्वस्तिमत्तदिनेत्युपलक्ष्यम् । सविकल्प इति वैशिष्ट्यावगाही प्रत्ययः । अय तु ब्रमात्मकः । अलीकघटत्वादिसामान्यलक्षणम् । घटघटत्वसंसर्गावगाही सविकल्पः । अत्र कस्य संसर्ग इत्यत आह संज्ञेति । संज्ञायाः संसर्गः तद्योग्यः प्रतिभासः हित्य इत्यादि । इमे प्रत्ययाः हित्यत्वकुण्डलनौरत्नमालाद्यन्यत्रवैशिष्ट्यं पुञ्जेऽवगाहनाः हित्यादिसंज्ञासंस्कन्धं योजयन्ति आध्यात्मिकेति अध्यात्म-

इतरैतरप्रत्ययत्वादिति चेन्नोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ॥ १९ ॥

सर्वक्षणिकत्वेऽपि पूर्वपूर्वस्योत्तरोत्तरप्रत्ययविषयत्वात् कारणत्वात् संततैरेव

भाष्यप्रकाशः ।

भास्कराचार्यास्तु—परमाण्वादीनामचेतनत्वात् घणिकत्वाभित्यस्य मोक्षः प्रशासित-
वैश्वरस्य संहन्तुरनभ्युपगमाच्च न स्थूला पृथिवी संभवेत् । परमाणवश्चातीन्द्रियाः । न तैः स्थूल-
व्यवहारः । येन च स्थूलव्यवहारः स तु नास्तीति लुप्यते लोकयात्रेत्याहुः । एवमेव आंकरा
अपि । एतदेव किंचिद्वैलक्षण्येनान्येऽप्याहुः ॥ १८ ॥

इतरैतरप्रत्ययत्वादिति चेन्नोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ॥ १९ ॥ एवं क्षणिकत्वदूषणे
समाधिं चत्रांशेनाशङ्कांशान्तरेण परिहरतीत्याहुः सर्वेत्यादि । अप्राप्तिरिति पूर्वद्वन्नादप्राप्तवत्तं
इति बोध्यम् । प्रत्ययः कारणसमवायः । इतरैतरं प्रत्यया इतरैतरप्रत्ययाः तेषां भावलत्वं
तस्मात् स्वच्छोपे पञ्चमी । तत् प्राप्य वा । अयमर्थः । अविद्यादिभ्यो जन्मादयो जन्मादि-
भ्यश्चाविद्यादय इति चक्रवत्परिवृत्तौ सर्वक्षणिकत्वेऽपि न कारणव्यक्तिं प्रति कार्यव्यक्तेः
रश्मिः ।

नष्टसृष्टश्च नष्टः तथा वेदिता विदितश्च नष्टः कथं चान्येन सृष्टमन्यो वेदयेते कथं चान्येन
विदितमर्थमन्य लपादत्ते । संतानानामेकत्वेऽपि संतानिम्यत्वेयां वस्तुतो वस्तुनन्तरत्वानभ्युपगमाच्च
तन्निबन्धनं व्यवहारादिकमुपपद्यत इति । सौत्रान्तिकमतं दूषयन्ति परमाण्वादीनामिति ।
न स्थूलेति ईश्वरमन्तरेणेति ज्ञेयम् । येनेति अवयविना । नास्तीति समुदायेनान्यथासिद्ध्या
नास्तीत्यर्थः । अन्य इति भाष्या अन्ये । वैलक्षण्यं त्वेतत् समुदायसैकहेतुत्वं न सुच्यते,
अन्यतरादर्शनप्रसङ्गात् । उभयहेतुकेभ्योन्याश्रयत्वात्स्थूलपृथिव्यादेरप्राप्तिः । स्वभाववादे तु सर्वदा
समुदायत्वं स्यादिति भाष्येऽन्योन्याश्रयः । स च पृथिव्यादिसूतसमुदाये सति रूपादिस्त्वनसमुदाय-
स्वस्मिन्सति च तत्समुदाय इति । यत्तु सविकल्पकं त्रय इति तत्र । सामान्यादिः सत्त्वेन
तद्विषयकज्ञानस्य अमत्वायोगात् ॥ १८ ॥

इतरैतरप्रत्ययत्वादिति चेन्नोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ॥ १९ ॥ परिहरतीति
सूत्रकारः । सर्वेत्यादीति । सर्वक्षणिकत्व इति भाष्ये पाठं मत्तोक्तम् । कारणेति इति
नास्तिकैरुच्यते । इण्वातोर्मैत्वर्थीवाञ्छल्यमादायेत्यत्रापि प्रत्ययः कारणसमवाय इति व्याख्येय-
मित्यर्थः । अयथातोरविति विशेषः पूर्वस्मात् । प्रत्ययत्वं तु हेतुं हेतु प्रत्ययन्ते गच्छन्तीति व्युत्पत्त्येत्यर्थं
इति द्वितीयसूत्रे स्फुटम् । इतरैतरमिति इतरादिति विग्रहे कर्मव्यतिहारसूत्रे द्वित्वे समासचङ्गावे च
सुब्रह्मिके इतरैतपदास्तुः । अदडादेशस्तु न 'स्त्रीनपुंसकयोश्चरपदस्थाया विभक्तोराम्भावो वाच्यः'
इति वार्तिकान्नादात् । न च सामान्ये नपुंसकत्वेऽपि बहुवचनं स्यादिति वाच्यम् । आमः सर्वविभक्त्या-
देशत्वात् इतरे इति विग्रहोऽपि संभवी । तदेतैरेतरे इति प्रत्यया इति विग्रहः । तस्मादिति । तथा
चेतैरेतकारणसमवायत्वादित्यर्थो जातः । अयं हेतुः सर्वक्षणिकत्वेन जीवस्य संसाराप्राप्तिकृता सा
नेलत्र भवति । पूर्वस्य कारणत्वमुत्तरस्य क्रियाविषयत्वं प्राप्यैव भवति । इदमभ्युत्तरसूत्रे 'प्रतीत्यसमु-
त्पादलक्षणमुक्तम्' इत्यादिना स्फुटिष्यति तदाहुः ल्यच्छोप इति । 'ल्यच्छोपे कर्मण्यविकरणे च'
इति पञ्चमी । तत्प्राप्येति इतरैतरप्रत्ययत्वं प्राप्य । सोऽयं प्रत्ययशब्दस्य प्रत्ययविषये उन्नगार्थो न तु
यथाश्रुतमित्याशयेनाहुः अयमर्थ इति । भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अविद्यादिभ्य इति । चक्रव-
दिति कुठालचक्रवत् । कारणव्यक्तिमिति विज्ञानव्यक्तिर्निर्द्वयव्यक्तिश्च । एवं कार्यव्यक्तिरपि ज्ञेया ।

उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात् ॥ २० ॥

उत्तरोत्पत्तिरपि न संभवति । उत्पन्नस्य खलुत्पादकत्वम् । अत उत्तरोत्पत्ति-
समये पूर्वस्य नष्टत्वादुत्पत्तिक्षण एव स्थितिप्रलयकार्यकरणसर्वाङ्गीकारे विरोधा-
देकमपि न स्यात् ॥ २० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यतेत । परमाणूनां बाह्यानामाभ्यन्तराणां च यः समूहस्तस्यापि स्वैर्याभावात् स्कन्धसमुदा-
यानुपपत्तिश्च । अतः क्षणिकानामर्थानामुत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् संतत्यङ्गीकारेऽपि संसारा-
पवर्गाव्यवस्थानादसंगतं पुञ्जस्य कारणत्वमित्यर्थः ॥ १९ ॥

उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात् ॥ २० ॥ ननु यथा दीपज्वाला उत्पद्यमानैव संहन्वते
विषयीभवति च तथा पदार्थान्तरमपि संहस्यते विषयीभविष्यति चेति शङ्कायामुत्पत्तिमपि दूषयति
उत्तरेत्यादि । अत्रापि तदनुवृत्तिः । सूत्रस्यार्थं व्युत्पादयन्ति उत्तरेत्यादि । उत्पद्यमानस्य
संहन्यमानत्व उत्तरोत्पत्तिः कथमिति विचार्य सा तु न संभवति । खलुहेतौ । यतो हेतुलोकं
उत्पन्नस्य जननोत्तरं स्थितस्योत्पादकत्वम् । स्थितिक्षणस्तु न त्वन्मते । नाशक्षणे तुत्पादकत्वं न
क्वापि दृष्टम् । नाशश्च त्वन्मते अजन्मा अन्यं प्रसत्येव । अत उत्तरोत्पत्तिसमये पूर्वस्य
नष्टत्वादुत्तरानुत्पत्त्या, उत्पत्तिक्षण एव स्थितिस्वकारणप्रलयस्वकार्यकरणादि सर्वा-
ङ्गीकारे परस्परविरोधात् कार्यकारणभावविरोधाच्च एकमपि न स्यादित्येवमप्यनुपपत्त्या
च समुदायस्य संसारादेश्चाप्राप्तिरित्यसंगतं पुञ्जस्य कारणत्वमित्यर्थः ।

रश्मिः ।

क्षणिकत्वादिति भावः । तथा च मोक्षासिद्धिः । स्वैर्येत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म परमाणूना-
मिति । असंगतमिति । तथा चेश्वरस्य कारणत्वमिति भावः ॥ १९ ॥

उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात् ॥ २० ॥ संहन्यत इति । सघातभावं प्राप्नोति । संहस्य त
इति कर्मकर्तारं प्रयोगः । 'अनुदातोपदेश' इति सूत्रेणानुनासिकलोपः । वस्तुतस्तु संहनिष्यत इत्येव ।
'स्थसिचसीयुद्गतासिषु भावकर्मणोरुपदेशेऽञ्जनग्रहदृशां वा चिण्वदिदं च' इति सूत्रात् । अतो हसे हसने
इत्यत उपसंसृष्टाहृद् । इति शङ्कायामिति समुदायोपपत्तिशङ्कायाम् । दूषयतीति सूत्रकारः । अनुवृ-
त्तिरिति अप्राप्तेरनुवृत्तिः । उत्पन्नस्येति भाष्ये परमाणुपुञ्ज उत्पन्नपदार्थः । तस्य कारणमुत्पन्नमान-
परमाणुरिति तस्य व्यवस्थामाहुः उत्पद्येति परमाणोरित्यर्थः । परमाणुपुञ्जाय संहन्यमानत्वे तेनोत्तरक्षणे
नष्टेन । उत्पन्नस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म खलुरिति । उत्पन्नस्येति परमाणुपुञ्जस्य । उत्पादक-
त्वमिति । तथा च प्रथमक्षणे कारणसमवायात्मिकोत्पत्तिः, द्वितीयक्षणे स्थितिः, तृतीयक्षणे उत्पादक-
त्वम् । नाशेति द्वितीयक्षणे नाशक्षणस्तस्मिन् । अजन्मतेति प्रागभाववत् । अनादिः सान्तः
प्रागभाव इति । न तु ध्वंसवत् सादिरनन्तः । सादिरनन्तो ध्वंसाभाव इति । अत उत्तरेत्यादिभाष्यं
विवृण्वन्ति स्म अत इति । अजन्मत्वाद्धेतोः पूर्वक्षणे कार्योत्पत्तिः । द्वितीयक्षणे नाश-
ोत्पत्तिः, तृतीयक्षणे कार्यनाश इति न भवति किंतु द्वितीयक्षणे कार्यनाश इति । उत्तरेति
द्वितीयक्षणे कार्योत्पत्त्याश्रये । उत्तरेति कार्यानुत्पत्त्या । उत्पत्तीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति
स्म उत्पत्तीत्यादि । आदिशब्देन प्रागभावः । परस्परेति स्थित्युत्पत्त्योः ऋहानवस्थानल-
क्षणविरोधादेश्चमन्यत्र कृतिविवक्ष्यत्वरूपकार्यभावः आविर्भावकसत्त्वाधारत्वरूपकार्यभावसत्योः

भाष्यप्रकाशः ।

इति यावत् । ते च हेतवः पृथिव्यादयः पृथु धातवः । पष्णां धातूनां समवायात् वीजहेतुरङ्करो जायते । तत्र पृथिवीधातुर्वीजस्य संग्रहकृत्यं करोति येनाङ्कुरः कठिनो भवति । अन्धातुर्वीजं खेहयति । तेजोधातुर्वीजं परिपाचयति । वायुधातुर्वीजमभिनिर्हरति यतोऽङ्कुरो वीजाश्रि-
र्गच्छति । आकाशधातुर्वीजस्यानावरणकृत्यं करोति । ऋतुधातुरपि वीजस्य परिणामतां करोति । तदेतेषामविकलानां धातूनां समवाये वीजे रोहत्यङ्कुरो जायते, नान्यथा । तत्र पृथिवी-
धातौनैवं ज्ञानं भवत्यहं वीजस्य संग्रहकृत्यं करोमीति । एवं धात्वन्तरस्यापि । तथाङ्कुरस्यापि नैवं ज्ञानं भवत्यहमेभिः प्रत्ययैर्निर्वर्तितं इति । यथायं बाह्यः प्रतीत्यसमुत्पादो द्वाभ्यां कारणभ्यां भवति तथैवाध्यात्मिकोऽपि प्रतीत्यसमुत्पादो हेतूपनिबन्धप्रत्ययोपनिबन्धाभ्यां भवति । तत्रा-
स्याध्यात्मिकस्य त्वयं हेतूपनिबन्धः । यदिदमविद्याप्रत्ययाः संस्कारादयो यावज्जातिप्रत्ययं जराभरणादीति । अविद्या चेन्नामविष्यत्, नैवं संस्कारा अजनिष्यन्त । एवमग्रेऽपि । तत्राविद्याया
नैवं ज्ञानं भवत्यहं संस्कारानभिनिर्वर्तयामीति । संस्काराणामपि नैवं ज्ञानं भवति वयमविद्याया
निर्वर्तिता इति । एवमग्रेऽपि । एवं च सत्सविद्यादिष्वचेतनेषु चेतनान्तरानधिष्ठितेष्वपि संस्का-
रादीनामुत्पत्तिर्यथा वीजादिषु सत्सङ्करादीनाम् । इदं प्रतीत्य प्राप्येदं समुत्पद्यत इत्येताव-
न्मात्रस्य दृष्टत्वाच्चेतनाधिष्ठानस्यानुपलब्धेः । इति हेतूपनिबन्धः ।

अथ प्रत्ययोपनिबन्धः पृथिव्यप्तेजोवाय्वाकाशविज्ञानधातूनां समवायाद्भवति । तत्र
कायस्य पृथिवीधातुः काठिन्यं निर्वर्तयति । अन्धातुः कार्यं खेहयति । तेजोधातुः कायसा-
शितपीते परिपाचयति । वायुधातुः कायस्य श्वासादि करोति । आकाशधातुः कायस्यान्तः-
सुषिरं करोति । यस्तु नामरूपाङ्कुरमभिनिर्वर्तयति पञ्चविज्ञानकार्यसंयुक्तं सात्त्वं च मनो-
विज्ञानं सोऽयमुच्यते विज्ञानधातुरित्ययं प्रत्ययोपनिबन्धः । यदा बाह्याध्यात्मिकाः पृथिव्या-
दिधातवो भवन्त्यविकलास्तदा सर्वेषां समवायात् कायस्योत्पत्तिर्भवति । सोऽयं प्रतीत्यसमु-
त्पाद आध्यात्मिकः । अत्रापि पूर्ववदेव धातूनां नैवं ज्ञानं भवति यत् कायस्यैतद् वयं
रक्षिमः ।

नामिति हेत्वन्तराणाम् । जन्वादित्वाद्युः । बीजहेतुरिति बीजं हेतुर्यस्य । अभिनिर्गति वहि-
निर्गमनानुकूलव्यापारयुक्तं करोति । यत्न इति कर्मणः । अनावरणं वीजस्यान्येन । ऋत्विचि कालः
पृथुत्वत्वात्मिकाः । परिणामितामिति वृक्षादिरूपेणान्यथाभावश्च । समवाय इति हेत्वन्तरे, रोह-
तीति सप्तम्यन्तश्च । द्वाभ्यामिति हेतूपनिबन्धप्रत्ययोपनिबन्धाभ्याम् । आध्यात्मिक इति
आभ्यन्तरः । उदाहरति स्म यद्विदमिति । अविद्येति अविद्यया प्रत्ययाः कारणानि । संस्कारेति
संस्कारस्कन्धोक्तमारम्य यावज्जातिप्रत्ययं जातिरूपं कारणम् । यावच्च जराभरणादि तत्सर्वभा-
ध्यात्मिकस्य प्रतीत्यसमुत्पादस्य हेतूपनिबन्ध उदाहरणमित्यर्थः । अविद्यासत्तां साधयति अविद्या
चेदिति । लङ् क्षणिकत्वात् । अग्र इति अग्रैवाग्रे किंतु पृथिव्यादिकं स्कन्धपञ्चकं चेत्यादिनोक्तेः ।
इदमिति बीजादिकम् । इदमङ्कुरादिकम् । अथ प्रत्ययेति प्रत्ययः कारणान्तरम् । विज्ञानस्येश्वरे
प्रयोगमालोच्येश्वरं निवेद्धुं विज्ञानं धातुं व्याचष्टे यस्त्विचि । नामरूपेति नाम देवदत्तादिनाम्नः
शुक्लादिरूपस्याङ्कुरस्याभिनिर्वर्तनं करोति । अङ्कुरस्य कललधुदुदादिनामरूपाणि । पञ्चेति पञ्चमी रूपादि-
विषयेर्विज्ञानैः कार्यैः संयुक्तम् । आसन्नवस्तुगच्छति कर्तोरमित्याह्नवः कर्म तत्सहितम् । समनन्तरप्रत्यय-
रूपम् । विज्ञानधातुरिति । अथ च लयविज्ञानमित्यर्थः । कायस्यैतदिति । एतद् उत्पादनम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

विनाशमभ्युपगच्छतां वैनाशिकानां मते विनाशकारणमामग्रीर्मानिन्ध्यरूपस्य निरुध्यमानत्व-
स्थानङ्गीकारेणाभावग्रस्तत्वरूपस्यैव निरुध्यमानत्वस्य सिद्धेः । अथ भावभूतः परिनिष्पन्नावस्यः
पूर्वक्षण उचरक्षणस्य हेतुरित्युच्यते । तदसंगतम् । तस्य पुनर्व्यापारकल्पनायां क्षणान्तरसं-
न्धेन क्षणिकत्वप्रतिज्ञामङ्गप्रसङ्गात् । अथाभाव एव व्यापारः । तदसत् । हेतुस्वभावात्तुपरक्तस्य
फलोत्पादकत्वासंभवात् । स्वभावोपरागाम्युपगमे च हेतुस्वभावस्य फलकालावस्थायित्वप्राप्तेः
क्षणमङ्गलयागप्रसङ्गात् । स्वभावोपरागं विनैव हेतुफलभावाम्युपगमे च सर्वतः सर्वत्र सर्वदा
सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गात् । किंच उत्पादननिरोधौ किं वस्तुनः स्वरूपमुत्पावस्थान्तर वस्त्वन्तरमेव वा ।
आद्ये वस्तुशब्द उत्पादननिरोधशब्दौ च पर्यायाः स्युः । तथा सति व्यवहारवाधप्रसङ्गः । न
द्वितीयः । तथा सति वस्तुन आद्यन्तमध्यक्षणत्रयसंबन्धप्राप्त्या क्षणिकत्वत्यागप्रसङ्गात् । न
तृतीयः । तथा सत्यश्वमहिषवत् परस्परसंसर्गाराहित्याद् वस्तुनः शाश्वतिकत्वप्रसङ्गात् । यदि च
वस्तुनो दर्शनादर्शने उत्पादननिरोधौ तदापि द्रष्टृधर्मत्वाद् तौ न वस्तुधर्माविति वस्तुनः शाश्वति-
कत्वप्रसङ्ग इत्यसंगतं सौगतं दर्शनमित्याहुः ।

भास्कराचार्यास्तु—अनुत्पन्नस्य शश्विपाणतुल्यत्वाद्दुत्पन्नविनष्टस्य चाभावग्रस्तत्वाच्च
हेतुत्वम् । अथ पूर्वक्षणविनाश उचरक्षणोत्पत्तिश्च युगपद्भवेतां तुलान्तयोर्नानौघामवदिति ।
तदसत् । तुलाया मध्ये छत्रधारणादन्तयोश्च युगपदुपस्थितयोरेकस्य गुरुत्वाच्चात्मत्वेदुत्पन्नोच्चायाम्
इति युक्तम् । अत्र दूचरोत्पत्तिकाले पूर्वस्थित्यनुपगमाच्च हेतुत्वसंभवः । स्थित्युपगमे च
रश्मिः ।

भावभूतः सद्भूतः । परिनिसिति विनाशोन्मुखः । व्यापारेति क्षणेन क्षणः इति प्रलये
तृतीयानिर्वाहकस्य व्यापारस्य कल्पनायाम् । हेतुत्वस्य सव्यापारनिर्व्यापारसाधारणत्वात् ।
क्षणान्तरेति व्यापाराश्रयस्य क्षणान्तरस्य संबन्धेन । व्यापार इति कार्योत्पादनाल्यो
हेतुर्व्यापारस्तस्य च पूर्वक्षणे नाशक्षणे सत्त्वादुपपन्नं नष्टसापि कारणत्व, यावत् । स व्यापारो
हेतुस्वभावादादतिरिक्तोऽनतिरिक्तो वा । आद्ये दोषमाहुः । अनुत्पत्तत्वं हेतुस्वभावातिरिक्तत्वम् ।
फलोत्पादेति अतिप्रसङ्गाच्चा । द्वितीये दोषमाहुः स्वभावोपेति । फलं कार्यम् । क्षण-
भङ्गेति हेतुस्वभावस्य द्वितीयक्षणे सत्त्वादयम् । सर्वदेति शृङ्खलालादिनाशकालेऽपि । सर्वो-
त्पत्तीति । क्वचित्तु भाव एवास्य व्यापारः भाव उत्पत्तिस्तत्र । हेतुस्वभावात्तुपरक्तस्य फलसो-
त्पत्त्यसंभवात् । सभाषायेहेतुस्वभावस्य भूत्तरकत्वादितिलेवं शंकराचार्यव्याख्यानम् । किंचेति ।
निरोधो नाशः । अचस्थान्तरमिति उत्पादननिरोधशब्दान्यां स्थितिकालिकवस्तुन आद्य-
न्ताल्येऽवस्थेऽभिलष्येते इत्येवं वस्तुनः सकाशादुत्पादननिरोधयोर्विशेषोऽवस्थान्तरम् । व्यवहारेति
वस्तुन उत्पादो वस्तुनो नाश इत्यपर्यायताद्योधकस्य व्यवहारस्य बाधप्रसङ्गः । आश्रन्तेति ।
मध्यं स्थितिः । शाश्वतिकेति न ह्यश्वो महिपनाशको भवतीत्येवं निरोधाप्राप्त्या शाश्वतिकत्व-
प्रसङ्गात् । द्रष्टेति ज्ञानतदभावात्प्रकत्वेन तथात्वात् । ताविति । ज्ञानाज्ञानात्प्रकत्वेनोत्पाद-
निरोधौ । आहुरिति शंकराचार्याः उत्तरोत्पादे पूर्वस्य निरोधाज्ञानाच्च हेतुत्व संभवतीत्यर्थमाहुः ।
अनुत्पन्नस्येति । उत्पन्नेति उत्पन्न एव द्वितीयक्षणे विनष्टः क्षणिकत्वस्येत्यर्थः । युगपद्भवने
दृष्टान्तमाहुः तुलेति । तुलान्तयोरेकवयवयोः । अन्तयोरेकवयवयोः । तद्वदुत्पत्ति स हेतुर्त्यस्य ।

भाष्यप्रकाशः ।

भोऽयमन्यो घटक्षणोऽभिमतो यतः कपालोत्पत्तिरिष्यते, स सदृशसंतानजननस्वभावो घटक्षणात्वादीतानन्तरघटक्षणवदित्यनुमानात् । यदि चासौ विसदृशसंतानजननस्वभाव एवाभ्युपेत्येत, तदा पूर्वक्षणाः विसदृशसंतानजननस्वभावाः । घटक्षणत्वादन्त्यक्षणवदित्यनुमानात् कुम्भकारादारभ्य कपालपङ्क्तिरेव स्यात् । एवं सति मुद्गरेण घटस्य सदृशसंतानजननस्वभावता नाशवे विसदृशसंतानजननस्वभावता चोत्पाद्यत इत्यवश्यमभ्युपेतव्यम् । अन्यथा कपालोत्पत्त्यसंभवात् । ततश्च भवता सहेतुकं विनाशमभ्युपगच्छता विनाशस्य स्वाभाविकत्वविकल्पः परित्यक्तः ।

यदि विकल्पोऽङ्गीक्रियते विसदृशसंतानस्त्यक्तव्य इति सिद्धहानिर्दष्टविरोधश्च । तत्र यथा तव सदृशसंतानजननस्वभावविनाशो मुद्गारेण क्रियते तथा भमापि घटविनाश एव क्रियते इति स्थितः सहेतुको विनाश इति । प्रत्यभिज्ञानाच्च कालान्तरस्थायित्वम् । ज्वालादिष्वपि सामान्यं समाश्रित्य प्रत्यभिज्ञा । वृद्धिहासदर्शनाद् व्यक्तीनामनित्यत्वैव । तथापि न क्षणिकत्वं, बाधाभावात् । क्षणिकत्वं च न प्रत्यक्षम् । प्रथमोत्पत्तौ निर्विकल्पकज्ञाने विशेषापरामर्शात् । यद्योक्तं क्रमयोगपद्याभ्यामर्थक्रियाधिरोध इति । स तु तवापि समानः । योऽस्यान्वत्यक्षणो यसादङ्गुरोत्पत्तिरिष्यते, सोऽप्यङ्गुरजननस्वभावो न भवति, त्रीद्विषणत्वादनन्तरातीतत्रीद्विषणत्वात् । रक्षितः ।

धाधोस्तेवेति चेत्तत्राहुः योऽयमन्य इति पुञ्जः । कपालोत्पत्तिरन्यकार्यावान्तरोत्पत्तिः । इष्यत इति अन्यकार्यपर्यन्तं संतानवादिनेष्यते । स इति अन्यघटक्षणः पुञ्जः । घटक्षणेति घटरूपक्षणत्वात् । इत्यनुमानादिति । तथा च कपालरूपविसदृशजननस्वभावेन्ये घटे सदृशसंतानजननपत्त्या सदृशसंतानोत्पत्तिप्रतिनिरोधः । असावित्यन्यो घटः । पूर्वक्षणा इति आमघटरूपाः । कुम्भकारादिति आमघटकर्तारं कुम्भकारपदात्तद्वधापारादारभ्य पाकादिकालेऽपि कपालोत्पत्तिरासुद्गरसंयोगे स्यात् । एवं सतीति उभयथापि दोषे सति । अन्यथेति सदृशसंतानजननस्वभावतानाभावे । अयं मुद्गरादिनेसाद्युक्तं दूषयन्ति स्म ततश्चेति । सहेतुकमिति हेतुर्मुद्गरः । विनाशां सदृशसंतानजननस्वभावत्वाविनाशम् । विकल्प इति स्वाभाविको वेति विकल्पः । विनाशो यः क्रियत इत्यादिग्रन्थेऽत्रैव पूर्वमुक्ते । विसदृशेति विसदृशे संतानेऽङ्गीक्रियमाणे आमघटदर्शनेऽसंक्षणेन कपालदर्शनापत्त्या त्यक्तव्यः । सिद्धेति सिद्धस्य विसदृशोत्पादकत्वस्य हानिर्दष्टायाः कपालोत्पत्तेर्विरोधश्च । तश्चेति न्यन्ते घटादौ । दीपज्वालादिषु व्यभिचारः प्रत्यभिज्ञाया नित्यत्वेन साक्युक्तस्य परिहरन्ति प्रत्यभीति । ननूक्तं दीपज्वालादिषु व्यभिचारस्तत्राहुः ज्वालादिष्विति । सामान्यमशित्वं जातिः । व्यक्तीनामिति ज्वालादिव्यक्तीनाम् । तत्रापिती वृद्धिहासमात्वेऽपि । बाधेति उत्तरक्षणे ज्वालाबाधाभावात् । प्रथमेति प्रथमक्षणरूपघटोत्पत्तौ सत्यां तद्विषयकं निर्विकल्पकं ज्ञानं जायते तत्क्षणत्रिके विशेषः इदमपरमित्साकारकः तस्य परामर्शः बाधुपादिस्वस्वाभावात् । तच्च स्वलक्षणमात्रगोचरमिति बाधाः । एतादृशनिर्विकल्पकज्ञाने निश्चेषजात्समादीनामपरामर्शाद्विशेषाधीनं प्रत्यक्षं न भवतीत्यर्थः । अन्यदङ्गुरोत्पत्तिरिति यस्मादिति भीजरूपात् । तथा च कालरूपक्षणस्य कालिकसम्बन्धो बीजनिष्ठोऽक्षणा । दूषयन्ति स्म स्तोऽपीति । अनन्तरेति उत्पत्तिविनाशविषयप्रतिषेधेऽपि त्रीद्विरूपौ क्षणौ तद्वत् । अनन्तरक्षणस्य नाङ्गुरजननस्वभावत्वमिदं समवायिकारणधर्मः । उक्तौ तु हेतुः । त्रीद्विरक्षणवत्सायित्वं तदनुसारेणोक्तं न तु तन्मतीयक्षणिकत्वमादृत्य । त्रीद्विरसमानसत्ताम्

घन्त इति । वस्तुनः क्षणान्तरसंबन्धे प्रथमप्रतिज्ञा नश्यति । असति द्वितीया । द्वितीया चेन्नाङ्गीक्रियते तदा प्रतिबन्धाभावात् सर्वं सर्वत एकदैवोत्पद्येत ॥ २१ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पुञ्जस्य कारणता निरस्ता । अतः परमसत्येव हेतौ फलोत्पत्तिरिति तदभ्युपगतमाकाशिक-
पक्षं दूषयति असतीत्यादि । तत्र कस्याः प्रतिज्ञाया उपरोध इत्याकाशायां तां स्फुटीकर्तु-
माहुः एका इत्यादि । एका स्फुटा । एतस्यामेवाभावस्य कारणताऽभ्युपगमः । अपरा त्वेवम् ।
आलम्बनप्रत्ययः, समन्तरप्रत्ययोऽधिपतिप्रत्ययः, सहकारिप्रत्ययश्चेति चतुर्विधान् हेतून्
प्राप्य चित्तं विज्ञानस्कन्धात्मकं, चैत्ता वेदनास्कन्धात्मका उत्पद्यन्ते । तत्रालम्बनप्रत्ययो
नाम विषयः, तेन चित्तस्य नीलाद्याकारता । समन्तरप्रत्ययः पूर्वविज्ञानं, तेन बोधरूपता ।
अधिपतिप्रत्यय इन्द्रियं, तेन रूपादिग्रहणप्रतिनियमः । सहकारिप्रत्यय आलोकादिः, तेन
स्पष्टार्थता । एवं चतुर्विधैर्हेतुभिर्नीलाद्याकारकविज्ञानात्मकं चित्तमुत्पद्यते । एवं चित्ताभिन्न
हेतुजानां सुखादीनां चैतानामेत एव चत्वारो हेतव इति द्वितीया प्रतिज्ञा । एतस्या अङ्गी-
कारे हेतुभूतस्य वस्तुनो द्वितीयक्षणसित्या क्षणान्तरसंबन्धे क्षणिकत्वप्रतिज्ञा नश्यति ।
इदमत्र प्रसङ्गाद्भक्तम् । प्रस्तुतमाहुः असतीत्यादि । यदि चासत्येव हेतावभावादेव फलोत्पत्ति-
रिष्यते तदा द्वितीया चतुर्विधान् हेतून् प्रतीत्येति प्रतिज्ञा नश्यति । तदिदंभक्तम् असति
प्रतिज्ञोपरोध इति । यदि च क्षणिकत्वं स्थितमेवेति द्वितीया नाङ्गीक्रियते, तदा हेत्व-
भावस्य सर्वत्र सुलभत्वेन प्रतिबन्धाभावात् सर्वं सर्वत उत्पद्येत, एकदैव चोत्पद्येतेति ।
तदिदंभक्तं योगपद्यमन्यथेति । तथा चोभयथाप्यसंगतं सौगतं मतमित्यर्थः ॥ २१ ॥

श्लोकः ।

असति प्रतिज्ञोपरोधो यौगपद्यमन्यथा ॥ २१ ॥ निरस्तेति ब्रह्मणः समवायित्वाय
निरस्ता । दूषयतीति सूत्रकारः । तत्रेत्यादि असति उभयोः प्रतिज्ञयोः कस्याः । तामिति प्रतिज्ञाय ।
अपरेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अपरेति । प्राप्येति प्रतीत्य इत्यस्य विवरणम् । विज्ञानेति ।
एते स्कन्धा अधिकरणारम्भे व्याख्याताः चैत्यचैत्तैतिकशब्दैर्व्यवहियन्ते । चित्तस्थेति । यथा
नीलविज्ञानस्य नीलं वस्त्वालम्बनप्रत्ययो विषयत्वेन नीलाद्याकारता चित्तस्य विज्ञानस्कन्धस्य ।
पूर्वविज्ञानमिति पूर्वस्य विज्ञानं यत्स्मरणमित्युच्यते सस्कारो वा । रूपादीनि रूपादिग्रहणस्य
प्रतिनियमः चक्षु रूपमेव गृह्णाति श्रोत्र शब्दमेवेत्यादिनियमः । द्वितीयार्था किंचित्कुर्वन्ति स्म एव-
मिति, पूर्वोक्तप्रकारेण । वस्तुन इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म एतस्या इति । क्षणिकत्वप्रतिज्ञेति
प्रथमप्रतिज्ञा इति भाष्यविवरणमिदम् । इदमत्रेति अत्र भाष्ये । प्रसङ्गादिति संगतिसामान्यलक्षणस्य
प्रसङ्गप्रतिबन्धात्सामान्यलक्षणसमन्वयाय । एवमुपोद्घातसंगतिशुक्त्वा प्रकृतं सूत्रार्थमाहुः इत्यर्थः ।
तेनोपोद्घातः संगतिरिति सिद्धम् । असतीत्यादीति । असति द्वितीया प्रतिज्ञा नश्यति । हेतूनि
विषयादिरूपाण्यं प्रतीत्य नामात्रं प्राप्य । इतीति इति सूत्रश्लेघेन । (अत्र यद्यपि वस्तुनः क्षणान्तरसंबन्धे
ऽसतीत्यर्थः संभवति तथाप्याकाशिकपक्षदूषणसावश्यकत्वात्) भाष्ये सौत्रमन्यथाशब्दः द्वितीया
वेदित्यादिना व्याख्यातं तद्भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यदि चैति । स्थितमेवेति स्थितमेव । नाङ्गीति
अनतिप्रयोजनत्वान्नाङ्गीक्रियते । अतियौक्तिकत्वात् । भाष्ये तदेत्यादिना सौत्रं यौगपद्यपदं व्याख्यातं
तद्भाष्यं व्याकुर्वन्ति स्म तदा हेत्विति । उभयथेति सत्येऽसत्ये च हेतौ ॥ २१ ॥

प्रतिसंख्यानिरोधः । त्रयमपि निरुपाख्यम् । निरोधद्वयमपि न प्राप्नोति । संतते-
रविच्छेदात् । पदार्थानां च नाशकसंबन्धाभावात् प्रतिबन्धसंबन्धाभावः ।
आद्यनिरोधः पदार्थविषयको व्यर्थः । द्वितीयः क्षणिकाङ्गीकारेणैव सिद्धत्वान्ना-
ङ्गीकर्तव्यः ॥ २२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विसदृशसंतानः स आद्यः । प्रतिक्षणभावी चोपलब्धनर्हः सूक्ष्मश्च यो निरन्वयविनाशः स द्वितीय
इति रामानुजाचार्याः । निरुपाख्यमिति अनिर्वाच्यम्, अवस्तिवति यावत् । दूषणं व्युत्पा-
दयन्ति निरोधेत्यादि । कथं संतत्यविच्छेद इत्याकाङ्क्षार्था विभजन्ते पदार्थानामित्यादि ।
तन्मते पदार्थाः सर्वे क्षणिकाः सदृशसंतानजननस्तभावाः । क्षणिकानां च नाशकसंबन्धो न
पूर्वं दृष्ट इत्यन्त्यानामपि पदार्थानां नाशकसंबन्धाभावात् पूर्ववदेव संततिप्रतिबन्धाभाव
इत्यविच्छेद इत्यर्थः । न च यदा प्रतिसंख्यासंबन्धस्तदा प्रतिभन्त्स्यत इति युक्तम् । तन्मते
विज्ञानसंतानात्मकस्य जीवस्य क्षीणे संस्कारे तैलक्ष्ये प्रदीपस्थेव निर्वाणेनाभावप्राप्तिर्मात्रः ।
संस्कारक्षयश्चार्य्यचतुष्टयाभ्यासजन्यश्च प्रतिसंख्यया वाच्यः । तत्राभ्यासस्य यौनःपुनरूपत्वेन
स्त्रिधर्मतया क्षणिके जीवे वस्तुमशक्यत्वेन तज्जन्मप्रतिसंख्यायाः सुतरां तथात्वात् । अतः
संततेरविच्छेद एवेत्याद्यनिरोधो विज्ञानपदार्थविषयको व्यर्थः । तथा सति पदार्थान्तर-
विषयकोऽपि तथा । न च द्वितीयो युक्त इति शङ्क्यम् । यतो द्वितीयः क्षणिकाङ्गी-
कारेणैव साधनयोगशून्यतायां संतत्यविच्छेदस्य सिद्धत्वान्नाङ्गीकर्तव्यः । 'अहं कृत्यदृच-
रक्षिः' ।

विसदृशस्य कपालस्य संतानरूपं कपालोत्पत्तेः प्राक् सदृशसंतानाभ्युपगमात् तथा च सदृशघटादि-
संतानावधिरित्यर्थः । विसदृशेति कपालादिसंतानो घटादिविसदृशः । स आद्य इति प्रतियोगि-
व्यतिरेकाव्यतिरेकशून्यः प्रतियोगिस्वामात्रिको नाश इत्यङ्गीकारात् विसदृशसंतान एव नाश इत्यर्थः ।
निरन्वय इति तप्तायःपतित्ताऽखिन्दोरिव निःशेषनाशः । निरोधेत्यादि प्रतिसंख्याप्रतिसंख्या-
निरोधद्वयमपि न प्राप्नोति न संभवति । तदुक्तं प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधाप्राप्तिरिति ।
कुतः । संततेरविच्छेदादिति सूत्रमाभ्यासः । दृष्ट इति क्षणिकत्वान्न दृष्टः । अन्यानामिति
परिनिष्पन्नावस्थानां पुञ्जानां घटादीनाम् । आद्यनिरोध इत्यादि भाष्यं विवरीतुमाशङ्क्य निषे-
धन्ति स्म न च यदेति । प्रतिसंख्येति सन्तमेनमसन्तं करोमीति प्रतिकूलद्विसंबन्धः ।
प्रतिभन्त्स्यत इति कल्याणप्रतिकूलं नाशं भावः करिष्यते । यदि कल्याणे सुखे च 'कल्याण-
स्थानमङ्गलम्' स्वरवर्णालुक्रमहैमघातुपाठे न्वादिः । इहमावस्तु चिन्त्यः । संस्कारमदारूप-
संस्कारस्कन्धे । निर्वाणेनेति 'निर्वाणमसंगमने' इति विश्वः । अर्च्यचतुष्टयेति । अत्रे
वाच्यम् । तथात्वादिति जीवे वस्तुमशक्यत्वादिति । तथा च प्रतिसंख्यासंबन्धाभावेन प्रति-
बन्धाभावात् युक्तः प्रतिसंख्यानिरोध इति भावः । अविच्छेद इति निरन्वयपञ्चसाभाव एव ।
आधेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म आद्येति । बुद्धिपूर्वको विनाशः । व्यर्थ इति यथाधनिरोधः
स्यात् दृश्यते परं न दृश्यत इत्याद्यनिरोधो व्यर्थः । तथा सति संततेरविच्छेदे सति । पदार्थेति
रूपस्कन्धादिविषयकोऽपि व्यर्थः । द्वितीय इति भाष्यमवतारयन्ति न चेति । द्वितीय इत्यादिभाष्यं
विवृण्वन्ति स्म यत इति । द्वितीयो बुद्धिपूर्वको विनाशः । क्षणिकेति भावपदार्थमात्रस्य । साधनेति

अविद्यातत्कार्यातिरिक्तस्याभावात् सहेतुकोऽपि । न हि बन्ध्यापुत्रेण रज्जुसर्पौ नाद्यते । अत उभयथापि दोषः ॥ २३ ॥

आकाशे चाविशेषात् ॥ २४ ॥

यद्योक्तमाकाशमप्यावरणाभावो निरुपाख्यमिति तत्र आकाशेऽपि सर्व-

भाष्यप्रकाशः ।

निर्हेतुके विनाशेऽप्रीक्रियमाणे अर्च्यसत्यचतुष्टयाभ्यासादिसाधनविधायकशास्त्रवैफल्यम् । तेन सहेतुकत्वोपगमे निर्हेतुकत्वप्रतिज्ञादानिरापे क्षणिकवादिनं प्रति स्मारिता । मिथ्यावादिनो निर्हेतुकत्वाङ्गीकारे शास्त्रवैफल्यं तुल्यम् । सहेतुकत्वपक्षेऽप्यविद्यातत्कार्यातिरिक्तस्य नाशस्य मिथ्यावादितेऽप्यभावात्तद्व्यवस्थेऽपि मिथ्यात्वात् तत्र दूषणमविद्येत्यादिनोक्त्वा व्युत्पादयन्ति न हीत्यादि । अत उपगमद्वयस्याप्यसंगतत्वान्मतद्वयेऽपि दोष इत्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु—क्षणिकवाद्यभ्युपेतानुच्छादुत्पत्तिरूपत्रयस्य तुच्छत्वासिद्धिं न संभवतीत्युक्तम् । तदुभयप्रकाराम्युपगतौ दोषश्च भवति । तुच्छादुत्पत्तौ तुच्छमेव कार्यं स्यात् । यद् यस्मादुत्पद्यते तत् तदात्मकमेव दृष्टम् । यथा मृत्सुवर्णाद्युत्पत्तौ मणिकमुद्रादिकं मृत्सुवर्णाद्यात्मकम् । न च तुच्छात्मकं जगद् भवद्भिरिष्यते, न च श्रतीयते । सतो निरन्वयविनाशे सत्येकक्षणादूर्ध्वं कृत्स्नस्य जगतस्तुच्छतातिरेव स्यात् पश्चानुच्छाजगदुत्पत्तावनन्तरोक्तं तुच्छात्मकत्वमेव स्यात् । अत उभयथा दोषात् भवदुक्ताद्युत्पत्तिनिरोधावित्येवमाहुः ॥ २३ ॥

आकाशे चाविशेषात् ॥ २४ ॥ अतः परमाकाशं दूषयतीत्याहुः यद्येत्यादि । आवरणाभावमात्रमाकाश इति यदुच्यते तदसंगतम् । आकाशेऽपि भूतान्तरवद् वस्तुत्वरहितम् ।

कार्याणि परिकराश्च । निर्हेतुके विनाशे अप्रतिसंख्यानिरोधे । अर्च्यसत्येति । एतस्य गतस्यै भास्कराचार्यैर्व्याख्यानमनूदितम् । तेनेति साधनविधायकशास्त्रेण । स्मारितेति आरम्भस्यै स्कन्धानुवादाग्रे सेयमभावप्राप्तिर्भोक्ष इत्यनुवादानिर्हेतुकत्वप्रतिज्ञातस्याग्रे संस्कारस्कन्धाप्राप्तिक्रयनेन संस्कारस्कन्धक्षयात्मा भोक्षोऽपि दुर्लभ इति निर्हेतुकत्वप्रतिज्ञाहानिः सा स्मारिता । क्षणिकवादिन उक्तत्वाभाष्योक्तरीत्या मिथ्यावादिन आहुः मिथ्येति । शास्त्रेति अर्च्यसत्यादिशास्त्रवैफल्यम् । अत इति भाष्ये विवृण्वन्ति अत इति । इत्यर्थ इति । तथा चोभयथा च मतद्वयेऽपि दोषादिति सूत्रार्थः । तुच्छादिति अवस्तुमत्तात् । उत्पन्नस्येति वस्तुनः । तुच्छत्वासिद्धिश्च । उक्तमिति पूर्वसूत्र उक्तम् । तथाहि । निरोधद्वयं सतो न संभवति । अविच्छेदात् । सतो निरन्वयविच्छेदासंभवादिति सूत्रं व्याख्यायासभवं व्युत्पादयन्ति स्म प्रतिसंख्यावस्थायोगिद्रव्यमेकमेव स्थिरमुत्पत्तिविनाशयोः कार्यावसान्तरत्वादित्युक्तं तदनन्यत्वाधिकरणे । ननु निरन्वयविनाशो निर्वाणे हीने दृश्यते इत्यन्यत्र सोऽनुमीयते निरन्वयनाशवच्च कार्यत्वादीपवदिति चेन्न । घटशरावादौ मृदादिद्रव्यानुवृत्त्युत्पत्तय्या सतो द्रव्यस्यावान्तरापरिरेव नाश इति निश्चिते प्रदीपादौ सूक्ष्मदशापत्याप्यनुपलम्भोपपत्तेश्चाप्यवसान्तरकल्पनेऽस्यैव युक्तत्वेन घटान्तामावादिति । तदुभयेति तुच्छादुत्पत्तिप्रकार उल्लेखस्य तुच्छत्वप्रकारश्च । तमाहुः तुच्छादुत्पत्ताविति । मणिकेति । मणिकं महाघटः । तुच्छतासिद्ध्यात् । पश्चादिति तुच्छताग्रेः पश्चात् । अनन्तरेति पूर्वदूषणत्वनोक्तम् । उभयथेति तुच्छादुत्पत्तौ उल्लेखस्य तुच्छत्वात्प्रीकारे च ॥ २३ ॥

आकाशे च विशेषात् ॥ २४ ॥ आवरणेति तदप्यवस्तित्वयुक्तं निरुपाख्यमिति

अनुस्मृतेश्च ॥ २५ ॥

सर्वोऽपि क्षणिकवादी वाधितः । स पदार्थं पदार्थं इत्यनुस्मरणत् । अनु-
भवस्मरणयोरेकाश्रयत्वमेकविषयत्वं च ॥ २६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

रूपिद्रव्यसमवायित्वात् त्रिवृत्कारणेन रूपसंबन्धाच्च प्रत्यक्षमित्याहुः । तत्राप्यनुमेयत्वसण्डन-
मात्रं युक्तम् ।

शंकराचार्या भास्कराचार्याश्चाकाशमन्त्रे बुद्धवाक्यसंमतिमत्पाहुः 'पृथिवी भगवन्
किं निःसंश्रया' इत्येवं प्रश्नप्रतिवचनप्रवाहे पृथिव्यादीनामन्तः 'वायुः किं निःसंश्रयः' इत्यस्य
प्रश्नस्य प्रतिवचनं 'वायुराकाशसंश्रयः' इति बुद्धेनोक्तम् । तथा,

'आकाशस्य स्थितिर्यावद् यावच्च जगतः स्थितिः । तावन्मम स्थितिर्भूयाज्जगद्बुद्धः स्थानि निवृत्त'
इति च बुद्धेनोक्तमिति । तथा चाकाशस्यावस्तुत्वे तदसमजसं स्यादिति ॥ २४ ॥

अनुस्मृतेश्च ॥ २५ ॥ एवं क्षणिकवादं विशेषतो निराकृत्येदानीं संक्षेपेण निरा-
करोतीत्याशयेनाहुः सर्वं इत्यादि । अयमर्थः । क्षणिकवादी हि सर्वस्य क्षणिकत्वं मन्यमानो
ऽनुभवितुरनुभूतिविषयस्य च सदृशसंतानेन प्रत्यभिज्ञानमनुपपादयति । तदसंगतम् । प्रत्यभि-
ज्ञाने हि यः पूर्वं दृष्टः स एवाऽयं पदार्थ इति, योऽहं पूर्वमद्राक्षं स एवाहमिदानीं पश्यामी-
त्याकारः । तत्र च, स इत्यनेन पूर्वकालवर्तिनोऽयमहमित्यनेनोचरकालवर्तिनोऽनुभूति-
विषयस्यानुभूतिवैक्यस्य परामृध्यमाणतया पूर्वापरकालवर्तिन एकस्य सिद्धत्वेन क्षणिक-
संतानस्य चकृमशक्यत्वात् । न च तत्र संताने स इति पूर्वकालवर्तित्वामिमानात् सर्वमप्यव-
इति वाच्यम् । अनुभवस्मरणयोरेकाश्रयत्वमेकविषयत्वमैतत्त्वात् संतानेन च पूर्वकालस्यानुभूत-
रद्विमः ।

संबन्धो घृतिनियामकः स्यात् स तु नास्तीति न तस्याकाशस्य शब्दादनुमेयत्वमप्रयोजकत्वा-
दित्यर्थः । रूपीति पञ्चीकरणेन रूपिद्रव्यावयवसंबन्धित्वेनावपवाकाशयोस्तादात्म्य मन्यन्त इति
ज्ञायते । रूपाण्याकाशगुणत्वाद् द्रव्याश्रितानि तादृशद्रव्यवायुसमवायित्वादिति वा । तत्रापीति
एवं मतेऽपि । अनुभवेत्येवमिति । न तु रूपिद्रव्यसमवायित्वमण्डनम् । 'आकाशाद्वायुः' इति
श्रुतेः । त्रिवृत्कारणस्याकरे व्यवस्थापनेन रूपसंबन्धाभावात् । प्रत्यक्षत्वमपि न रूपसंबन्धेन किंतु
रूपत्वेन । नीरूपो नील इत्याकाशव्यवस्थापनात् । अग्याहुतिरिति अपिशब्देन श्रुतिसंमतिः ।
प्रश्नप्रतीति एवमवादीनां प्रश्नप्रतिवचनेन प्रवाहे । ममेति बुद्धस्य । तदित्युक्तवाक्यद्वयम् ।
माष्वास्तु दीपादिषु विशेषदर्शनात् क्षणिकत्वेनान्यत्र क्षणिकत्वमनुमीयते चेदाकाशादिष्विशेषदर्श-
नादन्यत्रापि तदनुमीयत इत्याहुः ॥ २४ ॥

अनुस्मृतेश्च ॥ २५ ॥ अनुभवितुरिति विज्ञानस्वरूपस्य । अनुभूतीति रूपस्वरू-
पादेः । प्रत्यभिज्ञानम् तत्तेदंताप्रकारकं ज्ञानम् । एवं वादस्वरूपसुक्त्वा वाधित इतीदं भाष्यं
विवृण्वन्ति स्म तदसमिति । सूत्रार्थमूत्रं स एवेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म प्रत्यभिज्ञान
इति । पूर्वकालेति । घटादेरात्मनश्च तदुक्तमनुभूतिविषयस्यानुभूतिवैक्येति । अनुभवेत्यादि-
भाष्यं विवरीतुमाशङ्कामाहुः न च तत्रेति । सर्वमिति यद्यत्प्रत्यभिज्ञोपयोगि तत्सर्वम् । अनु-
भवेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति अनुभवेति । एकाश्रयत्वं च तादात्म्येन बोध्यम् । एकं च मन

नासतोऽहृष्टत्वात् ॥ २६ ॥

अपि च नानुपमर्थं प्रादुर्भावं वैनाशिका मन्यन्ते । ततश्चाऽसतोऽलीकात्

भाष्यप्रकाशः ।

द्राभ्यां कालिकं नित्यप्रलयमादाय, विमतं प्रतिक्षणोत्पत्तिविनाशम्, अवस्थाभेदवत्त्वाद्, दीपज्वालादिवल्यनुमानेन यद् क्षणिकत्वमुक्तं तद् विशेषणाभावप्रयुक्ताभावादेव, न तुमथाभावात् । तथा सति यदग्रे,

'सोऽयं दीपोऽर्चिषां यद्गतस्तोतसां तदिदं जलम् । सोऽयं पुमानिति नृणां मृषा धीर्गोर्धृषायुषाम्' इति ।

प्रत्यभिज्ञाया मिथ्यात्वम् । तदपि व्यर्थायुषामविवेकिनामेव तस्याः, न तूक्तीतिकविवेकवतां प्रत्यभिज्ञाया इति न कोऽपि विरोध इति दिक् ॥ २५ ॥

नासतोऽहृष्टत्वात् ॥ २६ ॥ एवमद्यमिर्वैनाशिकामितं क्षणिकत्वाद् निराकृत्य तदभिमततामभावाद्भावोत्पत्तिं निराकरोतीत्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति अपि चेत्यादि । अयमर्थः । 'नानुपमृष्टं प्रादुर्भावाद्' इति बुद्धसूत्रे वीजोपमर्दं विनाङ्कुरोत्पत्तेर्दुग्धोपमर्दं विना दधुत्पत्तेर्दृष्टिपण्डोपमर्दं विना घटोत्पत्तेरदर्शनान्नष्टेभ्य एव तेभ्यस्तत्तदुत्पत्तिदर्शनाच्च केवलोलोमाव रक्षिमाः ।

इति कल्पिताः । द्वाभ्यामिति एकादशे द्वाविंशोऽध्याये स्तः । तत्र 'त्वत्तः परावृत्तवियः सङ्कतैः कर्मभिः प्रभो । उच्चावचान् यथा देहान्युहन्ति विसृजन्ति च । तन्ममाख्याहि' इत्युद्धवप्रथे भगवद्वाक्याभ्यामुत्तरभूतान्याम् । प्रतिक्षणोति बहुव्रीहिः । अवस्थाभेदवत्त्वं वयोवस्थादिमत्त्वम् । दीपेति । आदिशब्देन जलतरङ्गः । उक्तमिति श्रीधैरुक्त् । तदिति क्षणिकत्वम् । विशेषणमवस्थाभेदवत्त्वम् । अवस्थाभेदवत्त्वसर्वभूतरूपविमतमिति विशेषणत्वम् । तदभावप्रयुक्तविमताभावात् । ननु वयोवस्थादिमत्त्वविमतोभयाभावात् । 'वयोवस्थादयः कृताः' इति स्मरणात् । उभयाभावे विवक्षिते विमतवयोवस्थादयः कृता इति स्परेत् । द्वादशस्कन्धेऽपि 'परिणामिनामवस्थाः' इति 'तात्त्विकोन्यथाभावः परिणामः' तद्वतामवस्था जन्मप्रलयहेतव इति परिणामकथनात्परिणामिनो नित्यत्वमेव न क्षणिकत्वमित्यवसेयम् । द्वादशस्कन्धनियन्धे 'अतः परं द्वितीयस्तु जगदाश्रय उच्यते' इति जगदाश्रयप्रकरणस्य द्वितीयस्यावरणभङ्गे तु आत्यन्तिकं प्रलयं व्याख्यायाग्रे नित्यप्रलयस्तु कालिकावस्थाभेदकृतः स्फुट एवेत्युक्त् । तत्र तु परिणामिनामवस्था यास्ता एव जन्मप्रलयाश्रयत्वेन हेतवः । नहि जन्मप्रलयावाश्रयं विहाय भवतः धर्मत्वादित्यर्थो ज्ञेयः । तेनैकदेशेनैकवाक्यत्वमित्युक्त् । द्वादशस्कन्धे श्रीमद्भागवते चतुर्थोऽध्याये 'नित्यदा सर्वभूतानां ब्रह्मादीनां परन्तप । उत्पत्तिप्रलयावैके सूक्ष्मज्ञाः संप्रचक्षते । कालोत्तो जेवेनाशु हियमाणस्य नित्यदा । परिणामिनावस्थास्ता जन्मप्रलयहेतवः । अनाद्यन्तवतानेन कालेनेश्वरार्तिना । अवस्था नैव दृश्यन्ते वियति ज्योतिषामिव' इति । तथा सतीति वयोवस्थादीनामेव कल्पितत्वेन भूतानां व्यावहारिकनित्यत्वे सति । द्वाविंशत्यमाहुः सोऽयमिति । अविवेकिनामिति नित्यदेवस्य स्थूलदृष्टीनाम् । तस्या इति प्रत्यभिज्ञायाः । उक्तीतिकेति सूत्रव्याख्यानोक्तरीतिकविवेकवताम् । दिगिति स्थूलदृष्टीनामपि दृष्टान्तीयाशेषवर्मापत्तिः । चकारस्तु पूर्वोक्तहेतुभिः सहास्य हेतोः समुच्चायकः स्पष्ट इति भाष्यादौ तदर्थो नोक्तः ॥ २५ ॥

नासतोऽहृष्टत्वात् ॥ २६ ॥ नष्टेभ्य एवेति अपक्षयं प्राप्तेभ्यः । 'किमत्र पश्यसि न

एवं सतः कारणत्वं पूर्वपाद उपपाथासतः कारणत्वं निराकृत्य व्यासचरणै-
र्वेदानामव्याकूलत्वे संपादितेऽपि पुनर्द्वैत्यव्यामोहनार्थं प्रवृत्तस्य भगवतो बुद्ध-
स्याज्ञया

‘त्वं च रुद्र महाबाहो मोहशास्त्राणि कारय ।

अतध्यानि वितध्यानि दर्शयस्व महाभुज ।

स्वागमैः कल्पितैस्त्वं च जनान् मद्भिस्तुत्वान् कुरु’

इत्येवंरूपया, महादेवादयः स्वांशेनावतीर्य वैदिकेषु प्रविश्य विश्वासायं
वेदभागान् यथार्थानपि व्याख्याय सदसद्विलक्षणामसदपरपर्यायामविद्यां सर्व-

भाष्यप्रकटाः ।

संस्थानमात्रस्यैव निवृत्तिर्न तु द्रव्यस्येति । तत्र वीजद्रव्यं कूटस्थमेवावयवद्वारा कारणम् ।
एवं दृष्यादावप्यवसाभेद एवेत्यभावाद्भावोत्पत्तिः सर्वथानुपपन्नैवेति सिद्धम् । एवमसत्कारण-
वादनिराकरणेन मायावादिप्रतिपन्नाविद्याकारणवादनिराकरणसम्बन्धादेव सिद्धमित्याहुः एवं
सत इत्यादि । अत्र बुद्धाज्ञायां प्रमाणं वक्तुं, त्वं च रुद्र इत्यादिवाक्योपपन्नासः । इदं वाक्यं
चाराहपुराणे रुद्रगीतासु रुद्रेणागत्यं प्रति सर्वदेवादीनप्युद्दिश्य भगवदाज्ञारूपमनुदितम् ।
द्वितीयं, स्वागमैरिति तु पद्मपुराणोत्तरखण्डे सहस्रनामारम्भे महादेवेन पार्वतीं प्रत्युक्तम् ।
इत्येवंरूपयेत्यादिनोत्तरखण्डीयानां शंकरेण पार्वतीं प्रत्येवोक्तानां,

‘शृणु देवि प्रवक्ष्यामि तामसानि यथाक्रमम् । येषां श्रवणमात्रेण पातित्वं ज्ञानिनामपि ।

प्रथमं हि मयैवोक्तं शैवं पाशुपतादिकम् । मच्छक्त्यावेशितैर्विभ्रैः संश्लोकानि ततः परम् ।

कणादेन तु संश्लोके शास्त्रं वैशेषिकं महत् । शीतमेन तथा न्यार्यं सांख्यं तु कपिलेन वै ।

धिषणेन तथा श्लोके चार्वाकमतिगर्हितम् । दैत्यानां नाशनाथीयं विष्णुना बुद्धरूपिणा ।

गौडशास्त्रमसत् श्लोके नग्ननीलपटादिकम् । मायावादमसच्छास्त्रं श्रच्छर्षं बौद्धमुच्यते ।

मयैव कथितं देवि कलौ ब्राह्मणरूपिणा । अपार्यं श्रुतिवाक्यानां दर्शयच्छोकगर्हितम् ।

कर्मस्वरूपत्याज्यत्वमत्रैव प्रतिपाद्यते । सर्वकर्मपरिभ्रष्टं वैकर्मत्वं तदुच्यते ।

परेश्वरीवयोरैक्यं मयाऽत्र प्रतिपाद्यते । ब्रह्मणश्च परं रूपं निर्गुणं वक्ष्यते मया ।

सर्वस्य जगतोऽप्यत्र मोहनार्थं कलौ युगे । वेदार्थवन्महाशास्त्रं मायावादमवैदिकम् ।

मयैव वक्ष्यते देवि जगतां नाशकारणात्’ इत्यादीनाम्

रश्मिः ।

संस्थानेति अवयवसंस्थानमात्रस्य । कूटस्थमिति तद्वक्तुं सर्वोपनिषदि ‘ब्रह्मादिपिपीलिकापर्यन्तं सर्व-
प्राणिबुद्धिरष्टविशिष्टतयोपलभ्यमानः सर्वप्राणिबुद्धिस्थो यदा तदा कूटस्थ इत्युच्यते’ इति । ‘बीजं
मां सर्वभूतानाम्’ इति गीता । अवयवा आकाशरूपाः । ‘आकाशशरीरं ब्रह्म’ इति श्रुतेः ।
श्रुतिसत्त्वादेवकारः । अबस्थेति विकारो दुग्धावस्थाविशेषो घटे दृष्टिगढावस्थाविशेष इत्यर्थः ।
असतः कार्यं न भवति अदृष्टत्वादिति सूत्रार्थः । बुद्धाज्ञायामिति दैत्यव्यामोहार्थं
प्रवृत्तस्य भगवतो बुद्धस्याज्ञायाम् । इत्यादीनामिति आदिपदेन ‘द्विजन्मना जैमिनिना एवं
वेदमपार्थक्यम् । निरीक्षरेण वादेन कृतं शास्त्र महत्तरम्’ । ‘शास्त्राणि चैव गिरिजे तामवालि-

१. भूमिरागेनलो वायु र्त्वं मनो बुद्धिरित्यनोका षष्ट । २. विषयतया ।

निराकृतो वेदितव्यः । प्रथमाध्याय एव तन्मतमनूय विस्तरेण निराकृतमिति नात्रोच्यते ॥ २६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पञ्चमस्कन्धीयेषु जडभरतवाक्येषु, 'अयं जनो नाम चलञ् पृथिव्याम्' इत्यनेनावयवित्वमभिमानमात्रादेवेत्युक्त्वा,

'एवं निरुक्तं क्षितिशब्दवृत्तमसंनिधानात् परमाणवो ये ।

अविद्यया मनसा कल्पितास्ते येषां समूहेन कृतो विशेषः'

रदिमः ।

इत्युक्तेः । 'अस्मत्कुलं निष्कलङ्कं श्रीकृष्णेनात्मसात्कृतम्' इति स्तोत्रे । पुष्टौ तु द्वादशाध्यायोक्तो 'वृषपवां चलिवाणो मयश्वाथ विमीषणः' इत्युक्ताः । सर्वात्मभावे मर्यादायामम्बरीषप्रभृतयः । पुष्टौ व्रजराजप्रभृतयः । सल्लक्षणं च तैत्तिरीये 'अस्ति ब्रह्मेति चेद्वेद सन्तमेतं ततो विदुः' इति । प्रथमाध्याय इति तृतीयपादे दहराधिकरणे । आचार्यान्तरेभ्य उत्कर्षसाम्यं ब्रह्ममाष्टकविद्युति-विद्युतौ ग्रन्थकृद्भिरैवेक्तमित्येवं शेषं स्फुटमित्यर्थः । पृथिव्यामिति जनरूपविकारवत्याम् । परमाणुपुञ्जादिति । क्षितिशब्दस्य घृत्तं प्रतिपादकतया वर्तनं यत्र । तदपि क्षितिवस्तु । असत्सु सङ्घपरमाणुषु स्वरूपेषु निधानाल्लयात् । अतः परमाणुव्यतिरेकेण क्षितिरपि न देहादिरपि नास्तीति पूर्वाध्यायित्यर्थः । यद्युक्तमिति अवयवखण्डनं यदुक्तं तदवयवखण्डनमपि चाहिर्बुल्यं नमिष्यन्तीत्येतदर्थं वैराग्यमित्यन्वयः । अयमर्थः । द्वादशेऽध्याय इदमस्ति । अध्यायाधेस्तु वैराग्यम् । 'ततो वैराग्यमुत्कृष्टं परोक्षकथनेऽपि च । योगवैराग्यवाहुभ्यां भक्तिरत्र निरूपिता । परोक्षकथनं सर्वमधिकारिपरीक्षकम् । रहूगणस्याधिकारो यादृशश्च परीक्षिति' इति पञ्चमस्कन्ध-निबन्धात् । ततोऽत्रेपि द्वादशेऽध्यायेऽवान्तरप्रकरणविचारे षष्ठेऽध्याये परोक्षकथनेपि वैराग्यं तत्साधनत्वेनोक्तम् । भगवत्त्वेव रागजननादुत्कृष्टमिति निबन्धार्थः । षडध्यायी कृष्णेन स्वरूपस्थिति-निरूपणम् । अत्रे योगेन स्वरूपस्थितिप्रकरणं पञ्चदशाध्यायपर्यन्तम् । अत्रे देशस्थितिप्रकरणं षड्विंशत्य-ध्यायपर्यन्तमिति प्रकरणत्रयं षड्विंशत्यध्यायाः । न च योगवैराग्यवाहुभ्यां भक्तिरत्रनिरूपितेति निबन्धे । अत्रोपदेशफलितमाह सर्वत्रोपसंहारे । 'रहूगण' इत्यादिना त्रयोदशे । 'शुरो हरेश्चरणोपासनास्त्रः' इति एकादशे । 'हरिं तदीहाकथनश्रुताम्याम्' इति द्वादशसमाप्तौ । 'हरिसेवया शित ज्ञानासिम्' इति अथमस्यावयववस्तुवैक्यैर्भक्तिनिरूपणात्तस्या एव प्राधान्यम् । तेन भगवच्छास्त्रानुसारी योग इति युक्तम् । तदुक्तं भगवता 'योगिनामपि सर्वेषां मद्भतेनान्तरात्मना । श्रद्धावान्मज्जते यो मां स मे युक्ततमो मतः' इति । तथा च भगवति मनोनिग्रहस्तदत्र वैराग्यमेतत्सहितस्तत्र सेहोऽत्र कर्मव्यत्वेनोक्तः । साधकत्वेन बाहुत्वमिति तत्रदीपे च । भक्तिवैराग्यशेषिणी निरूप्यतेऽत्राध्याय इत्यवैराग्यमध्यायार्थं इति शङ्काम् । भक्तिजनकसंहितायां भक्तेरविशेषेण शङ्के प्राधान्याद्वैराग्ये विशेषेण प्राधान्यस्याक्षतेः । इदं परोक्षवादप्रयोजनं वदंस्तदन्वयाप्यतिदिशति 'परोक्षकथनं सर्वमधिकारिपरीक्षकम्' इति । परोक्ष-कथनमेकादशेऽध्याये । अत्र परीक्षाफलितमाह 'रहूगणस्याधिकारो यादृशश्च परीक्षिति' तज्ज्ञापकमाह 'अतः परोक्षशब्दानां व्याख्यानं पृष्टवानृपः' न तूक्तार्थावबोधनं हि सुख्याधिकारः । स च व्याख्याने-ऽत्रापि तुल्य इत्यत आह 'वर्णितो बोध एव स्वात्त्राधिकारस्तु सिध्यति' इति । यथा कथाचिद्विरहिण्या तादृशीमेव प्रीतिमत्सपत्नीं प्रति स्वैरचारी मधुपः सप्रति दहतीत्युक्ते कथाचित्पृष्टयान्वया प्रियपरत्वेन व्याकृतेपि न तद्विप्रयोगरसविशेषाद्युत्पन्नोधिकाररूपप्रीत्यभावात्तद्व्याख्यास्तस्या न वा प्रीत्युत्पत्तिस्तथे-

उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः ॥ २७ ॥

यद्यभावाद् भावोत्पत्तिरङ्गीक्रियते तथा सत्युदासीनानामपि साधनरहितानां सर्वोऽपि धान्यादिः सिद्ध्येत । अभावस्य सुलभत्वात् ॥ २७ ॥

इति द्वितीयाध्याये द्वितीयपादे चतुर्थं समुदाय उभयहेतुकेपीत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

नाभाव उपलब्धेः ॥ २८ ॥ (२-२-५)

एवं कारणासत्त्वं निराकृत्य विज्ञानवाच्यभिमतं प्रपञ्चासत्यत्वं निराकरोति ।

भाष्यप्रकाशः

इत्यनेन पूर्वोक्तज्ञानस्य मोहनिवारकत्वमुक्त्वा श्रुत्यादिसिद्धमगवच्छेष्टाकथनश्रवणाभ्यां मुख्यज्ञानलाभं भगवत्प्राप्तिरूपां धृतिं चाह, न तु पूर्वोक्तरीतिकज्ञानेनेति न कोऽपि विरोध इति बोध्यम् ॥ २६ ॥

उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः ॥ २७ ॥ उदासीनानामपि साधनरहितानामिति कृप्यादिकर्मतत्साधनीभूतहलादिसाधनशून्यानाम् । निगदव्याख्यातमिदम् ॥ २७ ॥ ४ ॥

इति चतुर्थमुभयहेतुकेपीत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

नाभाव उपलब्धेः ॥ २८ ॥ दशभिर्वैभाषिकसौत्रान्तिकयोर्मते निराकृते विज्ञानवाद्यपि कारणशेषे निराकृत एव । तथापि कार्यांशे तन्मतं पूर्वसाद् विलक्षणमिति तन्निराकरण-मातनोतीत्याशयेनाहुः एवं कारणेत्यादि । विज्ञानवाच्येव योगाचार इत्युच्यते । तत्स्वरूपं भास्कराचार्यैरुक्तम् । 'शमथविपश्यनायुगनद्ववाही मार्गो योगः' इति तेषां योगलक्षणम् । शमथः समाधिरुच्यते । विपश्यना सम्यग्दर्शनम् । यथा युगनद्धौ चलीवदौ बहत्तथा यो मार्गः सम्यग्दर्शनवाही स योगस्तेनाचरतीति योगाचार इति । तेषां सम्यग्दर्शनं च सर्वं बाह्यार्थशून्यं विज्ञानमेव, सर्वं क्षणिकं सर्वं निरात्मकमिति । तत्र सर्वक्षणिकत्वं, विज्ञानस्कन्धस्य क्षणिकत्वात् । निरात्मकत्वमालयविज्ञानातिरिक्तात्माभावात् । बाह्यार्थशून्यत्वं तु ज्ञानस्यैव साकारत्वात् । तत्साकारत्वं तु ग्राह्यग्राहकसंविधिभेदेनैकस्यैव प्रत्यक्षतया प्रकाशमानत्वात् । न चैवं त्रिधा प्रकाशनेपि नानात्वम् । प्रमदातलुषदुपपत्तेः । तदुक्तम्

रश्मिः ।

मुख्येति 'लब्धस्युक्तिः' इत्यनेन । भगवत्प्राप्तीति 'अध्वनोत्यन्तं पारं याति' इत्यनेन । आहेति ब्राह्मण आह । पूर्वोक्तेति कारणतत्त्वबोधेन । तथा च यदर्थं प्रवृत्तस्तेनैव युक्तिरिति भावः । न कोपीति सप्तस्कन्धे पञ्चदशे 'अधाधितोपि ह्याभासो यथा वस्तुतया स्थितः । दुर्धटत्वादैन्द्रियकं तदर्थविकल्पितम्' इत्यादिनावयवविखण्डनं तत्राप्येवं न्यायः प्रचरतीति न कोपीत्यर्थः ॥ २६ ॥

उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः ॥ २७ ॥ निगदेति सिद्ध्येतेति छान्दस आत्म-नेपदं, सिद्ध्येत् ॥ २७ ॥ इति चतुर्थमुभयहेतुकेत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

नाभाव उपलब्धेः ॥ २८ ॥ विलक्षणमिति प्रपञ्चानन्यत्वं प्रपञ्चस्य विज्ञानानन्यत्वम् । बहत् इति रथम् । सम्यगिति सम्यग्दर्शनस्य चाही । तत्रेति सर्वविज्ञाने । ग्राह्येति ग्राह्य-ग्राहको विषयेन्द्रियात्मा रूपस्कन्धः संवित्तिविज्ञानस्कन्धस्तयोर्भेदेनैकस्य विज्ञानस्कन्धस्य । प्रमदेति

यस्तूपलभमान एव नाहमुपलभ इति वदति स कथमुपादेयवचनः स्यात् ॥ २८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पत्तये बाह्यार्थापेक्षा तस्यावश्यमभ्युपेया । तथा सति सिद्ध एव बाह्योऽर्थः प्रपञ्चरूपः । सहोपलम्भनियमादभेदस्तु सहपदार्थविचारादेवासंगतः । सहत्वं हि द्वयोर्भिन्नयोः पदार्थयो-
रेकदेशवर्तित्वमेककालवर्तित्वं वा । उभयथापि हेतुतावच्छेदकतया प्रविष्टे पदार्थान्तरे
भिन्नोपलम्भनियमादित्येव हेत्वर्थो भवति । तदेवं प्रतिज्ञाहेत्वोर्विरोधे यदि हेतुरादर्श्यास्तदा
प्रतिज्ञाबाधः । यदि प्रतिज्ञादरणीया तदा साधकं विना तदसिद्धिः । किंचामेदोऽपि किमेकत्वव्युत्पन्न
भेदाभावः । आद्येऽपि संख्या वा धर्मान्तरम् । आद्ये नीलतद्द्वियोरैकत्वसंख्याविशिष्टमित्यर्थो
भवति । तेन न बाह्यार्थाबाधः । यथा घटपटयोरैकत्ववैशिष्ट्येऽपि नान्यतरवाद्यस्तद्वत् । एवं द्वितीये-
ऽपि । यदि भेदाभावपक्षस्तदा अभावस्य प्रतियोगी भेदस्त्ववावगतो, न वेति वक्तव्यम् ।
यदि नावगतस्तर्हि भेदस्य सर्वथा बुद्ध्यनारूढत्वेन नीलमात्रस्य भानान्न भेदस्य निषेधाहेत्व-
मित्यभेदासिद्धिः । अथावगतस्तथा सति संविचिवत् प्रत्यक्षत्वाद्भेदन्तरस्य तत्प्रतिषेधकसा-
भावात् सिद्ध एव भेद इत्यभेदप्रतिज्ञा असंगतैव । तदेतदुक्तम् । यस्तूपलभमान एव नाहमु-
रक्षिभः ।

तस्येति ज्ञानस्य । चाह इति । एतावतास्य प्रपञ्चस्य नाभावः उपलब्धेरिति भाष्यं प्रपञ्चितम् ।
अस्येति इदमा प्रत्यक्षस्य सदात्मकस्येत्युच्यते । नाभावो भावाभावः, सत्त्वमिति यावत् । उपलब्धि-
विषयत्वादित्युपलब्धेरिति भाष्यार्थः । इन्द्रियसंनिकर्षे बाह्यप्रपञ्चस्योपलम्भमानत्वादित्युपलब्धेरित्यस्यार्थं
इति वृत्तौ श्रीकृष्णचन्द्राः । उपलभ्यते हि प्रपञ्च इति तु भाष्य उपलब्धेरित्यस्य विवरकम् । किंचे-
त्यादिना पूर्वमनुदितास्तस्योपलम्भनियमादभेदस्तत्र हेतोरप्रसिद्ध्या साधनाप्रसिद्धिर्यथा काञ्चनमपधूमादि-
त्यादौ । तस्याश्च हेतुतावच्छेदकविशिष्टहेतुज्ञानाभावाद्भ्र्वासिज्ञानादेराभावः फलमिति कथं व्याप्तिग्रह-
इत्याहुः साह्योपेति । ज्ञानविषयौ अभिन्नौ । सहोपलम्भनियमात् । अथ घट इतिवदिति । उभययथेति
मिन्नपदार्थैकदेशवर्तित्वादिलक्षणत्वचेऽपि । हेतुनेति हेतु मिन्नपदार्थैकदेशवर्तित्वोपलम्भनियमादिति
मिन्नपदार्थैककालवर्तित्वोपलम्भनियमादिति च जातौ तत्र मिन्नोपलम्भनियमत्वं हेतुतावच्छेदकं पदार्थस्य
मिन्नशब्देन देशकालवर्तित्वस्यापि मिन्नशब्देन लभाद्हेतुघटके न भवतः । एवं च तत्तया प्रविष्टे
पदार्थान्तरे मिन्नरूपे सति मिन्नोपलम्भनियमादित्यर्थो भवति । हेतुस्तु मिन्नोपलम्भनियमा-
दित्येवेत्यर्थः । नियमोऽपि नियतोपलम्भ इत्येवमुपलम्भविशेष एवेति यदि तदा तु मिन्नोपलम्भादित्यपि
हेतुर्लक्षणवादेव । विरोध इति अभेदप्रतिज्ञा ज्ञानविषयावभिन्नाविति साध्यरूपा भेदघटितो हेतुरिति
विरोधस्तस्मिन् । आदरणीय इति अशुद्ध एवादरणीयो न तु शोषनीयः । प्रतिज्ञेति अभेदवाधः ।
नहि गोत्वमश्वत्वेन सिध्यतीति । साधकमिति हेतुं विना । तदसिद्धिरिति अभेदप्रतिज्ञाया
असिद्धिः । तथा च भेदसिद्ध्या स्वय उपलब्धिविषयत्वरूपहेतुसिद्ध्या स्वीयसाधनाप्रसिद्धिर्नेति भावः ।
प्रकारान्तरेणापि साधनाप्रसिद्धिं वारयन्ति किंचेति । अभेदो नीलतद्द्वियोः । एकत्वेति । तदतिरिक्त-
मते तु संख्याया नीले द्रव्ये समवायसंबन्धस्तद्धियां स्वसमवायिसमवेतत्वसंबन्धः । तेनेति बहुतर-
मते प्रसिद्धेनाङ्गीकारेण । एकत्वेति घटश्च पटश्च तयोः समाहारो घटपटमित्यत्रैकत्ववैशिष्ट्येऽपि । नीलेति
नीलमित्यत्र तद्द्वीरपि नीलमिन्ना नेति नीलमात्रस्य । न निषेधाहेत्वमिति प्रतीतं हि नियममिति
न्याय्यत्वान्न निषेधाहेत्वम् । प्रत्यक्षत्वादिति संवित्तौ प्रत्यक्षत्वं भेदे स्वाश्रयविषयतासंबन्धेन
वर्तते । हेत्वन्तरस्येति प्रत्यक्षत्वेतरहेतोः । तत्प्रतीति भेदापाकारकस्य । तथापि यदि गणिता

भाष्यप्रकाशः ।

दृष्टत्वादिति वस्तुसम्बन्धस्य दृष्टत्वात् । तथा च पूर्वोक्तो हेतुः साधारण इत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति नेत्यादि । तथा च स्वप्नदृष्टजागरितदृष्टयोस्तात्कालिकाऽन्वयथावत्तात्कालिकान्यकालिकान्यथात्वाभावरूपवैधर्म्यान्न स्वप्नजागरितदृष्टयोस्तुल्यत्वमित्यर्थः । अन्ये तु बाधाबाधाम्नां दृष्टकारणजन्यत्वशुद्धकारणजन्यत्वाभ्यां च वैधर्म्यमाहुः । एवं च मायास्थलेऽप्येतत् तुल्यम् । तत्र

रश्मिः ।

तस्य सौगतस्य यौ दधान्तौ स्वप्नवत् शुक्तिरजतवदिति तयोरसंगतिम् । पूर्वोक्त इति उपलब्धिविषयत्वहेतुः । साधारण इत्युपलक्षणमसाधारणादीनाम् । सूत्र आदिशब्दो जागरितदृष्टान्तं वक्ति । 'स्वप्नसुप्तस्य विज्ञाने' इति । षष्ठ्यन्ताद्धतिः तुल्यार्थ इत्याशयेनाहुः स्वप्नदृष्टेति । तात्कालिकान्यथात्वं च तात्कालिकान्यथात्वात्कालिकान्यथात्वाभावाच्च तौ ताभ्यां रूप्यते व्यवहियत इति तदर्थं वैधर्म्यम् । तात्कालिकान्यथात्वात्तात्कालिकान्यथात्वाभावरूपवैधर्म्यं तस्मादित्यर्थः । इत्यर्थ इति तथा च जागरितस्यादिशब्दार्थत्वेन भाष्ये स्वप्नमायाप्रभेवित्युक्त आदिशब्दाद्यो न सिद्धान्ते अपि तु पूर्वपक्ष इति ज्ञापितम् । तथा चोक्तसूत्रार्थादिदं लभ्यते । स्वप्नजागरितदृष्टयोस्तुल्यत्वम् । स्वप्नदृष्टविषयत्वतुल्यं जागरितदृष्टविषयत्वं यदुक्तं तन्न संभवति । प्रमप्रमाभ्यां विषयभेदात् । तथा च प्रमाविषयत्वस्य हेतुतावच्छेदकत्वान्नोपलब्धित्वेन सामान्यरूपेणोपलब्धिः पूर्वसूत्रे विवक्ष्यते अपि तु प्रमात्वेन रूपेणातो न साधारणाय इति । तदित्यम् । प्रपञ्चः असन्, उपलब्धिविषयत्वात्, स्वप्नवदित्यनेनानुमानान्तरेण दोषा उक्त्वावितास्ते न सन्ति स्वप्नादेः सत्त्वरूपसाध्यवदन्यत्वेपि तत्र प्रमाविषयत्वरूपहेतोरभावाच्च हेतोः साधारण्यम् । एव स्वप्नादौ साध्यासामानाधिकरण्याविरहादसाधारण्यमपि न । एवं स्वप्नमायादौ हेतुमत्ताभावेन तद्वन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वाभावात्साध्ये हेतोर्नानुपसंहरित्वम् । किंच स्वप्नमायादौ हेतुमत्ताभावेन तद्वन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वाभावात्साध्ये हेतोर्नानुपसंहरित्वम् । किंच संस्तूपलभ्यत इति सत्त्वव्यापकीयुतहेत्वभाव उपलब्ध्याभावो न जातः किन्त्वन्त्याभावस्तादृशाभावप्रतियोगो अन्यः । न तु उपलब्धिविषयत्वमितीदं न विरुद्धम् । तथा असन् प्रत्ययत्वात्, स्वप्नप्रत्ययवदित्यस्य प्रतिपक्षस्य 'अत्रात्मा स्वयंज्योतिर्मवति' इति श्रुतेरात्मभिन्नस्य विषयस्य मिथ्यात्वेन प्रत्ययत्वहेतोः स्वप्नसृष्टिविषयकज्ञाने साधारण्यमिति न सत्त्वसाध्यकोपलब्धिविषयत्वहेतुकमनुगमं सत्प्रतिपक्षम् । किंच प्रपञ्चे पक्षतावच्छेदकामावादाश्रयासिद्धत्व यदुक्तं तत्र पूर्वसूत्रे एवायमर्थ इत्यादिना धात्वर्थसाधनान्नित्ये प्रपञ्चे प्रपञ्चत्वमस्तीति न संभवति । एतेन धात्वर्थसाधनेनैवोपलब्धेर्विषयत्वस्यैव प्रपञ्चेद्वैकीकार्यत्वान्ज्ञानात्मकत्वाभावेन हेतोः पक्षसत्त्वान्न व्याप्यत्वासिद्धत्वम् । किंच धात्वर्थसाधनेन प्रपञ्चस्य सत्त्वात्साध्याप्रसिद्धिरपि नास्ति । तथा प्रपञ्चस्य सत्त्वादेवोपलब्धिविषयत्वस्य हेतुतावच्छेदकस्य हेतोः सत्त्वान्नासाधनाप्रसिद्धिः । धापोऽपि नास्ति । प्रपञ्चस्य सत्त्वात् । शब्दकार्यत्वात् । किंच प्रपञ्चः असन्, उपलब्धिविषयत्वात् स्वप्नवदिति । व्याप्यत्वासिद्धम् । कथम् । इत्यम् । मायिकत्वशुपाधिः । यत्र यत्रासत्त्वं तत्र तत्र मायिकत्वमिति साध्यव्यापकत्वम् । यत्र यत्रोपलब्धिविषयत्वं तत्र तत्र मायिकत्वमिति नास्ति । प्रपञ्चे मायिकत्वाभावात् । तस्मान्निर्दिष्टे सत्त्वसाध्यकमुपलब्धिविषयत्वलिङ्गकमनुमानमिति भावः । अन्ये त्विति शंकररामानुजभाष्याचार्याः । स्वप्नजागरितयोर्बाधाबाधाम्नाम् । रामानुजाचार्यमते तु विशेषमाहुः दुष्टेति, निद्रादयो दोषाः । आदृष्टिरिति सिद्धान्ते तु निर्हेतुकतात्कालिकान्यथात्वनिर्हेतुकतात्कालिकान्यथात्वात्तात्कालिकान्यथात्वाभावाभ्यां वैधर्म्यमित्युक्तम् । जागरितदृष्टेऽपि क्वचिदतिदिशन्ति स्म एवं चेति । मायास्थले इति शुक्तिरजतादिसत्ते ।

न भावोऽनुपलब्धेः ॥ ३० ॥

यदप्युच्यते, बाह्यार्थव्यतिरेकेणापि वासनया ज्ञानवैचित्र्यं भविष्यतीति तन्न । वासनानां न भाव उपपद्यते । त्वन्मते बाह्यार्थस्यानुपलब्धेः । उपलब्धस्य हि वासनाजनकत्वम् । अनादित्वेऽप्यन्धपरंपरान्यायेनाप्रतिष्ठैव । अर्थव्यतिरेकेण वासनाया अभावाद् वासनाव्यतिरेकेणाऽप्यर्थोपलब्धेरन्वयव्यतिरेकाभ्यामर्थसिद्धिः ॥ ३० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मात्मांशग्राहि वा न वा । आद्ये तस्य तथात्वे हेत्वन्तराकाङ्क्षा, तत्सद्देतोरित्यनवस्थानादसिद्धिः । द्वितीये तु नीलादिज्ञानैः किमपराद्धं येन साधुमाने तथात्वमङ्गीकृत्यापि बाह्यप्रकाशकानि तान्यात्मन्यवरुष्यन्ते । किंच । अज्ञानविषयकज्ञानस्य ज्ञानाभाव एव ग्राह्यः । न च ज्ञानाभावस्य ज्ञानात्मता संभवति । अत्यन्तविरुद्धत्वादित्यादीनि बहूनि दूषणान्याहुः रित्युपरम्यते । चकारसंचितं दूषणान्तरमाहुः । स्वस्थेत्यादि । प्रवृत्तेर्षाहत्वात् तदस्तित्वस्य चानङ्गीकारात् तथेत्यर्थः । तेन प्रपञ्चस्य न समादित्तुल्यत्वमिति सिद्धम् ॥ २९ ॥

न भावोऽनुपलब्धेः ॥ ३० ॥ क्षणिकविज्ञानबाधुक्तं ज्ञानवैचित्र्यहेतुं दूषयतीत्याशयं स्फुटीकुर्वन्ति यदपीत्यादि । अयमर्थः । वासना हि अनुभवजनितः स्मृतिजनकः संस्कारः रश्मिः ।

घटित वेद्यत्वं संवित्तिः तस्मात् । स्वसंवित्तित्वं हेतुतावच्छेदकम् । एतच्च ग्रन्थे द्रष्टव्यम् । हेतुं विवृणोति स्म बाह्यत्वेति बाह्यत्वघटितग्राह्यलक्षणयोग इत्यत्र ज्ञाने बाह्यत्वेन घटितं ग्राह्यं गोचरसलक्ष्यतेऽनेन ग्राहकेण स ग्राहकः बाह्यत्वघटितग्राह्यलक्षणः तस्य योगो विषयितया संवित्तौ तस्मात्, संवित्तिप्रोक्तज्ञानात् । आदिशब्दार्थो द्रष्टव्यः । अनुमानादिति गृह्यत इति सवन्धः । दृष्टानस्तु स्वप्न एव । आत्मांशेति बाह्यत्वघटितग्राह्यग्राहि । तस्येति अनुमानं व्याप्तिज्ञानं न तु नीलादिकम् । ज्ञानात्मांशभूतज्ञानाकार इत्यनुमितियुद्धान्य सनाथं न नीलज्ञानात्मांशभूतज्ञानाकार गृह्यतीति विषयीकरोति तस्मादनुमानस्य तादृशात्मांशग्राहित्वे विषयीकरणे हेत्वन्तरस्य परंपरारूपस्याकाङ्क्षा भवति । हेत्वन्तरे परंपरारूपे हेतोरुक्तन्यायाविरोधरूपस्य । यथा हेतोरनुमानतयौक्तिकत्वे प्राप्ते पुनः पुनराद्ये तस्य तथात्वे हेत्वन्तराकाङ्क्षा पूर्वोक्तप्रकारेण भवत्येवं तस्य तस्यापीत्यनवस्थानात्तादृशाग्राहित्वासिद्धिरित्यर्थः । किमपराद्धमिति आत्मांशग्राहित्वे तुल्ये येनापराधेन नीलज्ञानस्य प्राथम्यमपह्नतम् । प्रत्यक्षाधुमानेत्यादिक्रमाद् एतदेवाहुः येनेत्यादिना । येन अपराधेन । तथात्वं आत्मांशग्राहित्वम् । बाधेति अर्थप्रकाशकानि । तानीति नीलादिज्ञानानि । आत्मनि ज्ञानस्वरूपविषयेऽवरुष्यन्ते संकुचितानि क्रियन्ते । एवेति अयं ज्ञानात्मकत्वं व्यवच्छिनति । विरुद्धत्वं सहानवस्थावित्त्वम् । सूचितमिति । तथा च व्यसनया चकारार्थे इति भाष्येर्थः । तदस्तीति आलयविज्ञानास्मित्वस्य । तथेति मोक्षार्था या प्रवृत्तित्वा व्याघातः । चैत्रस्य गुरुकुलमितिवदन्वयः । स्वप्नादीति । आदिशब्देन मायाप्रभौ ॥ २९ ॥

न भावोऽनुपलब्धेः ॥ ३० ॥ क्षणिकेति । ननु वैधर्म्यमप्रयोजकं स्वप्नेपि स्वप्नान्त-वैधर्म्यदर्शनात् । अतो विचित्रवासनाभ्यो विचित्राणि ज्ञानानि तेभ्यः पुनस्ता इति चक्रवर्त्तवृत्त्यङ्गी-कृतौ न किमपि दूषणमित्येवमुक्तम् । हेतुं वासनाम् । त्वन्मत्त इत्यादिभाष्यतात्पर्यमाहुः अयमिति ।

माध्यमिकस्तु मायावादिवदत्यसंबद्धभाषित्वाहुपेक्ष्य इति न निराक्रियत
आचार्येण ॥ ३१ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

वादहानिः । यदि च संतानिन आलयविज्ञानस्य वृत्तिज्ञानाधारत्वं तत्संतानस्य
वासनाधारत्वमित्युच्यते, तदापि वृत्तिविज्ञानवैमादृश्यहेत्वभावादसंगतिः । यदि च
संतानप्रवाह एव वासनेत्युच्यते, तदापि, उच्यते वादे च पूर्वनिरोधादित्यादीनां दूषणानामा-
पत्तिः । तस्मादसंगतमेवेदं मतमिति । उपसंहरन्ति एवमित्यादि । तर्हि माध्यमिकः कुतो
न दूष्यत इत्यत आहुः माध्यमिकेत्यादि । यथा हि मायावादिनः श्रुतिच्छायाभादाय सर्वं
विद्वानवयन्ति तथा सोऽपि युक्तिच्छायामादाय सर्वं नाशयतीत्यसंबद्धभाषित्वात् स्त-
युक्तिभिरेव दूषितप्रायः । स हि सर्वशून्यवादी येन प्रमाणेन शून्यतां साधयति तत् प्रमाणं
वर्तते, न वा । यदि वर्तते तदा सर्वशून्यत्वप्रतिज्ञाहानिः । यदि नास्ति तदा तदभावे कथं
सर्वशून्यतां साधयेत् । किंच, स ह्येवं वदति । यदसत् तन्न कारकैर्जायते । यथा ज्ञानविषयम् ।
यत् सत् तदपि भावाच्च नोत्पद्यते । तथाहि । न तावद्भावात् । पिण्डबीजाहुपुनर्देनेव
घटाङ्कुराद्युत्पत्तिदर्शनात् । नाप्यभावात् । अभावात्मकत्वस्याभावान्वयस्य च कार्येण्यदर्शनात् ।
न स्वतः । आत्माश्रयप्रसङ्गात्, प्रयोजनाभावाच्च । न वा परतः । परतः परोत्पत्तौ
परत्वाविशेषात् सर्वतः सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गात् । एवं जन्मनि निरस्ते जन्माभावादेव विनाशसा-
रक्षिः ।

संतानिन इति विज्ञानप्रवाहिणः । संतानस्य प्रवाहस्य । वृत्तीति । घटवृत्तिविज्ञानस्य पटवृत्ति-
विज्ञानवैसादृश्ये हेतोरभावादालयविज्ञानस्य प्रकाशकस्यैकविधत्वेन विचित्रवासनासंगतिः ।
संतानेति वासनायाः संतानप्रवाहः । श्रुतीति 'यतो वाचो निवर्तन्त' इति 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म' इति
'सैवाविद्या जगत्सर्वम्' इत्येवजातीयश्रुतीनाम् । छाग्रामर्षीभासमादायैत्यर्थः । कथम् । इत्यम् ।
पूर्वस्यास्तैत्तिरीयस्याया उत्तरार्धाविचारात् । तत्र ब्रह्मण आनन्दज्ञानयुक्तम् 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्'
इति । तत्र प्रत्यक्ष भयाभावलिङ्गात् । तत्र शब्दमपि पक्षे कारणम् 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यः'
इति श्रुतेः । शब्दं शब्दनिवृत्तौ न समवति । तथा 'सत्त्वं ज्ञानम्' इति श्रुतिव्यापारस्य स्वयमङ्गी-
कारादनङ्गीकारे ब्रह्मज्ञान प्रसज्येत । द्वितीयस्यां नानात्वमिह प्रपञ्चे परिदृश्यमान यत्तन्नास्ति कित्त्वेक-
मेव ब्रह्म साकारं व्याप्तमित्यैच्छिकमिति स्फुटप्रतीतिः । सत्यत्वादिधर्मणां नित्यानां स्वस्थितानां स्वय-
मङ्गीकाराच्च । अत एव च तृतीयस्यामपि तृप्तिहीनतापनीयस्यायामविद्यात्मकत्व जगतोऽपार्थं द्वैतस्य
पूर्वं सत्यत्वादिनैवाविद्याया असत्याया न समवायित्वम् । शशगृह्यत् । अतः प्रकरणापुरोधेन्द्रविष्णु-
शिवरूपिणी सा श्रुते इत्यादि स्फुटं पण्डितकरमिन्द्रिपाले । विशेषस्तु दह्राधिकरणे स्फुटः ।
सर्वमिति सन्मार्गम् । विद्वानवयन्तीति न सन्नसन्न सदसन्न सदसद्विलक्षणं किंतु शून्यमस्यूलादि-
श्रुतेरित्येववादिनः । न च 'शून्यभावेन शुद्धीयात्' इत्यमृतविन्दूपनिषद्विरोध इति वाच्यम् । भाव-
शब्दान्न केनापि भावयितुं शक्य इति व्युत्पत्तेः, शून्यशब्दस्यापि । युक्तीति इयमत्र स्वयमेव
वक्तव्या । किंच स हीत्यादिना । एवेति नीलादिप्रकाशकज्ञान व्यवच्छिन्नमिति । अभावेति समवायि-
कारणतागमकसौत्वर्थः । आत्मेति यथा घटाद् घटोत्पत्तौ । प्रयोजनं प्रवर्तकं फल, तदभावाच्च स्वतः
इत्यर्थः । परत इति शून्यतत्त्वात् । कारणतावच्छेदकदेशकृतकालकृतपरत्वस्य यथाकथंचित् सर्वत्र
सत्त्वेनाविशेषात्सर्वतः कारणेभ्यः कार्यमानाधिककार्येभ्यश्च सर्वोत्पत्तेर्दृष्टातिलहनेन प्रसङ्गात् ।

सर्वथानुपपत्तेश्च ॥ ३२ ॥

किं बहुना चाक्षवादो यथा यथा विचार्यते तथा तथा असंबद्ध एवेत्य-
विस्तरेण । चकाराद् चेदविरोधो मुख्यः ॥ ३२ ॥

इति द्वितीयाध्याये द्वितीयपादे पञ्चमं नाभाव उपलब्धेरित्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वथानुपपत्तेश्च ॥ ३२ ॥ भाष्यमत्र निगदव्याख्यातम् । एतेनैवात्यसंबद्धत्वबोधने
केवलदृष्टमात्रानुसारी चार्वाकोपि प्रत्युक्तो ज्ञेयः । ननु यद्यप्यत्र विज्ञानातिरिक्तप्रपञ्चस्य
साधितं, तथापि द्वितीयस्कन्धे कापिलेयः,

'ज्ञानमेकं पराचीनैरिन्द्रियैर्ब्रह्म निर्गुणम् । अवमाल्यर्थरूपेण आन्त्या शब्दादिधर्मा'

इत्यत्र, तथा दशमस्कन्धे

'सर्वं रजस्तम इति गुणास्तद्बृत्तयश्च याः । त्वय्यद्वा ब्रह्मणि परे कल्पिता योगमायया
तस्माच्च सन्त्यमी भावा यर्हि त्वयि विकल्पिताः' इत्यत्रैवमन्यत्र च

प्रपञ्चस्य ज्ञानमात्रत्वं कल्पितत्वं चोच्यत इति कथं तद्विरोधः परिहर्तव्य इति चेत् । उच्यते ।

कापिलेन हि प्रपञ्चं ब्रह्मात्मकत्वेनाजानतां बहिर्मुखतया ब्रह्मभिन्नगुणजन्यपृथगर्थत्वेन जानतां
प्रतीतिमादाय तस्या एकदेशस्वभावग्राहित्वेन तादृशप्रतीतिविषयमर्थत्वमपोद्य ज्ञानात्मकब्रह्म-
रूपता बोध्यते वैराग्यार्थं, न तु ब्रह्मोपादेयार्थरूपताप्यपोद्यत इति ब्रह्मनिर्गुणपदाभ्यामवसीयते ।

रक्षितः ।

सर्वथानुपपत्तेश्च ॥ ३२ ॥ निगद्वेति । चकारादित्यादिभाष्ये चकारोक्तस्य वेद-
विरोधस्य समुच्चायक इति हृदयम् । एतेनैवेति भाष्येणैव । एवकारेण युक्तिव्यवच्छेदः । रामानुजा-
चार्यैरस्मिन्सूत्रे माध्यमिको निराकृतः । तथा सति पदसु सर्वथानुपपत्तिर्न सभवति । या तु 'स्थितेश्च'
इति सूत्रेणानुस्मृतिमात्रेण निराकृतात् आचार्यैः पदसु सर्वथाऽनुपपत्तिं बोधयितुं चाक्षवाद् इत्युक्तं
तदाहुः अत्यसंबद्धेति । चार्वाक इति । अयं तु लोकायतदर्शनं बृहस्पतिप्रणीतमनुसरति
देहात्मवादी प्रत्यक्षैकप्रमाणवादी च । अस्य देहात्मविवेकदर्शनज्ञानप्रत्यक्षाननुसंधानात्मस्यैक-
प्रमाणवादिस्वेऽत्यसंबद्धभाषित्वम् । पराचीनैरिति पराहमुखैः केवलदृष्टमात्रग्राहकैः । शब्दा-
दीरिति शब्दादिधर्मो यस्य विद्यते स शब्दादिधर्मो तेनार्थरूपेण । द्वाविंशेति श्लोः ।
दृशन्नेति पश्चात्प्रतीतिमेध्याये । तद्बृत्तय इति प्रकृतिपरिणामादयः । उच्यत इति इयं मता-
न्तरभाषेत्युच्यते । ब्रह्मेति प्रकृतिजन्यैर्लथैः । जानतामिति सांख्यानम् । एकोनविंशत्तमे
देवहूतेः 'यथा सांख्येषु कथितम्' इति प्रश्नात् । उत्तरस्यापि सांख्यानसामान्यात् । तस्या इति
ब्रह्मात्मकेऽन्यथाऽद्विभ्रान्तिरित्यतो आन्तेरित्यर्थः । सर्वजनीना प्रतीतिः कथं आन्त्येव आहुः एकैति
व्यापकसर्वाकारज्ञानस्यैकदेशः कश्चिदाकारः परिच्छेदश्च तद्ब्रह्मणैव स्वस्येन्द्रियस्य यः स्वभावः परात्त्वं
तद्ब्रह्मणैव च तद्ब्रह्मात्मकं निर्गुणं ज्ञानमन्यथाऽग्रहीत भवतीति आन्तिरित्यर्थः । तादृशेति आन्त-
प्रतीतिविषयम् । अपोद्येति विशेषदर्शनवद्विद्यमानवद्वत्तादिप्रकारकं ज्ञानमपोद्य ब्रह्मत्वेन ज्ञानात्म-
कब्रह्मरूपता घटादीनां बोध्यते इति । वैराग्यार्थमिति 'विरागो येन पुरुषो भगवन्सर्वतो भवेत्'
इति देवहूतिप्रश्नादिदं कपिलवाक्यं वैराग्यार्थम् । स्फुटं चेदमाकरे । ब्रह्मोपेति प्रथं उपादेयार्थः
ब्रह्मोपादेयार्थस्तद्रूपतापीत्यर्थः । ब्रह्मनिर्गुणेति । अत्र ज्ञानमर्थरूपेण आन्त्यावभातीत्युच्यते । तत्र

परेच्छया घदन्ति । स्याच्छब्दोऽभीष्टवचनः । अस्तिनास्यवक्तव्यानां प्रत्येकसमु
द्याभ्यां स्यात्पूर्वकः सप्तप्रकारो भवति । तदेकस्मिन् योजयन्ति ।

भाष्यप्रकाशः ।

द्वेषु तथैव प्रतीतेरिति प्रतिभाति । दूष्यांशमनुवदन्ति ते हीत्यादि । यत्तस्त ईदृशा अतो
भङ्गीरूपान् सप्त विभागान् परेषां विवक्षावशेन घदन्ति । तत्रायं प्रकारः । स्याच्छब्दो-
ऽभीष्टवचनः । इववाएवप्रभृतीनामुपमादिवाचकत्वस्य सुप्रसिद्धत्वात् । तथाऽयमन्यपीष्टवाच-
कोऽनेकान्तं द्योतयति । अतोऽस्त्यादिभेदैः समयत्नेषां सप्तप्रकारो भवति । तत्प्रकारसप्तक-
मेकैकस्मिन् योजयन्तीत्यर्थः । परेच्छा त्वग्रे वाच्या । सांप्रतं तु दूषणं प्रपञ्चयितुं ग्रन्थान्तरो-
क्तं तन्मतमन्यदप्यनुश्रुते । ते ह्येवं मन्यन्ते । जीवाजीवात्मकं जगदेतन्निरीश्वरम् । तेन
सङ्गेषतो द्वावेव जीवजडौ बोधाबोध्यात्मकौ पदार्थौ । विस्तरतस्तु जगत् पद्भ्रव्यात्मकम् ।
तानि च द्रव्याणि जीवधर्माधर्मपुद्गलकालाकाशाख्यानि । अत्र जीवास्त्रिविधाः । बद्धा योग-
सिद्धा मुक्ताश्च । धर्मो नाम गतिमतां गतिहेतुभूतो द्रव्यविशेषो जगद्रव्यापी । अधर्मश्च
स्थितिहेतुभूतो व्यापी । पुद्गलो नाम वर्णगन्धरसस्पर्शवद्द्रव्यम् । तच्च द्विविधं,
परमाणुरूपं तत्संघातात्मकपवनज्वलनसलिलधरणीतनुभवनादिकं च । कालस्तु अभूदति
भविष्यतीतिव्यवहारहेतुरणुरूपो द्रव्यविशेषः । आकाशोऽप्येकोऽनन्तप्रदेशश्च । तेषु परमाणु-
म्यतिरिक्ताः पश्चात्तिकाया इति संगृह्यन्ते । जीवास्तिकायो, धर्मास्तिकायोऽधर्मास्तिकायः

रश्मिः ।

सूत्रेष्विति आत्मशब्दाक्षिसात्मशब्दाभ्यां संघट्टेषु । प्रतिभातीति । न चासंगतमधिकरणम् ।
सगतेः पूर्वोक्ताया एव सत्त्वात् सावान्तरेति । एककार्यत्वं च सा समन्वयसूत्रोक्तमभिन्ननिमित्तो-
पादानत्वम् । अध्यायोक्तसमन्वयश्च कार्यं, परमतनिराकरणं च कारणम् । अत्र मते विशेषः
समाप्तौ भवति । भङ्गीरूपानिति अभङ्गा भङ्गाः संपद्यन्ते तथाभूता भङ्गीभूतास्ते च रूपा
इति भङ्गीरूपास्तान् । भाष्ये सप्तविभक्त्याः सप्तविभागान् । परेच्छया नाम परेषां विवक्षावशेन ।
स्याच्छब्द इति । भाष्यमवतारयन्ति स्म तत्राद्यमिति । स्याच्छब्द इति व्याख्येयं भाष्यम् ।
स्यादिति विभक्तिप्रतिरूपमन्ययम् । निपातानां द्योतकता न वाचकतेति । अभीष्टवचनं व्याचक्षते
स्म इव वा इति सुप्रसिद्धत्वादिति । नैयायिकमते तथा । वैयाकरणास्तु प्रादीनामिव चादीनामपि
द्योतकत्वमिच्छन्ति । तथेति इवादीनामुपमावाचकत्वस्य सुप्रसिद्धत्वं तथेत्यर्थः । अनेकान्तमिति ।
अनिश्चितमर्थम् । सम्यग्ः अभ्युपगमः । एकैकस्मिन्निति षट्पट्टदौ सर्वत्र विरुद्धधर्मास्त्रिल-
नास्त्रित्वे आदाय तथेत्यर्थः । अत्र इति अनन्तवीर्यनाम्नः स्याद्वादिनः कारिकोपन्यासावसरे ।
ग्रन्थान्तरोक्तमिति शंकरभाष्याद्युक्तम् । तत्र रामानुजाचार्यग्रन्थोक्तानुवादमुपक्षिपन्ति स्म
जीवेति । शंकरभाष्ये कालो नोक्तः । रामानुजभाष्ये तूक्तः । जगद्भ्यापीति व्यापित्वमननुगामि-
त्वम् । व्यापीति पूर्वोक्त एव । पुद्गल इति पर्येते गलतीति । तत्संघातेति अन्ये पार्थिवविकारा
आदिशब्दार्थाः । तेऽपि च । परमाण्विति पुद्गलः परमाणुस्तद्भ्यतिरिक्ताः । इतीति इत्यपि

भाष्यप्रकाशः ।

कर्मवद्वेषु विप्रतिषिद्धेषु मोक्षमार्गेषु तीर्थंकररूपदिष्टेषु विशेषानवधारणं मोक्षनीयं कर्म । सन्मोक्षमार्गप्रवृत्तानां तद्विभ्रतरं विज्ञानमन्तगम्यं कर्म । तद्वि जीवगुणानां ज्ञानदर्शन-
वीर्यसुखानां धातस्त्वमिति धातिकर्मत्वयुच्यते । वेदनीयं नामिकं गौत्रिकमायुष्कमिति
चतुर्विधमघातिकर्म । तद्वि शरीरसंभ्यानतदभिमानतन्व्यतितत्प्रयुक्तसुखदुःसोपेक्षाहेतुभूतम् ।
तत्र वेदनीयं नाम शुक्लपुद्गलविपाकहेतुः । तद्विवन्धोपि न मोक्षपरिपन्थी ।
तत्तजानाविधानकत्वात् । शुक्लपुद्गलारम्भकं वेदनीयकर्मानुगुणं नामिकं कर्म । तद्वि शुक्ल-
पुद्गलस्वाद्यानस्यां कललबुद्बुदादिरूपामारभते । गौत्रिकं त्वय्याकृतं ततोऽप्याद्यं शक्ति-
रूपणावस्थितम् । आयुष्कं त्वयादद्वारेणायुष्कायति कथयतीति । तान्येतानि शुक्लपुद्गलाश्र-
यत्वादघातीनि कर्माणि । तदेतत्कर्माद्यं पुरुषवन्धकत्वाद् बन्ध इत्युच्यते । मोक्षस्तु विग-
लितसमस्तकेशतद्वासनस्य अनावरणज्ञानस्य सुदुर्गतानस्य स्वरूपाविभोवः । तादृशस्य उपरि-
देशावस्थानं वा । स च बन्धनिवृत्तौ नित्यसिद्धार्हदनुग्रहाद् भवतीति । एवं जीवादयः पदार्था
व्याख्याताः । एतत् सर्वं वस्तुजातं सच्चासत्त्वमित्यत्वानित्यत्वभिन्नत्वाभिन्नत्वादिभिरनैका-
न्तिकमिच्छन्तः सप्तमहानीयं नाम न्यायमवतारयन्ति । स्यादस्ति, स्यान्नास्ति, स्यादस्ति च
नास्ति च, स्यादवक्तव्यः, स्यादस्ति चावक्तव्यः, स्यान्नास्ति चावक्तव्यः, स्यादस्ति च स्यान्नास्ति
चावक्तव्येति । स्याच्छब्दो निपातः । यथाहुः ।

रदिमः ।

योग्यम् । कर्मेति । कर्माणि बहूनि येषु मार्गेषु । विप्रतीति यथाऽऽत्मन्मते कर्मचिच्छुद्धस्य
भक्तिः सा नास्तीत्येव विप्रतिषिद्धेषु । ज्ञानेति यथाक्रम बोध्यम् । शुक्लेति सलिलं शुक्ल-
पुद्गलस्तस्य जाठराग्निवायुम्यामीपद्वनीभावो विपाकस्तस्य हेतुः । तद्विवन्धः कललबुद्बुदावस्थया
विवन्धः । तच्चैति शुक्लपुद्गले शरीरे तत्त्वज्ञानात् । अय्याकृतमित्यादि रूपनामभ्यामय्याकृ-
तम् । कललबुद्बुदादितोपीति ततोऽपीत्यस्यार्थः । शक्तीति तस्य तत्त्वज्ञानानुकूपेदेहपरिणाम-
शक्तिर्गौत्रिकमिति रत्नप्रभा । उत्पादेति रत्नप्रभायां तु शुक्लशोणितमिश्रितमायुष्कम् ।
शुक्लपुद्गलः सलिलमिति व्याख्यातम् । मोक्ष इति विगलिताः समस्ताः क्लेशाः तद्वासनाः क्लेशजनक-
संस्कारा यस्य ज्ञानस्य गुप्तः, न विघते आवरणं यस्य तस्य स्वाभाविकस्य, तादृशस्येति उक्तपुसः ।
स चेति मोक्षः । अनैकान्तिकमिति अनिश्चित वादकवर्तितमित्यर्थः । ससेति सप्तानां
महानां अस्तित्वादीनां समाहारः सप्तमह्नी तस्या नयो न्यायस्तम् । अस्तित्वनास्तित्वविरुद्धवर्ष-
द्वयमादावैकसिन्धत्पदादौ योजयन्तीत्यर्थः । स्यात्पूर्वकाः षट् । सप्तमस्तु स्यात्पूर्वकः स्वान्धमभ्र
एते सप्तमह्ना इति व्यवहियन्ते । स्याच्छब्दोऽभीष्टवचन इत्युक्तम् । अभीष्ट घटाद्यस्तीत्यर्थः ।
अभीष्टं घटादि नास्तीति द्वितीयमह्नीत्यर्थः । यदि स्यात्कथंचिदर्थकं तदा घटत्वादिरूपेण कथंचिदस्ति ।
सदेकरूपत्वे प्राप्यात्मनाप्यस्त्वेव स इति तत्रासये यत्नो न स्यादतः प्राप्तत्वादिरूपेण कथंचिन्नास्तीत्यर्थः ।
वस्तुनोस्तित्ववाञ्छायामाद्यः स्यादस्तीति भ्रमः । प्रवर्तनास्तित्ववाञ्छायां स्यान्नास्तीति द्वितीयः ।
क्रमेणोभयवाञ्छायां स्यादस्ति च नास्ति चेति तृतीयः । युगपद्भयवाञ्छायामस्ति नास्तीति पदद्वयस्य
सङ्कटकुमशक्यत्वात्स्यादवक्तव्यश्चतुर्थः । आद्यचतुर्थमह्नीयोर्वाञ्छायां षड्मः स्यादस्ति चाव-
क्तव्यः । द्वितीयचतुर्थमह्नीयोर्वाञ्छायां स्यान्नास्ति चावक्तव्य इति षष्ठः । तृतीयचतुर्थमह्नीयोर्वाञ्छायां
स्यादस्ति च स्यान्नास्ति चावक्तव्य इति सप्तमो मह्नीः, इति विभागो रत्नप्रभायां दर्शितः ।

भाष्यप्रकाशः ।

यदि च सर्वं वस्तुजातं द्रव्यपर्यायात्मकमिति द्रव्यात्मना सर्वैकत्वमित्यत्वादिकं व्युत्पाद्यते । पर्यायात्मना च तद्विपरीतं व्युत्पाद्यते पर्यायाथ द्रव्यस्यावस्थाविशेषोपास्तेषां भावाभावरूपत्वादिकं सर्वग्रुपपन्नमित्युच्यते तदाप्येकस्य वस्तुन एकस्मिन् कालेऽस्तित्वनास्तित्वयोरसंभव एव । उत्पादविनाशशालित्वतद्वैपरीत्यरूपानित्यत्वमित्यत्वयोश्चासंभव एव । इदं च कालभेदेऽपि न संभवतीत्युक्त एवायमभ्युपगमः । यत्तु कश्चिदनन्तवीर्यनामा स्याद्वादी ।

‘तद्विधानविवक्षायां स्यादस्तीति गतिर्भवेत् । स्यान्नास्तीति प्रयोगः स्याच्चन्निषेधे विवक्षिते ॥ क्रमेणोभयवाञ्छायां प्रयोगः समुदायवान् । युगपच्चद्विवक्षायां स्यादवाच्यमशक्तितः ॥ आद्यावाच्यविवक्षायां पञ्चमो भङ्ग इष्यते । अन्यावाच्यविवक्षायां षष्ठमङ्गसमुद्भवः ॥ समुच्चयेन युक्तश्च सप्तमो भङ्ग उच्यते’ ।

इति परेच्छाकृतव्यवस्थया सप्तमङ्गान् प्रतिपादयामास । युगपदस्तित्वनास्तित्वयोर्विवक्षायां क्रमवर्तित्वाद्भ्रमं युगपदवाच्यम् । आद्यास्तित्वमङ्गोऽन्येनासत्त्वेन सह युगपदवाच्यः । अन्त्यावाच्येन भङ्गेन सह युगपदवाच्यः । समुच्चितरूपश्चान्य एकैकेन सह युगपदवाच्य इति तदर्थं चाह ।

अत्रोच्यते । ये एते सप्तमङ्गा विवक्षाभेदेनोपपादितास्ते किं वस्तुनो नैसर्गिका धर्मा, आगन्तुका वा, आरोपिता वा, तद्विषया वा । नाद्यः । नैसर्गिकस्य धर्मस्य स्वभावत एव वस्तुषु रहिमः ।

रित्यर्थः । अनुमानं तु सर्वैः प्रथममङ्गः स्यादस्ति, प्रकारान्तरदर्शनात् । घटादिवत् । न चात्र पक्षतावच्छेदकसाध्यतावच्छेदकयोरैक्यमिति सिद्धसाधनमिति वाच्यम् । सिषाषयिषासत्त्वेन सिषाषयिषाविहरविशिष्टायाः सिद्धेरभावो वर्तत इति पक्षतासत्त्वे सर्वत्वस्य पक्षतावच्छेदकत्वेन तयोर्भेदात् । एवं शब्दप्रमाणेनावधारणं प्रथममङ्गः स्यादस्तीति । एवमुपमानमपि । प्रथममङ्ग-स्तृतीयमङ्गसदृश इति प्रथममङ्गपदार्थमजानन्तं प्रत्युक्ते प्रथममङ्गदर्शने नास्ति चेत्संशयावादयं प्रथममङ्गपदवाच्य इत्युपमितिरिति । द्रव्येति । अवस्थान् पर्यायः कललबुद्बुदादिः शक्तिरूपा आसु-कथनरूपा च । इदं चेति उत्पादविनाशशालित्वरूपमनित्यत्वं तद्वैपरीत्यरूपं नित्यत्वं चैकस्मिन्वस्तुनि कालभेदेपि न संभवतीत्यर्थः । तद्विधानेति वस्तुविधानकथनपरवाञ्छायाम् । स्यादस्तीति घटादिः कथंचिदस्तीति । तन्निषेध इति वस्तुनिषेधे । उभयेति वस्तुविधान-निषेधवाञ्छायाम् । समुदायवान् तृतीयमङ्गवान् । चतुर्थमाह युगपदिति । तद्विवक्षायां भावाभावविवक्षायाम् । पञ्चम इति स्यादस्ति चावक्तव्यः । अन्येति स्यादस्ति स्यान्नास्ती-त्वेनयोरन्यः स्यान्नास्तीति तस्यावाच्यविवक्षायाम् । षष्ठेति स्यान्नास्ति चावक्तव्य इत्यस्य मङ्गस्य समुद्भवः । समुच्चयेनेति । षष्ठपञ्चमौ चकारोक्तौ अवक्तव्यसमुच्चये एकैकान्यकेनायुक्तः । सप्तम इति स्यादस्ति च स्यान्नास्ति चावक्तव्यः । परेच्छेति स्वसेच्छायां तु हृदये व्यवस्था कृता स्यात् । क्रमेति उभयोः क्रमवर्तित्वात् । असत्येति द्वितीयमङ्गेन । समुच्चितेति । षष्ठ-पञ्चमावक्तव्यसमुच्चयरूपः । अन्य इति सप्तमः । एकैकेनेति आद्येन सहाहन्त्यान्यात्त्वेन सहाद्यस्य । तदर्थमिति । युगपदिति कारिकाद्वयार्थः । नैसर्गिका इति घटत्वादय इव । आगन्तुका इति सञ्चिद्रत्वादय इव । आरोपिता इति शुक्तिरजतादय इव । तद्विषया आरोपविषयाः ।

न च पर्यायादप्यविरोधो विकारादिभ्यः ॥ ३५ ॥

शरीराणामवयवोपचयापचयानुसारेणात्मनोपि देवतिर्यङ्मनुष्येषु अवयवोपचयापचयाभ्यां तत्तुल्यता स्यात् । तथा सति पर्यायेणाविरोध इति न वक्तव्यम् । तथा सति विकारापत्तेः । संकोचविकासेपि विकारस्य दुष्परिहरत्वात् ॥ ३५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अतुल्यत्वान्मनुष्यजीवस्य केनचित् कर्मणा गजशरीरे प्रवेशे शरीरैकदेश एव स जीवः स्यादेकदेशान्तरं च जीवशून्यं स्यात् । न च सिद्धान्तवद्गुणव्याप्त्या दोषः परिहर्तव्य इत्यपि शुकम् । तथा सत्यणुत्वत्यागायोगात् । चकारात् पिपीलिकादिदेहे प्रविशैत्र न संमीयेतेत्यपि सूच्यते ॥ ३४ ॥

न च पर्यायादप्यविरोधो विकारादिभ्यः ॥ ३५ ॥ किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति शरीराणामित्यादि । अयमर्थः । जीवो हि नानाविधेन कर्मादकेन ज्ञानावरणीयादिना तत्तच्छरीरेषु प्रविशति ततो निर्गच्छति च । तानि च शरीराणि नानापरिमाणानीति तेषां शरीराणामवयवोपचयापचयानुसारेण देवादिशरीरप्रविष्टस्य जीवस्याप्यवयवोपचयापचयाभ्यां तत्तच्छरीरपरिमाणता वक्तुं शक्यते । तथा सति पर्यायाख्येनावसाविशेषेण क्रमिकेण प्रवेशेन वा परिमाणस्याविरोध इति दृशांशेनाशङ्क्य, न चेति परिहरति । एवं न वक्तव्यम् । कुतः । विकारादिभ्यः । विकारसावयवत्वानित्यत्वानां प्राप्तेर्लोकान्तमतादविशेषः । किञ्च । तेष्वववाः कुत्र गच्छन्ति, तिष्ठन्ति च महान्तं कालं, कुतश्चान्त्यन्तीत्यपि निर्धारयितुमशक्यम् । अथ न ततोऽपगच्छन्ति, किंतु स्वल्पशरीरमाप्तौ घटे रक्षिन्ः ।

जीवेति जीवोस्तिकायोनेकदेशवर्ति द्रव्यं तसेत्यर्थः । सिद्धान्तेति अस्मत्सिद्धान्तवत् । गुणश्रैतन्यम् तस्य व्याप्त्या । तथा सतीति अस्मत्सिद्धान्ताङ्गीकारे । अत्र पक्षे सौत्रश्वकारो नाप्यर्थः । अनन्वयप्रसङ्गादित्याशयेनार्थान्तरत्वद्योतकत्वभाहुः चकारादिति । न संमीयेत इति असङ्घचितामवस्थां न लभेतेत्यर्थः । 'भीड् गतौ' दिवादिरात्मनेपदी । उपसृष्टेऽन्यार्थः देहाद्बहिरपि जीवेदित्यर्थः । सूच्यत इति । शंकराचार्यैरकाल्पर्यं मध्यमपरिमाणत्वं तेन चानित्यत्वं स्यादित्युक्तं तदुपेक्ष्यम् । आत्मनोऽनित्यत्वापत्तेने जैनेष्टापत्तिस्वीकारः स्यादिति ॥ ३४ ॥

न च पर्यायादप्यविरोधो विकारादिभ्यः ॥ ३५ ॥ कर्मति नैकस्मिन्पक्षे बन्धस्त्वष्टविकं कर्मत्यादिना दर्शितेन । किंरूपेणेत्याकाङ्क्षायामाहुः ज्ञानावरणीयादिनेति । तथा सतीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा सतीति । प्रवेशेणेति णत्वं रससात् । परिमाणस्य मध्यमपरिमाणस्य । न वक्तव्यमिति इति भाष्यार्थ इत्यर्थः । व्याख्येयसूत्रांशोपन्यासपूर्वकं तथा सतीत्यादि भाष्यं विवरीतुमाहुः कुत इति । भाष्यसं विकारशब्दादिशब्दाद्यैव सह व्याकुर्वन्ति स्म विकारिति । अत्रेष्टापत्तिरपि कर्तुं न शक्यत इत्याहुः लोकाद्यतेति, बृहस्पतिभणीतात् । त इति पिपीलिकादेहादधिका गजदेहाङ्गम्युरा मानवीयजीवस्यावयवः । कालमिति अत्यन्तसंयोगे 'कालाच्चनोरत्यन्तसंयोगे' इति सूत्रेण द्वितीया । कुतश्चेति पुनर्मानवीयजीवस्य मानवीयदेहमाप्तौ च कुत आयान्त्यतीत्यर्थः । संकोचेत्यादिभाष्यं विवरीतुमाहुः अथेति । तत इति जीवतः ।

पत्युरसामञ्जस्यात् ॥ ३७ ॥ (२-२-७)
 पराभिप्रेतान् जडजीवान् निराकृत्येश्वरं निराकरोति ।

भाष्यप्रकाराः ।

स्यादतोऽविशेषः । उभयथापि जीवः शरीरपरिमाणो न सेत्स्यतीति न तत्राभिमतार्थसिद्धि-
 रित्यर्थः । एवमार्हतान् यौक्तिकानवगत्य कश्चित्दर्शने श्रद्धालुर्भवेदिति तस्यापि निवारणं कृतम् ।

पतेषु पदस्वयधिकरणेषु ब्रह्म जगदुपादानं न वेति संदेहस्तत्तन्मतिविरोधः संदेहवीजं,
 नेति पूर्वं पक्षः सर्वसमयानामयुक्तत्वाद् ब्रह्मैवोपादानमिति सिद्धान्तो ज्ञेयः । पठे तु ब्रह्मैव
 विरुद्धधर्माधारं, नेतरदिति नियमो युक्तो न वेति संदेहे स्याद्वादिभिः सर्वत्र तथाभ्युपगमा-
 नेति पूर्वं पक्षः । स्याद्वादस्यासंगतत्वाद् ब्रह्मैव तथेति नियमो युक्त एव श्रुत्या भक्तप्रत्यक्षेण च
 प्रमितत्वादिति सिद्धान्त इति प्रकारान्तरमधिकं ज्ञेयम् ॥ ३६ ॥

इति षष्ठं नैकस्मिन्नसंभवादित्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

पत्युरसामञ्जस्यात् ॥ ३७ ॥ अधिकरणभवतारयन्ति परेत्यादि । तथा च पत्यु-
 रिति पदभेदात्प्राधिकरणभेदकम् । पूर्वमते पत्युरभावात् । तेन स्यतिसिद्धस्य पत्युरिदानीं
 रद्विभः ।

वदिति विपरीतानुमाना । सूत्रशेषोपन्यासपूर्वकस्तु भययेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इत्यादि ।
 अविशेष इति संसाराऽवस्थातोऽविशेषः । अणुत्वमहत्त्वान्यां परिमाणान्यामवस्थाद्वयसिद्धेरभ्यन्-
 परिमाणोऽविशेषः । उभयथेति अन्त्यावस्थितेश्चकाराण्यनित्यत्वापत्तेः श्रेयर्थः । कृतमिति । अन्त्याव-
 स्थितेरन्त्यपरिमाणनित्यतायाः । पक्षम्यन्तमिदम् । अस्माद्दृष्टान्तात्सिद्धं यत्किञ्चिद्व्यप्रीमाणत्वं
 लिङ्गकमनुमानं तेनोभयनित्यत्वात् । उभयोर्माक्षसंसारावस्थपरिमाणयोर्नित्यत्वं तत्तथाविशेषस्त्वा-
 भिमत्तशरीरपरिमाणोऽसिद्धिरिति सूत्रार्थः । क्षणं त्वतिरिक्तं भावाभावेभ्यो नैयायिका इच्छन्ति कालो-
 पायिम् । विभागप्रागभावविशिष्टं कर्मैव क्षण इति चेन्न । उदीच्यकर्मैवन्वयविभागप्रागभावविशिष्ट-
 कर्मणः क्षणचतुष्टयावस्थायित्वात् । स्वान्यविभागप्रागभावविशिष्टं स्वत्वं क्षण इति चेत्तर्हि स्वत्वस्या-
 ननुगमादननुगमः । आद्यभावे च विभागे कुतः क्षणव्यवहारः विभागपूर्वसंयोगविशिष्टात् कर्मण
 एवेति चेत्तर्हि सुतरामननुगमः । एवं पूर्वसंयोगनाशे उत्तरकालेऽपि कर्मसत्त्वे वक्तव्यमिति ।
 तृतीयस्कन्धे एकादशाध्याये 'चरमः सद्द्विशेषाणामनेकोऽसंसृतः सदा' इति परमाणुलक्षणावन्तरं 'अणु-
 र्द्वौ परिमाणुं स्वाशसरेणुज्वयः स्युतः । आलार्कैरभ्यवगतः खमेवालुपतन्नगात् । असरेणुत्रिकं
 श्रुक्षे यः कालः स दुष्टिः स्युतः । शतभागस्तु वेधः साचैस्त्रिभिस्तु लवः स्युतः । निमेषस्त्रिलवो
 ज्ञेय आङ्गातस्ते त्रयः क्षणः' इति । अर्थस्तु स्फुट आकरे । अत्र सिद्धावलोकनन्यायेनाधिकरण-
 भावः एतेऽपि चिति । विरुद्धेति । यद्यपि 'धववन्त' इति सूत्रेण पुंस्त्वं भवति । तथापि 'कर्मण्य-
 षु' इत्यण् । किंच भावे घञि पुंस्त्वं भवति न तु कर्मणि घञि कृतेऽत आश्रियन्ते आधाराः ।
 विरुद्धधर्माश्च ते आधाराश्चेति विग्रहीतव्यम् । तथा महाभाष्यम् । 'संभवमनुवर्तिष्यते' इति । विशेष-
 यमनुवर्तिष्यत इति । सर्वत्रेति घटपटादावपि । श्रुत्येति 'तदेजति तत्रैजति' इति श्रुत्या । भक्तेति
 निराहनिवयकेण । गीतायां स्पष्टम् ॥ ३६ ॥ इति षष्ठं नैकस्मिन्नसंभवादित्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

पत्युरसामञ्जस्यात् ॥ ३७ ॥ अवतारयन्तीति प्रसङ्गसगत्यावतारयन्ति । लुब्धित-
 केशमतनिरासानन्तरं तार्किकयोर्लेशधर्मिण्यस्य च मतस्य बुद्धिसत्त्वात् । पूर्वैति चाद्यमते ईश्वरा-
 भावाच्चा । तेनेति पत्युरभावेन । वेदेति 'विष्णोः कर्माणि पश्यत' इति पत्युः सत्त्वेऽपि ब्रह्मवादिनो

पतिञ्चेदीश्वरस्तस्माद् भिन्नस्तदा विषमकरणाद् वैषम्यनैर्घृण्ये स्यात्ताम् । कर्मापे-

भाष्यप्रकाशः ।

‘तौसं च कारकं चैव कुण्डलं च शिखामणिः । भस्म यज्ञोपवीती च मुद्रापट्टकं प्रचक्षते ।
आभिर्घृष्ट्रितदेहस्तु न भूय इह जायते । मुद्रिकापट्टतत्त्वज्ञः परमुद्राविशारदः ।
भगासनस्रमात्मानं ध्यात्वा निर्वाणमृच्छति’ इत्यादिकमाहुः ।

तथा कालामुखा अपि कपालपात्रमोजनशवमसत्त्वानतत्प्रार्थनलगुडधारणसुराकुम्भ-
स्यापनतदाधारदेवपूजादिकमैहिकाष्टमिकसकलफलसाधनमभिदधति । तथा शैवा अपि

‘रुद्राक्षकङ्कणं हस्ते जटा चैका च भस्तके । कपालं भसना लानम्’ इत्याद्याहुः ।

तथा केनचित् क्रियाविशेषेण विजातीयानामपि ब्राह्मण्यप्राप्तिमुत्तमाश्रमप्राप्तिं चाहुः ।

‘दीक्षाप्रवेशमात्रेण ब्राह्मणो भवति क्षणात् । कापालं व्रतमास्थाय यतिर्भवति मानवः’ इति ।

पाशुपतशास्त्रमपि पशुपतिनेश्वरेण प्रणीतं पञ्चाध्यायी । तत्र पञ्च पदार्थाः ख्यायन्ते ।
कारणं, कार्यं, योगो, विधिः, द्रुःखान्तः, इति । कारणमीश्वरः । कार्यं प्रधानं महदादि च ।
योगोऽप्योङ्कारादि ध्यानधारणादिः । विधिस्त्रिपचणत्त्वानादिः । गूढचर्याचसानो दुःखान्तो मोक्षः ।
पञ्चवः संसारिण आत्मानस्तेषां पाशो बन्धनम् । तद्विमोक्षो दुःखान्तः । पाशुपतवैशेषिक-
नैयायिककापालिकानां मृत्यवस्थायामशेषविशेषगुणोच्छिन्त्या पाषाणकल्पा आत्मानो भवन्ति ।
सांख्यशैवयोश्चैतन्यसमावास्तिष्ठन्तीति भेदः । ईश्वरं निमित्तकारणं मन्वानानामयमाश्रयः ।
चेतनस्य खल्वधिष्ठातुः कुलालादेः खल्वकार्ये कुम्भादिरूपे निमित्तत्वमात्रं दृष्टं, न तूपादा-
नत्वमपि । अत ईश्वरोऽप्यधिष्ठाता जगतो निमित्तमेव, न तूपादानम् । एकस्यैकसिद्धेव
निमित्तत्वोपादानत्वयोर्विरुद्धत्वादिति प्राप्तम् । तत्रेदमुच्यते ॥ पत्युरसामञ्जस्यादिति ॥
किमसामञ्जसमित्याकाङ्क्षायां विवृण्वते पतिञ्चेदित्यादि । ननु वैषम्यनैर्घृण्यध्वने कर्मसापेक्ष-
त्वेन स्वयमेव दोषः परिहृत इति कथं तत्कृतमसामञ्जसमिहोद्भन्यत इत्यत आहुः
कर्मेत्यादि । तत्र हि, ‘गुण्यः गुण्येन कर्मणा भवति’ इति, ‘एष उ एव साधु कर्म कार-
यति’ इत्यादिश्रुतिसिद्धं विरुद्धधर्माश्रयत्वं ख्यापयितुं तथोक्तम् । एते तु न तथा वदन्ति,

रश्मिः ।

द्वैतपर्यायोः । तदुक्तं मोक्षधर्मे ‘हिरण्यगर्भो योगस्य वक्ता’ इति वाक्यम् । कारकमिति । अत्र
पूर्वमक्षरत्रिकात्मकं पदं पुराणे श्रूयम् । रामाजुगभाष्ये तु कणिका रुचक चैवेति यज्ञोपवीतमिति च
पठ्यते । कारकं सिद्धान्तविशेषः । इत्यादिकमिति आदिशब्देन तच्छास्त्रप्रसिद्ध आद्यम् ।
इत्याद्याहुरिति । शैवायमप्रसिद्धम् । ओङ्कारेति सामान्ये नपुंसकम् । त्रिपचणेत्यत्रापि । गृह्येति ।
गूढचर्यायामवसानं यस्य ‘पुरुषार्थशून्यानां गुणानां प्रतिप्रसवः कैवल्यं खरूपप्रतिष्ठा वा चित्ति-
शक्तिरिति’ सूत्रम् । अत्र पञ्चपदार्थाः पशुपाशविमोक्षणयित्वाहुः पाषाणेति । ‘श्रद्धया पाषाण’ इत्यु-
क्तिरत्र । एकस्येति कारणस्य । एकस्मिन् कार्ये । पतिञ्चेत्यादीति तस्मादित्युपादानात् । विषम-
करणं कुलालादेर्बोधम् । न नु कामधेन्वादेर्मण्यादेश्च खल्वरूपत्वात्कार्यस्य । वैषम्येति प्रथमपादस्य
सूत्रम् । विरुद्धेति कर्मसापेक्षत्वनिरपेक्षत्वरूपविरुद्धेत्यर्थः । तथेति विरुद्धधर्माश्रयत्वम् ।

संबन्धानुपपत्तेश्च ॥ ३८ ॥

जीवब्रह्मणोर्विभुत्वाद्ब्रह्मसंयोगस्यानिष्टत्वात् पतित्वानुपपत्तिः । तुल्यत्वादप्यनुपपत्तिरिति चकारार्थः ॥ ३८ ॥

अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥

स चेश्वरो जगत्कर्तृत्वेन कल्प्यमानो लौकिकन्यायेन कल्पनीयः । स चाधिष्ठित

भाष्यप्रकाशः ।

संबन्धानुपपत्तेश्च ॥ ३८ ॥ दृष्टानुसारेण दूषणान्तरं वदतीत्याहुः जीवेत्यादि । निमित्तमात्रत्वाङ्गीकारेण जीवपरमाष्वादीनां प्रधानस्य च नित्यत्वाङ्गीकारेण तन्निरूपितसमवायस्य तदभिमतेश्वरे अभावात् समवायसंबन्धस्यानुपपत्तिः । जीवब्रह्मणोर्विभुत्वादनवयवत्वाच्च कर्मजस्यावयवजस्य च संयोगस्य वस्तुमशक्यतया जन्मस्य तस्याभावाद्ब्रह्मसंयोगस्य चानिष्टत्वाद् वैषम्याद्यापत्त्या प्रवर्तनादेरशक्यवचनत्वेन ईशानप्रयोजकतया स्वरूपसंबन्धस्याप्ययुक्तत्वात् पतित्वानुपपत्तिः । नच स्वरूपसंबन्धान्तराभावेऽपि स्वस्वामिभाव एव संबन्धोऽस्त्विति वाच्यम् । यतः सर्वगतत्वचिद्रूपत्वादिना तुल्यत्वाददृष्टेनैव तत्तद्भोगोपपत्तेश्चेशानस्याप्रयोजकत्वादापि पतित्वानुपपत्तिरिति चकारस्यचितोऽर्थः । एतेनैव प्रधानेशानमप्यनुपपन्नमिति व्याख्यातम् । तस्यापि व्यापकत्वमहदादिजननस्वभावतयाङ्गीकारेण तदीशनस्याप्यप्रयोजकत्वादिति । तथा चानुपपन्नं तार्किकादिमतमित्यर्थः । भाष्येऽनुल्लेखस्तूपलक्षणविषया अनुक्तसिद्धत्वाज्ज्ञातव्यः ।

इदं च सूत्रं रामानुजमहत्मास्करशैवभिक्षुभिर्न लिखितम् । मध्वशंकराभ्यां तु लिखितम् ॥ ३८ ॥

अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥ तार्किकमते दूषणान्तरमन्यदप्याहेत्याहुः स चेत्यादि । अधिष्ठानं शरीरम् । अयमर्थः । कार्यत्वादिभिन्नकामानैर्जगत्कर्तृत्वेन कल्प्य-
रक्षिः ।

संबन्धानुपपत्तेश्च ॥ ३८ ॥ दृष्टेति । दृष्टानुसारेणेति । दृष्टानुसारित्वात्पेपामिति भावः । दूषणेति पतित्वे संबन्धानुपपत्तिरूपम् । ईरण्यगर्भादिमतमाहुः प्रधानस्येति । समवायेति । ईशितृत्वं समवायस्य प्रयोजकत्वं शंकरभाष्येऽस्ति । अतोऽपि पतित्वमात्रसाधकत्वेऽप्यक्षतेः ईशितृत्वे संबन्धमात्रानिषेधे तात्पर्यात् व्याकुर्वन्ति स्म जीवब्रह्मणोरिति । कर्मजस्येति । यथा पटस्य देशान्तरसंयोगः कर्मजः । अजयवजः शास्त्रामूलयोः । अद्राक्ष्येति । अत्राजन्त्यन्येति पदच्छेदः । तस्येति संयोगस्य । अज्येति अजयोः संयोगस्य नैयायिकानामनिष्टत्वात् । कर्माभावादवयवाभावाच्च । वैषम्याद्रीति आदिशब्देन नैर्घृण्यम् । प्रवर्तनेति । आदिशब्देन प्रवृत्तिः । अयुक्तंनि ईश्वरस्य जीवादित्यो भेदेन स्वरूपसंबन्धस्यायुक्तत्वाद्दन्तर्गमिमाद्यप्यश्रितनियम्यनियामकभागे संबन्धस्य प्रयोजकत्वेन तदभावत्वात्पतित्वानुपपत्तिरित्यर्थः । पतित्वं कर्तृत्वमात्रम् । तुल्यन्यादिति भाष्यं विवरितुमाहुः न चेति विवृण्वन्ति स्म ॥ ३८ ॥

अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥ शरीरमिति सूत्रस्य मूलत्रिपदत्वात् शरीरानर्हीक्य-
दनुपपत्तिः पतित्वस्य । कार्यत्वादीति । इदं च जन्मापविकरणसमाप्तानेव स्फुटं ध्यात्मानम् ।
कर्तृत्वमिति 'यन्मनसा ध्यापति तद्वाचा वदति यद्वदति तत्करोति' इति श्रुतेः कर्तृत्वे मनः

करणवच्चैत्र भोगादिभ्यः ॥ ४० ॥

करणवदङ्गीकारे असंवन्धदोषः परिहृतो भवति । तच्च न युक्तम् ।
भोगादिप्रसक्तेः ॥ ४० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

करणवच्चैत्र भोगादिभ्यः ॥ ४० ॥ परोक्तं परिहारमाशङ्क्य दूषयतीत्याहुः करण-
वदित्यादि । करणवदिति द्वितीयार्थे वतिः । तथा च यथा शरीररहितोपि जीवः करण-
ग्रामं मनश्चक्षुरादिकमधितिष्ठति स्वस्वकार्यं प्रेरयति, तथा ईश्वरोप्यशरीरः सर्वाजीवान-
धिष्ठायति । प्रधानपुरुषौ चाधिष्ठायति । अधिष्ठानं चात्र स्वस्वकार्यं नियोजनम् । एवं चासं-
वन्धदोषोपि परिहृतो भवति । श्रेणीगुरुवत् स्वस्वामिभावेनैव निर्वाहादिति च्चेदं
युक्तम् । कृतः । भोगादिभ्यः भोगादिदोषप्रसक्तेः । यथा हि करणान्यधितिष्ठजीवः
पुण्यपापान्यां सुखदुःखभोगभाग् भवति, तत्र रागद्वेषादिवांश्च । तथैश्वरोपि भवेत् । तत्र
तदसंसर्गं नियामकाभावात् । न चैश्वर्यस्य नियामकत्वम् । लौकिकैश्वर्यवत्स्वपि तेषां दर्शनात् ।
नापि निरतिशयितरूपाया ऐश्वर्यकाष्टायाः । केवलाभिर्भुक्तिमित्तसा एवासिद्धेः । अतो नानेनापि
दृष्टान्तेनाधिष्ठानसंभव इत्यर्थः ॥ ४० ॥

रक्षिः ।

करणवच्चैत्र भोगादिभ्यः ॥ ४० ॥ परिहारमिति संवन्धातुपत्तिश्लोक्तसंवन्धा-
नुपपत्तावपि संवन्धान्तरस्य स्वस्वामिभावस्याङ्गीकरणरूपपरिहारमाशङ्कयेत्यर्थः । द्वितीयार्थे इति ।
'तेन तुल्य क्रिया चेद्वतिः' । 'तत्र तस्य' इति सूत्रद्वयेन तृतीयासप्तमिपष्ठयर्थेषु वतिर्विहित-
स्तापि छान्दसोर्गं वतिरित्यर्थः । अत्र शकाराचार्यैर्द्वितीयव्याख्याने पष्ठयर्थे वतिरुक्तः । करणार्गं
तुल्यमीश्वरस्यायतनं यदि तदा भोगादिदोष इति । रामानुजाचार्यैः प्रथमार्थे वतिरुक्तः । यथा
भोक्तुर्जीवस्य करणकलेत्रराद्यधिष्ठानमशरीरस्यैव दृश्यते तद्वत् ईश्वरस्याप्यशरीरस्य प्रधानाधिष्ठान-
मुपपद्यत इति । वस्तुतस्तु 'करणवदित्यारम्य द्वितीययाधिष्ठायति' इत्यन्त आर्थो ग्रन्थः । 'कर्मादी-
नामपि संवन्धसामान्यविवक्षायां पष्ठयेव' इति सिद्धान्तात् । एव च सर्वत्र द्वितीयास्थले पठ्ये
प्रयोक्तव्या । पष्ठयर्थे वतिरिति । करणग्रामस्य मनश्चक्षुरादिकस्य सर्वेषां जीवानां प्रधानपुरुषयोश्चेति ।
द्वितीया तु कर्मणोत्र संवन्धसामान्यविवक्षा नेतरसेति । 'तदहम्' इति सूत्रेण द्वितीयान्ताद्गतस्तु
न सादृश्यबोधं जनयति । 'विधिवत्पूज्यते हरिः' इत्यत्र विधिविषययोग्यताकर्तुं हरिकर्मकं देवदत्त-
कर्तृकं पूजनमिति बोधात् । विग्रहस्तु विधिमर्हतीति विधिवदित्यन्त्र वित्तरः । यद्वा शास्तु
छान्दसो वतिर्मास्तु चार्थो ग्रन्थः । किंतु करणमर्हतीति करणवदिति सूत्रभाष्ये व्याख्यातव्ये ।
अधितिष्ठतीत्यस्यार्हतीत्यर्थः । अधिष्ठायतीत्यनयोर्हिष्यतीत्यर्थः । शरीररहित इति 'कायेन
मनसा बुद्ध्या केवलैरिन्द्रियैरपि । योगिनः कर्म कुर्वन्ति सन्नं त्यक्त्वात्मशुद्धये' इति शीतार्थां पञ्च-
मेध्याये । परोक्तौ ध्याधातुवत् लिखितस्तदर्थमाहुः अधिष्ठानमिति । असंवन्धेति । संवन्धा-
नुपपत्तिश्लोको योऽसंवन्धः स दोषः सोपि परिहृतो भवतीत्यर्थः । श्रेण्यां पङ्क्तौ सुख्यः स्वामी ।
अन्ये स्त्रे सेवकास्तद्वत् । तच्च न युक्तमिति भाष्यार्थमाहुः नेदमिति । सूत्रव्याख्येयांशोपन्यास-
पूर्वकं भोगादीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म भोगादिभ्य इति । अधितिष्ठन्निति अर्हदित्यर्थः ।
तेवामिति दोषाणाम् । तथा चैश्वर्यस्य दोषासंसर्गनियामकत्वे दोषदर्शनं तस्मादिति भावः ।
तत्रेति ईश्वरे करणकृतदोषासंसर्गः । अस्तिद्धेरिति निरतिशयितैश्वर्यकाष्टायाः क्रापीश्वरान्तिरिक्तेऽ-
भावात् । दृष्टानुसारिणी युक्तिरिति भावः । अधिष्ठानेति स्वस्वकार्यं नियोजनसंभवः ॥ ४० ॥

उत्पत्त्यसंभवात् ॥ ४२ ॥ (२-२-८)

भागवतमते कंचिदंशं निराकरोति ।

ते च चतुर्व्यूहोत्पत्तिं वदन्ति । वासुदेवात् संकर्षणस्तस्मात् प्रबुधस्तस्माद-
निरुद्ध इति । तत्रैषामीश्वरत्वं सर्वेषामुत संकर्षणस्य जीवत्वम् । अन्यान्यत्वम् ।
उत्पत्तिपक्षे जीवस्योत्पत्तिर्न संभवति । तथा सति पूर्ववत् सर्वनाशः स्यात् ॥ ४२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तसादेकदोषवारणे दोषान्तरसंभवाद्संगतस्तार्किकाणां वाद इति ।

भाष्या रामानुजाश्वात्र केवलं माहेश्वरमतनिराकरणमेवाधिकरणप्रयोजनमाहुः ।

शैबस्तु पूर्वाचार्यव्याख्यां शिवस्य केवलनिमित्तत्वबोधकशिवागमैकदेशद्वेषणपराह्वत्वा
केवलेश्वरनिमित्तत्वादिहिरण्यगर्भोक्तयोगस्मृतिमात्रनिराकरणपरामित्याह । तदसंगतम् । केषां-
चिदाचाराणां शैवपुराणाविरुद्धत्वेपि पूर्वोपदर्शिताचाराणां विरुद्धत्वेनाप्रामाण्यादिति ।

मिश्रस्तु सांख्याद्युक्तेन विरोधितर्केणानुकूलवर्कामात्रेण श्रुतिप्रवृत्तेः प्राग्व्याप्तिग्राहभावेन
केवलानुमानैरीश्वरसाधनं निराकर्तुमिदमधिकरणमासमाप्त्येकमित्याह ॥ ४१ ॥

इति सप्तमं पत्युरसामञ्जस्यादित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

उत्पत्त्यसंभवात् ॥ ४२ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः भागवतेत्यादि । ननु
श्रुत्यविरुद्धा स्मृतिः प्रमाणमिति स्थितिः । पञ्चरात्रे च परमात्मा वासुदेव एव जगत उपादानं
निमित्तं चोच्यते । योगश्च तत्रास्त्युपाय उपदिश्यते । अभिगमनोपादानेन्यास्वाध्याययोर्गै-
र्भगवन्तं वासुदेवमाराध्य क्षीणक्लेशस्तमेव प्रतिपद्यत इति । अयं च सर्वोपि प्रपञ्चः श्रुति-
प्रसिद्ध एवेति कुतो निराकरणमित्याशङ्कायां तमंशं स्फुटीकुर्वन्ति ते चेत्यादि । चतुर्व्यूहो-
रस्मिः ।

गुणत्रयातिरिक्तयोग्येश्वरेऽनङ्गीकारात् । नाद्या । लक्षणं स्वरूपं तु इन्द्रियसंचद्विरोध्यकज्ञाने
प्रकारीशूतं गृहीतम् । तत्रेन्द्रियसंचद्वेत्यत्रेन्द्रियसंचन्धश्च लौकिको गृहीत इत्यप्रसक्तेः । या द्वितीया
सुरभिचन्दनमित्यत्र सौरभस्य सामान्यलक्षणया ग्रहणात्सुरभित्वग्राहिका सा तु भवेत्परं व्याप्तिं प्रति-
रुन्ध्यादिति । तस्मादिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्मादिति । अन्तवत्वदोषवारणेऽपि विशुत्तलित्वा-
भ्यामसर्वज्ञता दोषान्तरसंभवात् । इतीति तर्कप्रतिष्ठानसंज्ञात् समासावितिः । केचलेति एतादृश-
निराकरणपरं तामाहेतीत्यन्वयः । इतिः शैवोक्तिसमाप्तौ । पूर्वेति पूर्वाचार्योपदर्शितानामाचाराणाम् ।
सांख्येति रचनानुपपत्तिसूत्रानुदितेन । श्रुतीति 'यतो वा इमानि' इति श्रुतिप्रवृत्तेः प्रागित्यर्थः ।
व्याप्तीति यत्र यत्र कार्यत्वं तत्र तत्र कर्तृजन्यत्वमिति व्याप्तिस्तस्मात् ग्रहभावेन । केचलेति
क्षित्यङ्कुरादिकं कर्तृजन्यं कार्यत्वात् घटवदित्याद्यनुमानैर्यदीश्वरसाधनं तन्निराकर्तुम् । आ-
समाप्तीति समाप्तिमभिव्याप्येत्यासमाप्ति ॥ ४१ ॥

इति सप्तमं पत्युरसामञ्जस्यादित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

उत्पत्त्यसंभवात् ॥ ४२ ॥ स्थितिरिति पूर्वतश्चे मर्यादा । अभीति अभिगमनं ज्ञानं
ज्ञानपादे । उपादानेन्या क्रियापादचयीपादयोः । स्वाध्याययोगो योगपादे । तमिति

न च कर्तुः करणम् ॥ ४३ ॥

कर्तुः संकर्षणसंज्ञकाजीवात् प्रयुञ्जसंज्ञकं मन उत्पद्यते इति । तल्लोके न सिद्धम् । न हि कुलालाहण्ड उत्पद्यत इति । चकाराद्यग्निस्य निराकरणम् ॥ ४३ ॥

विज्ञानादिभावे वा तदप्रतिषेधः ॥ ४४ ॥

अथ सर्वे परमेश्वरा विज्ञानादिमन्त इति तथा सति तदप्रतिषेधः । ईश्वराणामप्रतिषेधः । अनेकेश्वरत्वं च न युक्तमित्यर्थः । वस्तुतस्तु स्वातन्त्र्यमेव दोषः ॥ ४४ ॥

भान्यप्रकशः ।

एवं संयोधितो रुद्रे माधवेन घुरारिणा । चकार मोहद्यास्त्राणि केनचोपि शिवेरितः । कापालं लागुडं वामं भैरवं पूर्वपश्चिमम् । पाञ्चरात्रं पाशुपतं तथान्यानि सहस्रशः इति । साम्बपुराणे च ।

‘पाञ्चरात्रं भागवतं तत्र वैखानसाभिधम् । वेदभ्रष्टान् समुद्दिश्य कमलापतिरुक्तवान्’ इति वाग्भटाचार्यशेखर बुद्धिपूर्वकमेव तत्र स्थापनात् । अतो न कश्चिद्दोषः ॥ ४२ ॥

न च कर्तुः करणम् ॥ ४३ ॥ अग्निमस्येति अहंकारस्य । अत्रापि लोकश्रुत्वोर्विरोध एव दोषः । स्फुटमन्यत् ॥ ४३ ॥

विज्ञानादिभावे वा तदप्रतिषेधः ॥ ४४ ॥ पक्षान्तरं प्रतिक्षिपतीत्याहुः अथेत्यादि । विज्ञानादिमन्त इति विज्ञानैश्वर्यशक्तिबलवीर्यतेजःप्रभृतिपारमेश्वरधर्मान्विताः । अप्रतिषेधः अनियमनम् । शेषं स्फुटम् ॥ ४४ ॥

रक्षिः ।

‘पञ्चरात्रस्य कृत्स्नस्य वक्ता नारायणः स्वयम्’ इति मोक्षधर्मे वाक्यात् । स्थापनादिति भगवता स्थापनात् । दोष इति अत्र नेत्युत्तरसूत्रादनुकुर्यते मण्डूकमुत्सा वा पूर्वसूत्रादनुवर्तते । पञ्चरात्रोक्तजीवोत्पत्तिर्न उत्पत्त्यसंभवादिति सूत्रार्थः ॥ ४२ ॥

न च कर्तुः करणम् ॥ ४३ ॥ अहमिति अनिरुद्धरूपस्य मनोभेदत्वात् । लोकेति लोको भाष्योक्तनिमित्तानिमित्तोत्पत्त्यभावः ‘एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च’ इति श्रुतिः । तयोर्विरोधः । दोष इति । अतो निराकरणमिति भावः । स्फुटमिति भाष्ये मनः इति करणस्य व्याख्यानमित्येवं स्फुटमित्यर्थः ॥ ४३ ॥

विज्ञानादिभावे वा तदप्रतिषेधः ॥ ४४ ॥ पक्षान्तरमिति वासुदेवात्पारमहणः संकर्षणो नाम जीव इत्याद्युक्तपक्षान्यं पक्षम् । एषामीश्वरत्वं सर्वेषामित्युक्तम् । स चात्र सूत्रे वाग्भवेन द्योत्यते । आदिशब्दार्थं वक्तुमाहुः चिज्ञानेति । एते तत्र प्रसिद्धाः । ज्ञेयमिति । भाष्ये तथा सतीति एवंविधे विज्ञानादिभावे इत्यर्थः । न युक्तमिति ‘एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म’ इति श्रुतेर्व युक्तमित्यर्थः । ननु युक्तं ‘निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति’ इति श्रुतेः साष्टर्षादिश्रुतेर्भेदाहुः वस्तुतस्तुस्त्विति । सत्यं साम्यं न स्वातन्त्र्यं भगवन्नियम्या एवेत्युपपादितमेतदेव । अत्र तु स्वातन्त्र्यमिति दोष इत्यर्थः । एवकारोपेश्वरत्वं न दोष इत्युक्तम् । एवं शेषं स्फुटमित्यर्थः ॥ ४४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तमेव शास्त्रकर्तारः प्रवदन्ति मनीषिणः । निष्ठां नारायणशृणुं नान्योस्तीति वचो मम ।
निःसंशयेषु धर्मेषु नित्यं संवसते हरिः । मसंशये तु बलवान्भाष्यावसति माधवः ॥
पञ्चरात्रविदो ये तु यथाक्रमपरा नृप । एकान्तभावोपगतास्ते हरिं प्रविशन्ति वै ॥

सांख्यं च योगश्च सनातनं वै वेदाश्च सर्वे निखिलेन राजन् ।

सर्वैः समस्तैर्ऋषिभिर्निरुक्तो नारायणो विश्वमिदं पुराणम् ॥

इति सर्वेषां भगवत्परत्वं वदतां पञ्चरात्रविदां भगवत्प्राप्तिं च वदताम् ।

‘सांख्यं योगः पञ्चरात्रं वेदाः पाशुपतं तथा । आत्मप्रमाणान्पेतानि न हन्तव्यानि हेतुभिः’

इति च वदतामपि वाक्यानां न विरोधः ।

‘अक्षपादप्रणीते च काणादे मांख्ययोगयोः । त्याज्यः श्रुतिविरुद्धोऽंशः श्रुत्येकशरणैर्नृभिः ।

जैमिनीये चे’ति पराशरोपपुराणीयवाक्योक्तस्य श्रुतिविरुद्धांशस्य कौर्मादीवाक्योक्तस्य विमोहनांशस्य च दूषणद्वयेनात्र स्फुटीकरणात् । बहुषु भाष्येष्वेवं व्याख्यानदर्शनेन प्राचीन-
रक्षिः ।

पराकाष्ठा भक्तिर्वा । अभेदान्वयात्सर्वात्मभावः । भूमत्वान्नारायणसर्वात्मभावयोरिति भूमत्वेनाभेदात् ।
ऋषिमिति सप्तसिद्धिर्भूम् । ससंशय इति । ससंशयान्हेतुबलानिति कचित्पाठः । एकान्तेति निश्चिन्तां
भक्तिमुपगताः । वेदाश्चेति पूर्ववद्वेदान्तसंग्राहकाः । निखिलेनेति अङ्गेन । विश्वमिति सर्वम् ।
सर्वेषां शास्त्राणाम् । वेदा इति पूर्ववत् । वदतामिति प्रामाण्यं वदताम् । न विरोध इति
आकस्मिकैच्छिकतानिवाकरत्वात् । श्रुतिविरुद्धांशत्यागः उक्तः तत्र प्रमाणमाहुः अक्षपादेति तेन
प्रच्छन्नचौद्धानां स्युत्सुकानां बाह्यानां च स्मरणात्तत्रापि श्रुतिविरुद्धोऽंशस्त्याज्यः सर्वं चेतसर्वमि-
त्युक्तम् । जैमिनीय इति । न चास्य ‘जैमिनीये च वैयासे न विरोधोऽस्ति कश्चन’ इत्युत्तरान्वयितेति-
वाच्यम् । निरीश्वरजैमिनीयस्य पूर्वान्वयितायाः । जैमिनीये विरुद्धांशो हि शब्दमयी देवता प्रातिपदि-
कार्यस्तु यः कश्चिदिति साध्यार्थपरता वेदस्येति च । न च ‘भावार्थोः कर्मशब्दा’ इत्यत्र व्याख्यानतो
विशेषप्रतिपत्तेः कुतो वेदविरोध इति शङ्कम् । व्याख्यानस्य निरीश्वरार्थत्वात् । श्रुतिविरुद्धेति
इदमुपलक्षणं श्रुतिविरुद्धांशस्य । कौर्मादीति । इमानि वाक्यानि ‘उत्पत्त्यसंभवात्’ इति
सूत्रसमासाद्भूतानि । रामानुजाचार्यास्तु पञ्चरात्रप्रामाण्यमाशङ्कन्नात्र तन्निराक्रियत इत्याहुस्ते
च प्राचीनवृत्त्यनुसारिण इत्ययमुत्पत्त्यसंभवसूत्रोक्तोऽप्यप्रत्याख्येय इत्यत आहुः चङ्घ्रिष्विति ।
एतादृशेति प्राचीनवृत्तिरेतादृशव्याख्यानवती बहुषु भाष्येष्वेवं व्याख्यानदर्शनात् । अत्रैतादृश-
सूत्रव्याख्यानं साध्यम् । तत्कार्यं दर्शनं हेतुः । लाघवात् । साध्यं हेतुविषयः । एतादृशसूत्रव्याख्यान-
दर्शनमिति । साध्यवत् । अत्र पक्षे साध्यहेतूभयाभावाद्देत्वाभासत्वम् । ‘पक्षे साध्याभावो बाधः’ ।
यथा गौरश्वत्वात् । पक्षे व्याप्यत्वाभिमतस्याभावः स्वरूपासिद्धिः । यथा हरो द्रव्यं धूमादिति ।
तदुभयात्मकोऽयं हेत्वाभासः । अत्रोच्यते । हेतवेतादृशशब्दस्य सूत्रव्याख्यानान्निमित्तः सदृशमित्यन्यथा-
व्याख्यानविशेषणं तद्वत् प्राचीनवृत्तावस्तीति न हेत्वाभासत्वम् । न चास्मिन्ननुमाने साध्यमिदं
प्रतिबन्धिकेति वाच्यम् । सिपाषयिषाया उक्तेजिकायाः सत्त्वात् । यथा महानसो वहिमानिस्यनुमितिः ।
तेनेति । श्रुतिसूत्रसृष्टिविमर्शेन । पदेषु द्वयोरङ्गाङ्गीभाव उक्ते जिज्ञासाविकरण एवेति चतुर्णां

भाष्यप्रकाशः ।

तुष्टे त्रिलोचने तस्य भक्तिर्भवति केशवे । संपूज्य तं जगन्नाथं वासुदेवाख्यमव्ययम् ।

ततो मुक्तिं च मुक्तिं च स प्राप्नोति द्विजोचमाः' इति ।

एवं पञ्चरात्रेऽपि यो विरुद्धांशस्तदननुसंधाने विमोहकत्वाच्च मुक्तिः । तदनुसंधाय तदंशत्वात्वे तु तदुक्तसाधनपाकेन साक्षादेव मुक्तिः 'पञ्चरात्रविदः' इति मोक्षधर्मीयवाक्यात् । अतो न कस्यापि वाक्यस्यास्मिन् प्रकारे विरोध इति सर्वं सुस्थम् ।

रामानुजाचार्यास्तु आद्यं सूत्रद्वयं पूर्वपक्षसूत्रत्वेनाभिधाय, विज्ञानादीति सूत्रद्वयं सिद्धान्तीयत्वेनाभिधायैवं व्याचक्रुः । वाशब्दः पक्षविपरिवर्तनार्थः । विज्ञानं च आदि चेति विज्ञानादि परं ब्रह्म । संकर्षणप्रभुत्वानिरुद्धानां परब्रह्मभावे परब्रह्मरूपत्वाङ्गीकारे तदप्रतिषेधः । पञ्चरात्रप्रामाण्यप्रतिषेधः । विप्रतिषेधात् । अस्मिन्नापि तत्रै जीवोत्पत्तेर्विरोधेण प्रतिषेधाच्च नास्याप्रामाण्यमिति । एवं व्याख्याने प्रमाणत्वेन पञ्चरात्रस्ववाक्यान्यशुद्धानुद्घः शाण्डिल्यावस्थासंवन्धिनीं निन्दां च, 'न हि निन्दा'न्यायेनानुदितदोहोमनिन्दावत् पञ्चरात्र-प्रशंसातात्पर्यकामुचुः ।

रश्मिः ।

वाक्याच्छिवभक्तिः । केशव इति कश्चेन्न केशौ तयोर्वं सुखं यस्यादित्यलौकिकी व्युत्पत्तिः । लौकिकी तु न्याकरणे केशाः सन्त्यस्येति । पञ्चरात्रेति । 'पञ्चरात्रविदो ये तु यथाक्रमपरानुत्प । एकान्तभावोपगतस्ते हरिं प्रविशन्ति वा' इति । पूर्वपक्षेति स्वसिद्धान्तः । द्वितीयसूत्रार्थोऽपि पूर्वपक्षार्थः । तादृशसूत्रत्वेनेत्यर्थः । द्वितीयसूत्रोपन्यासपूर्वकं व्याख्यानमाहुः विप्रतीति । अस्मिन्निति पञ्चरात्रे । प्रतिषेधादिति । यथोक्त परमसंदितायाम् । 'अचेतना परार्थो च नित्या सततविक्रिया । त्रिगुणा कर्मिणां क्षेत्रं प्रकृते रूपापुन्यते । व्याप्तिरूपेण सवन्धस्तस्याश्च पुरुषस्य च । स ह्यनादि-रनन्तश्च परमार्थेन निश्चितः' इति वाक्यैः पञ्चरात्रस्यैः । एवमिति सर्वांशे प्रामाण्यव्याख्यानं । पञ्चरात्रस्येति तान्युक्तानि । अपिशब्देन भारतशास्त्रम् । तद्वाक्यानि तु मोक्षधर्मं ज्ञानकाण्डे 'गृहस्थो ब्रह्मचारी च वानप्रस्थोऽथ मिश्रकः । य इच्छेत्सिद्धिमाप्स्यतु देवतां कां यजेत सः' इत्यारभ्य महता प्रवचनेन पञ्चरात्रप्रक्रियां प्रतिपाद्य 'इदं दशसहस्राब्दि भारतख्यानविस्तरात् । आविष्य मति-मन्थानं दध्मो घृतमित्रोद्भूतम् । नवनीतं यथा दध्मां द्विपदं ब्राह्मणो यथा । आरण्यकं च वेदेभ्य औषधीभ्यो यथाऽऽभूतम् । इदं महोपनिषदं चतुर्वेदसमन्वितम् । सांख्ययोगकृतान्तेन पञ्चरात्रानु-शब्दितम् । इदं श्रेय इदं ब्रह्म इदं हितमनुत्तमम् । ऋग्यजुःसामभिर्जुष्टमथवाङ्मिरसैस्तथा । भविष्यति प्रमाण वै एतदेवानुशासनम्' इति । शाण्डिल्येति साङ्गेषु वेदेषु निष्ठाभलमभानः शाण्डिल्यः पञ्चरात्रमधीतवानिति वेदनिन्दा तात् । नहीति नहि निन्दा निन्दितु प्रवर्ततेपि तु विवेच्य स्तोत्रमिति न्यायेन । अनुदिनेति 'प्रातः प्रातरनृत ते वदन्ति पुरोदयाजुहति येऽग्निहोत्रम्' इति श्रुतिः । ऊचुरिति । स्वर्गार्थे तु 'भक्त्या प्रसन्ने तु हरौ त योगेनैव योजयेत्' इति तृतीयस्कन्ध-निबन्धाद्भक्त्या प्रसन्ने हरौ सति पश्चादस्यार्थस्य योगः 'आसीच्चानमथो हर्षः' इति सांख्ये श्रीभागवतात् । सांख्ययोगयोश्चैक्यात् । ज्ञानं सत्यानन्तयोरुपलक्षकम् । अद्वीचकुरिति । सूत्रव्याख्यातुः शक्तिपक्षं दूषयति उत्पत्तीति । नहि पुरुषाननुग्रहीतस्त्रीभ्य उत्पत्तिर्दृश्यते । न

Printed by Banuchandra Yeshu Shedge; at the 'Firmays Sagar' Press,
28-28, Kolbhat Lane, Bombay 2.

Published by Dhirajlal Vrajdas Sanklis, B. A., LL. B., Advocate,
at, Khakhar Building, C. P. Tank, Bombay 4.

स्तर्थात् प्रवृत्तत्वात् शक्त्यविरोधाभ्याम् । तथा च ब्रह्मवादे जडजीवयोर्विरुद्धांश-
निराकरणाय तृतीयपादारम्भः ।

द्विविधा हि वेदान्ते सृष्टिः । भूतभौतिकं सर्वं ब्रह्मण एव विस्फुरिङ्-

भाष्यप्रकाशः ।

यदा हि लोकानां मौढ्यकृतसंदेहवशाद् वेदार्थावगमसामर्थ्याभाव आचार्येण दृष्टत्वाद् वेदा-
र्थभूतस्य ब्रह्मणः सामर्थ्यं वेदाकाव्यानां परस्परविरोधाभावं च स्वयमाकलय्य ताभ्यां कृत्वा
प्रमेयाविरोधार्थं मीमांसां प्रवर्तितवानिति, न च प्रथमपादे एवाविरोधस्य विचारितत्वादस्य
गतार्थत्वं शङ्क्यम् । यथा तत्र शक्त्यविरोधाभ्यां ब्रह्मणि विरुद्धांशं परिहृतत्वात् तथा च तेन
प्रकारेणैव, चोवधारणे । ब्रह्मवादे 'सर्वं ब्रह्म' इतिवादे । जडानां जीवानां च ब्रह्मत्वाज्जडजीवयोः
संबन्धी यो विरुद्धांशान्निराकरणाय तृतीयपादारम्भ इत्येवं सार्यक्यात्, तथा-
चेदं पादस्य प्रयोजनम्, प्रासाङ्गिकं पूर्वपादे परिहृत्य पुनः प्रस्तुतस्य श्रुत्यविरोधस्यैव विचारा-
दवसरः संगतिरित्यर्थः । ननु यद्यपि ब्रह्मवादे जडजीवयोर्ब्रह्मत्वं तद्यपि गौणमुत्पन्नमाव-
स्त्वसंदिग्धः, पूर्वं तथा निर्णोतत्वात्, अतो मुख्यविचारमतिहाय किमित्येव आरम्भव
इत्याकाङ्क्षायामाहुः द्विविधेत्यादि । तथा च जन्माद्यधिकरणविषयपरिशोधार्थं एवायं प्रपञ्च
इति नास्य गौणत्वमित्यर्थः । एकः, अपर इति पुँल्लिङ्गपाठे तु प्रकारो विशेष्यत्वेन व्याख्येयः ।
प्रातिपदिकस्यायाः सुपो लुगुच्यत इति महाभाष्यादौ विभक्तिपदाध्याहारेण योजनया प्राचीन-
रश्मिः ।

यदेति । मौढ्येति यथार्थसंदेहे दूरत्वं कारणं तथा मौढ्यं मोहः भगवत्सादन्यवेदार्थज्ञाने
संदेहं करोति विरुद्धकोटिसंपादनेन । सा च वेदार्थावगमसामर्थ्याभावरूपा । संदेहस्तु वेदार्था-
वगमसामर्थ्यं वर्तते न वेति, मौढ्यमुक्तसामर्थ्यज्ञानमावृणोति । आचार्येणेति भगवता व्यासेन ।
सामर्थ्यमिति शक्तिम् । ताभ्यामिति शक्त्यविरोधाभ्याम् । प्रमेयेति पासं श्रुतिप्रमेयावि-
रोधार्थं प्रवर्तितवानिति । अत्र वाक्यानि स्कान्दानि 'नारायणाद्विनिष्पन्नम्' इत्यादीनि जिज्ञासा-
धिकरण उक्तानि । तथा चेति भाष्यं विवरीतुमाहुः न चेति । विरुद्धेति समवायित्वाभावा-
दित्तरं श्रुतिविरुद्धांशं शक्तिर्ब्रह्मसामर्थ्यं निमित्तत्वोपादानत्वयोरविरोधस्ताभ्यां परिहृतत्वान् ।
तथा चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा चेति । सर्वमिति भावादिते । विरुद्धेति उत्पत्त्यनुत्पत्ति-
रूपः । अणुत्वं व्यापकत्वं जीवविषय एव । इदमग्रे स्फुटम् । इदमिति जडजीवयोर्विरुद्धांश-
निराकरणम् । प्रासाङ्गिकमिति । स्थूलनवकाशसूत्रोक्तस्थूलविरोधस्तथावातमानिकसूत्रोपेक्षणार्थं
प्राप्तं प्रासाङ्गिकं सृष्टिविरोधम् । पूर्वमिति द्वितीयपादे । प्रस्तुतस्येति द्वितीयाध्यायार्थत्वेन प्रस्तुता-
विरोधान्तर्गतस्य प्रस्तुतस्य श्रुत्यविरोधस्य । अवसर इति श्रुतिवन्कीभूतजिज्ञासाद्वितीयपादोक्त-
स्थूलविरोधजिज्ञासा, सर्वैः कृतत्वात् । तस्याः निवृत्तौ सत्यां जडजीवयोर्विरुद्धांशनिराकरणमभव
कर्तव्यमिति तदुक्तमित्यवसरः संगतिरित्यर्थः । पूर्वमिति समन्वयसूत्रे जडजीवान्तर्गमित्यर्थः ।
जन्मादीति 'यतो वा इमानि' इति 'तस्माद्वा एतस्मात्' इति विषयवाक्यद्वयम् । व्याख्येय
इति । एकाऽपरेति पाठमङ्गीकृत्य पूर्वं व्याख्यातम् । अत्र द्विविधा हि वेदान्ते सृष्टिर्भवति तत्रे-
त्यध्याहार्यं भाष्यं व्याख्येयम् । सृष्टेर्विशेष्यत्वयोगेऽध्याहारे चाप्यदोषमाहुः प्रातीति । विभक्तीति
'प्रातिपदिकस्याया विभक्तेः सुपो' इति योजना तथा । ननु पदाध्याहारोर्थाध्याहारो वेति चेन्न
अपवेषमि पदजन्यपदार्थोपस्थितेः पदाध्याहार इत्याहुः विभक्तिपदेति । जीविति नाम्नो वर्तुट्-

वाय्वाकाशयोः । तैत्तिरीयकैः पुनः 'ब्रह्मविदामोनि परम्' इत्युपक्रम्य, 'तस्माद् वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' इति आकाशादिच्छेदिरुक्ता । उभयमपि क्रमसृष्टिवाचकमित्येकवाक्यता युक्ता । छान्दोग्ये मुख्यतया सृष्टिसैत्तिरीये गौणी, मुख्यया त्वग्रे वक्ष्यते, 'सोऽकामयत' इत्यादिना ।

तत्र संशयः किमाकाशमुत्पद्यते, न वेति । किं तावत् प्राप्तम् । नोत्पद्यत इति, कृतः, अश्रुतेः । श्रुतिवादिनां श्रुत्यैव निर्णयः । श्रुतौ पुनर्मुख्ये क्रमसृष्टौ न श्रूयते ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

सृष्टिसैत्तिरीय आकाशादीनां संभवं प्रति कर्तृत्वकथनात् सृष्टिवाचकपदाभावादीक्षामावाश गौणीति नैकवाक्यतेति शङ्कते तदापि मुख्यया त्वग्रे वक्ष्यते, 'सोऽकामयत' इत्यादिना, तत्र च 'इदं सर्वमसृजत' इतीदमा 'सर्वं' पदेन च कर्मतया सर्वेषां परामर्शादसृजतेति पदाच्छान्दोग्य-तुल्यतेति संदेह एव, यदि च तस्याः साक्षात् सृष्टित्वं तदा श्रुत्यन्तरे, 'सं वायुर्ज्योतिराप' इति वाय्वाकाशोत्पत्तिकथनादत्र च तदकथनात् साक्षात् सृष्टावेव संदेहोऽस्तु । तथा च यथा-काशाद्युत्पत्तिर्नक्षणः सकाशात् सिद्ध्यति तदा जन्माद्यधिकरणप्रभृतिषु यस्मिणीं तत् सर्व-स्रूपपक्षं भवति, नो चेन्नेति तद्विषयपरिशोधार्थं यदार्थं यत्न इत्यर्थः । एवं प्रस्तुतस्यावश्यकत्वं समर्थयित्वा अधिकरणमवधारयन्ति तत्रैत्यादि । आधाधिकरणारम्भस्य पूर्वपक्षस्य उत्करीतिकः संशय इत्यर्थः । पूर्वपक्षं विवृण्वन्ति किमित्यादि । नन्वश्रवणेपि स्थूत्या तदुत्पत्तिरादर्-णीयेत्याकाङ्क्षायां मौल्यकादिशोदक उपालमते श्रुतीत्यादि । मुख्ये क्रमसृष्टाविति क्रम-सृष्टिविषये ईक्षामप्रतिपादकतया मुख्यं यद्वाक्यं तत्र । तथा च तत्रेक्षाविषयत्वादिना अश्रवणाजो-त्पत्तिरादर्णीयेत्यर्थः ॥ १ ॥

यस्मिः ।

इति मधुरूपान्नफलसंभन्वादित्यस्य समुच्चयः । संभवगिति 'आत्मन आकाशः संभूतः' इत्युक्तम् । 'सोऽकामयत' इति ईक्षामकुप्यत । छान्दोग्य इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदापीति । मुख्येति पूर्वोक्तं मुख्यत्वमत्रापि ज्ञेयम् । एवकारेण निम्नयव्यवच्छेदः क्रियते । तस्या इति छान्दोग्योक्ताया उत्पत्तेः । तैत्तिरीयके-सु 'वायोरग्निः' इत्यसाक्षात्सृष्टित्वमिति वैषम्यमिति विभाष्यत इत्यर्थः । स्वमिति 'एतस्माद्वायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति पूर्वार्थः, 'इष्टी विभक्त्य चारिणी' इति चतुर्थचरणः । अत्रेति छान्दोग्ये । आवश्यकत्वमिति जन्माद्यधिकरणविषयपरि-शोधार्थमावश्यकत्वम् । पूर्वैति 'न विपद्' इति 'सूत्रे' । स्मृत्येति 'आकाशवत्सर्वगतम् त्रिलः' इति स्मृत्या । 'सदेव सौम्येदम्' इत्यत्र सच्छन्देनाकाशोऽप्युत्पन्नो यद्यते आकाशशरीरत्वाद्ब्रह्मणो-त्पत्तिरादर्णीयेत्याकाङ्क्षायां सत्यामित्यर्थः । औत्पत्तेति उत्पत्तरूपगतमादिः । उपेति नैव स्थूत्या युक्त्याकाशोत्पत्तिरादर्णीया किंतु श्रुतिवादिनां श्रुत्यैव निर्णयो युक्त इत्युपलक्षणं युक्त इत्यर्थः । मुख्य इति मुख्यक्रमसृष्टावित्युक्तौ स्पष्टार्थत्वं मत्वा मुख्यक्रमसृष्टाविति पाठमि-त्याहुर्वन्ति स्म क्रमेति ॥ १ ॥

संभवति, निरवयवत्वात् व्यापकत्वाच्च । मुख्ये चाभावात् । एकविज्ञाने सर्व-
विज्ञानप्रतिज्ञा तु तदधिष्ठानत्वेन जीववत् तदंशत्वेन वा तच्छरीरत्वेन वा एक-
विज्ञानकोटिनिवेशात् । लोकेष्ववकाशं कुर्वित्यादौ गौणप्रयोगदर्शनात् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तदभावेनासमवायिनः संयोगस्याप्यभावात् तयोरभावे केवलस्य निमित्तसेश्वरस्य जीवाद्यदृश
चाकिंचित्करत्वात्, अतो निरवयवत्वादसंभवः । किंच । व्यापकस्योत्पत्तिः प्रत्यक्ष-
विरुद्धा, अन्यथा ब्रह्मणोऽपि स्यात् । किंच ब्रह्मणोऽमूर्तत्वात् तेनाकाशावरणासंभवादुत्पत्तेः
पूर्वकाल आकाशाभावोऽप्यशक्यवचन इति व्यापकत्वादप्यसंभवः । यदि च ब्रह्मैव समवायि
ततो विमज्जोत्पद्यत इति विभाग एव चासमवायीति विभाव्यते, तत्रायुक्तम्, मुख्ये सृष्टिवाक्ये
अभावात्, यदि हि मुख्ये उत्पत्तिरुक्ता भवेत् तर्होवमपि कल्प्येत, अतस्तदभावादप्यसंभवः ।
न चैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाया अतुरोधात् साङ्गीकार्येति वाच्यम्, सा त्वधिष्ठेयस्याकाशस्य
तदधिष्ठानत्वेन जीववत्तदंशत्वेन वा, पृथिन्यादिवत्तच्छरीरत्वेन वा, विशेषण-
त्वात्नागृहीतविशेषणन्यायेन एकविज्ञानकोटिनिवेशादुपपत्स्यते । अतो गौणश्चा एव पञ्चवीज्ये
रहिः ।

असंभव इति मुख्यवियदुत्पत्तेरसंभवः । व्यापकत्वादसंभवं विवृण्वन्तः पक्षसाध्ये पूर्वोक्ते व्यापकत्वा-
द्ब्रह्मवदित्यनुमानं सूचयन्ति स्म किं चेति । इदानीमभावस्यावरकत्वमन्वानो ब्रह्मण्यावरकत्वं भावत्वा-
त्संभावितं पराकुर्वन्नावरणनिवारणरूपोत्पत्तिरपि न संभवतीत्याह पूर्वपक्षी किं चेति । अमूर्तत्वा-
दिति, अयमर्थः । लोकेऽवकाशातिरिक्त आकाशो न प्रतीयते अवकाशश्च कुड्यादौ जाते एतावानवकाश
इति मूर्तेः कुड्यादिभिरभिच्यज्यते कुड्याद्यभावे तु अवकाशप्रतीत्या कुड्याभावे नाग्रियते । ब्रह्म तु
नाभाव इत्यनावरकं किं चामूर्तत्वादपि । न ब्रह्मतेन कालादिनाकाश आग्रियते व्यवहारविषयः क्रियते
किं तु कुड्यादिना मूर्तेन । कुड्यादौ सलाकाद्य इति व्यवहारात् । उत्पत्तेरिति असंभव इत्यनेना-
न्वेति । किंच कार्यत्वमाकाशे प्रागभावप्रयोगित्वं तदप्याकाशस्य व्यापकत्वात्पूर्वकालाभावेनासंभवीत्याह
पूर्वकाल इति । आकाशाभाव आकाशप्रागभावः । असंभव इति उत्पत्त्यसंभवः । भाष्यीयं मुख्ये
आसंभवादित्युक्तमसंभव विवृण्वन्ति यदि चेति । विभज्येति सिद्धान्ते विभागात्पृष्ठेः संयोग-
स्यासमवायित्वाभावात् । उत्पद्यत इति आकाशः । मुख्य इति आन्दोयस्यै ईक्षादिश्रावणान्मुख्ये ।
एवमिति ब्रह्मणः समवायित्वं विभागस्यासमवायित्वम् । तदभावादिति मुख्ये चाभावात् ।
एकेति भाष्यं विवृण्वन्ति न चैकेति । साङ्गीति सा वियदुत्पत्तिः । सा त्विति प्रतिज्ञा तूपपत्स्यत
इत्यन्वयः । आकाशस्याश्रयत्वाभावाद्दिशेषणमाहुः अर्धीति । अधिष्ठातुं योग्यसाधिष्ठानं कर्तुं यत्र काठे
योग्यस्य तत्र काठे तदधिष्ठानत्वेन ब्रह्माधिष्ठानत्वेनेत्यर्थः । तच्छब्दाः ब्रह्मवाचकाः । आकाशः
संभूतः इति श्रुतेराह जीववदिति । अन्तर्धामिब्रह्मणे 'यस्य पृथिवी शरीरम्' 'यस्यापः शरीरम्'
इतिवद्यस्याकाशः शरीरमिति श्रावणादाह पृथिन्यादीति, विशेषणत्वादेतोः । नागृहीतेति
नागृहीतविशेषणा बुद्धिर्विशिष्ट उपसक्रामतीति न्यायेन विशिष्टज्ञाने विशेषणज्ञान कारणम्, अन्यव्यक्ति-
रेकाभ्यां तथावसायात् । इदं ज्ञानं विशेषणज्ञानपूर्वकं विशिष्टज्ञानत्वात्, दण्डीति ज्ञानवदित्यनुमानाच्च ।
एकेति एकविज्ञानम् 'आकाशशरीरं ब्रह्म' इति विशिष्टं ज्ञानं तत्र विषयविशिष्टमित्याकाशस्यैकविज्ञान-
कोटिनिवेशादित्यर्थः । सिद्धं वदन् श्रुत्यर्थमुपनिबध्नाति अत इति । गविति गावश्चाभावेति द्वन्द्वः

स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥

ननु कथं विद्युत्पत्तिगौणी भविष्यति । तत्र हि संभूत इत्येकमेव पदमुत्तरत्रावर्त्यते । तथा सत्युत्तरत्र मुख्या आकाशे गौणीति युगपद् वृत्तिद्वयविरोध इति चेन्न । एकस्यापि स्यात् कचिन्मुख्या कचिद् गौणीति । ब्रह्मशब्दो यथा, 'तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व' 'तपो ब्रह्म' इति । प्रथमवाक्ये मुख्या, द्वितीये गौणी । न चात्र प्रयोगभेदोऽस्तीति वाच्यम् । संभूतशब्दोऽप्यावर्त्यते न तु तादृशार्थयुक्तोऽपि । आत्मसत्त्वेनैव तत्सत्त्वमिति सत्त्वगुणो वचनहेतुः ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥ पुनरपि गौण्यनुपपत्तिमाशङ्क्य परिहरति स्यादित्यादि । तद् व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । एकस्येति शब्दस्य । ननु ब्रह्मशब्दस्य दृष्टान्तरा न युक्ता, तपोवाक्ये तस्य प्रयोगभेदेन वृत्तिद्वययौगपद्याभावात्, 'तस्माद्' इति वाक्ये तु संभूतशब्दस्य सकृत्प्रयोगेण यौगपद्यस्य दुर्वारत्वादिशङ्कां न चेत्यादिनान्य परिहरति संभूतेत्यादि । तथा चात्राप्याहुत्या शब्दव्यक्तिभेदान्न यौगपद्यमिति न दृष्टान्तत्वायोग इत्यर्थः । नन्वस्त्वेवं वृत्तिद्वयोपपत्तित्वापि शोभशसाध्यफलासाधकत्वरूपमप्युसादृश्यं छागादिषु यथा गौणीवचनहेतुस्तथाऽऽकाशे किं वा संभूतसादृश्यं गौणीवचनहेतुर्नान्न साऽऽद्रियत इत्यत आह आत्मेत्यादि । सत्कार्यवादे उत्पत्तिपूर्वदशायां कारणभावेनैव कार्यं तिष्ठति, आत्मा चात्र कारणम् । अत उत्पत्तिपूर्वदशायां यथा कार्यमात्मभावेन तिष्ठत्येवमाकाशोऽप्यात्माऽतत्त्वादात्मभावेनैव तिष्ठतीत्यात्मसत्त्वेनैव तत्सत्त्वमाकाशसत्त्वं, न तु प्रथक्त्वेन, अतः सृष्टिदशायां प्रति ब्रह्मणः कारणतान्त्रीकारे वाच्यादिवाक्येष्व्वात्मनः कारणत्वाकथनादाकाशादीनामेव तत्त्वभावाद् वायुकारणता आकाशासाधारणा अधिकारणता च वाच्यसाधारणेत्येवं कारणता रक्षितः ।

स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥ परीति सूत्रकारः । तदिति तत्सूत्रमाचार्या व्याकुर्वन्ति । भाष्ये उत्तरत्रेति आकाशः संभूतः इति वद्वायुः संभूतोऽग्निः संभूत इत्येवं 'तस्माद् एतस्मात्' इति श्रुताहुत्तरत्रावर्त्यते । प्रकृते शब्दस्येति संभूतशब्दस्य । वृत्तिद्वयेति 'ब्रह्म विजिज्ञासस्व' इत्यत्र मुख्याभिवा, तपसि गौणी, जगज्जन्मादिकर्तृत्वचतुर्भुवनत्वतपस्त्वादियुगयोगाद् अतो यौगपद्याभावात् । परीति मीमांसकः परिहरति । संभूतेत्यादीति । अयमर्थः । शब्दस्य अथवा गौण्यभेदतुल्यमर्थपर्यायः । एतादृशः संभूतशब्दः आकाशाद्वायुरित्यत्रावर्त्यते न तु तादृशार्थयुक्तः । उभयेषामेकतमार्थयुक्तत्वावर्त्यते । एतादृशे वाच्ये शब्देऽपि शब्दस्यान्यस्य संनिधेरुभयेषामेकतमसार्थस्य निर्णयः । यथा देवस्य त्रिपुरारातेरित्यत्र त्रिपुरारातिशब्दसंनिधिः । अपभिवति अपशु पृथादि सादृश्यम् । अत्रेति आकाशे गौणीत्यर्थः । सादृश्यरूप इति संभूतपदसाकाशे गौणीवचनहेतुः रित्यर्थः । वाच्यादीति 'तस्माद् एतस्मात्' इति 'वायुभ्रान्तरिक्षम्' इति एवमन्यत् तेषु । असाधारणेति 'अजावतष्टाप्' इति सूत्रेण 'द्यम्' । साधारणीनां परिग्रह इति शुभोचिन्नां तु

विज्ञानप्रतिज्ञा बाध्येत, अव्यतिरेकात् अनुद्गमात् । यदि संबद्धमेव ब्रह्मणा आकाशं तिष्ठेत्तदा ब्रह्मविज्ञानेनाकाशविषयीकरणे तन्नैकविज्ञानम् । आकाशस्य च लौकिकत्वात् तज्ज्ञानं सर्वज्ञतायामपेक्षितमेव । न च जीवबद्ध

भाष्यप्रकाशः ।

तत्रोपरमाहुः एकेत्यादि । अनुद्गमादिति कार्यत्वेन रूपेणान्युत्तरणात् । एतदेव विभजन्ते यदीत्यादि । यदि स्वरूपसंबन्धेनाविभक्तमेव ब्रह्मणा आकाशं तिष्ठेत् तदा विशुद्धादिसाधर्म्याद् ब्रह्मविज्ञानेनाकाशविषयीकरणे तन्नैकविज्ञानं, विषयद्वयमहिम्ना जायमानत्वात्, न च का आवश्यकतेति शङ्क्यम्, यत् आकाशस्यापि लौकिकत्वात्लौकिकसर्वविषयकज्ञानस्यैव प्रतिज्ञायां विवक्षितत्वात् तज्ज्ञानं सर्वज्ञतायामपेक्षितमेव, न चांशत्वेन यथा जीवज्ञानं ब्रह्मज्ञानाजायते तद्द्राकाशज्ञानमपि भविष्यतीति शङ्क्यम्, आकाशस्य लौकिकत्वात्, न च लौकिकप्रत्यासत्तविषयत्वेनातीन्द्रियत्वादाकाशोऽप्यलौकिक एवेति शङ्क्यम् । यदि ह्यतीन्द्रियः स्वात्तौकिकव्यवहारविषयो न स्यात् यथा विविकतात्मा । वर्तते च लौकिकव्यवहारविषय आकाशः । अतो व्यवहारमात्रविषयत्वात्तीन्द्रियत्वादिचिन्ता तस्य युज्यते । तथा च तस्य लौकिकत्वात् तज्ज्ञानं सर्वथापेक्षितम् तच्चेन्न स्यात् प्रतिज्ञा हीयतेवैत्यर्थः । अत्र चोदयति रश्मिः ।

स्वरूपेति । विशुद्धत्वादीति आदिना सत्ता । एकविज्ञानमिति एकस्य विज्ञानमेकविज्ञानं तेन, नाष्टहीतविशेषणन्यायेनाकाशज्ञानमित्युक्तम् । आकाशस्येति भाष्यं विवरीतुं शब्दामाहुः न चेति । विवृण्वन्ति स्म यत् इति । तज्ज्ञानमिति स्मार्तः प्रयोगः इत्यसङ्गुक्तम् । न चेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति न चेति । जायत इति सामान्यलक्षणया प्रत्यासत्त्या शते पञ्चाशदिति वजायते जीवा इति । अंशत्वं सामान्यस्यानीयम् । इदं ज्ञानमविद्वद्दशायाम् । विद्वद्दशायां तु प्रत्यक्षम् 'अनागतम्' इति वाक्यात् । तद्ब्रह्मदिलंशत्वेन । लौकिकत्वादिति । तथा च तद्ब्रह्मदिति दृष्टान्तविरोध इति भावः । व्यवहारैत्यादि भाष्यं विवरीतुमाहुः न च लौकिकेति । लौकिकप्रत्यासत्तयः पद्म, नलौकिकास्तिस्रः । तेन नैयायिकाशङ्का । एवेति योगजघर्मरूपा लौकिकप्रत्यासत्त्या भविष्यति तज्ज्ञानम्, अयोगिनस्तु ज्ञानलक्षणया प्रत्यासत्त्या भविष्यत्यस्यन्मते इत्येवकारः । लौकिकेति भूतानां छिद्रदानृत्वादिर्व्यवहारस्तद्विषयः । ननु लौकिकत्वं लोके भवत्वं तादृशव्यवहारविषयत्वं कालपरमाण्वादावप्यस्तीति तस्यानतीन्द्रियत्वापत्तिरिति चेन्न । कालादौ रूपामावात्परमाण्वादादौ महत्त्वाभावाच्चातीन्द्रियत्वेनोक्तत्वरूपमहत्तरि-भाणाद्यविज्ञानत्वेन लौकिकत्वेहेतोर्विशेषणीयत्वात् । न चैवमाकाशेपि रूपाभावादानतीन्द्रियत्वासिद्ध्यातीन्द्रियत्वं सिद्धेदिति शङ्क्यम् । सर्वत्रप्रसिद्धोपदेशाधिकरणे आकाशात्मेति भाष्यस्य प्रकाशो 'नीरूपो नील' इति तस्य रश्मौ नीलात्मताया आकाशस्य समर्थनात् । विविक्तेति । अहं सुखीत्यादिप्रतीतिस्तु स्वन्मते सुखाद्यवगाहत इति वक्तव्यं, सुखाद्यतिरिक्ताभावात् । सुखादीनां गुणत्वेन तदाश्रयतयात्मसिद्धिमात्रं न तु मानम् । वर्तते चेति । अयमर्थः । मीमांसकस्यार्थवदौ अर्थविशेषाग्रहाभावादाकाशज्ञानं भवतु न वा । नैयायिकानां तु ज्ञानलक्षणयाकाशज्ञानं न भविष्यति । ज्ञानलक्षणया यद्विषयकं ज्ञानं तस्यैव प्रत्यासत्तत्वात् । ज्ञानं तु ब्रह्मविषयकमत आकाशे ज्ञानलक्षणप्रत्यासत्तिर्न भविष्यतीत्यवक्तव्य-माकाशस्य व्यवहारविषयत्वम्, बहिर्नन्तव्यवहारदर्शनात् । वर्तते च लौकिकव्यवहारविषय आकाश इति । व्यवहारेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । काल्पे भाष्यम् । एवेति श्रुतेरुक्तत्वादेवकारः ।

विभाग उत्पत्तिः । आकाशमपि विकृतं, लौकिकव्यवहारविषयत्वात् । यथा लोके विकृतमात्रमुत्पद्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

न्यासेनाकाशोत्पत्तावनुमानमेवोपन्यस्तमित्याशयेनाहुः यद्यदित्यादि । तथा चाकाश उत्पादविनाशशाली, विकृतत्वात् । विकृतो, लौकिकव्यवहारविषयत्वात्, लोकवदिति । तस्मादाकाश उत्पद्यत इति सिद्धम् । नन्वाकाशोत्पत्तिर्विभागशब्दपरिहारा विभागद्वारा घक्तव्या, स तु ब्रह्मणो व्यापकत्वादशक्यवचन इति कथमुत्पत्तिरिति चेत्, न । बृहदारण्यके भैत्रेयीब्राह्मणे ब्रह्मणः प्रज्ञानघनत्वभावात् ब्रह्म तादृशं, यदा सृजति, तदा घनत्वं तिरोभावयतीत्याकाशो विभज्यत इत्यनुपपत्त्यभावात् । एवमन्यदपि बुद्धिदोषोद्भवं परिहर्तव्यमिति दिक् ।

रहिमः ।

च्युतकार्याणीति यावद्विकारं । 'यावदवधारणे' इति सूत्रेण समासः । 'भाव्ययीभावादतोश्च लक्षणभ्याः' इत्यनेन षष्ठ्या लुक्ं बाधित्वाऽमादेशः । यावद्विकाराणां विभाग उत्पत्तिः । विभागादुत्पत्तिरिति विशेषेण भागः । आद्यक्षणसबन्धः उत्पत्तिः विभागः इति व्युत्पत्तिः । तृतीये स्कन्धे-प्युत्पत्तिस्वरूपमस्ति । लोकवत् घटादिवदित्यर्थकेस्मिन्सूत्रे । व्याप्तीति यद्यद्विकृतं तत्तदुत्पत्त्यादिमदिति व्याप्तिः, लोकवदिति दृष्टान्तस्तयोः । अनुमानमिति गौण्यसंभवसूत्रे आकाशं नोत्पादविनाशशक्तिं निरवयवत्वाद्वापकत्वाच्च ब्रह्मवत्, यत्रैवं तत्रैवं घटादिवदित्यनुमानं सूचितम् । तन्निरासायात्र प्रतिषेधमनुमानम् । अनुमानं वक्ष्यते यद्यदित्यादीति । उक्तसमासमभिप्रेत्याहुः यद्यदिति । भाष्ये विकृतत्वहेतौ स्वरूपासिद्धिं निरसन्ति आकाशमित्यादि । दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति यथेति । आकाशे विकृतत्वाभावात्सां स्वरूपासिद्धिं परिहरन्ति स विकृत इति । ननु लौकिकव्यवहारविषयत्वेन विकृतत्वेन न व्याप्तिः । काठदिशात्मनःसु परमाणुषु च विकृतत्वापत्तेरिति चेत् । 'दिक्कालावीश्वरज्ञातिरित्येते' इति द्वीधितिकृतोक्तस्य सिद्धान्तेऽप्यविरुद्धत्वान्मनसोऽन्नमयत्वेन अन्यत्वात् परमाणूनां ह्यणुकजन्यत्वादिष्टापत्तेः । यादृशात्मनो व्यवहारविषयत्वं तादृशस्य विकृतत्वात् । जीवात्मनो तु आनन्दांशतिरोभावो ब्रह्मधर्मविपरीतधर्मवत्त्वं च विकारः । तेन जीवो ब्रह्मांश इत्यादिव्यवहारविषयत्वेऽपि न क्षतिः । चिद्भागद्वारेति विभागसमवायिनं मत्वा वक्तव्या । स इति विभागः । कथमिति असमवायिकारणविरहात्कथम् । तादृशमिति छिद्रदानाकाशरहितत्व घनत्वं प्रचयात्संयोगरहितत्वं वा प्रज्ञानघनत्वं वा श्रीगोवर्धननाथवचत् दृश्यते यत्र । तिर इति 'हन्ति तिरोऽसावि' इति श्रुतेस्तिरोभावयतीत्यर्थः । 'आविर्भावतिरोभावौ शक्ती वै सुरवैरिणः' इति वाक्याच्च । अन्यदपीति यथा विभाग एवोत्पत्तिः । उत्पन्ने स्वरुधारावादौ विभक्त इति व्यवहारः, विभक्ते स्वरुधारावादौ उत्पन्न इति व्यवहारः, सुदो मृत्पिण्डमुद्बुदस्य धारावादौ विभागजे विभाग एवोत्पत्तिः । विभक्तत्वव्यवहारासाधारणं कारणं विभागो मृत्पिण्डे धारावसमवायिनि वर्ततेऽतो विभागनिश्चिष्टमृत्पिण्डे विभागसत्त्वात् एवोत्पत्तिः प्रथमज्ञानस्योत्पत्तित्ववत् शरीरस्योत्पत्तित्ववच्च । न च मृत्पिण्डोत्पत्तिः सा न धारावसेति शक्यम् । धारावसत्ता मृत्पिण्ड इति स्वसत्त्वात्परावाद्युत्पत्तिर्विभागः । धारावादात्पिण्डेऽपि मृत्पिण्डविभागो तावेव । नामाकृतित्विकारभेदेन न द्रव्यविभागयोर्भेद इति । घटमल्लूपादिषु तु सयोगोऽपि निमित्तान्तर्गतः । विभागस्य सर्वत्र सत्त्वात् । सयोगस्य तु संयोगकार्यं एवेत्यलम् । परीति अचिन्त्यानन्तशक्तिमत्त्वेन विरुद्धधर्माश्रयतया च परिहर्तव्यम् । 'सुक्तिभिरतिशिथिलाभिः समादधानो दृढान्दोषान् । वाचस्पतिरपि

आकाशोत्पत्तौ श्रुत्या सिद्धायाम्, 'आकाशवत् सर्वगतञ्च नित्यः,

भाष्यप्रकाशः ।

भयरूप इत्याह । तत्र । उक्तश्रुत्योर्जीवविषयत्वेन ताम्यां जडाविभागस्यापादयितुमशक्यत्वात्, उपक्रमे 'सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्' इति प्रतिज्ञायाम्रे तेजःप्रभृतिषष्टिकथनेनाग्रे च 'सन्मूलाः सोम्येमाः प्रजाः' इत्यादिना सति ब्रह्मणि सर्वमूलत्वस्यैव निगमनेन च जडस्य सर्वस्य ब्रह्मवैवादानमिति सिद्धयति, तथा सति प्रलयेऽपि न कार्यस्याविभागमात्रता, किंत्वैकीभावपर्यन्ततेति, लोके सुवर्णादिविकारेषु तथैव दर्शनात् । सांख्यैरपि कार्यस्य प्रतिसंक्रमे कारणभावस्यैवादरणाच्च । एवं सति भूताकाशावयवविचारेऽपि यथान्नस्यान्नादिवारा ब्रह्मैक्यपर्यन्तता, तथास्यापि त्वदभिमतावयवद्वारा ब्रह्मैक्यपर्यन्तत्वैव । प्रकृतेऽपि जन्यत्वस्य समन्वयाभ्या एवोपपादितत्वात् । एवं जीवस्यापि नाविभागमात्रम्, ऐतदात्म्यमन्वये तस्यापि प्रवेशात् । एतावान् परं विशेषो यजीवस्य न विकृतौ प्रवेशः । अंशत्वाद्वैतदात्म्यात् प्रतिज्ञापूर्तः अतोऽपार्थेयमाडम्बर इति ।

प्रकृतमनुसरामः । नन्वाकाशस्योत्पत्तिमन्वे 'आकाशवत् सर्वगतञ्च नित्यः' इत्यादिश्रुतीनां विरोधः कथं परिहार्य इत्यत आहुः आकाशोत्पत्तावित्यादि । सिद्धायामिति छान्दोग्यस्यप्रतिज्ञाबलात् सिद्धायाम् । तथा आकाशवदिति श्रुतौ या आकाशस्य ब्रह्मोपमानता, सा, 'समोऽनेन सर्वेण' इत्यत्र यथा सर्वस्य भगवदुपमानता भगवत्सत्त्वत्परिमाणतायां पर्यवसति, न तु सर्वस्य ब्रह्मरूपपरिमाणत्वे । यथान्नाप्युपमानता ब्रह्मणो व्यापकत्वनित्यत्वयोः पर्यवसति, न त्वाकाशस्य भगवत्सुल्यत्वे, सर्वगतनित्यशब्दयोर्ब्रह्मविशेषणत्वात् । 'न तत्समभ्यामधिकञ्च रक्षिः ।

कार्यरूपा अनित्या । जीवविषयेति पूर्वस्याः नानात्वयानां वृक्षाणां रसान् समवहारमेकर्ता रसं गमयन्ति, ते यथा तत्र न विवेकं लभन्त इत्यन्ताया दृष्टान्तत्वेन 'एवमेव खलु सौम्येमाः सर्वाः प्रजाः सति संपद्य न विदुः सति संपद्यामहे' इत्यत्र नानागतीनां वृक्षाणां समवहारं समाहृत्यैकर्ता मध्वात्मकर्ता रसं गमयन्ति रसानां मधुत्व संपादयन्ति ते यथा तत्र मधुनि न विवेकं लभन्ते तथैव जीवाः ब्रह्मणि संपद्य न विदुरित्यर्थात् । द्वितीया तु व्याख्याता एवं जीवविषयत्वेन । तर्हि जीवाविषयाद् द्वैतं भविष्यतीत्याशङ्कामपनुदन्तो जीवजडयोः सत्तोरपि ब्रह्मद्वैतमाहुः उपैति । तथेति ब्रह्मणः समवायित्वे सति । एकैति कारणैकीभावेत्यर्थः । तथैवेति अविभागानन्तरं कारणैकतादर्शनात् । संमितमाहुः सांख्यैरिति । प्रतिसंक्रमे नाशे । कारणेति प्रथमाध्याये 'कारणभावाच्च' इति सूत्रे । भूतेति अनित्याकाशविचारे । यथान्नस्येति 'तस्माद्वा' इति श्रुतावयवस्यैवभावोपपत्तेः पृथिव्यां तस्या अप्सु तासाममौ तस्य वायौ तस्याकाशे तस्य ब्रह्मणि लय इत्येव ब्रह्मैक्यपर्यन्तता । अस्यापि इति आकाशस्य । समन्वयेति चतुर्थपादे 'ज्योतिरुपक्रमात् तु तथाद्वधीयत एके' इति सूत्रे । समतेनाहुः एवमित्यादिना । विरोध इति यः 'शब्दाच्च' इति सूत्र उक्तः । आकाशोत्पत्तिश्रुतिराकाशात्तत्पत्तिश्रुतिप्रमेति नैकतत्सिद्धिः शक्यवच्चेति श्रुत्येवस्य पदस्यार्थमाहुः छान्दोग्येति छान्दोग्यस्यप्रतिज्ञाश्रुतिबलात् । तेन श्रुत्यासिद्धयामिलेकं पद भाष्ये समस्तम् । छान्दसनामत्वारोपेणैकदेशग्रहणं सिद्धयामितितीति प्रतीकेन श्रुत्या सिद्धायामिति व्यक्ते पदे यदा तदा सुगमान्वयः । श्रुत्यविरोधरूपपादार्थसमन्वयार्थं क्रमेण श्रुतिषु विशेषानाहुः तथा चेति । तत्तदिति । 'य आकाशमन्तरो यमयति' इति श्रुतेराकाशपरिमाणतायाम्, 'यः पृथिवीमन्तरो यमयति' इत्यादिभ्यः सर्वपरिमाणतायाम् ।

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥ (२-३-२)

आकाशोत्पत्तिसमर्थनेन मातरिश्वोत्पत्तिः समर्थिता । 'सैषाऽनस्तमिता देवता' इति भौतिकवायुष्यावृत्त्यर्थमलौकिकपदम् ॥ ८ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे द्वितीयमेतेन मातरिश्वेत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तस्मादाकाशोऽप्युत्पद्यत इति सिद्धम् ॥ ७ ॥ इति प्रथमं विषयद्वित्यधिकरणम् ॥ १ ॥

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥ ननु वायुत्पत्तिः श्रुता प्रत्यक्षसंवादिनी चेति संदेहाभावात् किमस्याधिकरणस्य प्रयोजनमत आहुः सैपेत्यादि । श्रुतिस्तु बृहदारण्यके सप्ताभनाक्षणे व्रतमीमांसाया । श्लोचन्ति ह्यन्या देवता न वायुः सैषाऽनस्तमिता देवता यद् वायुः' इति । तथा चाऽनस्तमितत्वादेवोत्पत्त्यभावः सिद्ध्यतीति श्रुतिविप्रतिषेधादेव संदेहः श्रुतिविरोधनिराकरणमेव चाधिकरणप्रयोजनम् । ननु तथापि प्रत्यक्षविरोधस्य का गतिरित्यत आहुः भौतिकेत्यादि । तथा च प्रत्यक्षं भौतिकविषयं, न भूतविषयमित्यदोष इत्यर्थः । शब्दनिर्वचनं तु मातरिती सप्तम्यन्तप्रतिरूपकमन्ययमन्तरिक्षवाचकम्, तत्र श्रयति गच्छतीति रक्षिः ।

इत्यत्र गौणी सा तु पूर्वमुत्पत्तिसमर्थनाच्छ्रुत्या निरस्यत इति न पृथक् दूषिता । उत्पद्यत इति आत्मा समवायिकारणं विभागोऽसमवायी, आत्मेच्छा निमित्तमाकाशं कार्यमित्युत्पद्यते । लक्षणं तु प्रत्यान-
रत्नाकरे प्रमेयप्रकरणेऽस्ति । तेनाकाशं नोत्पद्यते सामग्रीशून्यत्वादित्युत्पत्तमानं स्वरूपासिद्धम् ॥ ७ ॥

इति प्रथमं न विषयद्वित्यधिकरणम् ॥ १ ॥

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥ भाष्ये एतेनेति पदात्सूत्रे मातरिश्वपदे

लक्षणेत्याशयवन्त आहुः मातरिश्वोत्पत्तिरिति । मातरिश्वपद लक्षणिकम्, तात्पर्यग्राहका-
देतेनेति पदात् । पूर्वसूत्रे गौणीशब्दात्प्रथमत्यागे मानाभावाच्च व्याख्यात इत्यत्रैव लिङ्गविपर्यय
इत्याशयवन्त आहुः, समर्थितेति छान्दोग्योक्तप्रतिज्ञासुरोधिनीभिः पूर्वोक्तयुक्तिभिरुत्पत्तिः सम-
र्थिता । श्रुतेति आकाशाद्वायुरिति श्रुत्या । किं च प्रत्यक्षेति । श्लोचन्तीति भ्रम्यादिदेवता
श्लोचन्ति अस्तं यान्ति स्वकर्मस्य उपरमन्ति न वायुमलौचति । सैषा 'वायुश्चान्तरिक्षं चैतदसृत्म्'
इति श्रुत्यन्तराजित्यत्वावेदकादविरोधः । सैषा वायुर्देवताऽनस्तमिताऽविनाशिव्रतेत्यर्थः ।
वायुलक्षणं 'चालनं व्यूहनं प्राप्तिर्नैतत्त्वं द्रव्यशब्दयोः । सर्वेन्द्रियाणामात्मत्वं वायोः कर्माभि-
लक्षणम्' इति वाक्यादरूपत्वे सति चालनव्यूहनद्रव्यशब्दगन्धनयनसर्वेन्द्रियषलदानात्म्यकार्यत्व-
मेकमेव । रूपरहितः स्पर्शवान्वायुरिति नैयायिकाः । अनस्तेति अविनाशित्वात् । श्रुतीति
उत्पत्तिश्रुतिप्रतिरोधात् । वायोऽसृत्तेः सर्वेषामिष्टत्वेन पूर्वपक्षासंभवादधिकरणमङ्गस्तं वायुयन्ति
स्य श्रुतीति । वायुत्वत्यनुत्पत्तिबोधकश्रुतील्यर्थः । वायुनित्यत्वश्रुतिस्तु 'वायुश्चान्तरिक्षं च
एतदसृत्म्' इति । तथा च विरोधनिराचिकीर्षोर्व्यासाचार्यसैषाशङ्कापूर्वपक्ष इति भावः । स च
तथा चेत्यादिना वक्ष्यते । तथा च न पादार्थस्य लक्षणसूत्रस्य श्रुतिविरोधनिराकरणरूपस्या-
व्याप्तिः । अग्रे वक्ष्यन्ति च । भौतिकेति भौतिको वायुर्भूतः पृथ्वीकृत इत्युच्यते प्राणः
पृष्ठवायोस्त्वग्वा । भूतेति सूतो वायुर्ध्वनिवृत्कृत इत्युच्यते आकाशप्रथमकार्यं स
सूतसूक्ष्मम् । अदोष इति विषयभेदाददोषः । एतच्छब्दप्रयोगादेरे व्यासाशयमहुः ।

राकाशान्यायेन सर्वगतत्वनित्यत्वयोरभावे इतीमामाशङ्कं तुशब्दः परिहरति ।

सतः सन्मात्रस्योत्पत्तिर्न संभवति । न हि कुण्डलोत्पत्तौ कनकोत्पत्तिरुच्यते । नामरूपविशेषाभावात् । उत्पत्तिश्च स्वीक्रियमाणा नोपपद्यते । स्वतो न संभवति । अन्यतस्त्वनवस्था । यदेव च मूलं तदेव ब्रह्मेति ॥ ९ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे तृतीयमसंभवाधिकरणम् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

भवत् सुतः' इत्यादिपुराणवाक्येषु दर्शनात्, 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इत्यत्रापि तमर्थं कल्पयेत् तदा श्रुतौ ब्रह्मणोऽप्युत्पत्तिः स्यात्, न च नित्यत्वविश्वत्वयोर्बोधकत्वं शङ्क्यम्, 'आकाशवत् सर्वगततश्च नित्यः' इति श्रुतेराकाशस्य यथा आपेक्षिके एव नित्यत्वविश्वत्वे, तन्वायेन निरङ्कुश-सर्वगतत्वनित्यत्वयोरभावे, इमां चैतण्डिकाशङ्कं तुशब्दः परिहरतीत्यर्थः । सन्मात्रस्येति अविकृतस्य । स्वतो न संभवतीति आत्माश्रयापत्त्या न संभवति । शेषमतिरोहितायम् ।

यत्तु भास्कराचार्यैरुक्तम्, आशङ्काहेत्वभावाद् ब्रह्मण उत्पत्तिसंभावनाभावेन तस्मिन्-कारणार्थमिदं सूत्रं नदात्तं सूत्रवैयर्थ्यमिति, तदप्यनेनैवापास्तं ज्ञेयम् । अतो यद् दिकालसंख्या-रश्मिः ।

त्वयाकाशवायुत्वचिरुक्ता । तादृशशरीरस्वीकारप्राप्त्यापि मदशक्तिवन्न तु ब्रह्मणोऽप्युत्पत्तिः स्यादिति । सदेवेति इदं विषयवाक्यम् । आसीदित्युत्पत्त्यर्थं न वेति संदेह इति सूचितम् । तमिति उत्पत्ति-रूपमर्थम् । आकाशवदिति भाष्यमवतार्यं व्याकुर्वन्ति स न चेत्वादिना । अभाव इति अभावे सति नित्यत्वविश्वत्वयोर्बोधकत्वं न शङ्क्यं चेति योजना । चैतण्डिकाशङ्कामिति स्वपक्ष-दोषाननुद्ध्य परपक्षे दोषाविष्करणं वितण्डा तत्संबन्धिन्याशङ्का । अविक्रान्तस्येति । सन्मात्र विकृतमविकृतं च तयोरविकृतस्य सन्मात्रस्य नोत्पत्तिः समवति । जगतस्तु 'परतन्त्रविशेषो हि विकार इति कीर्तितः' इत्येवमपि पाश्चाद्विकृतस्य संभवति । भाष्ये न हीत्यादि । कुण्डलोत्पत्त्युत्पा संयोगा-सम्बन्धाधिकोत्पत्तिरुक्ताऽतोत्र विषयागामावात्तदतिरिक्तोत्पत्तिः केत्यत आहुः नामेति । नामरूपस्वीकार उत्पत्तिरिति भावः । तेनोत्पत्तिलक्षणवाहुल्यशुक्लम् । तेनैवंविधोत्पत्तिर्यद्यपि यावद्विकारसूत्रे संभवति तथापि स एवोत्पत्तिरुक्ता । विशेषः कचकनामरूपाम्यां बोध्यः । अनेन भाष्येणान्याप्यधिकरण-संगतिः सूचिता । वाय्वाकाशोत्पत्तिसमर्थनेन शरीरोत्पत्त्या 'तत्सद्वा तदेवानुप्राविशत्' इति मदशक्ति-वन्न ब्रह्मणोऽप्युत्पत्तिसम्भव इति प्रसङ्गसंगतिरिति । ननु पाश्चात्तिकं शरीरमिति द्वयोत्पत्तिकयनोत्तर कथं ब्रह्मोत्पत्तिप्रसङ्ग इति चेच्छृणु । 'इधे त्वोर्जे त्वा' इति मन्त्राम्यां द्वयोक्तेः इत्यतोपि द्वयमन्त्रायुक्तं पुष्पकीटादौ पश्चादन्येषामुत्पत्त्ययः । तत्राकाशो मांसम् । वायुस्त्वक् । अग्निस्तेज ऊष्मादि । आपो लोहितरूपा अपि । पृथिवी कठिनांसोऽस्यादीति । प्रकृते आन्त्रेति खोत्पत्तौ खापेक्षया-मात्माश्रयस्त्वसापत्त्या । आशङ्केति आशङ्काया यो हेतुस्त्वत्तिपादकं वाक्यमपि हेतुस्तद् भावात् । अनेनेति सदेवेति वाक्ये आसीदित्यस्योत्पत्त्यर्थकत्वसंभावनेनैव । किं च वायोस्तेज इत्यनुक्त्यामिदं यद्दत्तं तेन पदेन ब्रह्मण उत्पत्तिसंभावना । समुत् इति पदान्वयाद् अग्निपदस्य ब्रह्मवाचकत्वम् । अग्निमीळ (ङ) इति वेदे । अग्नये जुष्टं निर्वपामीति च । ब्रह्म तर्हि अग्निरित्युत्तरार्धसुबोधिन्याम् । ब्रह्म'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इत्युक्तम् । वाय्वाकाशरूपशरीरस्य पूर्वोपकरणाम्याशुकेस्त्वत्तिसंभावनेति । अत एव तेजोऽतो वायोरिति वक्ष्यते नाग्निर्वायोरिति, अग्निपदं तेजसि लाक्षणिकम् । लक्षणा अन्य-जनकभावः । 'तेजोऽसृजत्' इति श्रुतेः । अत इति आशङ्काहेतोर्वाक्यस्य सत्त्वात् । दिक्कालेति ।

तेजोऽतस्तथा ह्याह ॥ १० ॥ (२-३-४)

तेजोऽतो वायुतः । तथा ह्याह । वायोरग्निरिति श्रुतेः । हिशब्देनैवमाह ।
छान्दोग्यश्रुतिः प्रतिज्ञाहानिनिराकरणार्थं तैत्तिरीयकमपेक्षते वाच्याकाशयोरुत्प-

भाष्यप्रकाशः ।

एतेनैव भिक्षुरपि दत्तोत्तरः । यत्पुनस्तेनोक्तमिदं ध्रुवं प्रधानोत्पत्तिनिराकरणार्थम् ।
तथाहि । 'सदेव सौम्येदमग्र आसीदित्यादौ तप्तायःपिण्डवदीक्षितृब्रह्माभेदेनोपन्यस्तं ध्रुवं जगत्
सत्, तस्य सतोऽव्यक्तस्य प्रधानस्य तु संभव उत्पत्तिर्नास्ति, कुतः अनुपपत्तेः । तस्य
कारणाभावेन विकाररूपत्वासंभवात् । कारणकल्पने चानवस्थानादिति । तत्र । सच्छब्दस्य
प्रधानवाचकत्वे मानाभावात् । सांख्यसमाससद्वरीयपञ्चशिखरूचावप्यव्यक्तपर्यायेषु, अव्यक्तम्,
प्रधानं, ब्रह्म, गुरु, बहु, धातुकं, अक्षरं, क्षेत्रं, तमः, प्रधानमिति दशानामेव गणनात्, कोशा-
दिष्वपि तथाप्युपलम्भात् । ब्रह्मवाचकत्वं तु गीतायामेव सिद्धम् । ॐ तत् सदिति निर्देशो
ब्रह्मणस्त्रिविधः स्पष्टः' इति वाक्यात् । अतः सद्भावेन ब्रह्मैवात्रोच्यत इत्यपार्थ एवाऽऽम्बरः ॥९॥
इति तृतीयमसंभवाधिकरणम् ॥ ३ ॥

तेजोऽतस्तथा ह्याह ॥ १० ॥ आकाशवाय्वोरुत्पत्तिं विचार्य तेजसो विचारयति,
तेजः किं साक्षाद् ब्रह्मजगत् परंपरयेति विचारयति । श्रुतिविरोधपरिहारार्थत्वादप्यायस्य ।
तत्र छान्दोग्योक्तसृष्टेरुच्यत्वात् साक्षात्पक्ष एव श्रेयानिति प्राप्त आह तेजोऽत इति । तद्
व्याकुर्वन्ति तेज इत्यादि । नन्वेवं सति छान्दोग्यविरोधस्य कथं परिहार इत्यत आहुः
हिशब्देनेत्यादि । अयमर्थः । तेजसः साक्षाद् ब्रह्मजत्वाङ्गीकारे, 'सदेव सौम्येदमग्र आसीद्'
रक्षिः ।

त्वाऽसंभव इति सूत्रार्थात् । भिक्षुरिति भगवान्भिष्णुः । अव्यक्तमेकं, प्रधानं द्वितीयं, गुरु तृतीयं,
बहु तुरीयम् । धातुकं पञ्चमम् । तम इति नवमम् । प्रधानं दशमम् । पुनः कथनप्रयोजनं सृष्टयम् ।
सद्भावेनेति सत्यदसत्त्वेन । आऽऽम्बर इति समारम्भः 'आऽऽम्बरः समारम्भे गजगर्जिततूर्ययोः' इति
विश्वः ॥ ९ ॥ इति तृतीयमसंभवाधिकरणम् ॥ ३ ॥

तेजोऽतस्तथा ह्याह ॥ १० ॥ विषयमाहुः आकाशेति । विचार्येति ताभ्यां ब्रह्मोत्पत्ति-
शङ्कानिरासपूर्वकं विचार्य । विचारयतीति अवसरार्थितैककार्यत्वसंगत्या विचारयति । नियदुत्पत्तिं
विचार्यैककार्यत्वसंगत्या भातरिशोत्वचेर्विचारात् । परंतु पूर्वसृष्टेणावसरसंगतिरिति तदभिमतस्य,
एकस्य कार्यता प्रयोजकता एककार्यता । अत्र तु कारणता । विचारयतीति छान्दोग्यतैत्तिरीयश्रुतिभ्यां
सदेहे विचारयति । तत्रेति तयोः । छान्दोग्येति श्वेतकेतुपाख्याने 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्'
इत्युपक्रम्य 'ततेजोऽसृजत्' 'तदपोऽसृजत्' 'ता अन्नमसृजन्त' इति सृष्टेः सुख्यत्वं 'तदैक्षत' 'ता आप
येक्षन्त' इतीक्षापूर्वकत्वम् । ईक्षासंबन्धात्फलत्वं फलसंबन्धान्युत्पत्त्येव वा पूर्वतश्चिसिद्धम् । तेज इत्या-
दीति । तेजःपदप्रयोगस्तु छान्दोग्यसृष्टेरुच्यत्वात्, न त्वग्निपदप्रयोग उत्पत्त्यनर्हत्वात् । न वा तेजो-
विकरणमग्निः । 'यच्चन्द्रमसि यचाशौ ततेजो विद्धि मामकम्' इत्युक्तः । तथा चाध्यात्मं तेजः आपिदैवि-
कस्य ब्रह्मरूपाग्रेराधिभौतिकामेः संबन्धात् । तथेति वायुजत्वेनाह । अग्नित्रयाधिभौतिकः परतेज
आश्रयः । अग्नित्रयाध्यात्मस्तेजःपदवाच्यः । एवं च परीयता । छान्दोग्येति विरोधस्तु छान्दोग्ये

स्वर्थम् । तथाचोपजीव्यस्य प्राधान्याद् वायुभावापन्नमेव सत् तेजस उत्पादक-
मिति स्वीकरोति । ब्रह्मण एव सर्वोत्पत्तिपक्षस्त्वविरुद्धः ॥ १० ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे चतुर्थं तेजोत इत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

आपः ॥ ११ ॥ (२-३-५)

तथा ह्याहेत्येव । इदमेकमनुवादसूत्रमविरोधरूपापकम् । न श्रुत्योः सर्वत्र
विरोध इति ॥ ११ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे पञ्चमं 'आपः' इतिपञ्चममधिकरणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

प्राधान्याद् वायुभावापन्नमेव सत् तेजस उत्पादकमित्येवमश्रुतमपि क्रमं स्वीकरोतीति विरो-
धपरिहार इत्यर्थः । तस्माद् वायुद्वारेव तेजःसृष्टिरिति सिद्धम् । नन्वाथर्वणे यथा साक्षात्सृष्टि-
रुक्ता, 'एतस्माज्जायते प्राणः' इति, तथा, तैत्तिरीये, 'इदं सर्वमसृजत्' इत्युक्ता । तत्र किं
विस्फुलिङ्गवद् यौगपद्यस्युत वाय्वनन्तरभाव इत्याशङ्क्य तेजसो वाय्वानन्तर्यं समर्थनीयं, न तु
पूर्वोक्तः क्रमसृष्टिविचारोऽत्र घुज्यते, असंभवसूत्रव्यवधानेन पूर्वोक्तविचारसमाप्तेः शक्यवचन-
त्वादित्यत आहुः ब्रह्मण इत्यादि । आथर्वणोक्तः पक्षस्तु तैत्तिरीये यौगपद्याङ्गीकारेऽपि ब्रह्मणः
कारणताया असंदिग्धत्वात् सामर्थ्यविचारेणैव सर्वपदवृत्त्यसंकोचादेवाविरुद्ध इति पूर्वोक्तविचार
एवात्र युक्त इत्यर्थः ॥ १० ॥ इति चतुर्थं तेजोत इत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

आपः ॥ ११ ॥ तथा ह्याहेत्येवेति पूर्वसूत्रादनुवर्तते । तथा चापत्तेजस उत्पद्यन्ते,
हि यतो हेतोः श्रुतिद्वयमपि तथाऽऽह 'तदपोऽसृजत्' इति, 'अथेरापः' इति । अतो नात्र
किमपि विचार्यमित्यर्थः ।

अन्ये तु, अतःशब्दस्याप्यनुवृत्तिमिच्छन्ति । तदयुक्तम् । अत्र कारणतया तेजसो विव-
रक्तिमः ।

कृत्वाक्यतायै वायुभावापन्नं सदितिमाप्योक्त्या छन्दसं विकल्पं 'सर्वे विषयवच्छन्दसि विकल्पन्ते,
इति छन्दसं विकल्पं व्यवस्थितमाश्रित्य नात्र 'शुवः प्रभवः' इत्यस्य प्रवृत्तिरतो निश्चित इत्यभिप्रायः ।
प्राधान्यादिति । ईक्षाघटितछान्दोग्यवाक्यस्य मुख्यत्वेऽपि कारणस्वरूपोपजीव्यत्वप्रयुक्तप्राधान्यात् ।
सदिति तत्तेजोऽसृजतेत्यत्र तच्छब्देन सदेवेत्यतः परासृष्टं सत् । अश्रुतमिति । छान्दोग्येऽश्रुतमपि
'आकाशाद्वायुर्वायोरग्निः' इति क्रमं छान्दोग्येऽस्मात्स्वात्स्वत्कृतैत्तिरीयैकवाक्यतायै स्वीकरोतीत्यर्थः ।
स्वीकारपदेन पृथगपि क्रमः । तस्मादिति तैत्तिरीयवाक्यप्राधान्यात् । आपथर्वण इति गुण्डके ।
विस्फुलिङ्गेति 'यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युत्पद्यन्तेवमेवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे जीवाः सर्वे
आत्मानो व्युत्पद्यन्ति' इतिवत् । वाय्वनन्तरिति । गुण्डके 'एतस्माज्जायते प्राणो यनः सर्वेन्द्रियाणि च ।
खं वायुर्जातिरापः पृथिवी विश्वस्य धारिणी' इति श्रावितस्य ज्योतिषः । तैत्तिरीये तु सर्वपदेन
श्रावितस्य ज्योतिषः वाय्वनन्तरभावः । इत्यर्थ इति श्रुतिविरोधपरिहारोऽध्यायार्थ इति विरुद्धश्रुति-
विचारसैव युक्तत्वादिति भावः ॥ १० ॥ इति चतुर्थं तेजोतस्तथेत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

आपः ॥ ११ ॥ सूत्रं योजयन्ति स्म तथा चेति । तदप इति छान्दोग्यस्येयम् । तत्तेजः ।
अग्नेरिति । तैत्तिरीयस्येयं, संभूता इति लिङ्गवचनयोर्विपर्ययेणावृत्तिः । इदं सर्वमसृजतेत्याशङ्क्याद-
श्रुत्यनुदाहरणं पूर्वसूत्रेण गतार्थत्वात् । इदमेकमनुवादसूत्रमविरोधरूपापकम् । न श्रुत्योः सर्वत्र
विरोध इतीति भाष्यादविरुद्धश्रुत्याहरणम् । अतो नात्रेति । यत इदमनुवादसूत्रं नाधिकरणमनो
नात्र विषयादिकं किमपि, न विचार्यमित्यर्थः । अन्य इति शक्यतामातृजाचार्याः । ननु नातःशब्दो

ओषधीभ्योऽन्नम्' इत्यग्रे वर्तते । तथा सति पृथिवीभोषधीश्च सृष्ट्वा आपोऽन्नं सृजन्ति आहोस्विदन्नशब्देनैव पृथिवीति ।

नन्वेवमस्तु पृथिव्योपधिसृष्ट्वनन्तरमन्नसृष्टिरिति चेत् । न । छान्दोग्यश्रुते-
रपेक्षाभावान्महाभूतमात्रस्यैवाभिलपितत्वात् । एकपदलक्षणापेक्षया तत्स्वीका-
रस्य शुभ्रत्वात् पूर्वोक्त एव संशयः ।

भाष्यप्रकाशः ।

धानेन तेजःसृष्टिरङ्गीक्रियते, तथाञ्च पृथिव्योपधिव्यवधानेनान्नसृष्टिरप्यङ्गीकर्तुं शक्या । उपजीव्ये वाक्ये त्रयाणामुक्तत्वात् । आहोस्वित् प्रायपाठत्वात् पृथिवीति पूर्वकोटौ विशेष-
गर्भसंदेह उपजीव्यवाक्यविचारेऽपि नापैतीति नारम्मवैयर्थ्यमित्यर्थः । पुनश्चोदयति नन्वेव-
मित्यादि । तथा चोपजीव्यवाक्यापेक्षया प्रायपाठस्य नैर्बल्यत्वादेव संदेहनिवृत्तेरारम्मवैयर्थ्यं
दुर्वारमित्यर्थः । तत्र समादधते नेत्यादि । ब्रह्मणः कारणत्वसमर्थनावोपक्रमे महाभूतयोरे-
वोत्पत्तिदर्शनेन महाभूतमात्रस्यैव विवक्षितत्वाच्छान्दोग्यश्रुतेरन्नापेक्षाभावात्, न च लक्षणा-
प्रसक्तिसौषः । तस्मात् एकपदनिष्ठत्वेन तदपेक्षया वाक्यदोषभूतानधिकारत्यागाधिक्यपदार्थ-
द्वयतत्त्वमानादस्य रुढिस्वीकारस्य गुरुत्वात् । अतः पूर्वोक्तेऽन्नपद एव संशयो, न पृथि-
व्युत्पत्ताविति नाधिकरणारम्मवैयर्थ्यमित्यर्थः । एवं तद्वे संशये पूर्वपक्षं सोपपत्तिकमाहुः
रहिम् ।

अथ इति अक्षरापः इत्यस्याग्रे वर्तते । ओषधीश्चेति पाठे धोः किं तदन्तं स्त्रियाम् क्यन्तं
स्त्रियामिति लिङ्गाशुशान्तात् । ओषधीश्चेति स्यात्पाठः । 'समाविनाऽनुस्मर तद्विचेष्टित्वं'
इति वाक्यात् । उपजीव्येति तस्मादेति श्रुत्वानुरोधात् । तेज इति तत्वेजोऽयुवतेति
छान्दोग्योक्ता सृष्टिः 'तेजोतः' सूत्रे व्यासचरणैः क्लीक्रियते । तथाञ्चेति विषयवाक्ये । उपजीव्य
इति अङ्गः पृथिवीत्वादितैत्तिरीयवाक्ये । त्रयाणां पृथिव्योपध्वन्नानाम् । आहोस्वित् प्रायेति
भाष्यं विवृण्वन्ति स्म पृथिवीति । विषयवाक्येऽन्नशब्देनैव पृथिवीति । पूर्वकोटाविति ।
तथा सन्तीति भाष्योक्तपदं पराकोटौ । विशेषः परंपरा गर्भे यस्य । अपैतीति अप आ
एतीति पदच्छेदः । नारम्ममेति विशेषनिवृत्त्यर्थमारम्मवैयर्थ्यं न । प्रायेति भूतप्रायपाठस्य ।
नैर्बल्यं यथान्नमयादिषु विकारार्थकमयदप्रायपाठस्य नैर्बल्यं तस्मादेवं निर्वैतसाक्षात्सृष्ट्यप्रप्त्या
द्वितीयकोट्युक्तपृथ्वीतरान्नसृष्टिप्राप्त्या सदेहनिवृत्तेरित्यर्थः । ब्रह्मण इति 'सदेव सौम्येदस्य' इत्युक्तस्य
सत इत्यर्थः । अत्र प्रायपाठस्य नैर्बल्यं वार्यते द्वितीयकोटिसिद्ध्यर्थम् । उपक्रम इति 'तत्वेजोऽ-
सृजत' 'तदपोऽसृजत' इति वाक्ययोः । एवकारेण परंपरा व्यवच्छिद्यते । एवेति । अयं प्रथमसंशय-
गतश्रीद्धादीन् व्यवच्छिद्यति । अन्नापेक्षेति अन्नशब्देन श्रीद्धादि तदपेक्षाभावात् । एकपदेति
भाष्यं विवरीतुमाहुः न चेति । लक्षणेति । अन्नपदे लक्षणा परंपरितकार्यकारणभावसंभवत्वात् ।
वाक्यदोषेति वाक्यं विषयवाक्यं तस्य दोषभूतान् । महामुत्ताधिकारत्यागः । अधिक-
पदार्थद्वयं पृथिव्यौपधिरूपम् । तत्क्रमः पदार्थक्रमः । तानादत्यागपदस्य श्रीद्धादिषु योगरूढि-
स्वीकारस्य गुरुत्वात् । पूर्वोक्त इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । ब्रह्मणः कारणत्वसमर्थनात्
महामुत्तोत्पत्तेर्विवक्षितत्वात् । संशय इति । अन्नपदेन श्रीद्धादिर्वा पृथिवी वेति संशयो न
पूर्वोक्तः किंतुच्यत इत्यादिनोक्तः पूर्वोक्तः । न पृथिवीति । पर्याधिकरणेन गतार्थत्वात्सु-
रुत्यापत्तेः । उदात्तशब्देनास्मिन्नपि संशये न सृजन्तीति मुख्यं किंतु आहोस्विदन्नशब्देनैव पृथिवी

भाष्यप्रकाशः ।

स्कन्धे च, 'एवं पृथ्वाद्य पृथ्वीमन्नादाः स्वकमात्मनः' इति वर्षणभूयिष्ठलिङ्गमपि त्रिषु तुल्यम् । वर्षणे पृथिव्या आर्द्रतया भूयस्त्वात्, ओषधिवीरुधां व्रीक्षादीनामुत्पत्तेश्च, तस्माद् वाक्यशेष-
लोकप्रसिद्धिलिङ्गानां त्रिष्वपि तुल्यत्वात् पृथिव्याद्यन्यतमे वक्तव्ये अन्नमृत्कम्, एवं चोप-
जीव्यावाक्यरूढिप्रायपाठानां त्रयाणामविरोधोऽस्तत्रयेऽपि ग्राह्यत्वेन प्राप्ते इत्यर्थः । सिद्धान्ते
तु लक्षणा नास्त्येव, योगनैर्बल्यं त्वधिकारादिभिर्हेतुभिः परिह्रियत इति न कोपि दोषः ।

रहिमः ।

देहा मृदादिजनिता इति । अमृतादामिति अमृतं जलमतीत्यमृतादा ताम् । 'दङ्गिमज्जनमुपैति
सुधायाम्' इति चतुर्थश्वरः । तथा च तन्वमृतयोर्जन्यजनकत्वेन व्यतिभेदे नास्तीति तनुं पश्यन्ती
दङ्गसुधायामेव निमज्जतीति । पृथ्वीमिति 'अकथितं च' इत्यनेन सूत्रेणापादानत्वाविश्वकार्यां कर्मसंज्ञा ।
यद्वा पृथ्वीं स्वन्नमिति विशेष्यविशेषणभावः । वर्षणोत्पादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म वर्षणेति ।
व्रीक्षादीनामिति व्रीक्षादीनां च भूयसास्तत्पत्तेरित्यन्यथः । तस्मादित्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म
तस्मादिति । वाक्यशेषेति पृथ्वाद्य इति चतुर्थस्कन्धस्ववाक्यशेषः । पृथ्वीमोषपीरत्नानि चा-
न्नपदवाच्यानि निर्णयति । पृथ्वाद्य इत्यत्रादिपदेन पशुमनुष्यादीनां ग्रहणं संभवात् । पशुः सकलौ-
षधीः स्वन्नानि अन्नादः सकलौषध्यादः पृथ्वीं पृथ्व्या हुदोह पाणौ । पशुरन्नादः यवसमीरादः ।
अरण्यपात्रे पृथ्वीं पृथिव्याः स्वन्नं यवसादिरूपमगुक्षत् । एवं मनुष्याः पृथ्वीं पृथ्वीतः स्वन्नं व्रीक्षा-
दिरूपं वीरुत्यात्रे हुदुदुरित्ययोत्पृथिव्योषध्यान्नानि अन्नपदवाच्यानीति । लोकेति नैषधप्रसिद्धिरपि ।
लिङ्गानामिति तस्माद्यत्र कचनेति वाक्यशेषोक्तवर्षणभूयिष्ठं लिङ्गम् । त्रिष्विति पृथिव्योषध्यान्नेषु ।
उपजीव्येति उपजीव्यं तैत्तिरीयवाक्यम् 'अद्भ्यः पृथिवी' इति रूढियोगरूढिव्रीक्षादौ प्रायपाठे
भूतानाम् । तन्नघे इति पृथिव्यादित्रये । भाष्योक्ताभेदविवक्षा तु गौण्या भवति तुल्यत्वादनीत्यनुगुण-
योगात् । सिंहो माणवक इतिवत् । सिद्धान्ते त्विति । अयमर्थः । अन्नशब्देन पृथिवी तत्रान्नपदं
व्रीक्षादिषु शक्तं पृथिव्यां लक्षणिकम्, जन्यजनकभावसंबन्धो लक्षणा, लक्षणेत्युपलक्षणं गौण्याः ।
तेन गौणी चेत्येवं लक्षणा तु नास्त्येव । 'अद्यतेऽति च भूतानि तस्मादन्नं तद्दृश्यते' इति श्रुतावन्नपदस्य
योगिकत्वादरणात् । न चायं योगः पृथिव्यां वाधित इति वाच्यम् । भूतान्तर्गतकीटादिभिर्धेद्भक्षणात् ।
अतः 'ता अन्नमृच्छन्त' इत्यत्रान्नपदं यौगिकं पृथिवीवाचकं भवति । नन्वेवमपि योगसात्रे संभवाद्भे-
योगापहारकत्वस्य पञ्चजादिस्येऽजयवशतया हुमुदादिचोषवारणाय प्राचीनैः क्लृप्तत्वायोगनैर्बल्यं तस्मिन्
सति रूढ्या व्रीक्षादिकमेव ग्राह्यम्, न तु योगेन पृथिवीत्याकाङ्क्षायामाहुः योगेति । यद्यपि योगरूढि-
रन्नशब्दस्य पृथिव्यामपि 'पृथिवी वाह्यम्' इति श्रुतेः रूढिः । कीटादिभिरद्येति च भूतानीति योगः ।
तथापि त्रिषु या लोकप्रसिद्धित्वात्सा अभावाच्च । वेदान्तत्वाद्योगसात्रमपि, रूढेरस्मन्मतेऽभावात् । वेदे
तथापि त्रिषु या लोकप्रसिद्धित्वात्सा अभावाच्च । वेदान्तेऽपि षट्स्थापने वेदान्ते योगमावादेशोपस्थितिवेदे तु
योगरूढिः, वेदान्ते योग इति । ननु कथं तर्हि षट्स्थापने वेदान्ते योगमावादेशोपस्थितिवेदे तु
योगमावाद्योगरूढिः कथमिति चेन्न । एकाक्षरब्रह्मवाचकत्वेनोपपत्तेः । लोके तु शक्तिर्लक्ष्योचलक्षणाया
रूढ्या, ब्रह्मज्ञानवतां तु योगरूढ्येति । सर्वं रूढिराद्रियते तत्र भवतीत्या परमधिकारो भूतानामित्यधि-
कारकत्वात्पत्तेर्योगस्त्वादियते । अधिकारादिभिरित्यत्रादिशब्देन रूपं शब्दान्तरं च । तत्र रूपं
'यत्कृष्णं तदन्नस्य' इति कृष्णः स च पृथिव्या एव 'पृथिवी वा अन्नम्' इति श्रुतेर्नान्नस्यानुपलभेरोतो योग
आद्रियते । शब्दान्तरं त्वद्भ्यः एतच्चाप्त्वेन पृथ्वीत्वे कार्यकारणभावमाह । न त्वत्त्वेन व्रीक्षादित्वेन

तदभिध्यानादेव तु तल्लिङ्गात् सः ॥ १३ ॥ (२-३-७)

आकाशादेव कार्याद् वाच्चादिकार्योत्पत्तिं तु शब्दो वारयति । स एव पर-
मात्मा वाच्चादीन् सृजति । कथं तच्छब्दवाच्यतेति चेत् तदभिध्यानात् ।
तस्य तस्य कार्यस्योत्पादनार्थं तदभिध्यानं, ततस्तदात्मकत्वं, तेन तद्वाच्यत्व-
मिति । ननु यथाश्रुतमेव कुतो न गृह्यत इत्यत आह तल्लिङ्गात् । सर्वकर्तृत्वं
लिङ्गं तस्यैव सर्वत्र वेदान्तेष्ववगतम् । जडतो देवताया वा यत्किञ्चिज्ज्ञायमानं
तत् सर्वं ब्रह्मण एवेति सिद्धम् ॥ १३ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे तदभिध्यानादेवेति सप्तममधिकरणम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तदभिध्यानादेव तु तल्लिङ्गात् सः ॥ १३ ॥ एवं तैत्तिरीयश्रुत्येकवाक्यतया
छान्दोग्येऽपि ऋगेण ब्रह्मणः सकाशात् पञ्चमहाभूतसृष्टिरित्यवधारितम्, तत्रायं संशयः ।
क्रमसृष्टावाकाशादयः किं स्वतन्त्राः स्वस्वकार्यं सृजन्त्युत परमेश्वरतन्त्रा इति । तत्र तावत् प्राप्तम्,
'आकाशाद् वायुः वायो रसिः' इत्यादि, 'तत्रेज ऐश्वर्यं' बहु साम् इत्यादिश्रुत्या भूतानां देव-
तायाश्च हेतुत्वस्य कर्तृत्वस्य कथनात् स्वतन्त्रा एव सृजन्तीति । एवं पूर्वपक्षे द्वयस्य तदभिध्यानं
व्याकुर्वन्ति आकाशादेवेत्यादि । कथमिति । तर्हीति श्रेयः । तदभिध्यानमिति
आकाशरूपः स्यात् वायुरूपः स्यामित्येवं स्वस्य तद्रूपामिध्यानं तच्च, 'बहु स्यां प्रजापेयः' इति श्रुत्यैव
संग्रहेणोक्तम् । न च तस्य तेजःप्रभृतिसाधारण्यं शङ्क्यम् । तेजःप्रभृतिष्वपि तत्पदोपनिबन्धेन
प्रकरणेन च / तस्यापि ब्रह्मधर्मत्वनिश्चयात् । सर्वत्र वेदान्तेष्विति 'स विश्वकृद्ब्रह्मविदात्म-
योनिः' । 'यतः प्रसृता जगतः प्रसृतिः' । 'यः पृथिव्यां तिष्ठन्' 'यः पृथिवीमन्तरः' इत्यादिषु ।

रश्मिः ।

तदभिध्यानादेव तु तल्लिङ्गात् सः ॥ १३ ॥ विषयमाहुः एवमिति । अवधारितमिति ।
देवताया इति ईक्षणलिङ्गात्तेजसोऽप्यां चाधिदैविकरूपायाः । हेतुत्वस्येति तैत्तिरीये हेतुत्वस्य
छान्दोग्ये कर्तृत्वस्य । 'तस्माद्वा एतस्माद्' इति तैत्तिरीयम् । 'तत्रेज ऐश्वर्यं' इति छान्दोग्यम् । तर्हीति
वाक्यशोभायम् । साध्यं तु लाघवाभिप्रायेण । शोभासुखं गौरवं न दोषाय । तद्गुपेति । अभि-
ध्यानमिच्छा स्मृती दर्शनात् । तस्यैत्वमिध्यानस्य । तेज इति 'तत्रेज ऐश्वर्यं' इत्यादिश्रुतेः ।
तथा चाभिध्यानस्य न ब्रह्मतेजसादिपदामिधानलिङ्गत्वमिति शङ्कमानस्याभिप्रायः । तत्पदेति
तेजसादिपदोपनिबन्धनेन । प्रेति 'सदेव सौम्येदमग्र आसीद्' इति श्रुतेः ब्रह्मप्रकरणेन तैत्तिरीये
'ब्रह्मविदाप्नोति परम्' इति श्रुतेर्ब्रह्मप्रकरणेन । तस्येति छान्दोग्योक्तस्य तेजसादेरपि । तथा च 'आत्मा
वै पुत्रनामासि' इति श्रुतिविषयस्यापि छान्दोग्योक्तस्य ब्रह्मधर्मत्वमुक्तम् । भाष्ये तद्वाच्यत्वमिति
आकाशादिपदवाच्यत्वम् । विशिष्टस्य रूपादिनिशिष्टस्य घटादिपदवाच्यत्ववत् । यद्वा एवमेव सर्वत्र
तत्पदवाच्यत्वम् । ब्रह्मणो व्यापकत्वात् । तल्लिङ्गादिति । कर्मधारयः षष्ठीतत्पुरुषो वेत्याशयेन व्याकुर्वन्ति
स्य सर्वेति । तत् सर्वकर्तृत्वं लिङ्गं तस्मात्, तस्य लिङ्गं तल्लिङ्गं तस्माद्वा । प्रकृते प्रकृतनिरिति ।
महाभूतानि । इत्यादीति । आदिशब्देन मुण्डके 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च । सं

भाष्यप्रकाशः ।

‘वायुना हृतगन्धा भूः सलिलन्वाय कल्पते । सलिलं तद्भृतरसं ज्योतिष्ठापोपकल्पते ॥
हृतरूपं तु तमसा चायौ ज्योतिः प्रलीयते । हृतस्पर्शोऽञ्जकाशेन वायुर्नभसि लीयते ॥
कालात्मना हृतगुणं नभ आत्मनि लीयते’ ।

रश्मिः ।

तैत्तिरीये त्वात्मनि । अन्यमपि लयप्रकारमाहुः पुराणेऽपि चिति । एकादशे तृतीयाध्याये । वायुना चम्पकादेर्गन्धो ह्रियते इति प्रसिद्धम् । तदा जलादिभ्यो व्यावर्तकस्य गन्धस्याभावात् सांवर्तक-मेवगणेन च सलिलवर्षणद्वारा प्रचयसयोगजननेन द्रवत्वजननाद्भूः सलिलरूपा भवति । यतः सलिलरसः कठिनः सन् पृथिवी भवतीत्युक्तम् । तथा च यथा सृदि शर्करायां च बहुलतरजस्रक्षेपे जलत्वाय ते कल्पेते तथेय कल्पत इत्यर्थः । न च पाषाणां सलिलभावोऽनुपपन्नः । ‘सांवर्तको मेवगणो वर्धति स्म शत समाः । धाराभिर्हस्तिहस्ताभिः’ इति पूर्णमासे पङ्कजावे वा सलिलभावात् । ईश्वरेच्छाया मनसाप्याकलयितुमशक्यरचनस्य निमित्तभूताया अत्रापि निमित्तत्वात् । न च नदीपाषाणादौ सलिलत्वापत्तिः । मेवम् । नदीजलस्य संवर्तकत्वाभावात् । ईश्वरसन्निहीनोत्तरी-भूतवर्षण एव संवर्तकत्वात् । एवं च शृतदेहे घटादौ च यादृशसमवायी तद्भावः, कारणान्तरसमवधाने तु भस्मादिरूपं रूपान्तरमिति द्रष्टव्यम् । तथा सांवर्तकवायुना हृतो रसो यस्य तत् सलिलम् । वायुना रसापहार आद्रपटादौ प्रसिद्धः । यद्वा तदिति भिन्नं पदं भूसलिलमित्यर्थः । तर्हि केन हृतरसं सूर्यतेजोरूपेण । अत्रुक्ते काल एव संवर्तक इति सुचोचिन्याः । संवर्तकः प्रलयकर्ता । एवं सति ज्योतिष्ठापोपकल्पते सूर्यरश्मीनां तत्र प्रविष्टत्वात् चन्द्रवत् । ज्योतिषे चन्द्रे सूर्यकिरणप्रवेशः । रसस्य च हृतत्वात् । यथा चार्द्रकाष्ठं वह्निना हृतरसं वह्नित्वायोपकल्पते तथा । ज्योतिषो रूपं भास्वरंशुक्लम् । तत्तमसा तमोगुणस्य तामसेनाधिदैविकरूपेण हृतम् । एतच्च तमो मायिकं अर्थान्तरमेव । न तेजःसामान्याभाव इत्युपपादितमन्वकारवादे पतैः । वायाडुच्छेदे चक्षुषस्तेजो मायाजनिततमसा निहन्त्यत इति दृष्टम् । यद्यपि तेजसा तमो निहन्त्यते ‘अहाय तावदरूपेण तमो निरस्तम्’ तथापि आनन्दांशात्तमो भवति तज्जगलयार्थं भगवान् गृह्णातीति ‘अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः’ इति प्रथमाध्यायस्योपान्तसूत्रे मतम् । एतच्च द्वितीयस्कन्धपञ्चमे ‘सत्त्वं रजस्तम इति निर्गुणस्य गुणाः’ इत्यस्य सुचोचिन्यामस्ति । तेन प्रकृतिगुणभूतं मायिकं तमस्तेजो निहन्ति आनन्दांशाः । एतेन तमसा तु तेजो निहन्त्यते इति विवेकः । एवं च भास्वरूपं तमसा हृतमिति नीरूपं तेजो नीरूपे चायौ प्रलीयते । अथवा तम आसीदित्यत्र तमःपदेन कर्मोच्यते इति समाकर्षसूत्रे स्थितम् । तथा च कर्मणा हृतरूपं ज्योतिरित्यर्थः । कर्मविशेषेण तेजोरूपं ह्रियत इति प्रसिद्धम्, सुवर्णरङ्गकारादौ । तथा हृतस्पर्श इत्यत्र कार्यानाधारौ देशकालावकाश-शब्देनोच्येते । तत्र देशेन स्पर्शनाशः । लोकेऽपि देशावकाशे न स्पर्शो भवति, उष्णोष्णशीतम् । स च लोके कर्मणा देशयोः कपालयोरवकाशे सति स्पर्शः संयोगो समवायी सन् भवतीति देशे न स्पर्शस्य संयोगस्य नाशः । न च कर्मणा कपालविभागस्तत आरम्भकसयोगनाश इति लोकेऽपि विभागेन नाशो न देशेनेति शङ्क्यम् । विभागो न गुणः किं तु तत्स्वरूपात्मक इति समवाया-भ्युपगमसूत्रे विभागानङ्गीकारादेशावकाशेनैव तत्र संयोगनाशः । एवं कालात्मनावकाशेन संयो-गनाशः । कालात्मनेत्यत्रे वक्ष्यमाणत्वाच्चेत्यर्थः । तथा च स्पर्शेन वायुराकाशातिरिक्तोऽनुस्यूतेऽवयव-

अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तल्लिङ्गादिति चेन्नाविशेषात् ॥ १५ ॥ (२-३-९)

तैत्तिरीयके आकाशादि अन्नपर्यन्तमुत्पत्तिमुक्त्वा अन्नमयादयो निरूपिताः । तत्रान्नमयस्य प्राणमयस्य च सामग्री पूर्वमुत्पन्नोक्ता । आनन्दमयस्तु परमात्मा मध्ये विज्ञानमनसी विद्यमाने कश्चिदुत्पन्ने इति वक्तव्ये ।

भाष्यप्रकाशः ।

अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तल्लिङ्गादिति चेन्नाविशेषात् ॥ १५ ॥ क्रम-
विचार एव प्रसङ्गादन्यं विचारयतीत्याहुः तैत्तिरीयक इत्यादि । अत्र हि तैत्तिरीयवाक्यै-
कवाक्यतया छान्दोग्यवाक्यं विचारितम्, छान्दोग्ये च, 'अनेन जीवनात्मनानुप्रविश्य' इति जीव
उच्यते । षोडशानां कलानामेका कलातिशिष्टासीदिति मन उच्यते । अतस्तत्कर्मोऽपि
विचारणीयः । न च मनसोऽन्विकारत्वस्य मयदा प्राप्तत्वाद्भोचरभावः शङ्क्यः । अन्नमशिवं
त्रेधा भवतीति तत्पूर्ववाक्ये तस्याशनोत्तरभाववित्त्वकथनादशनस्य च मनःप्राणसंचन्धोच-
भावितायाः प्रत्यक्षसिद्धत्वेनान्नमयत्वादिश्रुतेः पोषणामिप्रायकत्वनिश्चयेन अन्नोचरभावित्वस्य
तत्र वक्तुमशक्यत्वात्, अतस्तयोः क्रमः सर्वथा विचार्यः सोऽपि तैत्तिरीयकानुरोधेन उप-
जीव्यत्वात् । तैत्तिरीयके त्वाकाशाद्यन्नपर्यन्तमुत्पत्तिमुक्त्वा तदुत्तरमन्नमयादयो निरूपिताः,
तत्रान्नमयसामग्र्योपपन्नरूपा । तस्यान्नरसमयत्वात्, इदमा तन्निर्देशाच्च । प्राणमयस्तत आन्तर

रश्मिः ।

अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तल्लिङ्गादिति चेन्नाविशेषात् ॥ १५ ॥ प्रसङ्ग-
संगत्याधिकरणमवतारयन्तीत्याहुः क्रमेति । प्रसङ्गसंगतिं स्फोरयन्ति स्य अत्रेति । तृतीयपदे ।
छान्दोग्य इति श्वेतकेतूपस्थाने । षोडशानामिति । 'दध्नः सोम्य मध्यमानस्य योगिमा स ऊर्ध्वैः
समुदीपति तत्सर्पिर्भवेत्येवमेव खलु सोम्यान्नसाध्यमानस्य योगिमा स ऊर्ध्वैः समुदीपति तन्मनो भव-
ति' इत्यत्राणिमाक्षरसज्जनिता मनसः शक्तिः षोडशादिनावच्छेदेन षोडशधा विभज्य कलालेन विवक्ष्यते
तासां कलानामेका कलावशिष्टास्ति तयैककलयेदानीं श्रुत्वापि वेदान्न प्रतिपद्यस इति श्वेतकेतुं
प्रतिपुरारुणेवचनम् । आसीदिति । स्यादित्यपि पठ्यते । मन उच्यत इति एककलापदेनोच्यते ।
जीवमनसोः क्रमः जीवमनसी भूतेभ्यः पूर्वं पश्चादिति सशयापनुचये विचारणीयः । मयदेति 'अन्नमयं षड्दि-
सौम्यमनः' इति श्रुतौ । भवतीति । विधीयत इत्यपि पठ्यते । पुरीषवांसमनोरुपेण त्रेधा भवतीत्यर्थः ।
तस्येति मनसः । अन्नमयेति 'अन्नमयं षडसौम्यं' इत्यादिश्रुतेः मनसः पोषणामिप्रायकत्वनिश्चयेन ।
तयोरिति जीवमनसोः पूर्वं वा पश्चादिति क्रमः । उपेति छान्दोग्ये एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं
प्रतिज्ञाय 'तत्तेजोऽसृजत' इति तेज आदिष्टिरुक्ता । न वाय्वाकाशयोर्लिङ्गविज्ञानेन वाय्वाकाश-
योर्विज्ञानं न भवेदतः 'तस्माद्वा एतस्मात्' इति तैत्तिरीयोक्तवाक्याकाशोत्पत्तिर्भवेदतः । अतश्छान्दोग्यस्य
तैत्तिरीयमुपजीव्यं तस्य भावस्तत्त्वं तस्मात् । एवमुपोद्धातयुक्त्वा मायं विवृण्वन्ति स्य
तैत्तिरीयक इति । आकाशेति 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः' इत्यारन्यौपवीम्योऽन्नमिलन्नेन ।
अन्नमयेति । 'स वा एष पुरुषोऽन्नरसमयः' इत्यादिना । तत्रेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्य तस्येति
अन्नमयस्य । इदमेति । प्रत्यक्षवाचिनेदमा 'तसेदमेव शिरः, अयं दक्षिणः पक्षः, अयमुत्तर पक्षः,
अयमात्मा, इदं पुच्छं प्रतिष्ठा' इति । न ह्यन्नरसमयादन्यः प्रत्यक्षेण दर्शयितुं शक्यते । तत्त इति ।

काशयोः प्राण एव गतत्वात् । आकाशात् पूर्वं विज्ञानमनसी उत्पत्ते इति वक्त-

भाष्यप्रकाशः ।

अन्तरेति च न वदेत् । वायुतेजःप्रभृतिष्वन्तरेति पदं विनापि प्रणयनात्, अत एतद्वान्यविचार एव व्यासाशयः । एवं मति छान्दोग्योक्तानां तेजोऽवस्थानामन्नमये गतत्वाद् वाय्वाकाश-योरङ्गीक्रियमाणयोः प्राणमये गतत्वाद् आकाशात् पूर्वं विज्ञानमनसी विज्ञानं जीवाः मनोऽन्तःकरणमुभयविधवाह्यन्द्रियनायकमिति तद्गुणलक्षितं करणकदम्बकं चेति द्वे उत्पत्ते इति वक्तव्यम्, अन्यथा 'सर्वं एवात्मानो व्युच्चरन्ति' इति श्रुत्युक्तानां जीवानाम्, 'एतस्माज्जायते प्राणः' इति श्रुतां स्मृतिपुराणादिषु च जगत्कारणकोटिनिविष्टानां प्राणादीनां महदहंकारादीनां च प्रलकार्येष्वनिवेशे क्रमसृष्टौ न्यूनताऽऽपद्येत । न चाकाशादिग्रहणे यथा महाभूताधिकारो नियामकन्तथात्र विज्ञानमनसोर्ग्रहणे नियामकं छान्दोग्ये नास्तीति वाच्यम्, तयोरेव, 'अनेन जीवनात्मनाऽनुप्रविश्य' इति, 'पौढशानां कलानामेका कलातिशिष्टाऽऽसीत्' इति वचनमेव लिङ्गम् ।

रश्मिः ।

तत्फलं तु विपर्ययेण इत्यनुवृत्त्य मध्ये विज्ञानमनसी विपर्ययेण मनो विज्ञाने इति वक्तव्येऽप्यर्हितं चेति सूत्रेण विपर्ययेणोक्ते इत्येवं शिष्याः सूत्राशङ्कां पराङ्गुर्यासुरिति व्यासाशयसूचनम् । तर्हि कः शब्दोऽयं सूचक इत्यत आचार्याः अन्तरेति । हेत्वन्तरभाष्यमिदम् । ज्ञानन्दमयान्नमययोर्भेदये विज्ञानमनसी इत्यभिदधदन्तराशब्दो विज्ञानमनसी अन्नमयप्राणमये इत्येव पञ्चानां प्रयोगे मध्ये शङ्कापरहारौ सूचयतीत्यर्थः । तथाच अन्तरेतिवचनात् अन्तराशब्द एव सूचक इति भाष्यमावश्यकम् । व्याचक्षते स्म यन्नेतदिति । एतद्विपर्ययेणेत्यस्वावर्तनम् । तदभिध्यानसूत्रे समासाकाशाद्युत्पत्तिविचारान्त एतद्विचारस्य युक्तत्वादित्यर्थः । वायुतेज इति । निर्णेतव्येति श्रेयः । प्रणयनादिति । एतेनेत्यादि-सूत्रचतुष्टयप्रणयनात् । एवं चात्रैवैतादृशौ मध्ये शङ्कापरिहारौ न पूर्वसूत्रेभ्यो व्यासाशयः । अत एतदिति । विज्ञानमनसी इत्येव सौत्रेण विषयवाक्यविचार एव । तेज इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवं सतीति । गतेति । पाञ्चभौतिकत्वाद्देहस्य । यद्वा । अग्निमीळे दुरोहितमिति तेजः । ईहे इड स्तुतौ । इषेत्वेत्यन्नं इदं अन्नमिति व्याख्यानात् । ऊर्जेत्वेत्यापः । ऊर्जे तदन्तर्गतो रस इति व्याख्यानात् । कीटेषु त्रयं प्रसिद्धम् । अङ्गीति । तत्तेजोऽद्यजतेति तेजःपदेन तैत्तिरीयक्रमानुसृत्य लक्षणयाङ्गीक्रियमाणयोरक्षेपेणाङ्गीक्रियमाणयोर्वा । गतेति । आकाश आत्मनि प्राणमयावयवनिरूपकश्रुतेः । पूर्वमिति । आकाशस्य शरीरत्वात्पूर्वम् । 'आकाशशरीरं ब्रह्म' इति श्रुतेः । तत्रापि पूर्वं मनः पश्चाद्विज्ञानम् । तन्मनोऽङ्कुरतेति 'नैवेह किञ्चनाय आसीत्' इत्यस्यात्रे श्रुतेः । अन्यथेति । द्वयोरुत्पत्तौ प्रकारे सति । एतस्मादिति । एतस्माज्जायते प्राण इत्यादि । स्मृतीति । 'उद्ववर्हात्मनश्चैव मनः सदसदात्मकम् । मनसश्चाप्यहंकारः अभिमन्तारमीश्वरम् । वैकारिकं तैजसं च तथाभूतादिमेव च । स एव च त्रिधा भूत्वा महदित्येव संस्थितम् । महान्तेमेव चात्मानं सर्वाणि त्रिगुणानि च । विषयाणां प्रहीदृणि क्षनेः पक्षेन्द्रियाणि च' इति मनुस्मृतीत्यर्थः । पुराणेति । एकादशे चतुर्विधे । आसीद्विज्ञानमयो ब्रह्म इत्यादिवित्यर्थः । तयोरिति भाष्यं विवरीतुमाहुः नवेति । आकाशादीति । छान्दोग्ये तत्तेजोऽद्यजेतन्न तेजःपदे लक्षणया । महैति । तत्तेजोऽद्यजते तदपोऽद्यजतेति महाभूताधिकारः । विवृण्वन्ति स्म तयोरत्र इति । विज्ञानमनसोरत्रे वचनमित्यन्वयः षोडशेति । व्याख्यातैषा ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्येकादशस्कन्धीयभगवद्वाक्येन तस्य तत्कार्यतानिश्चयात् । एवं च जीवस्य करणत्वं वेदस्य च द्वारत्वम्, तेनोभयोः कार्यं नामव्याकरणमिति निश्चयः । इदं च 'शब्द इति चेन्नातःप्रभवात्' इति सूत्रे सर्वैरङ्गीक्रियत इति नात्र विवादलेशः । एवं चासिद्धधिकरणे तैत्तिरीयोक्तौ विज्ञानमयमनोमयौ विषयः । कोत्पद्येते इति संदेहः । उत्पत्तिसामप्रयुक्तिरूपशेषु पाठश्च संदेहङ्गीजम् । तयोर्जीवान्तःकरणरूपत्वाच्छ्रुत्यन्तरे तयोः साक्षादुत्पत्तिकथनादाकाशात् पूर्वं च कथनात् क्रमसृष्टावपि आकाशात् पूर्वं परमात्मनः सकाशात् ते अप्युत्पद्येते इति पूर्वः पक्षः । ते अत्र न जीवान्तःकरणरूपे किं तु जीववेदरूपे, तद्गमकस्य लाभात्, अतो न तयोरुत्पत्तिरत्राभिप्रेतेति सिद्धान्तः । ननु भवत्वेवं तथापि न्यूनांशपूरणाय क्रमसृष्टावपि प्रापेन्द्रियमनसां क्वचिदुत्पत्तिस्तु वक्तव्येति चेत् । पुराणानां श्रुत्युपबृंहणत्वात् तदनुसारेणाकाशात् पूर्वमेव तत्तत्कारणभावापन्नाद् ब्रह्मण एवेति ज्ञातव्यम् ।

रविमः ।

तस्येत्यादि । नामरूप व्याकरणस्य वेदकार्यतानिश्चयात् । सोपबृंहणत्वान्निश्चयपदम् ननु । श्रुतौ जीवेनेत्युच्यते इति जीवस्य नामरूपव्याकरणं भवतु कार्यं कुतो वेदस्येत्याकाङ्क्षायामाहुः एवं जीवस्येति । उक्तप्रकारेण जीवस्य । अथमर्थः । ब्रह्मस्वरूपात्मके ज्ञाने जीवानां प्रवेशः । सजातीयत्वात् । धर्मात्मकप्रकाशरूपेणाभिर्भूते ज्ञाने जीवीयगुणचैतन्यप्रवेशः । इदमेव सृष्ट्यर्थं भवन्मनोमयादिप्राणव्या वेदशरीरं शृङ्गाति ।

'स एष जीवो विवरप्रसूतिः प्राणेन घोषेण गुहां प्रविष्टः ।

मनोमयं सूक्ष्ममुपेत्य रूपं मात्रा स्वरो वर्ण इति खविष्टः' ॥

इत्येकादशस्कन्धात् । तथा च सा व्याकृता देवता ब्रह्माख्या जीवेन रूपेण प्रविश्य मनोमयं रूपं गृहीत्वा मात्रादिक्रमेण वर्णात्मकनाम व्याकरोदिति श्रुत्यर्थजीववेदयोः कार्यं नामेति । द्वारत्वमिति । नामोत्पत्तौ जीवस्य रूपान्तररूप द्वारत्वम् । निश्चय इति । स एष इत्युक्तोपबृंहणात् । अस्तु तर्हि नामोत्पत्तिर्मा नाम रूपोत्पत्तिर्मूत द्वारस्य शब्दत्वाद्रूपस्यार्थत्वादित्याकाङ्क्षायामाहुः इदं चेति । नामव्याकरणं चकाराद्रूपव्याकरणम् । सूत्रे तु प्रथमाप्यायस्य तृतीयपादे । विज्ञानेति । विज्ञानं च मनश्च विज्ञानमनसौ द्वयः । विज्ञानमनसोः प्राचुर्ये विज्ञानमनोमयौ द्वंद्वान्ते मयहुमयत्रेति विज्ञानमयमनोमयौ । केति । आकाशादिभ्यः पूर्वं पश्चादेति । उत्पन्नैः ष्विति । अन्नमयादिषु । श्रुत्यन्तर इति । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः' इति श्रुतौ मुण्डके प्राणपदेन जीवस्य अग्रहं वायुरूपप्राणस्य न वायुक्रिये इति सूत्रे निषिध्यमानत्वात् । एवं जीवोत्पत्तिरपि द्रष्टव्या 'सर्वं एवात्मानो व्युच्चरन्ति' इति श्रुतौ । आकाशादिति । मुण्डके खपदेनोक्तात् पूर्वम् । तन्न स च ते । 'त्यदादितः शेषे पुंनपुंसकतो लिङ्गवचनानी'ति वार्तिके । पुंनपुंसकयोस्तु पत्वात्पुंसकं शिष्यत इति व्याख्यानात् । ते इति । विज्ञानमनसौ । अत्रेति । छान्दोग्ये । तद्व्यगमकस्येति । नामरूपव्याकरणरूपस्य कार्यस्य सेय देवतेति श्रुतौ लाभात् । सिद्धान्त इति । मुण्डके तु जीवान्तःकरणरूपे ज्ञेये जायत इति लिङ्गात् । अजायमानो बहुधा विजायत इत्यङ्गीकरोति तत्र जीवे समागमरूपत्वमिति । अन्तःकरणे तु जननरूपा । न जीववेदयोर्नित्यत्वे द्वैतमपि । जीवानां मंडलत्वेन सजातीयत्वाद्देवस्य तद्रूपत्वात् । 'स एष जीव' इत्युपक्रम्य 'मनोमयं सूक्ष्ममुपेत्य रूपम्' इत्ये-

भाष्यप्रकाशः ।

निर्वाहात् क्रमान्तरापेक्षा, अभौतिकत्वपक्षे तु भूतेभ्यः पूर्वमित्युक्तम् । तद् तदनुसारिणामेव रोचिष्णु । आद्यस्य काठकवाक्यस्योत्पत्तिप्रकरणीयत्वाभावेन विषयवाक्यत्वायोगात्, बुद्ध्यादीनां त्रयाणां तत्र पृथगुक्त्या सौत्रद्विवचनविरुद्धत्वाच्च । द्वितीयस्य शुण्डकवाक्यस्य च बुद्धिरहितत्वेनैव तथात्वाच्च । करणव्युत्पत्तेर्बुद्ध्यादित्रयसाधारण्येन ध्वजे मनःप्रयोगैरुत्थर्थापत्तेश्च । भौतिकेन्द्रियपक्षानादरणीयताया अस्माभिः प्रागुपपादितत्वेन तद्रीत्या छान्दोग्ये तन्निवेशस्याशक्यवचनतया, अभौतिकपक्षे चात्माकाशयोरन्तराले वा पश्चाद्वा तेषां प्राप्या सूत्रीयसिद्धान्तस्योपपत्तिश्च न्यतया शैथिल्यप्रसङ्गाच्च । न च 'प्रजापतिर्वा इदमग्र आसीत् स आत्मानमैक्षत स मनोऽसृजत तन्मन एवासीत्तदात्मानमैक्षत तद्वाचमसृजत' इति श्रुत्यन्तरे पृथक्कमाश्रानात्, 'स प्राणमसृजत प्राणाच्छ्रद्धां सं वायुर्ज्योतिरायः पृथिवीमिन्द्रियं मनोऽन्म' इति प्रथोपनिषच्छ्रुतेश्च न शैथिल्यमिति वाच्यम्, तथा सति व्यासपादैः श्रुत्यन्तरेणाविशेषादित्येवमुच्येत ।

रश्मिः ।

अभौतिकेति । भूतत्वपक्षे । तन्मते प्रौढिरियम् । उत्पत्तीति । किन्तु जीवप्रकरणम् । 'योमं शरीरमासृज गच्छेदिति हरेः पदम्' इति । त्रय्यप्यामिति । बुद्धिमनइन्द्रियाणाम् । तत्र पृथगिति । विषयवाक्ये । न च विज्ञानशब्देनैव बुद्धेरिन्द्रियाणां चाभिधानमिति शक्यम् । युगपद्विद्वयविरोधात् । गङ्गायां घोपमस्यौ स्तः । विरुद्धेति । तथा च विषयवाक्यत्वायोग इति भावः । तथात्वादिति । विषयवाक्यत्वायोगात् । शैतिकानीन्द्रियाणीति सिद्धान्तं दृश्यन्ति भौतिकेति । प्रागिति । सूत्रारम्भ एव न च मनस इत्यादिना । 'अन्नमयं हि सौम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाक्' इति श्रुतौ वाङ्मनसोभौतिकत्वमुक्तम् । तत्र । अन्नतेजसोर्भनोवाक्पोषकत्वमभिदधातीयम् । नैयायिका अपि भौतिकत्वमाहुः । राजसाहंकारकार्यत्वमिति सिद्धान्तः । तद्रीत्येति । तेषामनुमानरीत्या प्राणेन्द्रियमनांसि भौतिकानि भूताधीनवृद्धिमत्त्वात् देहवदित्यनुमानरीत्याप्यशक्यवचनता । भौतिकत्व च समवायिभूतजन्यत्वम् । प्राणादीनां समवाय्यपेक्षत्वात् । एवं च यद्गताधीनवृद्धिमत्त्व तद्वैतिकत्वमिति व्याख्या कुलालाधीनवृद्धिमति मृत्पिण्डे कुलालभूतसमवायिन्यत्वापत्तिरतः साधारणोऽयं हेतुरिति । साधारण्य कुलालाधीनवृद्धिमति मृत्पिण्डे शोष्यम् । तद्व्रीति । 'तत्तेजोऽसृजत' इत्यादौ वाप्याकाशयोलेक्षणया स्वीकारान्नैयायिकरीत्या तद्वृत्ते तत्तदिन्द्रियस्य भौतिकत्वेन निवेशस्य । अभौतिकेति । 'एतस्माज्जयते प्राणः' इति श्रौती प्राणादीनां खादिभ्यः पृथक् जन्मोक्तिर्भौतिकत्वं न सहत इति तदुक्ते प्रौढिवादर्पे । आत्माकाशयोरेति । 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' इति श्रुत्युक्तयोः । पश्चाद्वेति । आत्माकाशयोः पश्चात् । तथाधीनत्वमहसुचकं भाष्यं प्रथम करणान्युत्पद्यन्ते चरमं भूतानि प्रथमं वा भूतान्युत्पद्यन्ते चरमं करणानीति । सूत्रीयेति । अन्तरा मध्ये विज्ञानमनसो इति सूत्रीयसिद्धान्तस्य स्वनिश्चयोपपत्तिश्च न्यतया । अग्र इति । स्थूलोत्पत्तेः प्राक् । स इति । शारीः पुरुषः । शैथिल्यमिति । इन्द्रियाणां यत्र कुत्राप्युत्पत्तौ न शैथिल्यम् । भूतोत्पत्त्यादिक्रमः करणोत्पत्तिक्रमेण विरुध्यते नवेति सन्देहे 'एतस्माज्जयते प्राणः' इत्यत्र भूतानामात्मनश्चान्तराले करणानुक्रमाद्भूतोत्पत्तिप्रलयक्रममङ्ग इति पूर्वपक्षे स्यं प्रवृत्ते । अत्राहुः तथा सतीति । श्रुत्यन्तरेणेति । उच्येत सूत्रमुच्येत । तथा च प्रजापतिर्वा इति स प्राणमिति च श्रुत्यन्तरे तेन इन्द्रियाणां यत्र कुत्राप्युत्पत्तावनिवेशः । भूतोत्पत्तिक्रमविरोधाभावसत्त्वा-

चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यात् तद्रूपपदेशो भाक्तस्तद्भावभावित्वात् ॥१६॥
ननु विज्ञानमयस्य जीवस्यानुत्पत्तौ सर्वव्यवहारोच्छेदः । उन्पत्तिस्तु

भाष्यप्रकाशः ।

चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यात् तद्रूपपदेशो भाक्तस्तद्भावभावित्वात् ॥ १६ ॥
जीवाद्यनुत्पत्तावेव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन ध्वन्यनुत्पत्त्यस्य व्याकुर्वन्ति । नन्वि-
त्यादि । जीवस्येत्युपलक्षणम्, पूर्वध्वने वेदस्यापि विचार्यत्वेनोपक्षितत्वात्, अतो विज्ञानमयस्य
रक्षिः ।

विष्णुपदप्रयोगात् । कालरूपस्य यज्ञरूपस्य वेति विष्णोरित्यस्य व्याख्यानान्च । 'कालोऽस्मी'ति
गीतावाक्यात् पुरुषाभेदेन व्याख्याने कथनाच्च । माध्वास्तु इदं रूपं सृष्टादिकर्तुं ब्रह्म
चेतीति । 'नात्माश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताम्य' इति सूत्रे तथा दर्शनात् । 'कस्तस्य मेह
सर्वात्मनोन्तःकरणं गिरित्रिभि'ति ब्रह्मशिवयोस्तदनु पुरुषस्य नाम्याच्चलितान् जन्म ब्रह्मणः । तस्य
श्रुतेर्मेध्याद्ब्रह्मस्य जन्मेति गुणत्रयामिमानीनो देवाः । तदुक्त द्वितीयस्कन्धे 'सृजामि तन्नियुक्तोऽहं
हरो हरति तद्वशः । विश्वं पुरुषरूपेण परिपाति त्रिशक्तिघृक्' इति ब्रह्मवाक्ये । ततो ब्रह्मणोन्व-
तामिस्रादिकं सनकादिकं रुद्रश्च मरीच्यादिकं च जातम् । तदेतत्तृतीयस्कन्धे द्वादशोऽध्यायेऽस्ति । 'ततः
प्रजाभिः प्रार्थितः प्रथुः । समां पृथिवीं कृपया यतनादिकमचीकरत् । चूर्णयन् स्वधनुःकोट्या गिरिकूटानि
राजराट् । भूमण्डलमिदं वैन्यः प्रायश्चक्रे समं विसृज् । अथास्मिन्मगवान्वैन्यः प्रजानां वृत्तितः पिता ।
निवासान्कल्पयांचक्रे तत्र तत्र यथाहृतः । ग्रामान् पुरः पत्तनानि दुर्गाणि विविधानि च । घोषान्
ब्रह्मान् सशिविरान् आकरान् खेटखर्वटान् । प्राक् पृथोरिह नैवैषा पुरग्रामादिकल्पना । यथासुखं वसन्ति
स्य तत्र तत्राऽकुतोभयाः' इति चतुर्थस्कन्धीयाष्टादशाध्यायवाक्यात् । चतुर्दशलोकानां मर्यादापालनं
पञ्चमस्कन्धे । तृतीयस्कन्धपञ्चमाध्याये तथैव दर्शनात् । किञ्चातलादिषु समस्त-अतले आयुश्चतुर्दश-
वर्षाणि । वितले द्वादशवर्षाणि । सुतले दशवर्षाणि । तलातलेऽष्ट । महातले पद । रसातले चत्वारि ।
पाताले द्वे वर्षे इत्यायुर्विभागः स्वीकर्तव्यः । एकादशेऽपि । देवानामोक आसीत्स्मृतानां च भुवः
पदं । मर्यादीनां च भूलोकः सिद्धानां त्रितयात्परम् । अधोऽसुराणां नागानां भूमेरोकोऽसृजत्प्रभुः ।
त्रिलोक्यर्षः गतयः सर्वा कर्मिणां त्रिगुणात्मनाम् । योगस्य तपसश्चैव न्यासस्य गतयोऽमलाः ।
महर्षेणस्वपः सत्यं भक्तियोगस्य भद्रति'रिति चतुर्विंशे । एव शब्दादयस्तन्मात्रापि तत्तन्महामृतैर्म्यः
पूर्वगुत्पन्ना वेदितव्याः । एकाविंशोऽध्यायेषु 'धुमर्यादापालनम्' । चतुर्विंशे अतलादिमर्यादापालनं
तु स्फुटतराम् । एवं सत्यलोकेऽभयं तपोलोके क्षेमः जनलोकेऽसृजत्प्रभुः । 'अमृतं क्षेममभयं त्रिभूर्भोऽप्यापि
मूर्धसु' इति द्वितीयस्कन्धात् । महर्षीकादारम्य भूलोकपर्यन्तं दुःखसमिश्रं सुखम् । 'यान्त्र्येभ्यो
महर्षीकाजना भृगवादयोर्दिता' इति वाक्यात् । स्वर्गादी दुःखदर्शनाच्च । अतलादी तु मायिकमेव
विषयसुखमिति चतुर्विंश एवोक्तम् । प्रक्षोपनिषदि गार्ग्यप्रश्ने । 'पृथिवी च पृथिवीमात्रा
चापश्चापोमात्रा च तेजश्च तेजोमात्रा च वायुश्च वायुमात्रा चाकाशं चाकाशमात्रा चेति तन्मात्राणां
श्रयश्चवणात् । इति विश्वे संक्षेपः ॥ १५ ॥

चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यात्तद्रूपपदेशो भाक्तस्तद्भावभावित्वात् ॥ १६ ॥
जीवादीति । जीवत्वेन जीवग्रहणम् । तेन विराड्जीवस्तु भोगसुमिति विराड्जीवत्यापि ग्रहणम् ।
सूत्रे चराचरव्यपाश्रयपदात् । अनेनैव पदेन ब्रह्माण्डस्य तृतीयं सर्वभूतस्वरूपपदुपदेशेन कीर्तितम् ।

अन्यथा जातकर्मादीनामभावप्रसङ्गादिति चेन्न । तद्व्यपदेशस्तस्य शरीरस्य जन्ममरणधर्मवत्त्वेन जीवव्यपदेशो भाक्तो लाक्षणिकः । कुतः । तद्भावभावित्वात् । शरीरस्यान्वयव्यतिरेकान्ध्यामेव जीवस्य तद्भावित्वम् । देहधर्मो जीवस्य भाक्तः । तत्संबन्धेनैवोत्पत्तिव्यपदेश इति सिद्धम् ॥ १६ ॥
इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे नवममन्तरा विज्ञानमनसीत्वधिकरणम् ॥ ९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तस्य शरीरस्येत्यादि । शरीरस्य जन्ममरणवत्त्वेन जीवे तस्य जन्ममरणवत्त्वस्य व्यपदेशो भाक्तो लाक्षणिक इति योजना । पृच्छति कुत इति, लक्षणरूपात् कस्मात् संबन्धात् । तद्भावभावित्वादिति तद्भावेन शरीरभावेन शरीराभिमानेनेति यावत्, तेन भवति व्याप्तिसिद्धिर्वा तच्छीलस्तद्भावभावी तस्यात् । तथाच शरीराभिमानरूपात् संबन्धादित्यर्थः । तदाहुः शरीरस्येत्यादि । तद्भावित्वमिति तदभिमानित्वम् । सिद्धमाहुः देहेत्यादि । तत्सं-

रक्षितः ।

सत्यामित्यर्थान् हेत्वपेक्षामावात् । तथाच । तथाचेति भाष्याग्रे व्यपन्नं हेतुं वा पूरयित्वा भाष्यं व्याख्येयम् । तथाच सन्नियोगशिष्टास्त्रिणादित्यवन्ताद्देतोर्वा जीवस्य समामलक्षणप्युत्पत्तिर्न स्यादितिभामाद्यङ्गमित्यर्थ इत्यर्थः । शरीरे इति । चराचरेत्यादिभाष्ये । भाष्ये । अपात्रय इत्यस्याश्रयोऽर्थः अपपरी अनर्थकविति सूत्रात् । तयोरिति जन्ममरणयोः । इत्यर्थ इति । तथा च देहसंबन्धो जन्मरूपः स्यान्नतु स्वतो जननमिति भाष्यार्थः । भाष्ये । जातकर्मादीनामिति । जातस्य नाभौ यज्ञोपवीतनिक्षेपः स्पृशेः स्नानादिकर्म । आदिशब्देन अहन्येकादशे नाम चतुर्थे मासि निष्कम्बः, 'यष्टेऽन्नप्राशनं मासि चूडा कार्यो यथाकुलम्' इति श्राद्धवत्त्वयोक्तनामकरणादि । निष्कम्बः, शुभर्क्षतिथिवारयोगे कुमारमलेकृतस्य मङ्गलतूर्यघोषैर्देवालयगङ्गादितीरप्रशस्तारामवन्युत्सवागामन्यतमस्थानं गत्वा तद्वत् समुदादिद्रव्ययुतकांस्यपात्रादिशकुनादिकं गृहीत्वा गृहमागल्य पुण्याहवाचनम् । चूडाकरणं तु पुण्याहवाचनं केशवपनमध्यं प्राक्षणभोजनान्तमिलापस्तस्वानां विश्वप्रकाशे स्फुटम् । प्रकृते । स एवेति । दृष्टान्तसहितवर्णनायै द्वयेन । 'यथाऽनलः खेऽनिलवन्धु-रुष्मा बलेन दारुण्यमिममध्यमानः । तथैव मे व्यक्तिरियं हि वाणी' इति द्वितीयः । पूर्वोष्मस्थानापचो घोषो नाद इति तथा । यथोष्मा काष्ठनिष्ठोमिरणुप्रजातस्तदन्तरं हविषा समिधयेत, ततोऽनिलवन्धुः सन्नलः खे महानमिरिति योजना । व्यपदेश इति 'ततो निराडजायत' 'दग्धेगोमयपिण्डवत्' इति सूतः । देवदत्तो जातो सूत इत्ययम् । तथा च जीवीयजन्ममरणयोर्व्यपदेशस्तद्व्यपदेश इति समासः । यदि च व्यपदेशशब्दो जन्ममरणव्यपदेशं श्रूते तदा तु जीवे व्यपदेशस्तद्व्यपदेश इति समसं पदम् । तस्येति इति तु व्याख्येयम् । जन्ममरणवत्त्वसापेक्षमेकवचनमिति चोक्तद्विवचनविरोधः । पृच्छतीति लाक्षणिकत्वनियामकं सवचनं पृच्छति । लक्षण्येति लक्षणा शक्यसंबन्धः स कः संबन्ध इति प्रश्नः । अस्यात्संबन्धात्लाक्षणिक इत्यर्थः । यावदिति पुरुषविधवाद्ये 'ततोऽहंनाभाभवत्' इति श्रुतेस्तद्व्यपदेशेति तथेति । भवतीति भवत इति पाठः । सूक्ष्मश्रावणमिति धातुपाठोऽयं आत्मनेपदी धातुः । धातुनामनेकार्थत्वाद्वा भू सत्तायां परस्मैपदी प्रयुक्तः । तद्भावभावीति । 'सुच्य-जातो णिनिस्ताच्छीत्ये' इति सूत्रेण ताच्छीत्ये णिनिः । तत्त्वादिति तद्भावभावित्वात् । शरीरस्ये-

भाष्यप्रकाशः ।

भिक्षुस्तु अन्तःकरणस्य रूपभेदेनाकाशवधित्वानित्यत्वं स्वीकृत्यात्र नित्यान्तःकरणस्याभिप्रेतत्वात् तदुत्पत्तिव्यपदेशो भाक्त इत्येवमर्थमाह । तदस्माकमप्यभिमत्तम् । परं यदित्यत्वेन तस्याभिमत्तं तदस्माकं वेदक्षमरूपत्वेन भगवदीयत्वेन, न तु तत्त्वान्तरत्वेनेति विशेषः ।

रामानुजाचार्यास्तु इदं सूत्रं प्रासङ्गिकत्वेनेच्छन्ति, तथाहि 'पूर्वं तेज ऐश्वर्यं' इत्यादौ तेजःप्रभृतयः शब्दाः ब्रह्मैवाग्निदधतीत्युक्तम् । तथा सति तैस्तेः शब्दैस्तत्तद्व्यपदेश उपरुच्यते इति शङ्कायां चराचरसूत्रं प्रवृत्ते । अर्थस्तु, चराचरव्यपदेशस्तत्तद्व्यपदेशो भाक्तः लोके वाच्यैकदेशे भद्रवत्त्वोक्त इत्यर्थः । समस्तप्रकारिणो ब्रह्मणः प्रकारभूतवस्तुप्रादिप्रज्ञादिप्रमाणादिपत्त्वाद् वेदान्तश्रवणात् प्रकारप्रकारिप्रतीतेः प्रकारिप्रतीतिभावभादित्वाच्च तत्पर्यवसानस्येति । यद्वा, तेजआदयः शब्दास्तच्चद्राचका इति तेषां ब्रह्मवाचकत्वं भाक्तमित्यत आह चराचरेति । चराचरव्यपदेशस्तद्व्यपदेशश्चराचरवाचिशब्दप्रयोगो ब्रह्मण्यभाक्तः । कुतः तद्भावभादित्वाद्, सर्वशब्दानां वाचकभावस्य नामरूपव्याकरणश्रुत्या ब्रह्मभावभादित्वादिति द्विधा व्याख्यानात् । अत्रोदासीना वयम् ।

माध्वास्तुक्तसूत्रद्वयारम्भकमधिकरणं लयकमविचारपरमिच्छन्ति । तत्रापि वयं तथैव ॥१६॥

इति नवमं अन्तरा विज्ञानमनसीत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

रश्मिः ।

एत्रांशे त्वस्तीत्यपेक्षणेन संभावनार्थकलिङ्घन्तधात्वन्पेक्षणात् विघ्नाद्यर्थसंभवाच्च । न चास्तीत्याख्याहर्तव्यम् । गम्यमानापि क्रिया कारकविमत्कीनां निमित्तमिति व्याकरणसिद्धान्तात् । जातकर्मादिशास्त्रस्यापि भाक्तजनमादीति न पूर्वपक्षोक्तदोषः । तथा च दोषबाहुल्यादेकनाशयत्वपक्ष इत्येवकारः । आकाशोति । भगवान् अयमाकाशस्य नित्यत्वानित्यत्वे स्वीकरोतीत्युक्तं 'यावद्विकारसूत्रे । वेदस्तूक्ष्मेति । 'मनोमयं सूक्ष्मसुपेल रूपम्' इति वाक्यात् । भगोति । 'मनस उत ये मनो विदु' रिति श्रुतेः । पूर्वमिति अन्तरासूत्रे । तेजःप्रति तेजोवन्नानि । तत्तदिति तेजभादिव्यपदेशः । चराचरेति चराचरप्रतिपादकः । भाक्त इति ब्रह्मणि भाक्तः । वाच्येति । वाच्यं ब्रह्म, तदेकदेशः शरीरं तत्र संभवा आमर्थं । समस्तोति समस्तं चराचरं प्रकारः शरीरं तदस्मास्तीति तथोक्तम् । तस्य ब्रह्मणः । प्रकारेति । प्रकारभूत वस्तु चिदचिच्छरीररूपं तद्वादिप्रज्ञादि प्रमाणं तदविषयत्वं ब्रह्मणस्तत्त्वात् । वेदान्तेति । अन्तर्यामिब्राह्मणात् प्रकारप्रकारिविषयिण्याः प्रतीतेर्वाचभाविनोः प्रकारप्रकारिणोर्विषययोर्भानात् विषयत्वात् । तत्परीति तेजभादिशब्दानां प्रकारपर्यवसानस्य । चराचरेति व्यस्तमपि समस्तो न व्याख्यातम् । चाचीति व्यापकप्रत्ययार्थः । शब्देति तत्सदार्थः । नामरूपेति वाच्यं रूपं वाचकं नाम । श्रुतिस्तु 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' इति । ब्रह्मभावेति ब्रह्मभावो न जीवः तत्त्वमसीत्यत्र तस्य भाव इति व्याख्यानात् । तेन भावित्वात् । देवदत्तो विष्णुमित्र इति । उद्याख्यानादिति इच्छन्तीति पूर्वशान्दयः । अत्रेति सिद्धान्तस्यास्य 'आकाशसल्लिङ्गात्' इति सूत्र एवोक्तत्वेन तथा । तथेति अधिमत्तादीनि सर्वान्पुत्रपि क्रमवैपरीतेन लीयन्ते कानिचित्क्रमेण वेति संदेहे सर्वेषां न व्युत्क्रमेण लयः किंतु केषांचित्क्रमालोक्यंचिद्रथुत्क्रमादिति पूर्वपक्षे, सर्वेषां व्युत्क्रमेणेति सिद्धान्तः । पूर्वसूत्रे 'विपर्ययेण तु क्रमः' इत्युक्त्वा

विष्णुमित्रो जात इति देहोत्पत्तिरेव । न तु तद्व्यतिरेकेण पृथग् जीवोत्पत्तिः श्रूयते । विस्फुल्लिङ्गवदुत्तरणं नोत्पत्तिः । नामरूपसंबन्धाभावात् । एतस्य गुणाः स्वरूपं चात्रे वक्ष्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

जीवोऽभिप्रेयते तत्रापि पूर्वोक्तश्रुतिप्रभृतय एव जीवम्, अत एव, 'अहस्तानि सहस्तानाम् पदानि चतुष्पदाम् । फल्गूनि तत्र महतां जीवो जीवस्य जीवन्म्' इत्यादौ देहेऽपि गौण्या जीवपदप्रयोगः । यद्वा 'एतत्पञ्चविधं लिङ्गं त्रिष्टद् पोडशविस्तृतम् । एष चेतनया युक्तो जीव इत्यभिधीयते' इति चतुर्थस्कन्धस्तृतेर्विशिष्टे पारिभाषिको वा । न तु देहव्यतिरेकेण पृथग् जीवोत्पत्तिः श्रूयते, नापि युक्तिकोचरीभवति । तस्योत्पत्तिनाशशालित्वे आह्लादिशास्त्रोक्तानुष्मिकफलसंबन्धानुपपत्त्या सर्वशास्त्रविप्लवप्रसङ्गात्, प्रेतादिपूर्वजन्मकथनाद्युपपत्तेश्च ।

अतो देहस्यैव जन्मादिधर्मवत्त्वात् तत्संबन्धेनैव जीवे जन्मादिव्यपदेश इति निश्चयः । ननु बृहदारण्यके 'यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुल्लिङ्गा व्युत्तरन्त्येवमेवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः सर्वे देवाः सर्वाणि भूतानि सर्वे एवात्मानो व्युत्तरन्ति' इति श्रुत्या प्राणादिजडसाधारण्येन व्युत्तरणभावणात् मृण्डके च 'एतस्माज्जायते प्राण' इत्यनेनोत्पत्तिमत्तया श्रावितानां प्राणादीनामस साहचर्यात् कथं नोत्पत्तिरित्यत आहुः विस्फुल्लिङ्गवदित्यादि । यतो विस्फुल्लिङ्गवदुत्तरणमिति ।

प्रत्यक्षव्याकरणभ्यां देहमात्रोत्पत्तिसिद्धेः । एवं च रूपदेवदत्तादिनास्रोदैहिकत्वात्तयोश्च ध्वंसस्तंकल्पादाहुर्देवयताऽसंभवत्वं वारयन्ति स्म आह्लादीति । जीवोभीति देवदत्ताद्युदिव्य तत्पुनरुत्तसंकल्पादौ देवदत्तादिनामकशरीराभावेपि जीवोभिप्रेयत इति वा संभव इति भावः । तत्रेति जीवस्य देहोपलक्षितत्वे । पूर्वोक्ता अव्यवहितपूर्वोक्ताः । प्रभृतिशब्देन लोकः प्रत्यक्षं च । जीव इति शब्दः श्रुतं प्राणान् धारयेति प्राणधारणं देहमात्रलिङ्गं सिध्यतीति जीवो देहः । जीवस्येति । 'हृदयादधि जायसे' इति श्रुतेः । गौण्येति । प्राणधारणस्य देहे प्रत्यक्षेऽपि लौकिकत्वाजीवनत्वगुणयोरेण गौणी । चैतन्यत्वमलौकिकम् । प्राणधारणत्वं लौकिकम् । अलौकिकजीवशब्दस्य लौकिकदेहरूपजीवे गौणी युक्ता । नत्त्विति भाष्यविवरणम् । नत्त्विति । युक्तीति प्रत्यक्षस्योपलक्षकम् । तस्येति जीवस्य । आह्लादेति ।

'वसुस्त्रादिदिसुताः पितरः आह्लादेवताः । प्रीणयन्ति मनुष्यांश्च पिद्वन् आह्लादेन तर्पिताः' ।

'आयुः प्रजां धनं विद्यां स्वर्गं मोक्षं सुखानि च । प्रयच्छन्ति तथा राज्यं प्रीता नृणां पितामहाः' ॥

इति आह्लादप्रकरणीययाज्ञवल्क्यस्मृत्युक्तेत्यर्थः । यज्ञवक्ता यज्ञवल्क्यः । तस्यापत्वं याज्ञवल्क्यः । सर्वशास्त्रेति । सर्वेषां जीवाधिकारकत्वात्सर्वशास्त्रं जीवाधिकारकशास्त्रं तस्य विप्लवप्रसङ्गादित्यर्थः । प्रेतादीति । प्रेतादिभिः स्वपूर्वजन्मकथनादेरनुपपत्तेश्च । विस्फुल्लिङ्गेति भाष्यं विवरीतुं शङ्कामाहुः न च बृहदिति । हस्तभालकिश्राब्धे । ननु व्युत्तरणं नोत्पत्तिरित्याकाङ्क्षायामन्यत्रोत्पन्नानां प्राणादीनामन व्युत्तरणकर्तृत्वाद्दुत्पत्तिरित्याशयेन श्रुत्यन्तरमाहुः मृण्डक इति । अस्येति । व्युत्तरणस्य कर्तृत्वया येकार्थ्यात् । विस्फुल्लिङ्गेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यत इति । भाष्ये नामरूपेत्यनेन केवलव्युत्तरणस्य

भाष्यप्रकाशः ।

विषयाणामुत्पत्तिमन्वस्य सिद्धेः । नचैवमपि प्राणादिसाम्यानपाय इति शङ्क्यम् । यत् एतस्य गुणाः स्वरूपं चाग्रे 'ज्ञोऽत एव' इत्यादिसङ्गेषु बक्ष्यते अतस्तदवगतौ प्राणादिसाम्यसंदेहस्य सुखेन निवृत्तेः । नन्वेवमपि प्रमेयबलेन निवृत्तिर्न तु प्रमाणेन, शालं तु भवतां प्रमाण-प्रधानमतो नेदं युक्तमत आहूः किंचेत्यादि । इत्येवमादिभ्य इत्यादिपदेन 'नित्यो नित्यानां चेतनश्चेतनानाम्' 'अज्ञो नित्यः शाश्वतोऽयम्' इत्यादीनां संग्रहः । तथाच नात्र प्रमाणा-भाव इत्यर्थः ॥ १७ ॥ इति द्दशमं नात्माऽश्रुतेरित्यधिकरणम् ॥ १० ॥

पद्विम् :

निविष्टकृतिविषयाणाम् । प्राणादीति । जीवेषु व्युत्करणेन प्राणादिसाम्यं प्राणादिसदृशं व्युत्करणम् । व्युत्करणे जीवस्वैव प्राणादीनामकर्तृत्वात् । तथाचानित्यत्वापत्तिरिति भावः । एतस्येति भाष्यं वि-वृण्वन्ति यत्न इति । एतस्येति जीवस्य । प्रमेयेति प्रमेयं शब्दम् । जीवोत्पत्त्यश्रुतिरिति शब्दः । तेनोत्पत्तिश्रवणाभावः प्रमेयस्वरूढेनेत्यर्थः । प्रमाणेनेति श्रुतिशब्दादिना । रामानुजाचार्या एत-होपभियैव श्रुतेरित्येवं पदं छिन्दन्ति । परंतु द्वितीयहेतुप्रतिपादकसूत्रांशवैयर्थ्यं नातुसंदधते । न जायते । ज्ञाज्ञो द्रावजाविति । जीवोत्पत्तिप्रतिषेधश्रुतेरिति हेतोः सकाशात् । नित्यो नित्यानामि-त्यादिश्रुतिभ्यो नित्यत्वावगमस्य हेतोरनतिरेकात् । भवतामिति वेदव्यासमतवर्तिनां शब्दप्रधानम् । नेदमिति इदमश्रुतेरिति सौत्रं लिङ्गम् । चेतनानामिति 'एको चहुनां यो विदधाति कामान्' इति श्रुतिशेषः । अयमिति । पुराणे 'न हन्यते हन्यमाने शरीरे' इति श्रुतिशेषः । तथा चेति । द्वितीय-हेतुसत्त्वे प्रकारे च । एतावता ब्रह्माण्डप्रकरणं समाप्तं द्वितीयं । ब्रह्माण्डेतिव्याप्तिवारणाय । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्तं उपासीत' इत्यत्र 'तज्जलान्' इति लिङ्गात् । माध्यास्तु 'स इदं सर्वं विलाप्यान्तस्तमसि निलीनस्तद्विलाप्य व्युत्तिष्ठते स इदं सर्वं विस्जति विश्वापयति प्रस्थापयति आच्छादयति प्रकाशयति विमोचयति एक एव' इति श्रुतेः परमात्मापि न लीयते इति व्याख्याय सुशोभे श्रुतयः 'स एतस्मिन् तमसि निलीनः प्रकृतिं पुरुषं कालं चालुपश्यति नैनं पश्यति कश्चन' इति पैङ्गी-श्रुतिः 'नित्यो नित्यानां चेतनश्चेतनानां, स नित्यो निर्गुणो विभुः परमः परात्मा, नित्यो विभुः कारणो लोकसाक्षी परो गुणैः सर्वदृक् शाश्वतश्च' इत्यादि श्रुतिभ्यो नित्यत्वाच्चेति भाष्ये । 'पूर्वा विराड्-लिङ्गिकाऽपरा परलिङ्गिका' इति श्रुतेरिति पदच्छेदेपि नास्तरसस्तथापि लाघवात्ताभ्य इत्यनेन चारितार्थ्यं सुवचमिति ज्ञेयम् । श्रुत्यर्थस्तु स महतः सद्वा इदं परित्दश्यमानं विलाप्य विशेषे लीनं ब्रह्माण्डे लीनं कृत्वा ब्रह्माण्डान्तर्मध्ये तमस्तस्मिन् निलीनो मातृण्डरूपो द्वितीयः । तत्तमः विरुदं कृत्वा लाल्वा रात्रिरूपं कुलेति, व्युत्तिष्ठते 'आविरासीत्तमोऽदः' इति मनुस्मृतेः । विशेषो विष्णोर्द्वितीयं रूपं तेन उत्तिष्ठते । विराड्व्याख्यानमिदमित्याह हृदमित्यादि । 'विमर्गः पौरुषः स्मृतः' इति वाक्या-द्विरादपुरुषस्येति विश्वापयतीति विशेषस्थापन पुरुषरूपविरादकृतम् । प्रगतं स्थापनं च तत्कृतम् । 'दण्डगोमयपिण्डवत्' इति वाक्यात्स्मिन्नप्राप्तपित्तभाच्छादयति विराद् दण्डगोमयपिण्डवद्भातो विराद् । सर्वाविष्कारेण विराद् प्रकाशयति । सूर्यः सत्कर्मभेदेनेन विमोचयत्येक एव । परमात्मा विशाडन्तः सः स्मृतिप्रसिद्धब्रह्मनाम । श्रुत्यन्तरमतल्लयविशेषार्थम् । परो गुणैरिति महत्त्वम् लिङ्गम् । 'तमसा परस्तात्', 'तमसस्तु परे' इति च श्रुतिभ्यामिति ॥ १७ ॥

इति द्दशमं नात्माऽश्रुतेरित्यधिकरणम् ॥ १० ॥

सर्वविच्छिन्नवादी ब्रह्मवाक्यानुदाहृत्य सूत्रोक्तसिद्धान्तमन्यथाकृत्य श्रुति-
सूत्रोल्लङ्घनेन प्रगल्भते । स वक्तव्यः । किं जीवस्य ब्रह्मत्वं प्रतिपाद्यते जीवत्वं
वा निराक्रियते इति । आद्ये इष्टापत्तिः । न हि विस्फुल्लिङ्गोऽभ्यंशो भूत्वा
नाग्निः । द्वितीये स्वरूपनाशः । जीवत्वं कल्पितमिति चेन्न । अनेन जीवनात्मनेति

भाष्यप्रकाशः ।

भगवन्माहात्म्याविरोधितया च संग्राह्यत्वं बोधयितुं शांकरं मतं दूषणाद्योपक्षिपन्ति सर्वविच्छिन्ने-
रग्निः ।

शिवपरत्वेन रामानुजमाध्वशैवाचार्याणां मतानामेकदेशित्वं स्पष्टम् । विज्ञानेन्द्रमिक्ष्वाचार्याणां मतस्य
कृष्णाद्यवतारपरत्वम् । 'यथा मधु मधुकृतो निस्त्रिघ्नतीति सिद्धान्तश्रुतेः । द्वितीयोपदेश इत्यव-
तारपरत्वं अत एकदेशित्वं तन्मतस्य । परदेवतापरत्वमाचार्यमतस्येति नैकदेशित्वमिति ध्येयम् ।
माहात्म्यबोधकत्वं तु ईदृशी जीवरूपप्रकृतिरिति भास्कराचार्यमते गुणावतारः । स्वविषये
पूर्णावतारश्चेत्यन्याचार्यस्य तेषु माहात्म्यम् । संग्राह्यत्वमिति । अत्र सूत्रे संग्राह्यत्वमित्युक्तम् ।
तदिदम् । ज्ञानाश्रयश्चैतन्यरूप इत्युक्तम् । तत्र नानावादापुरोधि रूपं निबन्धे ब्रह्म । तत्र भेदा-
भेदवादापुरोधि जीवरूपम् । 'अपरेयमितस्त्वन्या प्रकृतिं विद्धि मे पराम् । जीवभूतां महाबाहो
यथेदं धार्यते जगत्' इति गीता । व्यापकधर्मस्य व्यापकत्वनिधमापुरोधि । कारणालम्बनाऽभिन्नम् ।
कार्यात्मना मिन्नम् । तथा च तद्भाष्यम् । जीवस्य स्वतश्चैतन्यं नास्त्यागन्तुकमेव तस्य चैतन्यं
पाक्षिकमिदं घटादिविषयं विज्ञानमविज्ञानविच्छेदेन वर्तते तदेवास्य चैतन्यमिति काणादा
मन्यन्ते । तत्रेदमुच्यते । जीवो ज्ञः । कस्मादत एव । श्रुतिभ्य एव 'अत्रायं पुरुषः स्वर्गज्योतिः' 'नहि
विज्ञातुर्विज्ञातेर्विपरिलोपो विद्यते' 'विज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्य' इति ब्रह्माङ्गलाब्ज । विस्फुल्लिङ्गन्यायेन
'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' 'सत्यं ज्ञानमनन्त ब्रह्म' इति स्वामाविकं चास्य ब्राह्मं रूपमौपाधिकमितरदिति । इदं
मतं गीतेतिहासप्रामाण्यान्निबन्धे इति एकदेशितया भगवन्माहात्म्याविरोधितया च ज्ञेयम् । विशिष्टा-
द्वैतवादापुरोधि जीवरूपम् । ज्ञः ज्ञानाश्रयः सन् चिदचिच्छरीरब्रह्मकार्यत्वात् । अचिदब्रह्म
सनिरोधिका माया । तथा तद्भाष्यम् । ज्ञ एवायमात्मा । ज्ञातृस्वरूप एव, न ज्ञानमात्रम् । 'न जड-
स्वरूप एव । कुतः । अतएव श्रुतेरेवेति । श्रुतिस्तु 'न जायते म्रियते वा' इत्यादिः पूर्वोक्ता । श्रीभाग-
वतमते मायाजीवपक्षश्चतुर्थस्कन्धे इत्येकदेशितया भगवन्माहात्म्याविरोधितया च ज्ञेयम् । द्वैतवादा-
पुरोधि जीवरूपम् । ज्ञो जीवः अतएव परमेश्वरादुत्पद्यत इति । अत्रैवकारः शब्दात् । स च ते वा
पुरोधि जीवरूपम् । ज्ञो जीवः परं ज्योतिर्निर्विशन्त्यविनष्टा एवोत्पद्यन्ते न विनश्यन्ति कदाचन' इति काषायण-
'एते चिदात्मनो विनष्टाः परं ज्योतिर्निर्विशन्त्यविनष्टा एवोत्पद्यन्ते न विनश्यन्ति कदाचन' इति काषायण-
श्रुतिः । इदं मतमन्तराश्रयत्वमिति सूत्रभाष्याज्ज्ञानोत्तरं मत्तवियमिलेकदेशितया भगवन्मा-
हात्म्याविरोधितया च ज्ञेयम् । शैवमते विशिष्टाद्वैतं पूर्वोक्तविशिष्टाद्वैतवत् मद्भक्तपूजाम्यधिकेति
वाक्यादाधिक्ये प्राथम्यमिति रूपं प्राथम्योपयोगि अविभागाद्वैतवादापुरोधि जीवरूपम् । विज्ञानेन्द्र-
मिक्ष्वो द्वितीयोपदेशं सिद्धान्तयन्ति यथा मधु मधुकृत इति । सा च स्वयं कृष्णस्वतरोरिति नैश्वर्यं
वाचि पूर्वैवदिति सुबोधिनीकारिकयावतारदेशितया भगवन्माहात्म्याविरोधितया च ज्ञेयम् । निधतव-
न्मादिप्रकरणस्य देवत्वं माहात्म्यं तदविरोधितयेति । निम्नाकद्वैतवादे भाष्यद्वैतवत् । यथाहु-
वेदान्तसारभूतायां दशश्लोक्याम् । 'ज्ञानस्वरूपं च ह्येरपीनं शरीरसंयोगविशोगयोगम् । अणुं हि जीवं
प्रतिदेहभिन्नं ज्ञातृत्ववन्तं यदनन्तमाहुः' इति । ह्येरपीनमित्यस्यार्थः । तत्त्वं द्विविधं । स्वतन्त्रं, परतन्त्रं

श्रुतिविरोधात् । नचानादिरयं जीवब्रह्मविभागो बुद्धिकृतः । प्रमाणाभावात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादि । द्वितीये स्वरूपनाश इति जीवत्वनिराकरणपक्षे जीवस्वरूपस्याविद्यकत्वात्-
क्तावविद्यानाशे जीवस्वरूपनाश एव स्यात्, तथाचात्महानमपुरुषार्थ इति मोक्षसाधुपुरुषार्थता
च स्यात् । ननु वस्तुत आत्मनो ब्रह्मत्वाजीवत्वं तस्य कल्पितमतो न तन्नाशे स्वरूपनाश इत्यत
आहुः जीवत्वमित्यादि । अत्र हि जीवशब्दोदितस्यात्मनो जीवस्यात्मनश्चेत्पुमयोर्ना मारूप-
करणत्वं श्राव्यते । तत्र यदि जीवत्वं कल्पितं स्यात् तदा ततः पूर्वं कल्पकः कश्चिद्वक्तव्यः । तत्र
न तावद् ब्रह्मणस्तथात्वम्, अविद्यासंबन्धराहित्यात् । न तावज्जीवस्य, कल्पनाविपयत्वात् ।
सृष्ट्यादौ जीवान्तरस्याभावात् । जडस्य तु न तथात्वं, प्रत्यक्षविरोधात् । यदि तु तेजश्रादिदेव-
तायाः कल्पकत्वं शङ्कते तदा तस्यापि जीवत्वात् तस्य कः कल्पकः । तस्मात् कल्पकनिर्वचना-
शक्त्या जीवस्याकल्पितत्वमेवाश्लेष्यम् । अन्यथा, अनेन जीवेनेति, द्वा सुपर्णा इति श्रुत्यन्तरे
द्वयोर्देहपरिष्कन्नश्रावणानुपपत्त्या च श्रुतिविरोधः । नच बहुत्ववज्जीवत्वमपि पाश्चात्यमिति
शङ्क्यम् तथा श्रुत्यभावात् । सृष्ट्यादावनेन जीवेनेति सिद्धवन्निर्देशश्च । अतः सृष्टेः पूर्वमपि
भगवदङ्गवज्जीवरूपोऽज्ञोऽपि भगवदविभक्तस्तद्दशनामादिविशिष्टो नित्य एवाश्लेष्यः । नन्वना-
दिजीवब्रह्मविभागो बुद्धिकृत इति तथैत्यत आहुः न चेत्यादि । न ह्यनादित्वे
बुद्धिकृतत्वे वा प्रत्यक्षं प्रमाणीभवितुमर्हति, जीवभावस्य कल्पितत्वेन तत्प्रत्यक्षस्य सामिक-
माधिक्यपुरुषप्रत्यक्षवत्, प्रामाण्यायोगात्, अत एव नानुमानादिरपि, श्रुतयस्तु तत्र विस्फु-
रन्निः ।

मेवम् । श्रुतिवृत्तेषु कर्मकर्तृव्यपदेशोऽस्ति । ब्रह्मजीवयोस्त्रैषे तदुल्लङ्घनं भवत्येव । तदाहुरर्थत्या-
गेनेति । प्रगल्भत इत्यस्यार्थमाहुः घाट्ट्यमिति । घाट्ट्यं ब्रह्मसंगोपनम् । धृष्टिरिति ब्रह्म यच्छेति
श्रुतेः । मा संगोपय घाट्ट्येनेति भावः । तत्र हेतुं परस्मैपदेनोच्यते । परप्रतारणाय घाट्ट्यं करोती-
त्यर्थः । स वक्तव्य इत्यादीति । ब्रह्मवाक्यानि जीवविषये त्वयाऽऽज्ञातानि जीवचैतन्यस्य नित्य-
त्वाय । परस्य हि ब्रह्मणः कादाचित्कं चैतन्यमुपाधिना जीवत्वे भवति नैयाधिकमते तद्वारणाय ।
तत्र ब्रह्मवाक्यानि विस्फुलिङ्गवत्स्थितानां ब्रह्मत्वं प्रतिपाद्यते । यतो नोत्पद्यतेऽतो ज्ञो जीवः ब्रह्म प्रथम-
संज्ञाब्रह्मेत्यनुवर्तेति वा, ब्रह्मवाक्यप्रतिपादिते चैतन्यं नित्यं तच्च व्यावहारिकमित्येवं जीवत्वं निरा-
क्रियते इत्यर्थः । अग्रे सृष्टम् । संभवाद्विकल्पो भाष्ये । अचिद्येति बुद्ध्यादिनाशे । जीवत्व-
मित्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म नन्विति । तन्नाशे कल्पितनाशे । अनेनेति । व्याख्येय-
मिदम् । व्याकुर्वन्ति स्म अत्रेति । 'अनेन जीवनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरणाणि' इति श्रुतौ
तद्वारा प्रवेशद्वारा । तेन तदिति । कल्पितेन जीवेन नामरूपव्याकरण-कार्यमिति द्वयम् । नहि
रजतेन किंचित्कर्तुं शक्यत इति । 'न चेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म न चेति । बुद्धीति । 'बुद्धेतुये-
नात्मयुगेन चैव, आराप्रमात्रो ह्यपरोऽपि दृष्टः' इति श्रुतेः । प्रमाणेति । व्याख्येयम् । व्याकुर्वन्ति स्म
नहीत्यादिना । प्रमाणीति आराप्रमात्रजीवप्रत्यक्षं अत्रमाणं प्रमाणं भवितुमर्हतीति प्रमाणीमति-
तुमर्हति । कल्पितविषयकत्वाद्बुद्धिविषयकत्वाच्च । प्रत्यक्षस्येति । अहं ब्रह्मास्मीति प्रत्यक्षस्य तत्त्वमसीति
शब्दवचन्यस्य । प्रामाण्येति । उक्तप्रत्यक्षप्रमात्वायोगात् । भावे त्युद । कर्णेऽपि त्युद व्याख्येयः
पूर्वत्रापि । अत एवेति । प्रत्यक्षमात्वादेव नानुमानादिः हेतुप्रत्यक्ष एवानुमानोपमानयोः प्रवृत्तिरिति
भावः । शब्दोपि न भावमित्याहुः श्रुतय इति । अप्ययमिति पदच्छेदः । इदं सादित्वं न कदा-

ब्रह्म नास्ति । सर्वश्रुतिसूत्रनाशप्रसङ्गात् । यः सर्वज्ञः सर्वशक्तिः । अयमात्मा
अपहृतपाप्मा । अधिकं तु भेदनिर्देशादित्यादिबाधः । तस्मात् तदंशस्य
तद्व्यपदेशवाक्यमात्रं स्वीकृत्य शिष्टपरिग्रहार्थं माध्यमिकस्यैवाधमपरावतारो
नितरां सङ्घिरूपेक्ष्यः ॥ १८ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे एकादशं ज्ञोऽत एव इत्यधिकरणम् ॥ ११ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

जीवस्यैवाभावात् । द्वितीये तु बुद्धिकृतत्वाद् गतमनादित्वम् । तदानीं बुद्धिसत्त्वादद्वितीय-
श्रुतिविरोधश्च । तृतीये त्वसंभव एव । तस्या जडत्वात् । अबुद्धिकृतपक्षे विभागस्य कृत-
त्वेऽपि जीवस्य सत्त्वादद्वितीयश्रुतिविरोध एव । नचैवं विभागस्य सादित्वे विस्मृतकण्ठ-
मणिन्यायेन विस्मृतस्वरूपं ब्रह्मैव जीव इति जीवातिरिक्तं ब्रह्म नास्तीति युक्तम्, सर्वश्रुतिसूत्र-
नाशप्रसङ्गात् । केपां नाशप्रसङ्ग इति चेत्, यः सर्वज्ञ इत्यादीनां बाधः । स्वीकृत्येति अंश-
त्वत्यागेन तथात्वं स्वीकृत्य माध्यमिकस्यापरावतार इति भगवदाङ्गशिववाचतारत्वेन
रक्षितः ।

वाच्यम् । 'उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च' इत्युत्तरसूत्रेण तत्परिहारात् । अनेन जीवेनात्मनेति
सर्गादौ जीवप्रयोगादनादित्वमिति । न चेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म नचैवमिति ।
विस्मृत्येति । विस्मृतः कण्ठमणिर्येन सोऽपि पुरुष एवं विस्मृतं स्वरूपं येन मायादिना
तद्ब्रह्मैव जीवः । सर्वेति भाष्यविवरणम् । सर्वेति । य इति भाष्यमवतारयन्ति स्म कोपा-
मिति । विवृण्वन्ति स्म य इति । बाध इति यत्तदोर्नित्यसंघाद्ब्रह्मवाचको यच्छब्दः । सर्व-
शब्दार्थान्तर्गतजीवाज्ञानात्तथा । स्वारसिकसर्वाज्ञानाच्च जीवस्य तदतिरिक्तं ब्रह्म । सर्वशब्दार्थान्तर्ग-
तजीवस्याशक्तित्वे सर्वशक्तित्वबाधः । जीवस्य सर्वशक्तित्वं प्रमाणविरुद्धम् । अयं जीवः पाप्मत्वत्त्वे
प्राप्तेऽपहतपाप्मत्वम् । ब्रह्मणि स्वतःसिद्धमपहतपाप्मत्वम् । दिव्यश्रिचयनाभाववत् । सूत्रबाधस्त्वधि-
कमित्यादिसूत्राणाम् । ब्रह्म न जीवस्यात्ममात्रं किंत्वधिकं भेदेन निर्देशात् । आदिशब्देन कर्मकर्तृ-
व्यपदेशादिति सूत्रम् । भाष्ये तस्मादिति । सर्वश्रुतिसूत्रनाशात् । तदंशस्य ब्रह्मांशस्यांशइवा-
शस्तस्य तद्व्यपदेशो जन्ममरणव्यपदेशस्तस्य वाक्यमात्रं नोत्कान्त्यादिरर्थं स्वीकृत्य । तथा च जैमिनि-
सूत्रविरोधः । भारहृदयश्रुतिसंचारः । यथा गङ्गायां घोष इति गङ्गाघोषवाक्यमात्रम् तथा । यद्वा
तदंशस्येति स्वसिद्धान्तानुसारेणेति नोपचारः । तद्व्यपदेशवाक्यमात्रं ब्रह्मणो व्यपदेशमात्रं 'विज्ञान-
मानन्दं ब्रह्म' 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इत्यादिषु एतादृश ब्रह्मप्रकरणीय जीवाप्रतिपादकं वाक्यमात्रं
जीवप्रतिपादकत्वेन शिष्टा वैमनस्यं त्यजन्तो ग्रन्थं पश्येशुरित्येव परिग्रहार्थं स्वीकृत्येत्यर्थः । तदपि
शिष्टानां भक्तानां परिग्रहार्थमन्यथा जीवेशयोरैक्यं श्रुत्वा शिष्टा न प्रवर्तेन् । बृहदारण्यके 'अथ योऽन्यां
देवतासुप्राक्तेऽन्योसावन्योऽहमस्मीति न स वेद यथा पशुरेव ५ हि स देवानाम्' इति श्रुतिस्तुपास्याऽभेद-
विषया । वर्तते चाक्षरं जगत् । पुरुषोत्तमस्तु तत्राधेयतया स्थित इति व्यभिचारिण्या भक्त्याधेय-
पुरुषोत्तमप्राप्तिः सा पुष्टिः मर्यादातो विपरीता । तदुक्तम्-पुरुषोत्तमप्रकरणे । 'न माहा पुष्टिरूपा
स्यात् न मुद्रा न तु पौण्ड्रकम् । व्यभिचारेण या भक्तिरव्यभिचरतस्तु सा' इति ज्ञेयेत्यर्थः । अतः
शिष्टेभ्यो ब्रह्मसंगोपनं तत्तु तदपरिग्रहे न स्यादतः शिष्टपरिग्रहार्थम् । माध्यमिक इति ।
बाधभेदेषु चतुर्थीयं सर्वशून्यवादी । शंकराचार्या अपि ब्रह्ममात्रास्तित्ववादित्वेन सर्वशून्यवादिन इत्या-

अवणाद् यथायोग्यं तस्य परिमाणमङ्गीकर्तव्यम् । यद्यपि, आराग्रमात्रो ह्यपरोऽपि दृष्ट इति श्रुत्यैव परिमाणमुक्तं, तथापि बहुवादिविप्रतिपन्नत्वाद् युक्तिभिः साधयति । ब्रह्मवैलक्षण्यार्थमुत्क्रान्तिपूर्वकत्वमुक्तम् ॥ १९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ख्यायिकायाम् । द्वितीयमपि तत्रैव गार्ग्यायनिश्चेतकेतुसंवादे । तृतीयं बृहदारण्यके शारीर-
ब्राह्मणे । अवणादिति जीवे अवणात् । तथाच श्रुतित एवोत्क्रान्तिगत्यागतीनां जीवे अव-
णाद् यथायोग्यं उत्क्रान्त्यादिक्रियायोग्यं जीवस्य परिमाणमङ्गीकर्तव्यमित्यर्थः । सूत्रयोजना
तु, जीवात्मा उत्क्रान्तिगत्यागतिसंनन्धी, अत एव, तद्विशेषकश्रुतिभ्य एवेति बोध्या ।
अधिकरणप्रयोजनमाहुः यद्यपीत्यादि । उत्क्रान्तिशब्दः प्रथमतः किमर्थं प्रयुक्त इत्यत आहुः
ब्रह्मेत्यादि । 'आसीनो दूरं व्रजति' इति ब्रह्मणोऽपि गतेरुक्तत्वात् तद्वैलक्षण्यं गतो ज्ञापयितुं
प्रयुक्त इत्यर्थः ।

ननु प्रश्नोपनिषदि, 'स ईक्षाञ्चके कस्मिन्नहमुत्क्रान्त उत्क्रान्तो भविष्यामि कस्मिन्
प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठाम्यामि' इति 'स प्राणमसृजत प्राणाच्छ्रद्धां खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवीमिन्द्रियं
मनोऽन्नमन्नाद्वीर्यं तपो मन्त्राः कर्मलोकेषु नाम च' इति सृष्टिलिङ्गात् षोडशकलस्यापि
ब्रह्मत्वप्रतीतेरुत्क्रान्तेः कथं ब्रह्मवैलक्षण्यार्थत्वमिति चेत् उच्यते । नात्रोत्क्रान्तेर्ब्रह्म-
रश्मिः ।

ज्ञापितमतोलुवर्तत इत्यर्थः । तृतीयमिति । पूर्वार्थं तु 'प्राप्यान्तं कर्मणस्तस्य यत्किञ्चेह करोत्ययम्'
इति । उत्क्रान्तीति । उत्क्रान्तिश्च गतिश्चागतिश्चेति द्वन्द्वः । उत्क्रान्तिगत्या गतयस्तत्सन्धी ।
इन् तु लोकात् । सचन्धो द्विनिष्ठ इति लोकः । तस्य संवन्धत्वेनान्वयादुपपत्तिर्नास्ति । सचन्धस्य
संवन्धरूपान्वयानङ्गीकारात् । सचन्धस्य संवन्धो नास्तीति लोकानवस्थामिया । उत्क्रान्तिलिङ्गदेहमहित-
जीवस्याकर्षणं यमादिकर्तृकम् । अस्तथा गतिरिति यावत् । गतिस्तु स्वभावाद् लिङ्गरहितस्य हृदयादौ
गतिः स्वतन्त्रा गतिः । आगतस्तु सूक्ष्मदेहादावागमनम् । तद्विशेषकेति । श्रुतयस्तुक्ता ग्राह्याः ।
बोध्येति । शंकराचार्या रामानुजाचार्याश्चापुरिति श्रुतेरिति चोत्तरसद्वादानुप्याणुर्जाव उत्क्रान्तादीनां
श्रुतेरिति योजयन्ति स्म तत्र । आकर्षणक्षयानुवृत्तेर्न्याय्यत्वात् । यद्यपीत्यादीति । बहुवादीति ।
नैयायिकादिभिर्व्यापकत्वाङ्गीकारेणाणुत्वस्य सदिग्धत्वादिनि भाष्यार्थः । युक्तिभिरिति । 'आपमस्या-
विरोधेन ऊहनं तर्क उच्यते' इत्यमृतविन्दूपनिषदः विज्ञानमय इत्याद्यागमानुरोधेनोत्क्रान्त्याघृहनं तर्कः ।
यदि व्यापकत्वं स्यादुत्क्रान्त्यादिर्न स्यादिति युक्तिभिः । प्रत्येकमिति बहुवचनम् । सूत्रपरिमाणं
साधयति गतेरिति । व्रज गताविति धातोः । तद्वैलक्षण्यं जीवधर्मोत्क्रान्तिसहचाराद्भवित्यति
गताविति ज्ञापयितुं प्रयुक्त उत्क्रान्तिशब्दः । तेन भाष्ये सूत्रे उत्क्रान्तिपूर्वकत्वयुक्तमित्यर्थः । स
ईक्षामिति । सः अमृतः षोडशकलः । षोडशेति । षोडशकले जीवो भवति तथापीति
शेषः । उत्क्रान्तेरिति उत्क्रान्तो भविष्यामीत्युत्क्रान्तिर्ब्रह्मधर्मोत्क्रान्तिश्चेति शेषः । ईक्षण इति । कस्मि-
न्नित्यादीतीत्यन्तोक्तेक्षणकारे कस्मिन्पदार्थे प्रश्ने उत्तरे प्राणे स प्राणमसृजतेति श्रुतेः । क्रान्तिविशिष्टे
जातेहं षोडशकले हि शारीरकः उत्क्रान्तिविशिष्टो भविष्यामीत्यर्थोऽप्राणधर्मत्वेनैवेत्यर्थः । एवकारेण
ब्रह्मधर्मत्वव्यवच्छेदः । नन्वस्तु षोडशकलस्य सृष्टिलिङ्गत्वमस्तु चेक्षा 'अणुः पंथा वितरः पुराण-'
इति शारीरब्राह्मणे पठितत्वात् । तथा च श्रुतिः । शारीरे सर्वेन्द्रियैर्कीमाव 'तस्य हैतस्य हृदयस्य प्रयो-
तते इत्यादिना निष्कमणं । तस्य संज्ञानम् । स एव ज्ञ इति श्रुत्युच्यते ततः । स विज्ञानो भवतीति

स्वात्मना चोत्तरयोः ॥ २० ॥

उत्क्रान्तिगत्यागानीनां संबन्धे इन्द्रियादिभिः परिप्लव्धोऽप्यस्ति । ततः संदेहोऽपि भवेत् । किमुपाधिन् एतेषां संबन्धो भवेत् स्वतो वेनि, उत्तरयोर्गत्यागयोः, स्वात्मना केवलस्वरूपेण ।

‘ऊर्णनाभिर्यथा तन्तुन् सृजने संचरत्यपि ।

जाग्रत्स्वप्ने तथा जीवो गच्छत्यागच्छने पुनः’ ब्रह्मोपनिषत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इति भारद्वाजप्रश्ने इहान्ताःशरीरे साम्यं स पुरुष इति विप्लवादेनोचरितत्वात् तत्र चान्ताःशरीरस्यत्वलिङ्गेन जीवामित्र एव स पुरुष इति शङ्काम्, लिङ्गस्य ब्रह्मसाधारणत्वात्, गुहां प्रतिघातात्मानो हि तद्गुणनादित्यधिकरणे जीवब्रह्मणोरुभयोरपि गुहाप्रवेशस्य निर्णीतत्वादिति ॥ १९ ॥

स्वात्मना चोत्तरयोः ॥ २० ॥ ननु पूर्वपक्षेणैवाशुत्वे सिद्धे अस्य द्रव्यस्य किं प्रयोजनमत आहुः उत्क्रान्तीत्यादि । एतेषामिति, गत्यन्तानामर्थानाम् । स्वतो वेति एतन्नकारिकायां शङ्कायां द्रव्यमाहेति शेषः । व्याकुर्वन्ति उत्तरयोरित्यादि । अत्राप्यत्र एवेत्यनुवर्तते । तथाच श्रुतिषु एव स्वरूपेण गत्यागतिर्बन्धी प्रतीयतेऽजोऽशुतेवेत्यर्थः । ता एव श्रुतीः प्रदर्शयन्ति ऊर्णनाभिरित्यादि । आधाया अन्यैरनुदाहृतत्वादायर्षंप्रसिद्धयदिनः ।

वचनात् । अन्यथा स वा अन्यमात्मा ब्रह्मेत्युक्तानन्तरं ब्रह्मत्वं नोक्तं स्यात् । लिङ्गस्येति ब्रह्मशरीरस्यत्वस्य । उभयोरिति । ननु सामानाधिकरण्यात् न लिङ्गस्य ब्रह्मसाधारणत्वे कारणमिति चेन्न । ध्वजद्वारैर्लङ्घित इत्यत्र एकैर्द्वीकृतपत्तय उभयत्रान्वयादत्र प्रवेशसोमयत्रान्वयात् । ननु प्रवेशस्य उभयत्रान्वय उच्यते न तु लिङ्गस्येति चेन्न अन्तःशरीरस्यत्वस्य प्रवेशसाध्यत्वेनान्तःशरीरस्यत्वस्यापि साध्यतास्यसंबन्धरूपलक्षणया प्राप्तेः । न च प्रतिघातित्वत्र उन्नपापत्तिरिति वाच्यम् । प्रतिघेनान्तःशरीरस्यपदप्रयोगेनान्तःस्वपदेऽपि उन्नपाभावात् ॥ १९ ॥

स्वात्मना चोत्तरयोः ॥ २० ॥ उत्क्रान्तीत्यादिनि । इन्द्रियादिभिरिति लिङ्गशरीरेण, आदिशब्देन विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञाः बह्वकारश्च, मनोमयकोशेन । येनैवामते कर्म तेनैवाशुत्रतसुमान्, मुक्ते बन्धवधानेन लिङ्गेन मनसा स्वयम् इति पुरुषनोपाख्याने वाचात्साम्यज्ञोप्यहो-ल्यर्थः । उपाधित इति लिङ्गदेहात् । ननु शीलविशिष्टोत्क्रान्तादिविद्ययायां शीलविशिष्टोत्क्रान्तादिविद्यं तत्राणुर्विद्यो यत्र त्वन्यलिङ्गविशिष्टोत्क्रान्तादित्त्वं व्यापको जीव उत्क्रान्तादिविद्यो-त्क्रान्तादिविद्यया लिङ्गाविवक्षया माध्यमेतेषामित्याशयेन विदुष्वन्ति स्म - गत्यन्तानामिति । शरीरविस्तरपोक्तान्तिगतिरुपायां येन केन लिङ्गेन विशिष्टानां शब्दानामर्थोनामित्यर्थः । अत्र गतिर्न सौत्री, अपि त्क्रान्त्युत्तरागतं गृह्यते । च्याकुर्वन्तीति ब्रह्मवेत्तव्यप्यार्थमुत्क्रान्तिपूर्वकत्वमु-क्तमिति भाष्याणां विहाय व्याकुर्वन्तीत्यर्थः । अन्यैः शंकररामतुजमात्सैर्गत्यागनिविषये श्रुतीना-नुदाहृतत्वं विज्ञाप्य न्यूनतापूर्वैर्बाधायाः श्रुतेः । आयर्षयेति ब्रह्मोपनिषत्प्रसिद्धः । जीवपदाजो-बलिङ्गकः । दृष्टान्ते ऊर्णनाभिर्देहद्वारा स्वस्वितं सृजति यतः, ऊर्णां नाभौ यस्य । सृजत इति पद-व्यत्यय एवमप्रेत्यागच्छत इत्यत्र । जाग्रत्स्वप्ने इत्येकत्रैव जाग्रत्स्वप्नयोरित्यर्थः । कर्म तु हृदयम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

लक्षकः, तत्राप्युपाधिलयात् कैवल्यम्, मुक्तौ तु प्राणोऽपि नास्ति बुद्धिरपि, तथाचैतच्छ्र-
रदिमः ।

अनुप्रवेशो मिदासाध्यः इत्यनुप्रवेशस्येच्छाया उपाधेरुक्तसंबन्धे तयोर्षट्कत्वम् । षट् चेष्टायां
चेष्टकत्वम् । तथाहि । साकारं ब्रह्म 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपम्' इति श्रुत्युक्तं तदमेदो जीवानां सोहमिति
प्रतीत्योक्तः सोऽमेदः सदानन्दादपि । कृपिर्भूवाचकः शब्द इति श्रुतेः तस्य जगज्जन्मादिकर्त्री शक्तिः
तथा चिकीर्षिपयानन्दतिरोभावः तेन जीवभावः । चिदशस्य व्यामोहिका शक्तिः विच्छब्दः
तस्य संबन्धे व्यामोहकशक्त्याऽमेददशायां व्यामोहः । तेनामेदतिरोभावः । किंचानुप्रवेशस्येच्छायाः
उक्तोपाधिसंबन्धार्थं साकारब्रह्मणि सा चेष्टा यथा सूक्ष्मदेहस्य मिदायाश्चोपादानं तेनोपाधिसंबन्ध-
स्तस्याः कर्तृत्वम् । यथेश्वरसिसृक्षया परमाणुषु चेष्टा । इदमनुप्रवेशस्येच्छायाः उपाधिसंबन्धवदक-
त्वम् । तस्मादमेदतिरोभावोपि सोहमित्यत्र प्रतीतौ । मिदासंबन्धस्याभेदविषयकत्वं प्रसिद्धम् । तज्जन-
कलिङ्गदेहसंबन्धस्य च साकारब्रह्मणि स्वरूपगते वार्षस्य भेदरूपेण परिणामकत्वम् । तदा तत्सृष्ट्वा
तदनुप्रवेशो भवति । अन्यथाऽनुप्रवेश एव । किंचोक्तहेतोरनुप्रवेशदशायां तदशयाः पूर्वं तदभावः
अमेदाभावः । लिङ्गस्य, पञ्चमहाभूतोत्पत्तेः प्राशुत्यत्तेः 'अन्तराः विज्ञानमनसी' इति सूत्रे समर्थनात् 'न
विपत्' सूत्रे भाष्ये च समागमरूपजीवोत्पत्तेरुक्तत्वाच्च । अतएवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः
सर्वाणि भूतानि सर्व एत आत्मानो व्युत्स्रन्तीति बृहदारण्यके पाठक्रमः । तथा च भिन्नेष्वर्थेष्वनुप्रवेश
इति तथा । अमेदोत्तरं भेदे जाग्रत्स्वप्नाविलवस्यात्रयं । अप्यस्य इति । ब्रह्मैव सन् कूटस्थः सन्नपि'
सहस्रिते जीवे ब्रह्म कर्तुं, एति, आविर्मषतीति । अप्ययः सुषुप्त्यधिकरणे कूटस्थस्तु सर्वोप-
निषदि 'ब्रह्मादिपिपीलिकापर्यन्तं सर्वप्राणिबुद्धिरष्टविशिष्टतयोपलभ्यमानः' सर्वप्राणिबुद्धिस्यो यदा तदा
कूटस्थ इत्युच्यते' इति श्रुत्युक्तलक्षणकः । अष्ट गीतोक्ता भूम्यादयः । संख्यातात्पर्यमष्टस्वरूपाणि ।
सुषुप्सरिति । जीवे ब्रह्माविर्भावः जीवे सुषुप्सरिति सामानाधिकरण्येनोपलक्षकः । सुषुप्तिर्हि
स्वप्नसृष्टिविषयकज्ञानान्तराभेदः । सुषुप्तिस्त्वकामरूपो भगवानिति भाष्यात् । तत्रात्मस्फुरण
स्वत एव 'अथ यदा सुषुप्तो भवति यदा न कस्यचन वेद हितानाम् नाब्धो द्वाससतिषद-
क्षाणि हृदयात्पुरीततममिप्रतिष्ठन्ते तामिः प्रत्यवस्य पुरीतति शेते' इति श्रुतेः । उपाधीति
'स शूतसूक्ष्मेन्द्रियसंनिकर्षं मनोमयं देवमय विकार्यम् । संप्राप्य गत्वा सह तेन याति विज्ञानतत्त्वं
गुणसनिरोधं तेनात्मनात्मानमुपैति शान्तमानन्दमानन्दमयोवसाने' इति द्वितीयस्कन्धादप्ये
उपाधेषुर्बुद्ध्यादेर्लिङ्गादेर्वा लयः । यदा न कस्यचन वेदैत्युक्तश्रुतेः सुषुप्तौ बुद्ध्यादिलयः ।
बुद्ध्यादिलयोत्तरभावित्वगुणयोगादप्युपलक्षक इति भावः । मुक्ताविति 'मुक्तिर्हितान्यान्यथासुं
स्वरूपेण व्यवस्थितिः' इति वाक्यात्स्वरूपावस्थानं मुक्तिस्तत्र । अपधीति सामान्यतो बोध्यते । तत्र
विशेषस्तु द्वितीयेनेत्यर्थः । मुक्तिभेदास्त्वत्र शरीरकोकाः । 'अयं पुरुष इदं शरीरं निहत्याविद्यां
गमयित्वा न्यं नवतरं कल्याणतरं रूपं तनुते पित्र्यं वा गान्धर्वं वा ब्राह्म वा प्राजापत्यं वा देवं वा
मानुषं वान्येभ्यो वा भूतेभ्यः । स वा अयमाल्मा ब्रह्म' इत्यत्र तादृशस्य ब्रह्मत्वोक्त्युक्तः । तनुत
इत्यस्यात्मोपनिषदात्मरूपाणि शरीराणि विस्तारयतीत्यर्थात् शास्त्रीया मुक्तिः । उक्तात्मा वेदान्ते-
विज्ञानमयः । 'मनोमात्रमिदं ज्ञात्वा' इति वाक्यान्मनोमयः स च 'मनोमयं सूक्ष्मशुभल रूपम्' इति

चोत्तरयोरित्यणुत्वम् । 'अद्भुष्टमात्रं पुरुषं निश्चर्क्य यमो बलात्' इति, उत्क्रमे गत्यतिरिक्ते स्वातन्त्र्याभावात् । स्वात्मना जीवरूपेण, चकारादिन्द्रियैश्च गत्यागत्योः संबन्धी जीव इत्यर्थः । अतो मध्यमपरिमाणमयुक्तमित्यणुरेव भवति ॥ २० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

षष्ठ्यन्तपदमात्रप्रयोगाद्, उक्तश्रुतिभ्यो ब्र उत्क्रान्तिगत्यागतिसंबन्धीति तत्संबन्धरूप एव धर्मो बोध्यते, द्वितीये तु इः श्रुतिभ्य एव स्वात्मनापि उत्तरयोगीत्यागत्योः संबन्धीत्यणुत्वं बोध्यते, तदुपपादयन्ति, अद्भुष्टेत्यादि । तथाचोक्तस्मृत्या मध्यमपरिमाणत्वेन बोधितस्य जीवस्य 'अद्भुष्टमात्रो रवितुल्यरूपः संकल्पाहंकारसमन्वितो यः, बुद्धेर्युगेन' इति श्रुत्युक्तबुद्धि-
रदिमः ।

वाक्यात् । अयो खल्वित्युक्त्वाग्रे 'तदेव सत्तत्तद् कर्मणैति लिङ्गं मनो यत्र निषक्तमस्य । प्राप्यान्तं कर्मणस्तस्य यत्किंचिद् करोत्ययम् । तस्मात्सोक्तानुनेत्यस्मै लोकाय कर्मणे' इति तु कामयमान इतीति श्रुतिः । अत्र 'यथाकामो भवति तथाऋतुर्भवति यथाऋतुर्भवति तत्कर्म कुरुते यत्कर्म कुरुते तदभिसंपद्यते' । तत्कर्म अभिसंपद्यते इति कर्मादिमार्गत्वान्मर्यादांमार्गः 'वेदस्य विद्यमानत्वान्मर्यादापि व्यवस्थिता' इति वाक्यात् । मोक्षजनककर्मकरणानुक्तिरिति कर्ममार्गं मुक्तिः 'कर्मणा ज्ञायते जन्तुः कर्मणैव प्रलीयते' इति मगवद्वाक्यम् । कर्ममार्गेणाध्यात्मिकचित्तशुद्ध्या ज्ञानं आधिदैविकचित्तशुद्ध्या भक्तिः । अग्रे 'अथाकामयमानो योऽकामो निष्काम आत्मकाम आसक्तकामो भवति न तस्मात्प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवनीयन्ते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इति श्राव्यते । अत्र निष्कामासक्तकामो विवरणे । अत्रैवेत्यस्याहरहर्जीवगमनयोग्ये एवेत्यर्थः । ब्रह्मेति श्रुत्यर्थ उक्तः । सुबोधिन्मुक्तिदिशा त्वत्रैवेत्यस्य ययोक्तैर्ये भक्त्या चत्स्वरूपं तत्रेत्यर्थः । 'यद्यद्विया' इति वाक्यात् । शरीरब्राह्मणत्वाद्हरहर्जीवगमनयोग्ये भावना भक्तिमार्गीयस्य । तस्य तु स्वसेवां त्याज्यित्वा शरीरसंबन्धकारणाद्देहसेवाप्राप्त्या तन्निवृत्त्यर्थं शरीरनिविष्टं रूपम् । अत्र साधननिवेशे मर्यादा तदभावे पुष्टिः । हृदयाद्बहिष्ठं वा रूपम् । सद्योश्रुक्तिरेषा मुक्तिरुक्ता सा अक्षरप्राप्तिरूपं न पुरुषोत्तमप्राप्तिरूपेलाह अध्यापयामि । अनस्थिको ज्योतीरहितः । प्राज्ञः प्रज्ञ एव प्राज्ञः । ज्योति-
षामुदयो यत इत्यनयोक्तः । आत्मा जीवः ज्ञानन्दांशुषङ्गणानां तिरोभावात् । तथापि ब्रह्मैव, परं भविष्यतीत्यत आह लोक एवेति । अक्षर एव न परः । परस्याशरीरत्वेन शरीराविषयत्वात् । अग्रे तदप्येते श्लोकाः । 'अणुः पन्था विततः पुराणः' इत्यादि । उत्क्रान्तीत्यादि भाष्य विवृण्वन्ति स्म स्पष्टतया तथाचेति । अत एवेति चातुर्वर्त इति भाष्ये चकारेण इ इत्यस्यावृत्तिर्बोधिता, एवं चात एव इ उत्क्रान्तिगत्यागतीनामिति सूत्रं जातं तद्ब्रह्मकुर्वन्ति स्म उक्तेति । एवेति । अणुत्वव्यवच्छेदक एवकारः । बोध्यत इति । सामान्यतोऽणुत्व विना बोध्यते तत्राणुत्वनिवेशस्तु द्वितीयेनेत्यर्थः । स्वात्मनेति भाष्यं स्पष्टतया विवृण्वन्ति स्म द्वितीय इति । श्रुतिभ्य इति । अत्रापि 'ज्ञोऽत एव' इत्यनुवर्तते । अणुत्वमिति स्वात्मपदेन बोध्यते । ननु जीवो व्यापकोपीति चेन्न । नाश्रुतिरिति निषेधात् । व्याख्यातस्य निषेधो युक्तो ना-
व्याख्यातस्येति । उक्तस्मृत्येति । षष्ठस्कन्धे तु 'विकर्षन्तोन्तर्हृदयाद्वासीपतिमजामिल्म' इति पठ्यते । इयमान्यत्रिकी स्मृतिः । अद्भुष्टमात्र इति । यः संकल्पाहंकाराम्भ्यां लिङ्गतत्कार्याभ्यां समन्वितः उपलक्षणेन 'अयान्तरात्मा नाम पृथिव्यापस्तेजोवायुराकाशमिन्द्रियसुखदुःखकाममोहविकल्पना'

नाणुरतच्छ्रुतेरिति चेन्नेतराधिकारात् ॥ २१ ॥

जीवो नाणुर्भवितुमर्हति । कुतः । अतच्छ्रुतेः अणुत्वविपरीतव्यापकत्वश्रुतेः । 'स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः' इतिचेन्न ।

भाष्यप्रकाशः ।

नाणुरतच्छ्रुतेरिति चेन्नेतराधिकारात् ॥ २१ ॥ अत्र भाष्यमतिरोहितार्थम् । विषय-
वाक्यं त्वार्थं बृहदारण्यके शारीरकब्राह्मणे तत्र च प्रकरणं ब्रह्मण इति सुषुप्त्युक्तान्त्योर्भे-
देनेत्यत्र व्युत्पादितमतो ब्रह्माधिकारस्यम् । द्वितीयं कौशीतकिब्राह्मणे समाप्तौ तस्मादेवंवि-
च्छान्तो दान्त इत्यादिना आत्मन्येवात्मानं पश्येदित्युपक्रम्य पठितं, तदग्रे च इदं ब्रह्मेदं
क्षत्रमित्याद्युक्त्वा, इदं सर्वं यदयमात्मेति पठ्यते अतस्तथेति । तथाचान्यत्र जीवपरोऽपि
रक्षिः ।

नाणुरतच्छ्रुतेरिति चेन्नेतराधिकारात् ॥ २१ ॥ अतिरोहितेति । भाष्ये
अतच्छ्रुतेरित्यत्र नजर्यो विरोधो विपरीतशब्देनोच्यते । न तद् अणुत्वम् । अतत् अणुत्वाभावः ।
अणुत्वविरुद्धं अणुत्वविपरीतं यद्वापकत्व तस्य श्रुतेरित्यर्थः । इतर इति । अत्रेतरदिति युक्त
विशेष्यनिर्गत्वाद्यद्यपि तथापि-इतराधिकारादित्यत्रेतर आत्मा तस्याधिकारादिति पुच्छिन्नेन समासोभि-
प्रेयते । तस्य च पुंस्त्वात् । स वा एष इत्यस्य बृहदारण्यकस्थत्वेनात्र 'यस्यानुवित्तः प्रतिबुद्ध
आत्मेत्यात्मनो विशेष्यत्वेन सूत्रप्रणयनावसरे व्यासस्यात्मन एव ह्यधाररूढत्वात् । एतत्सूत्रविषय-
वाक्ये । न चेद जीववाचकमिति शङ्क्यम् । 'अस्मिन्सन्देहे गहने प्रविष्टः स विश्वकृत्स हि सर्वस्य
कर्ता' इति ब्रह्मलिङ्गात् रामानुजाचार्याणामपि संमतः । सन्देहे-सन्त्यग्देहे । गहने दुर्विभाव्ये ।
अतः पुल्लिङ्ग इतरशब्दः । तर्हि पर ब्रह्मेति त्यक्तु शक्यम् । आत्मपदेनैव विशेष्यप्रदर्शनौचित्यादिति
चेन्न । आत्मपदस्य कोशादौ बुद्धिमनआदिसाधारण्यादुपपादने तु गौरवम् । अतो जिज्ञासाधि-
करणाधिकृतब्रह्मपदस्यागयोगात् पर ब्रह्मेत्येव विशेष्यप्रकरणेति । यथा शारीरकब्राह्मणे 'स
यत्रायं शारीर आत्मा' इति ब्रह्मप्रकरणे 'नैवमेवायं पुरुष इदं शरीर निहल्य' इत्यग्रे पुरुषशब्दो ब्रह्मपर
इति न तु जीवपर इति प्रतिपादितं सुषुप्त्युक्तान्त्योर्भेदेनेत्यत्र । यथा वा सर्वं जानाति देव इत्यत्र
देवपदं युष्मदर्थं प्रस्तावरूपप्रकरणात् । एवमत्र विज्ञानमयशब्दो योगेन ब्रह्मपर इति नियम्यते
विज्ञानं जीवस्तज्जुरोत्रात्मा विज्ञानमय इति । इत्येवमतिरोहितार्थमित्यर्थः । इतरः परं ब्रह्म
तस्याधिकार इत्युक्त भाष्ये स एव कथमित्यपेक्षायां स्वरूपासिद्धिचारणायाहुः तत्र चेति ।
व्युत्पादितमिति । प्रथमाध्यायतृतीयपादसमाप्तौ व्युत्पादितम् । 'सर्वस्य वशी सर्वस्वेशानः
सर्वस्वाधिपतिः सर्वमिदं प्रशास्ति' इति श्रुत्युक्तपत्यादिधर्माणं जीवेशभावाद्ब्रह्मप्रकरणमिति । शांकारास्तु
विरजः पर आकाशादिति श्रुतेर्ब्रह्माधिकारमाहुः । रामानुजा यस्यानुवित्त इति श्रुतेराहुः । द्वितीय-
मिति । योऽयं विज्ञानमयः प्राणेष्विति । शारीरके तु 'स वा एष महानज आत्माप्यजरोमरोमयोऽमृतः'
इति पठ्यते । कथमत्र व्यापकत्वश्रुतिरत आहुः तदग्र इति । अतस्तथेति । सर्वत्र जीववाचकाल-
रूपत्वविधानात्तथा व्यापकत्वेन श्रुतः । कुतोऽत्र प्रकरणं ब्रह्मण इति चेन्न । आत्मन्येवात्मानं
पश्येदित्युपक्रमात् । आत्मनि जीवे मनसि बाल्मानमीश्वरम् । 'य आत्मनि तिष्ठन्' 'स मानसीन
आत्मा जनानाम्' इति श्रुतिभ्याम् । अन्धेत्यादि भाष्य विवृण्वन्ति स्म तथा चेत्तादि ।

स विज्ञेयः' इति 'आराग्रमात्रो ह्यपरोऽपि दृष्टः' इति चोन्मानम् । चकारात् स्वामप्रयोगयोः संघावागतिदर्शनम् ॥ २२ ॥

अविरोधश्चन्द्रनवत् ॥ २३ ॥

अणुत्वे सर्वशरीरव्यापि चैतन्यं न घटत इति विरोधो न भवति

भाष्यप्रकाशः ।

वाक्यद्वयं तु श्वेताश्वतरोपनिषदि पञ्चमाध्याये । संघावागमनदर्शनमपि ज्योतिर्ब्राह्मणे 'तस्य वा एतस्य पुरुषस्य' इत्युपक्रम्य 'संघं तृतीयस्थानं तस्मिन् संघे स्थाने तिष्ठन्नुभे स्थाने पश्यतीदं च परलोकस्थानं च' इति । अत्र जीवस्याणुत्वस्यापनेन श्रुतिगीतोक्ता जीवानां शास्त्रागमि सचिता । तत्र हि ।

'अपरिमिता ध्रुवास्तनुभृतो यदि सर्वगता-
स्तर्हि न श्यस्तेति नियमो ध्रुव ! नेतरया ।

अजनि च यन्मयं तदविद्युच्य नियन्तु भवेत्
सममनुजानतां यदमतं मतदुष्टतया' ॥

इति श्लोके 'यदि सर्वगतास्तर्हि न श्यस्तेति नियमः' इति तर्ककथनादणुत्वस्य भगवच्छास्त्रा-
पटकत्वबोधनेन 'ध्रुव नेतरया' इति भगवतोऽणुत्वे जीवस्य व्यापकत्वे चोक्तनियमसङ्गव्युत्पाद-
नार्थम् 'अजनि च यन्मयं तदविद्युच्य नियन्तु भवेत्' इति कथनाज्जीवतत्त्वं यन्मयमजनि
तत् स्वकारणं ब्रह्मस्वरूपमविद्युच्य किं नियन्तु भवेदिति काका नियन्तुत्वाभावबोधनेन काक-
नङ्गीकारपक्षेऽपि कारणमविद्युच्य नियन्तु भवेदिति कारणत्यागेन नियन्तुत्वाङ्गीकारे 'समम-
नुजानतां यदमतं मतदुष्टतया' इत्यनेन ब्रह्म सर्वत्र समैकात्म्यवादेन सर्वत्र सममित्येवं ब्रह्म
लक्ष्मीकृत्य जानतां यन्नियन्तुत्वं मतदुष्टतया अतमसममिति बोधनेन चाणुत्वनियमत्वे
दृष्टीकृते इति साऽपि सचिता । एनेन ब्रह्मस्वरूपमादायैकात्मवादे जीवस्वरूपमादाय नाना-
त्मवाद इति सिद्ध्यति । एतदेव, 'अंशो नानाव्यपदेशात्' इत्यत्र स्फुटीभविस्यति ॥ २२ ॥

अविरोधश्चन्द्रनवत् ॥ २३ ॥ ननु जीवस्याऽणुत्वे जलवगाहादां सकलशरीरव्यापि-
शैत्याद्यनुपलब्धिप्रसङ्ग इति शङ्कायामिदं सूत्रमित्याशयेन न्याकुर्वन्ति अणुत्व इत्यादि ।
तथाचैतद्वृष्टान्तेन एकदेशस्यत्वेऽपि सकलशरीरव्यापिशैत्याद्यनुपलब्धिः सामर्थ्येन्यास्या घटि-
रक्षिम् ।

तथा । उन्मानेति । तत्र घालः केशः । 'कृष्णाजिन ब्रह्म' इति श्रुतेर्ब्रह्मत्वाद्ब्रह्मस्य शास्त्रदृष्ट्या
बृहत्त्वादभिप्रेक्ष्यः तथा शतभागे घालस्तस्य भागस्य शतधाकल्पनम् । अतोऽत्र शतधा कल्पितस्येति
भागविशेषणम् । आराग्र तु तोत्रप्रोतायःशलाका । संघाविति । भाष्ये चकारादित्यादिनोक्तम् ।
तस्य वा इति प्रकृतस्य वै प्रसिद्धस्य द्वे एव स्थाने भवतः एकमिदं परिदृश्यमानं जन्म जाग्रत्स्था-
नम् । द्वितीयं तु परलोकस्थानं सुषुप्त्याख्यं, न तु जन्मान्तररूपं, तयोः संपौ स्वप्नाभावात् ।
एवं च जाग्रत्सुषुप्तयोः संपौ भव संघं तृतीयं स्वप्नयाणां पूर्णं स्वप्नस्थानमित्यर्थः ॥ २२ ॥

अविरोधश्चन्द्रनवत् ॥ २३ ॥ सकलेत्यादि । उपलब्धिर्ज्ञानं जीवे चैतन्यगुणत्वात् ।
तदभावोऽपि जीव इति तथा । हृदि जीवे उपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्ग इति भावः । यद्
संयोगस्यावयविनिष्ठत्वादवयविनश्चैकत्वात्कृत्वत्वद्विनिष्ठतामाहुस्तत्र संयोगस्याव्याप्यवृत्तित्वादतत्त्वेना-
विरोधो न सिद्ध्यति तस्माद्भाषी प्रकारान्तरमन्वेषणीयं तदाहुः सामर्थ्येति । स्वामरूप-

त्वच एकत्वात् तत्र भवतु नाम, न तु प्रकृते तथा संभवतीति चेन्न । अभ्युप-
गमात् । अभ्युपगम्यते जीवस्यापि स्थानविशेषः । हृदि हि । हृदि जीवस्य
स्थितिः । गुहां प्रविष्टाविति हि युक्तिः ॥ २४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

श्याङ्कुर्वन्ति चन्दन इत्यादि । भवतु नामेति कल्प्यमानं सामर्थ्यं भवतु नाम । न संभवतीति
प्रत्यक्षेणैकदेशावस्थानस्थानियथादनुमानेन साधने तु चैतन्योपलम्भरूपस्य कार्यस्य त्वन्-
भ्रमोवद्वा जीवस्वरूपव्याप्त्याऽपि संभवात् तस्य व्यभिचारितया हेतुत्वानुपपत्त्या न संभवति ।
हृदीति 'कतम आत्मा योज्यं विज्ञानमयः प्राणेषु, हृद्यन्तज्योतिः पुरुषः' 'स वा एष आत्मा
हृदि' 'हृद्ये आत्मा' इत्यादिश्रुतेरित्यर्थः । युक्तिरिति ब्रह्मभिन्नत्वेन हृद्यप्रवेशे युक्तिः । तथाच
चन्दनवजीवसाप्येकदेशावस्थितेः शब्दाभिन्ने तस्य त्वगादिवत् स्वरूपव्याप्तैर्बहुमशक्यत्वेन
रहिमः ।

स् नन्विति । चन्दन इत्यादीति । उपहृते केशवमश्रवादित्त्वचि अवस्थितं चन्दनं न तथेति ।
अनुपहृतत्वं त्वचि विवक्ष्यत इति भावः । किमवस्थिते वैशेष्यमित्येषायां तदाहुः सम्य-
क्तयेति । प्रत्यक्षगोचरत्वेनेत्यर्थः । तथा च प्रत्यक्षगोचरत्वं वैशेष्यमिति भावः । न संभव-
तीति प्रकृते तथा न संभवतीति प्रतीकमिदं मनःस्थितम् । अनुमानेनेति जीवः व्यति-
कृत्वान् खापिकदेशश्रुतिकार्यत्वात्, अणुत्वादिमत्त्वात्, गन्धवत् । जीव एकदेशश्रुतिः कार्यो-
पलम्भात्, चन्दनविन्दुवत् । अत्र कार्योपलम्भत्वेनैकदेशश्रुतित्वेन व्याप्तिः । कार्यं चैतन्यचैत्यादि
भाक्ते सुख्यं च । तेन दृष्टान्तेनासंभवः । हेतुतावच्छेदकसम्बन्धस्तु स्वविषयाश्रयतात्यः । नैयायि-
कानां तु समवायात्यः । तैरात्मनि ज्ञानोत्तरिणीक्रियते न मनसीति । मनोवृत्तयः कामः संकल्प
इत्याद्युक्ताः । न मनोरूपाः । कामः संकल्प इत्युक्त्वा इत्येतत्सर्वं मन एवेति श्रुतौ मनोभेदान्वयेऽपि
सप्तम्या लुक्स्वीकारात् । अभेदपक्षोत्र नास्ति । त्वग्वदित्यादि । जीवः स्वरूपेण व्यापी कार्यो-
पलम्भात् त्वग्वन्नमोवद्देश्यसुमानान्तरेण जीवस्य स्वरूपेण व्याप्त्या हेतौ, किंच न तु सामर्थ्येन न
वा गुणेनेत्यर्थः । अप्रापि हेतुतावच्छेदकः संघन्धः पूर्वोक्त एव । अपिशब्देनोक्तमेकदेशश्रुतित्व-
साध्यकार्योपलम्भहेतुकाणुमाने हेतुः साधारणः । साध्यमेकदेशश्रुतित्वं तद्वान् चन्दनविन्दुखदन्त्य-
योस्त्वन्नसोः स्वरूपेण देहव्यापिनोः कार्योपलम्भसत्त्वात् । कार्यं स्पष्टः शब्दश्च त्वचि सकलदे-
हावच्छेदेन स्वविषयाश्रयतासंघन्धेन कार्योपलम्भात्स्वरूपेण व्यापित्वं दृष्टम् । एवं तत एव हेतो-
राकाशस्य देहव्यापित्वमिति । तस्येति चैतन्योपलम्भस्य सामान्यतस्तु ग्रहणे कार्योपलम्भस्य
चेत्यर्थः । व्यभिचारितयेति साधारणतया त्वन्नसोः साध्याभाववद्वृत्तितया । कतम
इति । बृहदारण्यके ज्योतिर्ब्रह्मणे । कतम आत्मेतीति पाठः विज्ञानमयः पुरुषः प्राणेष्विति पाठश्च ।
ब्रह्मेति । प्रविष्टाविति द्विवचनाद्भेदः 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य' इति वा यथालिखितपाठकस्य
पाठकाधमलोक्तेः । भाष्ये युक्तिरिति सौत्रहिंशब्दार्थः । यदि भिन्नः सन् प्रविष्टो न स्यादणुप-
सादिति । अणुत्वबोधकार्यमातुरोध्यन्यथाज्ञानरूपसत्ताकः । यद्वा श्रुतिः 'ऋत पिबन्तौ सुकृतस्य
लोके गुहां प्रविष्टौ परमे परादं । छायातपौ ब्रह्मविदो वदन्ति पञ्चाश्रयो ये च त्रिणाविकेताः' इति
कठवह्न्याम् । अर्थस्तु 'गुहां प्रविष्टौ' इत्यधिकरणे स्पष्टः प्रथमाध्याये द्वितीयपादे । छायातपौ
सूर्यचन्द्रशुद्धीजायाः । ज्योतिषि सूर्यचन्द्रग्रहयोः शुद्धीजाया गच्छतीत्युक्तं पूर्वणि । सूर्यचन्द्रशुद्धीरूप-
ब्रह्मभिन्नत्वेनेति भाष्यप्रकाशार्थः । युक्तिस्तु त्वैव हिंशब्दार्थः । स्वरूपेति जीवस्वरूपेण व्याप्तेः ।

उदकगतौष्ण्यवत् । नच विजातीयस्यारम्भकत्वम्, प्रमाणाभावात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादि । तथाच सूर्यादिप्रभायां स्पर्शोपलम्भाद् द्रव्यान्तरत्वमपि संदेहेषु शक्यम् । मणोस्तु सार्थिवत्वेन तत्र किरणरूपद्रव्यजनकत्वस्य तत्प्रसारकत्वस्य वाङ्गीकारे बहुकल्पनापत्तेः । यदि जननं तदा पूर्वं मणितो बहिरागतानामवयवानां बहिःप्लव्णान्मणिपिधानदशायामपि तदनुभवपक्षिर्भगिनाशेषि तत्स्यत्यापचित्तदसमवायिनिमित्तयोरत्यन्तापरिदृष्टयोः कल्पनापचित्ताभिर्बचनाशक्तिश्च । यदि प्रसारणं तदा मणोश्चेतनत्वापत्तेः स्वत आङ्गजनप्रसारणक्रिययोश्चेतन एव दृष्टत्वात् । नच लज्जावत्याख्य औषधविशेषे पुरुषच्छायापातमात्रेण साङ्गजनस्य तदपसरणे प्रसारणस्य च दर्शनाभैवमिति शक्यम्, तस्यापि जीवत एव तादृशक्रियावत्त्वात् । अन्यथा उल्लास्य गृहानीतेऽपि तत्र तादृशक्रियापत्तेः । अतः पक्षद्वयस्याप्यसंगतत्वान्मणिप्रमाणाद्रव्यत्वं न शक्यवचनम्, उदकगतौष्ण्यवत्, यथोष्णोदके तेजोरूपाणुपलब्ध्या केवलगुणनिश्चयस्तथात्र स्पर्शानुपलब्धेति । ननु माऽस्तु मणोः प्रमाख्यद्रव्यजनकत्वादिकम्, तत्र मणिविजातीयमेव द्रव्यमारम्भकमङ्गीकार्यम्, यथा चिन्तामण्यादेर्निमित्तान्नावस्तुतामाकाङ्क्षितानामुत्पत्तिस्तथेति चेत् तत्राहुः न चेत्यादि । यदि तथा स्यात् तदा मणिसमवधाननिवृत्तौ

रक्षितः ।

प्रमाहीनी आरणात् । 'यच्चन्द्रमसि यच्चामौ तत्तेजो विद्धि मामकम्' इति वाक्यात्तत्रप्रमाया गुणत्वं भगवद्गुणत्वं, एवकारेण द्रव्यत्वव्यवच्छेदः । ईश्वरस्य सावयवत्वापादकत्वात् । ननु गुणत्वे प्रमायां स्पर्शोपलम्भो न स्यात् गुणे गुणानङ्गीकारादिति चेत्तत्राहुः स्पर्शेति । भगवत्तेजसैव रूपं भगवतोऽग्निरूपाऽङ्गुलत्वेनऽशीतत्वेन मणिप्रवेके भगवत्तेजोऽसंभवे रूपमनुष्णाशीतत्वेन परिणमते न तु प्रमायां स्पर्शत्रयमस्ति रूपातिरिक्तगुणामावात् । स्पर्शस्य वायुसूक्ष्मावस्थालेन तेजस्यनुपलम्भात् । तत्र दृष्टान्तमाहुः उदकेति । शीतस्पर्शो जल इत्यभितेजःसंबन्धाद्गुणत्वेन परिणमते इति मन्तव्यम् । तद्वद्भ्राश्रितेजोऽभिन्ननिमित्तोपादानम् । द्रव्यत्वेन गुणत्वेन वैजालं मम तु साजालं कपालरूपत्वेन घटरूपत्वेनेत्येवं शङ्कामाहुः न चेलादि, शङ्कामिति ज्ञेयम् । प्रमाणेति मनसाप्याकलयितुमशक्यरचनस्य जगतः कर्तुः स्वीयसैतादृशस्यै वैजालकरणे प्रमाणाभावात् । यथा स्वस ज्ञानरूपत्वेन गुणत्व न द्रव्यत्वमित्येवं तेजसस्तद्गुणसाभेदपक्षे गुणत्वम् । अन्यथाऽभेदो न स्यात् । तदेतदाहुः तथाचेलादिना । भगवदीयायां प्रतिपतरूपशोपलम्भाद्गुणाश्रयत्वेनावयवानां गुणिनां द्रव्यान्तरत्वमपि प्रत्यक्षस्य संदेहबीजस्य सत्त्वात्संदेहेषु शक्यम् । अपिः श्रुत्यतिरिक्तपक्षत्वेन गर्हायाम् । किरणेति किरणरूपद्रव्यस्य तत्संदेहेषु शक्यम् । बहुकल्पनां प्रपञ्चयन्ति स्म यदीति । नैवमिति न चेतनत्वापत्तेः । जीवत जनकत्वं तस्यैत्यर्थः । बहुकल्पनां प्रपञ्चयन्ति स्म यदीति । नैवमिति न चेतनत्वापत्तेः । जीवत इति श्रेत्रादिस्थस्य । अत इति बहुकल्पनापत्तेः । पक्षेति किरणजनकत्वपक्षस्य किरणप्रसारकत्वस्य च । उदकेति व्याख्येयमिदम् । उष्णोदक इति अभितेजःपरिणामे, स्वत उदकस्य शीतलत्वात् । तेजोरूपं भास्वरशुक्लः । तदनुपलब्ध्या केवलस्य रूपरहितसोष्णत्वं गुणस्य निश्चयः । तथाचेति । मणिप्रभारूपगुणनिश्चय इति श्रेषः । स्पर्शेति स्पर्शस्य प्रमायां देहाश्रितौष्ण्यगुणत्वात् । परान्वयात् नैयायिकमते उष्णस्तेजसि शीतो जलेऽनुष्णाशीतः पृथ्वीवाज्योरिति । तत्र परान्वयात्संशो न स्वारसिकः । नैयायिकमते तु परमतम् । अतः प्रमायां तेजोरूपाया स्पर्शा-

ब्रह्मसिद्धान्ते तु यथैव लोके दृश्यते यथैव ब्रह्मणो जातमिति न कल्पना-
लेशोऽपि ॥ २५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विरोध इति सूत्राक्षरयोजनेत्यर्थः । ननु यद्यत्र लोकांशुसारिष्वेव कल्पनाऽऽद्वियते तदा
पृथिव्यादीनामप्यर्थानां सजातीयादेव कारणादुत्पत्तिरङ्गीकार्या, लोके तथैव दर्शनात् । न तु
विजातीयाद् ब्रह्मणः लोकविरुद्धत्वादित्यत्र आहुर्ब्रह्मेत्यादि । ब्रह्मण एव सर्वमूल्यत्व
इति सिद्धान्ते तु यस्मात् कारणाद् येन प्रकारेण लोके यस्मोत्पत्तिर्दृश्यते तत् तेनैव प्रकारेण
तत्कारणभावापन्नाद् ब्रह्मणो जातमित्युच्यते, तत्रोक्तत्वात् हाह इत्यधिकरणे तथैव व्युत्पादनात्,
सजातीयसैवारम्भकत्वमिति त्वप्रयोजकम् । द्रव्याद् गुणोत्पत्तेस्तथाप्यङ्गीकारात्, द्रव्यमेव
सजातीयं सजातीयेनारभ्यते इत्यपि तथा । स्वद्योतमात्रादप्यधिकगान्महावनषासाराख्यादिदाहे
वायोरेवाभ्युत्पत्तिदर्शनात् 'यत्र ऋच शोचति स्नेदते वा पुरुषस्तेजस एव तदध्यापो जायन्ते' इति,
'यत्र ऋचन वर्षति तदेव भूषिष्ठमन्नं भवति' इति श्रुत्या निदर्शितत्वात् । अत्राप्याधिना भूषिष्ठपदेन
च बीजापेक्षया आधिक्यं बोध्यते, एवमतीन्द्रियसत्त्वेऽप्यवगन्तव्यम् । अतो नात्र कल्पना-
लेशोऽपि । अतो ब्रह्मसिद्धान्ते दोषासंसर्गात् सुदृक्कं गुणाद्वा लोकावदिति ॥ २५ ॥

रक्षिः ।

ननु विकल्पार्थकत्वे भाष्योक्तं सूचनं सुवचं कृत एवकारार्थं इति चेन्न । सूचनस्त्वर्थे स्पष्टत्वात् ।
तथाहि । एवकारार्थोऽयोगव्यवच्छेदकः नीलं सरोजं भवत्सेवेतिवत् । तथा च गुणरूपहेत्वयोग-
व्यवच्छेदेवानविरोध इत्यर्थः । स्पष्टोऽयं विकल्पः वाशब्दार्थः । तात्पर्यायो वाक्यालंकारः पक्षा-
न्तरेणैव वाशब्दार्थोपलम्बेरित्याहुः वाक्यालंकार इति पूर्वं सूत्रार्थं उक्तं परंतु वाशब्दार्थश्च
इति सूत्राक्षरे योजनमाहुः तथाचेति । गुणादेवाविरोध इति योजनीयम् । सिद्धान्तिनं
चोदयन्ति स्म नन्विति । त्वयेति वैशेषिकेण । एवेति । 'वायोरग्निः' इति श्रुतेरेवकारः ।
आन्दोग्योपनिषत्से श्रुती आहुः यत्रेति । शोचते अश्रूणि मुञ्चति । तेजस इति जन्तः
शोकेपतापान्याम् । निदर्शितेति । विजातीयद्रव्यारम्भकत्वस्य द्रव्ये निदर्शितत्वात्वेत्यर्थः ।
बोध्यत इति शक्त्या बोध्यते । अतीन्द्रियेति । श्रोत्रेन्द्रियातिरिक्तशब्दैकगम्यगुणावतारादि-
सत्त्वेऽपि ब्रह्मविद्योपनिषत्सिद्धे विजातीयाद्ब्रह्मणो निर्गुणादिच्छाद्वारा सत्त्वादितनवः श्रियांसि तत्र
खलु सत्त्वतवोर्बुधां स्युः' इति वाक्यात् । गुणरूपाः ब्रह्मविद्योपनिषदि त्वांकारस्य शब्दस्य शरी-
रानि । तत्रापि पृथिव्यन्तरिक्षदित्रामर्थरूपाणां सत्त्वादिविजातीयस्यारम्भकत्वम् । ईंकाररूपप्रकृतेरि-
गुणत्वात् । ईंकारस्य ब्रह्मविद्युशिवानां शरीरत्वे रजजादिषु विश्रान्ते सत्त्वादिसजातीयस्यारम्भकत्व
भवति । तथा च 'सत्त्वं रजस्तमः' इत्यत्र सत्त्वात् रजसस्तमसश्च गुणादेव सत्त्वरजस्तमसां तदुत्पत्तिम् ।
न तु किंचिद्द्रव्यं प्रकृतिपुरुषभेदेन द्विरूपत्वभाषयत इति सुबोधिन्याम् ॥ २५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

त्वं कल्प्यत इति चेन्न । यत्रोग्रगन्धस्य कस्यचित् कुमुमस्य लघुनादेर्वा स्पर्शमात्रेऽपि ततो मृदु-
र्मेत्लया क्षालनेऽपि करस्य न तद्गन्धापगमोऽनुभूयते । तत्र तेषामशक्यवचनत्वात् । स्पर्शमात्र
लभतदवयवानां सकृत्प्रोच्छनेऽप्यसहिष्णुत्वात् सकृत् क्षालनेऽपि न स्थितिसंभवात्, कुतस्तरां
मृदुस्तथाकरणे । अतो द्रव्याधिकदेशवृत्तित्वं गन्धस्य मन्तव्यम् । अतो विनश्यदवस्यगुणानाम-
नाश्रितत्वेनाज्ञीकारो यथा तत्र तथा द्रव्याधिकदेशवृत्तित्वेनानुभवेऽपि कुरुष्वेत्यादि । यत्
'उपलभ्याप्सु चेद्गन्धं केचिद् ब्रूयुरनैपुणाः ।

पृथिव्यामेव तं विद्यादपो वायुं च संश्रितम् ॥'

इति व्यासवाक्यात् तत्र पृथिव्यवयवसत्तामज्ञीकृत्य गुणस्य साश्रयस्यैव संचारमाहः ।
तन्न । पृथिवीगुणं विद्यादित्यर्थात् । केवलगुणसंचारानज्ञीकारे भेर्यादिशब्दो नान्यत्र श्रूयते ।
पौराणादिमते शब्दस्य भूतपञ्चकगुणत्वात् । केवलवायुपनीतस्यान्यत्र श्रवणात् । नैयायकीय-
रक्षिः ।

त्रुटिरिति व्यपदेशः तृतीयस्कन्ध एकादशाध्याये 'त्रसरेणुत्रिकं शुद्धे यः कालः स त्रुटिः स्रुतः'
इतिवाक्यात् । विवरमरीचिस्यत्रुटौ रूपातिरिक्ताननुभवान्द्रूपस्येव । तेषु रसादिषु । एवेत्वेवकारो
रसादिव्यवच्छेदकः । अपिः समुच्चये । चिरकालघृतस्य । तेषामिति चम्पावयवनाम् ।
तथेति प्रक्षालनकरणे । चिन्त्यदिति क्षणप्रक्रियायां बहिसंयोगात्परमाणौ कर्म ततः परमा-
ष्वन्तरेण विभागस्तत आरम्भकसंयोगनाशस्ततो ह्यणुकनाशस्योत्पत्तिस्ततः परमाणौ इयामनाश
इत्यत्र चिन्त्यन्ती अवस्था यस्य द्रव्यस्य तस्य गुणानाम् । इत्यादीति स्पष्टो विद्वन्मण्डने
आदिशब्दार्थः । उपलभ्येति । अप्सु वायौ च गन्धमुपलभ्य केचिदपो गन्धवतीर्वायुं
गन्धवन्तं ब्रूयुः । तेऽनैपुणाः । कुत इत्यत आह पृथिव्यामिति अपो वायुं च संश्रितं गन्धं
पृथिव्यामेव विद्यात् यतोऽप्यु वायौ च पृथिव्यवयवा अनुस्यूता इत्यर्थः । अप्सु वायौ च पृथिव्य-
वयवा अनुस्यूता इत्येतावानर्थस्याप्य इत्याहुः पृथिवीगुणमिति । स्वाश्रयाधिकदेशवृत्ति-
त्वादिति भावः । एवार्थे इत्यन्तेनोपपादयन्ति स्म केवलेति । श्रूयेतेति । अवयवनिर्गमा-
दिकं पूर्वं ब्रूयितम् । भेर्यादिशब्दस्याकाशशब्दत्वेन श्रूयमाणत्वे इष्टापूर्तिं मन्यमानं प्रत्याहुः
पौराणेति । आदिशब्देन वादिनः । भूतेति श्रीभागवते षड्विंशाध्याये 'परस्य दृश्यते धर्मा
क्षपरस्मिन्समन्वयात् । अतो विशेषो भावानां भूनावेवोपलक्ष्यते' इति । परस्य कारणसा-
परस्मिन्कार्ये समन्वयात् । भावानामाकाशादीनां विशेषो विशेषगुणः सर्वोऽपि शब्दादिरित्यर्थः ।
तदुक्तम् 'नमसोय विकुर्वाणादसूत्सपशैगुणोनिष्ठः । परान्वयाच्छब्दवांश्च' इति । केवलेति
'नेतृत्वं द्रव्यशब्दयोः' इति तृतीयस्कन्धे वायुलक्षणात् । अचरणादिति । तथाचेयं प्रक्रिया ।
शब्दो ह्याकाशस्य विशेषगुणः । वावादीनां तु परान्वयेन प्राप्तत्वात्सामान्यः समवायिनस्तु
पञ्चापि । वायुविशेषनिमित्तम् । तत एवान्तर्बहिष्य शब्दोत्पत्तिदर्शनात् । निमित्तत्वं तु प्रायशो
वायोः क्वचिद्बर्णादिनापि ध्वनिदर्शनात् । एवं च ध्वन्यादिर्यत्रोत्पद्यते ततः कियद्दं
स्वभावत एव चतुर्दिक्षु गच्छति विसारित्वात् । तेन निकटाः शृण्वन्ति । मध्यतारादयस्तु शब्दा
बहिर्वायुना नीयन्ते 'नेतृत्वं द्रव्यशब्दयोः' इति वाक्यात् । अनुवातप्रतिवातशब्दश्रवणा-
श्रवणाम्यां च । वायुदः शब्दोऽपि तत्तच्छ्रोत्रेष्वंशतो लीयमान एव गच्छति 'सर्वेषां शब्दानां
श्रोत्रमेकायनम्' इति श्रुतिः । सर्वश्रो लीनस्तत्रो न श्रूयते दाह्यामावे बह्वेरिव । सर्वै-

वेदोक्तत्वाद्दस्य दृष्टान्तत्वम् 'यथा वृक्षस्य संयुत्पितस्य दूराद् गन्धो वात्येवं पुण्यस्य

भाष्यप्रकाशः ।

तथा वक्तुं शक्यत्वात् । अतस्तस्य पृथिवीगुणत्वं विद्यादित्येवार्थः । श्रुतिरपि, 'यथा वृक्षस्य संयुत्पितस्य दूराद् गन्धो वाति' इति । अत्र तदवयवासत्त्वरूपनिरूपणार्थमेव दूरपदम् । यत् प्रसारितमुपस्य रमानुपलम्भे गन्धोपलम्भमायउया एव प्रतिबन्धकत्वमिति कथिहाद् तद् फण्यु । विजातीयगुणोपलम्भकत्वेन रूपेण प्रतिबन्धकत्वसाशक्यवचनत्वात् । एककालावच्छेदेन नेत्रगोलज्ञान्तस्त्वचा चक्षुषा च चक्षुर्गोप्यरूपयोर्ग्रहणस्य सर्वजनानन्वात् । गन्धोपलम्भकत्वेनेति येन असिद्धत्वाद् वैपरीत्यस्यापि सुवचत्वाच्च । नच फलवलेन तस्याः प्राबल्यं कल्प्यत इति वाच्यम् । फलस्यासदुक्तरीत्यापि सिद्धेस्तस्या एव बलवत्त्वे नियामकामात्रात् । क्षणान्तरे रदिमः ।

शब्दतद्भ्रंसादीति । आदिपदेन तद्यागभावविरामकल्पना । किंच । यावदन्तमेकैकशब्देन दश-
दशशब्दार्थमोऽप्रामाणिकत्वाच्च युक्तः । अन्यच्च । अव्याप्यवृत्तित्वाधिसमवायिप्रादेशिकत्वस्य
कदम्बमुकुटादिन्यायविरुद्धत्वात् । प्रदेशान्तर एव कदम्बमुकुलयोर्वीचीतरङ्गयोर्दर्शनात् । किंच ।
कदम्बमुकुलन्यायेन दूरपर्यन्तमुत्पत्तौ तच्चदान्तरदेशस्थानां शब्दानामश्रवणापत्तिः । वीचीतरङ्ग-
न्यायेन मन्दोच्चारणेऽपि तारश्रवणापत्तिः । प्रथमवीची तदुत्तरोत्तरं द्वितीयादीनामापिक्यदर्शनात् ।
शब्दे च तारत्वातिरिक्ताधिकसाशक्यवचनत्वात् (संस्थादेर्जनकत्वेन परिमाणस्य कोष्ठप्रति-
माणजनकत्वेन) एतन्निष्ठबहुदेशव्यापित्वस्य परिमाणप्रसन्नकत्वेन द्रव्यत्वगुणत्वहान्योपापत्तेश्च परि-
माणश्रवणत्वे द्रव्यत्वे गुणे गुणानङ्गीकाराद्गुणत्वहानिश्चेति भावः । किंच । ज्ञाप्यम्यमशब्देषु
कार्यशब्दनाशयत्वस्यान्तिमशब्दे च सुन्दोपसुन्दोत्पत्तरस्परनाशयत्वोपान्त्सम्भ्रंशनाशयत्वयोरेत्यतरस्या-
प्रिमातुत्पादनेन चान्तत्वस्य वक्तव्यत्वात्किर्वाहायोत्पादनप्रतिबन्धकादृष्टदेशश्च वक्तव्यत्वाद्दूरतरा-
प्रामाणिकानन्तकल्पनापत्तिरितीमे दोषाः । एकत्रेति गन्धे । संचारे स्वाश्रयाधिकदेशशृत्तिले ।
अन्यत्रेति शब्दे । अर्थस्तुक्तः । फलितार्थ उच्यते अत इति । श्रुतिरपीति । गन्धस्य
स्वाश्रयाधिकदेशशृत्तिले प्रमाणमित्यर्थः । दूरेति । अन्यथा सद्युक्तिविरुद्धं कृतो न्यादिति
भावः । एवेति । न त्ववयवरूपाश्रयामावस्य प्रतिबन्धकत्वमित्यर्थः । विजातीयेति । रसो-
पलम्भसामग्री रसनारसवद्द्रव्यादिः । गन्धोपलम्भसामग्री घ्राणगन्धवद्द्रव्यादिः । एवंच प्राणादौ
घ्राणत्वादिरूपेण प्रतिबन्धकतायां कदापि रसोपलम्भात्तुल्यत्तिप्रसङ्गः । घ्राणत्वादीनां रसोपलम्भ-
कालेऽपि सत्त्वात् । किंतु रूपान्तरेण तदपि न संभवतीत्याहुः विजातीयेति । रसत्वगन्ध-
त्वादिना वैजात्यं बोध्यम् । एतादृशगुणोपलम्भकत्वं घ्राणादौ, नैयायिकास्त्वात्मन्याहुः तत्सर्व-
भागाग्निनि पादे प्राणवदधिकरणे स्फुटिष्यति । ग्रहणस्येति । तथा चोक्तत्वेण प्रतिबन्धकत्वे
चाक्षुषं सार्धानं वा न स्यादिति भावः । गन्धेति रूपेण प्रतिबन्धकत्वमिति बोध्यम् । तथा च त्व-
चक्षुषोर्न गन्धोपलम्भकत्वमिति चाक्षुषत्पार्यवयोरुपत्तिरिति भावः । असिद्धेति । मृगमदमक्षणे गन्ध-
रसयोरेककालावच्छेदेनोपलम्भस्य सर्वसाक्षिकत्वेन गन्धोपलम्भकत्वेन रूपेण प्रतिबन्धकत्वस्यासिद्ध-
त्वात् । पञ्चशतपत्रवेचवत्पौत्रोपयोर्ज्ञानमभ्युपगम्यते इति चेत्त्राहुः वैपरीति । बहुचौष्ण्यरूपग्रहण-
वदेककालावच्छेदेनोपलम्भस्यापि न वैपरीत्यसम्भावनेत्याशङ्कते न चेत्यादि । फलवलेन गन्धोपलम्भ-
वलेन तस्याः गन्धोपलम्भकसामग्र्याः प्राबल्यम् । अस्मादिति । स्वाश्रयाधिकदेशशृत्तिलेनापि ।
तस्या इति पूर्ववत् । नियामकेति । रसाश्रयावयवानां त्वन्मते सत्त्वादिति भावः । अस्मान्मते तु

कर्मणो दूराद् गन्धो वाति' इति । अन्यथा कल्पना त्वयुक्तत्वबोचाम ॥ २६ ॥

तथा च दर्शयति ॥ २७ ॥

हृदयायतनत्वमणुपरिमाणत्वं चात्मनोऽभिधाय तस्यैव 'आलोमभ्य आन-
खाग्नेभ्यः' इति चैतन्येन गुणेन समस्तशरीरव्यापित्वं दर्शयति ॥ २७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

न्तरशैलं निम्बतरुविशेषसंपर्कशालिवातसंसर्गजमृत्तत्त्वमपि व्याख्यातं ज्ञेयम् । नचैवं सर्वत्रा-
तिप्रसङ्गः शङ्क्यः । उत्कटत्वानुत्कटत्वयोरेव तद्धर्मयोनिर्गमानिर्गमनियामकत्वादिति संक्षेपः ।
तदेतद् हृदि कृत्वाऽऽहुः अन्यथेत्यादि । अचोचामेति पूर्वसूत्र एवोक्तमित्यर्थः ॥ २६ ॥

तथा च दर्शयति ॥ २७ ॥ चैतन्यस्य गुणत्वे प्रमाणं दर्शयितुमिदं सूत्रमित्याशयेनोपन्यस्य
विबुध्वन्ति हृदयायतनेत्यादि । एतद्विषयवाक्यं कौशितकिब्राह्मणे । तत्र हि 'तं होवाचाजात-
शत्रुयत्रैप एतद् बालाके पुरुषोऽशयिष्ट यत्रैतद्भूद्यत एतदागात्' इति प्रतिज्ञाय, 'हिता नाम
पुरुषस्य नाड्यो हृदयात् पुरीततमभिप्रतन्वन्ति' तद् 'यथा सहस्रधा केशो विपाटितस्रावदण्यः
रश्मिः ।

कार्यवलेनान्यत्रापि स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वमाहुः गन्धेनैवेत्यादि । गन्धदृष्टान्तेनैव । च्याख्यात-
मिति स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वेन व्याख्यातप्रुक्तप्रायमित्यर्थः । तथा च शैलादेः स्पर्शधर्मतया चन्दन-
स्पृष्टवायोः स्पर्शसत्त्वेन शैल्यस्पर्शवान्वायुस्तरसंपर्कः स्पर्शस्तच्छालि शालान्तरमिति तस्य शैलं
संयुक्तसंयोगसंधनेन । वायुतादात्म्यापन्नेन चन्दनशैलेन शालान्तरस्पर्शात् । एव निम्बतरुविशेष
उत्कटतित्ककस्तस्ययोगशाली वात इति निम्बरसंसंयुक्तत्वं भवति । तसेति दृष्टं तादृशस्य शुभे संसर्गे
तद्गसो रसनेन्द्रियेण गृह्यत इति सारः । एवं च स्पर्शरस-लभरूपेषु स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वप्रुक्तम् ।
'गुणाद्बालोकवत्' इत्यत्र रूपस्यात्र त्रयाणामिति तत्र सर्वेषां स्पर्शादीनां स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्व-
मनुभवविस्मयमापणादावित्यतिप्रसङ्गस्तमाशङ्क्य वारयन्ति न चैवमिति । उत्कटत्वेत्यादि
उत्कटत्वावच्छेदकस्पर्शत्वादित्वेनानिर्गमत्वेन कार्यकारणभाषः । अत्रुत्कटत्वावच्छेदकस्पर्शादित्वे-
नानिर्गमत्वेन कार्यकारणभाष इत्यर्थः । संक्षेप इति विस्तरस्तु रश्मिरेवान्योऽप्युक्तः । न च
चिद्ब्रह्मण्डने गन्धमात्रातिरिक्तोऽस्तिमात्रकथने च सकोच इत्यत्र गन्धमात्रस्य स्वाश्रयाधिकदेश-
वृत्तित्वप्रुक्त तद्दिशो इति वाच्यम् । गन्धस्यैव बुद्धिस्त्वत्वात् । अत एव सूत्रकारोपि सिद्धं दृष्टान्त-
माहेशां शङ्कः परिहर्तुमणुत्वसाधने व्यतिरेको गन्धवदित्युत्तरग्रन्थेऽस्य सूत्रस्यैव बुद्धिविषयत्वस्फो-
णात् । अत एव ननु रूपरसादीनामप्येवमन्यत्रोपलम्भः स्यादिति चेन्न सादेवोपलम्भो यदि
स्वाश्रयमपहायान्यत्र तिष्ठेयुरिति ग्रन्थः सगच्छते । एतदालोच्यैव गन्धेनैवेत्यादिग्रन्थ इति ज्ञेयम् ।
अन्यथेत्यादीरिति । अवाचीननैयायिकोक्ता, पूर्वोक्ता स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वे शुक्तिरूपान्ध्याः कल्पना
त्वयुक्ता उत्कृतोरिति भाष्यार्थः । उक्तमिति लोकप्रतीतिस्त्वित्यादिनोक्तम् ॥ २६ ॥

तथा च दर्शयति ॥ २७ ॥ केलाकाङ्क्षायामाहुः एतद्विषयेति एष चासौ विषय
एतद्विषयस्य वाक्यम् । बालाके इति संबोधनम् । अज्ञादिष्टेति सुप्रसोऽभूत् । यत्रैतदिति
यत्र निमित्ते एतच्चैतन्यमभूत् । यत् इति स्वप्नस्थानादेतच्चैतन्यम् । पुरीततमिति हृदय-
वेद्यं पुरीतत् । अभिप्रतन्वन्ति अभितो निःसरन्ति । कृत्स्नशरीर व्याप्तवन्त्योऽन्वयपर्याणय इव
बहिर्शुभाः प्रसृता इति यावत् । विपाटितः विभंगं प्रापितः । यस्य कस्यचित्केसो येन केनापि

तद्गुणसारत्वान्तु तद्ब्रह्मपदेशः प्राज्ञवत् ॥ २९ ॥ (२-३-१३)

ननु तत्त्वमस्यादिवाक्यैः परमेव ब्रह्म जीव इति कथमणुत्वमितीमामाशङ्कां निराकरोति तु शब्दः । तस्य ब्रह्मणो गुणा प्रजाद्रष्टृत्वादयस्त एवात्र जीवे सारा

भाष्यप्रकाशः ।

तद्गुणसारत्वान्तु तद्ब्रह्मपदेशः प्राज्ञवत् ॥ २९ ॥ [तुंशब्दस्य शङ्कानिरासार्थत्वात् तद्ब्रह्म-
ख्यानसुखेनैव सूत्रप्रयोजनं वदन्तः सूत्रं व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । ननु परिमाणविषयिणी
विप्रतिपक्षित्वात् निवर्तते यदि जीवस्य ब्रह्मणः सकाशाद् भेदः संभवति स एव तु नास्ति] ननु
सकलशरीरव्यापिचेतन्योपलम्भादन्यत्रानुपलम्भाच्च प्राप्तं जीवस्य मध्यमपरिमाणतयाऽनित्यत्वे
तत्परिहाराय पूर्वसूत्रोक्तमणुत्वं वाऽऽदरणीयम्, अथवा, तत्त्वमस्यादिवाक्येषु ब्रह्मत्वेन व्यप-
देशाद् ब्रह्मतया व्यापकत्वं चेति संदेहे नित्यत्वस्य व्यापकत्वेऽपि संभवाद्, ऋष्यन्वैरपि
भोगव्यवस्थया व्यापकत्वाङ्गीकारात् सकलशरीरगतचेतन्योपलम्भस्यान्यत्रानुपलम्भस्य च जाति-
वदुपपत्तेश्चान्त्यादीनामुपाधिवशादपि संभवादणुत्वाङ्गीकारे जीवमेवाभिसंधायोक्तानां तत्त्व-
मस्यादिवाक्यानामसामञ्जस्याच्च व्यापकत्वमेव ज्याय इति । ननु कथमणुत्वमिति चेन्नैवम् ।
छान्दोग्ये, 'एतदात्म्यमिदं सर्वं, तत् सत्यम्' इति सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वमुक्त्वा अग्रे 'स आत्मा
तत्त्वमसि' इति सर्वसाङ्गिभ्यतया त्वंपदार्थस्य जीवस्य तत्पदसामानाधिकरण्यश्रावणेन कौशीरतिक-
ब्राह्मणसमाप्तौ च इदं सर्वं यद्यमात्मैत्यभिधाय, स एव तत्त्वमसीत्यात्मव्यापकः । अहं ब्रह्मा-
सीत्यहंश्रावणेन च तत्त्वमस्यादिवाक्यैः परमेव ब्रह्म जीव इति सिद्धयति तस्य च व्यापकत्वं
'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इत्यादिश्रुतिशतैः सिद्धमतः कथमणुत्वमितीमामाशङ्कां परिहरतीत्यर्थः ।
जीवस्य ब्रह्माभिन्नतया व्यापकत्वस्यैव सिद्धत्वादिति प्राप्तम् । तत्र नित्यत्वाणुत्वेऽपि तुल्यत्वा-
ज्जीवस्याणुत्वेऽपि ईश्वरेच्छयैव भोगव्यवस्थान्तमेव भोगव्यवस्थया ऋष्यन्तरैरादृतस्य व्यापकत्वसा-
संगतत्वाद् अग्रे, अदृष्टानियमसूत्रे दृष्यत्वाच्च । अत एव जातिवद् व्यापकत्वसाप्यसंगतत्वाद्,
उक्तान्त्यादीनामप्युपाधिकृतत्वस्यापि स्वात्मना चोत्तरयोरित्यनेन निरस्तत्वात् तत्सर्वदुपैक्ष्य,
तत्त्वमस्यादिव्यपदेशवाक्यान्वेष विचारयन्तोवतारयन्ति नन्वित्यादि । तथा च तत्त्वमस्यादि-
वाक्यैः जीवस्य ब्रह्मत्वेन व्यापकत्वाद् कथमणुत्वमितीमामाशङ्कां परिहरतीत्यर्थः । परिहारं
व्याकुर्वन्ति तस्येत्यादि । प्रज्ञाया ब्रह्मधर्मत्वं 'प्रज्ञा च तस्मात् प्रसृता पुराणी' इति श्रुताश्चतरे
सिद्धम् । द्रष्टृत्वादीनां गार्गीब्राह्मणे 'तद्वा एतदक्षरं गार्गी अदृश्यं द्रष्टुं अश्रुतं श्रोतुं अमृतं
मन्दुं अविज्ञातं विज्ञातु' इत्यादिभिः । त एवात्र जीवे सारा इति तु इन्द्रप्रतर्दनसंवादे
रश्मिः ।

तद्गुणसारत्वान्तु तद्ब्रह्मपदेशः प्राज्ञवत् ॥ २९ ॥ ननु परिमाणेति । तथा
चेति सूत्रेणपरिमाणं चेत्युक्तं तत्र यतान्तरेण व्यापकपरिमाणं प्राप्तं तत्तत्राणुत्वमहत्त्वपरिमाणविषयक-
संदेह इत्यर्थः । छान्दोग्य इति अष्टमप्रपाठके । सामानेति तत् त्वमित्येव भिन्न-
प्रवृत्तिनिमित्तत्वे सत्यकार्यबोधकत्वश्रावणेन । अहमिति अस्मत्प्रत्ययश्रावणेन । तस्येति
परब्रह्मणः । तस्मादिति शिवात् । अत्र यद्यपि य एको वर्णो बहुधा शक्तियोगात् वर्णाननेका-

१ प्रकाशकारे श्रीहस्तलिखिते पुस्तके भाष्यमधिक विस्तृत स्थानान्तरेति तथा इत्येव तत्र [] इति चिह्नान्तरेण
अत्र सुत्रेतिमिति । रश्मिकारे विशिष्टविवरण प्रतीनानि खलुती व्याख्यातानीति तन्मुद्रणमत्रावश्यकम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

पुर्वन्ति मैत्रेयीत्यादि । मैत्रेयीतिपदेन संपूर्णे ब्राह्मणे । यद्यपि पूर्वस्मिन्नपि मैत्रेयीब्राह्मणे जीवस्य भगवत्पदेऽप्युक्तत्वात् तत्र 'उक्तानुशामनासि मैत्रेय्येतावदरे खल्वसृत्तम्' इत्येवं विद्यासमाप्त-
नुक्तत्वात् संदेहोऽपि भवेत् । द्वितीये जीव एव वस्तुतो ब्रह्मत्वेन सेत्स्यतीति तन्निराकरणार्थ-
तद्गुणम् । इदं च 'पास्यान्य' अधिकरणस्य विषयवाक्यम् । तत्र च 'न वा अरे पत्युः कामाय
पतिः प्रियो भवत्यात्मनस्तु कामाय पतिः प्रियो भवति' इति जीवमुपक्रम्याद्ये च तद्विज्ञानतः
सर्वविज्ञानार्थं सर्वस्य तदारभ्यत्पदकथनेन वेदादीनां तन्निःश्वासत्वकथनादिना च ब्रह्मधर्माणां
तत्र बोधनाद् भगवत्त्वेन जीव उक्तः । तत्र यथा वाक्यान्वयेन हेतुना प्रतिज्ञासिद्ध्यादिभिर्भो-
पक्रममनाद्यत् ब्रह्मवाक्यत्वस्यापनानिर्हृत्पथिप्रियत्वमात्रासंस्पर्शपथ्यत्वादिलिङ्गबोधिते जीवे व्यास-
चर्याः प्रज्ञानपनशब्दस्यार्थोद् व्यपदेशपक्ष एव स्वीकृतस्तथा तत्रमसीत्यत्र तत्पदेऽप्यवगन्तव्य
इत्यर्थः । अत्र च्छब्दे ननु कथमित्यादि । तथाच मैत्रेयीब्राह्मणेऽप्युपचारादत्रो न युक्त इत्यर्थः ।
एवमाशङ्क्यायां निरूपणम्वल एवोपचारस्य प्रामाणिकत्वं वक्तुं दृष्टान्तमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति
रदिमः ।

स्वितम्' इति गीतायां ब्रह्मस्वरूप इवार्थसन्निवेशात् । तथा चात्मन्ये मेदपदस्येवार्थे उद्गुण
करिष्यत इत्यदोपात् । मैत्रेयीब्राह्मणे संपूर्णे इत्युक्त्वेवमुक्तेर्विद्वेषन्ति मैत्रेयीति सचोचन-
मिदम् । दुरात्मबोधनाभावेन न ह्युतभावः । पदपदेनोपक्रमोपसंहाराभ्यां जीवस्य पदार्थत्वेन तदी-
र्हासुक्तम् । इय जीवः, भृशत्वस्याप उक्तेः । अतो जीव उक्तः । परं भगवत्त्वेन रूपेण 'आत्मा वा
अरे ब्रह्मन् श्रोतव्यः' इति श्रुतेः । नहि स्वात्मा स्वेन श्रोतव्यः निकटत्वात् प्राप्तत्वाच्च । 'आत्मनि वा
अरे दृष्टे श्रुते मते विज्ञाते इदं सर्वं विदितम्' इति तज्ज्ञाने सर्वविज्ञानं भवति किं त्वमृता मैत्रेयीति ज्ञानेनेत्यद्वैतत्वेन
भगवत्त्वेन जीवो मैत्रेय्युक्तः । पूर्वैति द्वितीयस्मिन् । इत्येवमिति एतावच्छब्देनामृतत्वस्येयसा
निष्कर्षेण विद्यासमाप्तेः । संदेह इति एतावदेवामृतत्वमितोऽधिकं वेति मैत्रेय्याः संदेहो निर्णेतुर्वा
सदेहोऽपि भवेत्तेन च 'अधिकं तु मेदनिर्देशात्' इति सूत्रेण जीवाधिकं ब्रह्मेति पूर्वस्मिन्नपि यादपि
द्वितीये तु मैत्रेयीब्राह्मणे उक्तसमासित्वाद्ब्रह्मत्वेन सेत्स्यतीत्यर्थः । तन्निरिति जीवब्रह्मवादनिरा-
करणाथैतस्य द्वितीयमैत्रेयीब्राह्मणस्य ग्रहणं कथं सेत्स्यतीत्यत आहुः इदं चेति । चाक्येति
समन्वयाध्यायचतुर्थपादेऽस्ति । तत्र जीवब्रह्मकारणवादनिराकरणेन प्रकृतिकारणवादेो निरा-
क्रियतेऽतो जीवस्य भगवत्त्वेनोक्तत्वात्परितिरिक्तत्वेन सेत्स्यतीत्यर्थः । सर्वस्येति 'सर्वं तं परादायो-
न्यत्रात्मनः सर्वं वेद' इत्यनेन वाक्येन । तन्निःश्वासेति 'वस्य महतो मृतस्य निःश्चितमेतद-
द्यवेदो यदुर्वेदः सामवेदोऽयर्वाङ्गिरसः' इत्यनेन । ब्रह्मधर्माणामिति सर्वं तमित्युक्तसर्वात्मकत्व-
मस्य महतः इत्युक्तं वेदनिःश्वासत्वमस्यैवैतानि सर्वाणि निःश्चितानिःश्वासत्व चैतेषां
ब्रह्मधर्माणाम् । चाक्येति 'सर्वं वेदा यस्यदामानन्ति' इति श्रुतेः । वेदरूपमहावाक्यान्वयेन 'न वा
अरे पत्युः' इत्यस्य वाक्यस्य भगवत्त्वोपान्वयेन । प्रतिज्ञेति 'आत्मनि वा विज्ञाते इदं सर्वं विदितम्'
इति प्रतिज्ञा तस्याः सिद्धिर्जीवस्य ब्रह्मात्मकत्व एव भवतीति 'आत्मनि वा विज्ञाते इदं सर्वं विदितम्'
इति जीवोपक्रम इत्यादिमरुच्यमतं तेन आदिशब्देन युक्तौ जीवो भगवानेव भविष्यतीत्याशयेन जीवो-
पक्रम इत्यौल्लोभिमत्तम् । कथाचिदवस्थयावस्थितं ब्रह्मैव जीव इति संसारदशायामपि जीवो ब्रह्मैवेति

माह 'तद् वा अस्यैतदतिच्छन्दोऽपहतपाप्माऽभयं रूपमशोकान्तरमत्र पिता अपिता भवति' इत्यादि । प्राज्ञश्च सुषुप्तिसाक्षी । न हि तस्यापहतपाप्मत्वमस्ति । ब्रह्मलिङ्गात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

जीवस्वरूपं निरूप्य, 'तद्यथा त्रियया क्षिया संपरिष्वक्तो न बाह्यं किञ्चन वेद नान्तरम्' इति जीवब्रह्मणोर्भेददृष्टान्तनिरूपणावसरे, एवमेवायं शरीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्त इति जीवप्राज्ञयोर्भेदमभिधाय, कः प्राज्ञ आत्मत्याकाङ्क्षायां प्राज्ञस्वरूपमाह, तद्वा अस्यैतदतिच्छन्दोऽपहतपाप्मेत्यादिना । अत्रास्य रूपमित्यनेन परमेश्वरस्य रूपान्तरमित्युच्यते, न तु परमपुरुष एवेति । नचापहतपाप्मत्वरूपाद् ब्रह्मलिङ्गाद् ब्रह्मैवेति शङ्क्यम् । प्राज्ञश्च सुषुप्तिसाक्षी । न हि तस्य स्वतोऽपहतपाप्मत्वमस्ति । अपहतपाप्मत्वस्य ब्रह्मलिङ्गत्वात् । ब्रह्मलिङ्गादिति भावप्रधानः । अत्राऽयमर्थः । माहृक्ये, 'अमित्येतदक्षरमिदं सर्वं तस्योपन्याख्यानं भूतं भवद्भविष्यदिति सर्वमोङ्कार एव यच्चान्यत् त्रिकालातीतं तदप्योङ्कार एव सर्वं हेतुद् ब्रह्म अयमात्मा ब्रह्म' इत्योङ्कारस्य वाच्यामेदविवक्षया अक्षरत्वमुक्त्वा 'सर्वस्य वाङ्मयस्य तद्वाख्यानत्वं तज्जापनाय वाच्यस्य सर्वस्योङ्कारविषयत्वं चोक्त्वा तदुपपादनाय, सर्वस्य वस्तुजातस्यैतस्य जीवात्मनश्च ब्रह्मत्वं रह्यम् ।

भावः पुरुषः सोऽभिधीयते' इत्येकादशे चतुर्विंशे । तयोरन्यतमो भावो ज्ञानमिति द्वयोरेकतानिर्द्धारणे इतमचोपि दृष्टत्वात् । तदनु जीव हार्द इति निरूपयन्नवस्थानिरूपयत्यग्रे । अर्थस्तु स्वमतासुरो-
णोद्भवः । तत्सामयिकमिति सुषुप्तिसामयिकम् । 'तद्वा अस्यैतद् आत्मकाममाप्तकामं रूपम्' इत्यनेन निरूप्य । इत्यादिनेति । इत्यस्याः 'पूर्वं न बाह्यं किञ्चन वेद नान्तरम्' इति श्रुतिर्वाच्या । (भाष्योक्तादिशब्दग्राह्यग्रन्थेनेत्यादिनेत्यस्यार्थः) अर्थस्तु । तद्वै प्रसिद्धमस्य परमेश्वरस्य रूपम् । कौहृ । अतिच्छन्दः कामो यस्मात् । पुनरपहतपाप्मापहतः पाप्मा धर्माधर्मादिलक्षणो यस्मिन् । पुनश्चाभयश्च नास्ति भयं यत्र । पुनरशोकान्तरं नास्ति शोकान्तरं गर्भवासो यत्र । अत्र सुषुप्तौ पिता अपितापहतपाप्मत्वादेव भवतीत्यर्थः । भाष्योक्तादिशब्देन माताऽमाता लोका अलोका इत्यादि । अत्रास्येति अत्रेति श्रुतौ । रूपान्तरमिति जीवावस्थान्तररूपम् । एवेतीति किंतु रूपान्तरमपीत्यर्थः । प्राज्ञश्चेति भाष्यं विवरीतुयाहुः न चेति । ब्रह्मैवेतीति प्राज्ञो ब्रह्मैव । तथाच न प्राज्ञेपहतपाप्मत्वादेर्नोपचार इति भावः । प्राज्ञश्चेति । अतः परमेश्वरस्य रूपान्तरमेवेति सिद्धम् । तस्येति सुषुप्तिसाक्षिणो ब्रह्मशरीरस्य 'यस्यात्मा शरीरम्' इति श्रुतेः । ब्रह्मलिङ्गेति 'स वा अयं पुरुषो जायमानः शरीरमभिसंपद्यमानः पाप्मभिः सः सृज्यते' इति ज्योतिर्वाङ्मणात् । एवमर्थे कृत आहुः ब्रह्मलिङ्गादिति । अपहतपाप्मेति ब्रह्मलिङ्गादिति भाष्यार्थे तु न भावप्रधानः । अत्र श्रुतावात्मानाहुक्तौ तौ च ब्रह्मजीवाविति वक्तव्यम् । जीवयोरसंभवात् । एवं च प्राज्ञे सुषुप्तिसाक्षिणि ब्रह्मणि नहि तस्येत्यादि भाष्यमनुपपन्नमिषेति प्राज्ञस्वरूपं निश्चिन्वन्तस्तत्कथनमुखेन तत्त्वमसीत्यत्र व्याख्याता गौणी श्रुत्यन्तरसिद्धेति सूचयन्तः उत्तरभाष्यार्थमप्याहुः अत्रेत्यादिना । पूर्वोत्तरभाष्यसंदर्भेण बुद्धिस्यः । त्रिकालेति जीवो वेदात्मकं मनश्च त्रिकालातीतं नित्यत्वात् । वाच्येति अत्राक्षरपदेन श्राब्दं ब्रह्म वाचकं वाच्यम् । नातीतं भूतमित्यादिनोक्त्वा तल्लिङ्गाधिकरणस्यावन्मुख्यपरत्वं संभवतीत्यादि भाष्याद् ज्ञेयं तद्वाख्येति इदं सर्वमित्यादिनोक्त्वेति पूर्वोक्तान्वयः । तस्य व्याख्यानत्वं प्रकृतिविकृतिव्याख्यानत्वमुपोपसर्गात् । तज्ज्ञेति 'स्तोः श्रुना श्नुः' इति सुत्वम् । सर्वस्येति जगत्त्रिकालातीतसाक्षि ।

भाष्यप्रकाशः ।

भविष्यतीत्याशङ्कानिरासाय, अथ तुरीय ईश्वरप्रासः खराट् स्वयमीश्वरः स्वप्रकाशश्चतुरात्मा रक्षिमः ।

संहरेदिति सारोऽर्थः । अनुसंदध्यादिति विश्वात्मकत्वेन स्वस्मृतिं कुर्यात् । अहं ब्रह्मांश इति । पशु-
तवो मुक्तत्वसूचकास्तानाह स्थूलत्वादित्यादि । स्थूलत्वसूक्ष्मत्वे लिङ्गेशुत्वव्यापकत्वपर्यायभूते
विदुद्धर्माश्रयत्वरोपेके । स्थूलभुक्तवसूक्ष्मभुक्तवाभ्यां हेतुभ्यां निःसन्धो मोक्ष इति वार्यते । आनन्द-
भोगोऽपि वक्तव्यो भवेत् मुक्तस्य कथं तु अमुख्यो भवेत्संप्रधानाविर्भावदतो गौणमाह ऐक्यादा-
नन्दभोगाच्चेति । जीवस्य ब्रह्मसायुज्याद्धेतोरानन्दभोगो ब्रह्मधर्मो जीव उपचर्यते । उपसंहरति
जीवप्रकरणम् । सोयमात्मा चतुष्पादिति । सोयमिति ब्रह्मजीवौ मिथुनीकृत्य निर्देशो मुक्तजीवोपासा-
सूचकः । अतः परं प्रकृतश्रुतीव्याख्याय तदनु तत्पाठात् तत्र ब्रह्मप्रकरणं निरूप्यते जागरितित्यादि ।
श्रुतिस्तु 'जागरितस्थानः स्थूलप्रज्ञः सप्ताह्न एकोनविंशतिमुखः स्थूलभुक् चतुरात्मा विश्वो वैश्वानरः प्रथमः
पादः' एतावती व्याख्यायते । जागरितावस्थयावस्थानं यस्य स स्थूलप्रज्ञो भवति । स्थूलास्थूलविषयिणी
प्रज्ञा बुद्धिर्ब्रह्मधर्मो यस्य जीवस्य स, सप्ताह्नश्च सप्तविभक्तयोद्धानि यस्य त्रेदस्य स सप्ताह्नो वेद इत्येतावुभौ
मितिल्लैकोनविंशतिमुखौ । एकवचनं समुदायापेक्षं नवद्वाराणि जीवस्याद्यौ वेदस्य सप्तविभक्तयः
भ्रनश्रैलेकोनविंशतिमुखः समुदायः । तादृशेन्द्रियादिभिः स्थूलभुक् स्थूलान् विषयान्चरण्यादीन् मुनक्तोति
तथोक्तः । स चतुरात्मावस्थानत्रय स्वरूपं च मिलित्वा जीवः । गौण्या व्यपदेशाय जीवे स्थूलभुक्तस्य ।
विश्वो जडात्मा वैश्वानरो वह्निः प्रथमः पूर्वमुत्पद्यमानत्वात् । पादोऽंश इत्यर्थः । तैजस इति । एवं हि
श्रूयते व्यवहितश्रुतौ । 'स्वस्थानः सूक्ष्मप्रज्ञः सप्ताह्न एकोनविंशतिमुखः सूक्ष्मभुक् चतुरात्मा
तैजसो हिरण्यगर्भो द्वितीयः पादः' इति । अर्थस्तु स्वभावस्थापन्नो जीवः स सूक्ष्मावस्था यत्र लिङ्गदेह-
विषयिणी प्रज्ञा यस्य सः । लिङ्गदेह पश्यतो जीवो । चतुर्थचरणे स्फुटिष्यति चेदम् । सप्ताह्नः
पूर्वाक्तरीत्या वेदः । समुदायस्यैकविंशतिमुखत्वं तु प्रागुक्तरौत्वात्राप्यनिरुद्धम् । सूक्ष्मभुक् सूक्ष्म-
र्मनोचर्मैर्भुनक्ति स सूक्ष्मभुगजीवश्चतुरात्मपदार्थः । चतुरात्मपदेन जीवपरामर्शस्तु चतस्रोवस्था
अंशतः सार्वदिष्य इति सूचयितुं तैजस इति योगरूढं पदं राजस इति सारोर्थः । हिरण्यगर्भो ब्रह्मा ।
हिरण्यं सुवर्णं गर्भं यस्य । तादृशोत्र विवक्ष्यते । युक्तं चैतत् । गर्भपदमुदरे उपचर्यते । उदरे हि
हिरण्यमयः शकुनिर्ब्रह्मनामेति दृश्यतेऽपि तद्विद्धिः अन्तर्यामिविद्धिः । शकुनिप्रभैवानन्दमयः कोशः
इति तत्रापि व्यवहार इति श्रुतं मया । आकाशवाणीवत् । चत्वारोन्वे कोशास्तु तथैव । तथाहि ।
विज्ञानं तु व्यष्ट्यात्मकमम्बु । व्यष्टिस्तु जीवस्वरूपम् । समष्टिस्तु तत्प्रभावः विज्ञानमयकोशात्मकः ।
एवं सर्वत्रोद्ययः । आनन्दमयाधिकरणे त्विदमुक्तम् । द्वितीयः पादोऽम्भः । द्वितीयस्य तु पालकत्वात् ।
राजसत्त्वात् । इदानीं सुषुप्तं वक्तुं तत्स्वरूपं वक्तुं संसारिजीवस्वरूपमाह यत्र सुप्तो नेत्यादि ।
श्रुतिस्तु । यत्र सुप्तो न कंचन कामं कामयते न कंचन स्वप्नं पश्यति तत्सुषुप्तस्थानं एकीभूतः
प्रज्ञानघन एवानन्दमयो ह्यानन्दमुक्त्वं चेतोयुल्लश्चतुरात्मा प्राज्ञ ईश्वरस्तुतीयः पाद एष सर्वेश्वर एष
सर्वज्ञ एषोन्तर्याम्येष योनिः सर्वस्य प्रभवान्प्ययौ हि भूतानां त्रयमेतत्सुषुप्तं स्वप्नं मायामात्रं चिदेकसो-
द्ययमात्मेति । यत्र स्थाने सुप्त उज्जीवः । तृतीयत्वं तु पालनकर्तृत्वात् । आनन्दमुगितादिपर्यायाः
जीवस्यैव नामान्तराणि । तथा च ज्ञानस्वरूपं इर्याममित्युक्तं भवति । अग्रे स्फुटतम् ।
इत्यन्तं प्रासङ्गिकमुक्तम् । प्रकृतमनुसरामः । ईश्वरप्रास इत्यादि । 'अथ चतुर्थश्चतुरात्मा तुरीयावलि-
तत्त्वादेकैकसौतावज्ञानतुज्ञाविकल्पैस्त्रयमत्रापि सुषुप्तं स्वप्नं मायामात्रं चिदेकसो द्ययमादेशो न

इदमत्र वक्तव्यम् । सर्वोपनिषत्सु ब्रह्मज्ञानं परमपुरुषार्थसाधनमिति तद्विर्णयार्थं भगवान् व्यासः सत्राणि चकार । तत्र ब्रह्मसूत्रे विचारं प्रतिज्ञाय जगत्कर्तृत्वाद्यसाधारणलक्षणं ब्रह्मणः प्रतिज्ञाय समन्वयनिरूपणे जीववाक्यानि दूरीकृत्य अविरोधेपि, ऐक्येपि अहिताकरणादिदोषमाशङ्क्य, 'अधिकं तु भेदनिर्देशात्' इति परिहृत्य जीवस्याणुत्वमुपचाराद् ब्रह्मत्वमंशत्वं परार्थीनकर्तृत्वादिर्न प्रतिपाद्य तस्यैव दक्षिणमार्गेण पुनरावृत्तिमुक्त्वा ससाधनेन ब्रह्मज्ञानेन अचिरादिद्वारा ब्रह्मप्राप्तिमुक्त्वा, न स पुनरावर्तत इत्यनावृत्तिं वदन्ब्रह्मपर्यवसानेन सर्वान् वेदान्तानव्याकुलतया योजितवान् ।

तत्र कश्चित् तद्व्यपदेशेन प्रोक्तानि तत्त्वमस्यादिवाक्यानि स्वीकृत्य जीवमात्रं च ब्रह्म स्वीकृत्य तदतिरिक्तस्य सर्वस्य कारणांशकार्यरूपस्य मिथ्यात्वं परिकल्प्य तद्वोधकश्चरुतीनामर्थवादत्वेन मिथ्यात्वं स्वीकृत्य सुपुंसिसंपत्त्योर्भगवता प्रकटीकृतमानन्दरूपत्वं तत्प्रतिपादकवाक्यानां सत्योद्युक्तिरूपफलवाचकत्वमुदत्वा

भाष्यप्रकाशः ।

इति वा युक्तम्, उत तच्छब्दद्वयेऽपि ब्रह्मैव परामृश्यत इति ब्रह्मगुणसारत्वाज्जीवे ब्रह्मत्वव्यपदेश इति वा युक्तम्, इत्येतत् कथं निश्चेतुं शक्यमित्यत आहुः इदमित्यादि । अस्मिन् सूत्रे यदस्माभिर्न्याख्यातं तदेवाभिप्रेतम् । कुत इत्याकाङ्क्षायां हेतुं व्याकुर्वन्ति सर्वोपनिषत्स्वित्यादि योजितवानित्यन्तम् । चतुर्वेदस्थितास्युपनिषत्सु, 'ब्रह्मविदामोति परम्' 'तमेवं विद्वानमृत इह भवति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय, तमेव विदित्वा अतिमृत्युमेति' इत्यादिजातीयवाक्यदर्शनाद् ब्रह्मज्ञानं परमपुरुषार्थसाधनम् । जीववाक्यानि दूरीकृत्येति जीवबोधकवाक्यानि जीववाक्यानि तानि निराकृत्य, तेषु जीवबोधकवाक्यत्वं निराकृत्य अविरोध इति द्वितीयाध्याये । अविरोधेनेति तृतीयान्तपाठे तु तस्य प्रतिपाद्यत्वेनान्वयः । ऐक्येऽपीति अंशांशिभावेनैक्येऽपि । शेषं स्फुटम् । तथाच यस्मादेवं शास्त्रार्थस्तसादित्यर्थः । पूर्वरीत्या व्याख्यातुः शंकराचार्यस्य तात्पर्यमाहुः तत्र कश्चिदित्यादि । स्वीकृत्येति महावाक्यत्वेनाहृत्य । सर्वस्येतिपदस्यैव विवरणं, कारणांशकार्यरूपस्येति कारणरूपस्यांशरूपस्य कार्यरूपस्य चेत्यर्थः । अर्थवादत्वेनेति । गौण्या बोधकतया असदर्थवादत्वेन । प्रकटीकृतमानन्दरूपत्वं तत्प्रतिपादकवाक्यानां चरितम् ।

भिन्नविषये-वैक्यिकाधार इति शब्देन्दुशोभरेऽस्ति । पूर्वाभिन्नतच्छब्दविषय उपाधिरूपोऽर्थः स परामृश्यत इत्यर्थः । उपाधीत्यादि अयमर्थे स्वयं वाच्यः । श्रीमदाचार्यव्याख्यामाहुः यदिति द्वितीयकोटिरूपम् । इत्यादिजातीयेति ऋग्वेदे 'तमु स्तोतारः पूर्वं यथाविदः' इत्यादि । गुण्डकोपनिषद्यर्थोकारो विदितो येन स मुनिरिति । सामवेदे तलवकारशालोककेनोपनिषदि विषया विन्दतेऽमृतमित्यादि । अथर्वणि वेदे गुण्डकोपनिषत् 'एतयो वेद निहित गुहायां सोऽसिधाम्नि विकिरतीह सौम्य' इत्यादि इति । एवमित्यादिजातीयवाक्यदर्शनादित्यर्थः । ब्रह्मज्ञानमिति फलात्मकं ज्ञानम् । भक्तिरूपं वा सर्वात्मभावाख्यं ज्ञानं च 'पुरुषार्थोतः शब्दात्' इत्यधिकरण उक्तम् । भक्ति-त्वादिकमस्य तत्रैव स्फुटम् । शेषमिति । भाष्ये तस्यैवेत्यारम्य फलाध्यायार्थ उक्तः । ससाधनेनेल-शेन तन्मध्ये एव साधनाध्यायार्थो दक्षितः । अयमर्थोधिकरणमालायां स्फुटतमः । पूर्वोति । प्रथमकोटिरित्या । स्वीकृत्येति स्वीकारं कृत्वाहृत्येत्यर्थः । असदिति गुणवादत्वेन त्रिवर्धवादेऽ

भाष्यप्रकाशः ।

वादिनस्तत्साधारण्याच्च । नच भेदे अद्वैतप्रतिज्ञाविरोधाच्चित्यत्वमेवाभेदे पर्यवस्यति । अनादित्वं च मिथ्यात्वे । अतो न हेतौ दोष इति वाच्यम् । प्रतिज्ञाया वक्ष्यमाणानांशिशिभावेन, 'पराञ्च शक्तिर्विधैव' इत्यादिश्रुतेः शक्तिशक्तिमद्भावेन चाविरोधे नित्यत्वानादित्वयोरुक्तपर्यवसानस्यैव दुर्घटत्वात् । नचांशिशिभावे निष्कलश्रुतिविरोधः । 'श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात्' इत्यत्र विरुद्धधर्माश्रयत्वाङ्गीकारेणैव परिहृतत्वात् । नापि निर्गुणश्रुतिविरोधः । तस्याः प्राकृतगुणनिषेधपरत्वात् । तस्मान्नोत्पत्त्यश्रवणस्य जीवब्रह्मतागमकत्वम् । नापि परस्यैव ब्रह्मणः प्रवेशश्रवणस्य । तथाहि । प्रवेशो नाम संयोगो वा तज्जनिता क्रिया वा । नाद्यः । कार्यसृष्टिमात्रादेवान्तर्निहित्वं तत्संभवेन पृथक् तदुक्तिवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । तत् एव नामरूपव्याकरणसिद्ध्या ल्यवन्तप्रयोगानावश्यकत्वप्रसङ्गाच्च । न द्वितीयः । व्यापकत्वस्य क्रियाविरुद्धत्वात् । वस्तुतस्तु न तत्र जीवरूपेण स्वप्रवेश उच्यते, किंतु जीवसाहित्येन स उच्यते । द्वा सुपर्णादिश्रुत्यनुसारेण जीवपदगतद्वितीययाः सहाय्ये वक्तुं शक्यत्वात् । अन्यथा आत्मनेत्यस्य वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । नचेतरव्यपदेशाधिकरणभाष्ये, जीवेनात्मनेत्यात्मपदस्य जीवविशेषणत्वाङ्गीकारान्नैवमिति शङ्क्यम् । तस्य पूर्वपक्षसूत्रत्वात् । तदनुरोधेन तत्र तथा व्याख्यानस्य सिद्धान्तीयत्वेन वक्तुमशक्यत्वात् । तस्मात् प्रवेशश्रवणस्यापि

रश्मिः ।

त्वमुत्पत्त्यश्रवणस्येति लक्षणसमन्वयः । प्रकृतेऽनुमानं तु जीवः ब्रह्म, उत्पत्त्यश्रवणात् । यत्रैव तत्रैव षटादिवदित्युक्तमाभासे । तथा च तस्य हेतोः साधारण्यं तत्साधारण्यं तस्मान्नेत्यर्थः । भेद इति । अशाशिनोर्भेदे जीवः ईश्वर इति, सद्भा भेदसाधिका पूर्वतन्त्रे सिद्धा । नित्यत्वमिति जीवीयं भेदप्रयोजकमपि ध्वंसाप्रतियोगित्वं नित्यत्व ध्वंसावृत्तित्रैकालिकावापयोग्यत्वमीश्वरामिन्नत्वमीश्वरभेद इत्येव पर्यवस्यति । एवकारो नित्यत्वेतरस्याभेदे पर्यवसाने नित्यत्वस्य भेदापादकत्वमिया नित्यत्वेत-योगव्यवच्छेदकः । अनादित्वं च जीवीयनित्यत्वसमानाधिकरणमादित्वत्वाभावः । ईश्वरीयानादित्वेन पुनरुक्तं गुरुसूतं च । एवं च गुरुत्वं पुनरुक्तिभियाऽनादित्वं मिथ्या, मिथ्यात्वमनादित्वस्य लक्षणमिलेवं मिथ्यात्वे पर्यवस्यतीत्यर्थः । अत इति नित्यमिन्नाभावात् । तथा च साध्यवदन्याः प्रकृतेर्विशेषणभावेन स्वतश्चात्यन्ताभावादप्रसिद्ध्या साधारण्यलक्षणानाक्रान्तत्वेन हेतोर्न हेतौ साधारण्यलक्षणो दोष इत्यर्थः । प्रवेशोति 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' इति श्रुतौ प्रवेशाश्रवणस्य । संयोग इति । फलमेव धात्वर्थ इति ऋण्डनमिथाः । 'फलव्यापारयोर्धातुः' इति सूत्रेण । कार्येति मात्र च काल्यैः । तत्समिति संयोगसंभवेन । तथा च स्मृतिः । 'घहिरन्तरावृत्तम्' इति । तदु-क्तीति । प्रवेशोक्तिवैयर्थ्यप्रसङ्गात्तथा च हेतुर्दुष्ट इति भावः । प्रवेशशब्दश्च न सक्तुं शक्य इति च । पक्षसाध्ये पूर्वोक्ते । अनेन जीवेनेति श्रुतौ किंचिदाहुः तत् इति अन्तर्वैदित्तमानादीश्वरदेव । व्यापकेति आत्मनेत्यत्राततीत्यात्मेति व्युत्पत्त्या । सहार्थ इति । अयमर्थः ल्यवन्तकर्तृत्व-विशिष्टस्यैव व्याकरणकर्तृत्वम् । करणार्थत्वे तु तृतीयाया जीवरूपः प्रवेशकर्ताऽस्मदर्थो व्याकरणकर्त-रित्युपाधिभेदात् क्त्वाविधायकसूत्रस्य विरोध इति सहाय्ये तृतीया, वदनाशक्तावेव करणतृतीयेति । अन्यथेति अनेन जीवेन करणेनेलेवं जीवस्य करणत्वे आत्मना व्यापकत्वेन प्रवेशक्रियाविरुद्धेन विशिष्टनेत्यर्थादनुस्यूतात्मभिन्नत्वेनास्य वैयर्थ्यं प्रवेशविरुद्धत्वेन चास्य वैयर्थ्यम् । न च विरुद्धधर्माश्रयत्वेनात्मनोऽपि करणत्वमिति वाच्यम् । व्याकरणकर्तृमिन्नत्वेनास्य वैयर्थ्यम् । न च शब्दमूलत्वा-देवमेव साधुः प्रवेश इति वाच्यम् । शास्त्रस्यास्य न्यायत्वात् । चत्वारो वेदाः षडहानि पुरातनमिति-

भाष्यप्रकाशः ।

गौणी । सापि राजज्येष्ठपुत्रवदिति नासदर्थवादत्वापादिका । पूर्वकल्पोक्ताश्च न दोषाः केऽपि । एवं सति कः पक्षोऽत्र व्याप्यान् को वा कनीयान् । नेतरोत्तुपपत्तेरित्यारम्य जीवब्रह्मणोर्भेदं बोधयतोऽणुत्वमंशत्वादिकं च जीवस्य साध्यतः सूत्रकृतश्च किं वामिप्रेतमित्यादिकं विभावनीयम् । किंच । तद्गुणसारसूत्रे प्राथमिकतत्पदेन य उपाधिः परामृश्यते, स किमन्यथानुपपत्तिबलाद्ब्याहृत उत क्वचित् पूर्वमुक्तः । नाद्यः । अनुपपत्त्यभावस्योपपादितत्वात् । नेतरः । अदर्शनात् । नच 'अन्तरा विज्ञानमनसी' इत्यत्रोक्तं विज्ञानं बुद्धितत्त्वात्मकं दृश्यत एवेति वाच्यम् । विज्ञानपदस्थानेकार्थत्वेनात्र बुद्धेरेव ग्रहणे नियामकाभावात् । व्याख्यात्रा विज्ञानमनसी इति द्विवचनोपपत्त्यर्थं विज्ञानपदे करणव्युत्पत्त्यङ्गीकारेण बुद्धीन्द्रिययोः संग्रहात् । कस्य बोधाश्लेषं कथं वा इन्द्रियाण्युपाकृत्य बुद्धेरेव ग्रहणमित्यत्र हेत्वनुपलम्भाच्च । एतेन भास्कराचार्यव्याख्यानमपि दत्तोत्तरम् । ब्रह्मपरामर्शं तु कोऽप्ययं दोषो न भवति । नाणुरतच्छ्रुतेरिति सूत्रे इतरपदेन ब्रह्मण एवोक्तत्वेन तस्य च सन्नहितत्वेन कल्पनालेखस्याप्यभावादिति ।

यत्तु भिक्षुः—अणुत्वसाधकानि नच सूत्राणि पूर्वपक्षीकृत्य, पृथगुपदेशादिति सूत्रं सिद्धान्तत्वेनाह । तदर्थं च जीवाद्दणुरुपाधिभूतः पृथक् । कृतः । उपदेशात् । 'स चानन्त्याय कल्पते' 'स वा एष महानज आत्मा', 'योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु' इत्यादिश्रुतिभिर्जीवस्थानश्रुत्वोपदेशादित्याह । तन्न । अन्ययोर्ब्रह्मप्रकरणस्यत्वस्य प्रागेव दर्शितत्वेन जीवाविपयत्वात् । आद्याया अपि सामर्थ्यबोधकत्वस्योपपादितत्वेन इतः पूर्वसिद्धुत्तमात्र इति श्लोके बुद्धेर्गुणेनाङ्गुष्ठमात्रत्वपरिमः ।

सापरीति । सापि गौण्यपि यावदात्मा ब्रह्म भवत्यानन्दांशप्राकट्येन तावदेव यथा राजज्येष्ठपुत्रे राजपदगौणी तावदेव यावद्ब्राह्मि वैराग्यं तदभावे तु नेति । नास्तदिति । यथा यजमानः प्रस्तर इत्यत्र शुणवादे प्रस्तरो यज्ञः 'यो यच्छब्दः स एव सः' इति यजमानाभेदः इत्येवमर्थवादपादे विवेचितमन्यत् । उत्तरकल्पनद्वयमपि न । सदर्थवादात् । हृदयायतनत्वमपि बुद्धेर्न, मध्यमपरिमाणस्यास्तुक्त्वाद्गुरोरेव जीव इति भाष्यात् । स्वशास्त्रविज्ञोऽपि न । मिथ्यात्वाभावात् । पूर्वेति । उत्पत्त्यश्रवणदयश्च न दोषाः । पूर्वसमर्थनात् । नेतर इति आनन्दययाधिकरणे सूत्रम् । भेदमिति । 'एकोऽहं बहु स्यां प्रजायेय' इत्यैच्छिकं भेदम् । अणुत्वमिति 'नाणुरतच्छ्रुतेः' इत्यादिसूत्रेण । अंशात्त्वमिति 'अंशो नामाव्युपदेशात्' इति सूत्रेण साध्यतः । आदिशब्देन कर्तृत्वम् । इत्यादिकमिति आदिशब्देन जीवे सेवानिषेधः सुबोधिन्यां श्रुतिगीते यत्तत्संगृह्यते । वेदान्तानां जीवपरत्वे तत्रोक्तः सेवाभावो विरुध्यते । विभावनीयमिति 'सर्वे वेदा यत्पदभाषयन्ति' 'वेदैश्च सर्वैर्हमेव वेद्यः' इति च वाक्याभ्यां ब्रह्मपरत्वमनुसंधेयमिति हृदयम् । अन्तरेति इदं सूत्रं गतम् । 'विज्ञानमनसी' इत्यत्रेति पाठः 'ईददेद्द्विवचनम्' इति सूत्रात् । बुद्धीति उपाधिरूपम् । व्याख्यात्रेति गोविन्दानन्दभगवता रत्नप्रभाभाष्यटीकाकृता । एतेनेति उपाधर्थदूषणेन । भास्करेति उपाधिव्याख्यानं प्रथमतस्तदस्य । तदर्थमिति । पूर्वसूत्रार्थस्तु यथाभाष्यम् । प्रागिति 'नाणुरतच्छ्रुतेः' इत्यादिसूत्रे । सामर्थ्येति । 'कूपू सामर्थ्ये' इति धातुपाठात् । मुक्तावित्युक्तोपलक्षणमसार्थस्यैसपि द्रष्टव्यम् । अङ्गुष्ठेति ।

'अङ्गुष्ठमात्रो रवितुल्यरूपः कामाहंकारसमन्वितोऽपि ।

बुद्धेर्गुणेनात्मगुणेन चैव आराग्रमात्रो ह्यपरोऽपि दृष्टः' इति श्लोके ।

भाष्यप्रकारः ।

प्राणा अनृत्कामन्ति संज्ञानभेवान्वयकामति स एष ज्ञः सविज्ञानो भवति तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा च' इत्यत्रैप इत्यनेन मलिङ्गमात्मानमुपक्रम्य चक्षुरादीनि निष्क्रमण-द्वाराण्युक्त्वा सल्लिङ्गस्याहुष्टमात्र इति पूर्वोक्तश्रुतां, अहुष्टमात्रं पुरुषं निश्चकर्ष यमो बलादिति स्मृतां च सिद्धत्वात् कथं चक्षुष्टो निष्क्रमणमिति अहानिष्टव्यर्थं, 'तमुत्क्रामन्तम्' इत्यादिना केवलस्यात्मनो निष्क्रमणानन्तरं लिङ्गभूताना मुख्यप्राणादीनामनृत्कर्मणं मुक्तामुक्तसाधारण्ये-नोक्त्वा तदनन्तरं संज्ञानभेवेत्यादिना पश्चाद्बुद्धिसंबन्धज्ञ इति ज्ञानगुणकत्वं, तेन जन्य-ज्ञानवत्त्वं स्थूलदेहान्तरप्राप्तिसामग्रीं वक्तीति तदनाकलनात् । अहुष्टमात्रताया गुणेनोक्तत्वाद् गुणस्य चांतक्ये स्वाश्रयाधिकदेशश्रुतित्वस्य पूर्वं साधितत्वान्युपदिष्टमिष्टमिष्टप्रभावत् विपी-लिकादिदेहेषु बुद्धिगुणसंकोचेन गौणपरिमाणसंकोचेऽपि दोषाभावात् । एवमेव परिवर्तना-

रदिमः ।

यस्मिन्काले जराद्युक्तहेत्वभिभूतस्त्वस्यैतस्य हृदयस्याग्र प्रद्योतते यत्तेन प्रद्योतेनेत्यर्थः । संज्ञानमिति बुद्धिम् । सल्लिङ्गमिति प्रत्यक्षत्वाल्लिङ्गं तेन सह समानं वा । चक्षुरिति चक्षुष्ट इत्यादिना । चक्षुष्ट इति तसिल्लिङ्गप्रत्ययान्तिदिम् । केवलस्येति एतेन सल्लिङ्गस्यात्मनो निष्क्रमण वदन्तः उप-निषेदीकाकृतः परास्ताः । या बुद्धिरुत्पद्यते सैव सर्वेषु प्राणेषु संबध्नाति तम् । सवन्वस्तु स्वरूपः स्वजन्यजनकत्वम् स्व बुद्धिस्तज्जन्यं ज्ञानं तजनकत्वं प्राणपदवाच्येन्द्रियेषु । ज्ञानगुणेति । जानातीति व्युत्पत्तेः । स एष ज्ञ इत्यनेन 'सत्त्वात्संजायते ज्ञानम्' इति वाक्यात्सत्त्व बुद्धिः पूर्वोक्ता तद्ग-णकत्वम् । तेनेति तेन सत्त्वेन जन्यं यज्ज्ञान स्वप्रक इव शास्त्रादिना भाविदेहविपयक तद्वत्त्वम् । यथा सेवाप्रतिबन्धे जन्मोक्त सिद्धान्तमुक्तावलीटीकायाम् । स्थूलेत्यादि 'तं विद्याकर्मणी-इत्यादिना । तं स्थूलदेहं विद्याशब्देनेह प्रमाणाप्रमाणजन्यज्ञानमात्रं विहितप्रतिषिद्धादिरूपमात्स्यज्ञान-व्यतिरिक्तमुच्यते । शास्त्रलोकप्रभावोत्पन्नदृष्टार्थरूपवाङ्मनःकायसाध्यसर्वकर्मशब्दार्थः । तदुत्पन्नफल-भोगजनितसस्कारो भावनाजन्यहृद्याश्रितः पूर्वप्रज्ञोच्यते । समन्वारम्भः सम्यक्प्रकारेण देहदशं-नमनु पश्चादारम्भः ज्ञानात्मकैस्त्रिभिरारम्भः 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इति वक्तीति इतिः प्रकारे पूर्वोक्तप्रकारेण । तस्य तमुत्क्रामन्तमिति भागस्यानाकलनात् । तदपि तथैव हेतुः । जीवस्य नभो-पमत्वं एतन्न सगच्छत इति । अहुष्टमात्रपरिमाणं विपीलिकादिदेहेषु विरुद्धमित्याहुः अहुष्टेति । पूर्वमिति उत्क्रान्त्यधिकरणे 'अविरोधश्चन्दनवत्' इत्यादिसूत्रेषु । गौणेति अणुत्वपिष्टया गौणस्याहुष्टपरिमाणस्य संकोचे । परिवर्तनेति माष्यन्दिनानां बृहदारण्यके 'स यत्रायश्शरीर आत्मावलयत्रीत्य समोहमिव न्येलयैर्नभेते प्राणा अभिसमायन्ति स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानो हृदयमेवान्वयकामति' इति पाठः । काण्वानां तु अवलयमिव निसमेत्य समोहमिव नियति इति पठ्यतेऽर्थस्तु समानः । स च 'तद्यथाऽनः' इत्यादिना पूर्वब्राह्मणोपक्रान्तः सोऽयं शरीर आत्मा । यत्र यस्मिन्काले जराद्युपहतोऽवलय वले साधुः वलय न वलयमवलयमित्थं नितरां प्राप्य समोहमिव वैचिन्मिवाविवेकि-तामिव न्येति नितरामेलेनन्तरमेतमात्मानं प्रति प्राणा इन्द्रियाणि तैजसेन्द्रियाणां तेजोमात्राः सुक्ष्मावस्थाः सम्यक् स्वप्रवैलक्षण्येनाऽऽसन्मान्ताद्यथा केनाप्यंशेन तदेहावच्छेदेन तत्कार्याणि ददानः स्त्रीकुर्वन्नेवकारेण गुणस्य स्वाश्रयाधिकदेशश्रुतित्वाव्यवच्छेदः क्रियते तदनु हीनमस्वतन्ममीश्वराधीनं यथा भवति तथा

यावदात्मभावित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥

ननु कथमन्यस्य नीचस्य सर्वोत्कृष्टव्यपदेशोऽपि । न हि प्रामाणिकैः सर्वथा अयुक्ते व्यपदेशः क्रियते । नचोक्ततद्गुणसारत्वाद् ब्रह्मण आनन्दांशस्य प्राक-
ट्यादिति वाच्यम् । तथा सति प्राज्ञवत् पुनस्तिरोहितं स्यादिति तस्य तद्व्यपदेशो
व्यर्थोऽयुक्तश्चेति चेत् नायं दोषः । कुतः यावदात्मभावित्वात् । पश्चाद्
यावत्पर्यन्तमात्मा । नित्यत्वात् । सर्वदा आनन्दांशस्य प्राकट्यात् तस्य तथैव
दर्शनमस्ति । अनाद्यतैश्वर्यादीनामुक्तत्वात् । प्राज्ञात् संपन्नत्वं विशेषः ।

भाष्यप्रकाशः ।

व्याख्याने सोऽकामयतेत्यादिश्रुतितयोपन्यासोऽप्यसंगतः । तासां ब्रह्मप्रकरणस्थत्वात् । प्राज्ञस्य
परमेश्वराद्भिन्नतायाः सूत्रव्याख्यान एव दर्शितत्वादिति । सांख्यद्वयेण गतिश्रुतेरुपाधिप्रयुक्त-
त्वकथनं तु व्यासविरोधमेव बोधयति । श्रौतसंदेहनिराकरणाय प्रवृत्तः कथमेवं द्वयं न प्रणी-
तवानतः किमधिकं ब्रूम इति दिङ् ।

रामानुजा माध्याः शैवाश्चाणुजीववादिनः । परं तु प्राज्ञब्रह्मणोर्भेदं न केऽपि विचारित-
वन्त इति दृष्टान्तव्याख्यानं सर्वेषामेवानादेयम् ॥ २९ ॥

यावदात्मभावित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥ व्यपदेशविषय एव कंचिदोप-
माशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन तं दोषं प्रकाशयन्ति नन्वित्यादि । अन्यस्येति ब्रह्मभिरस्य ।
सर्वोत्कृष्टव्यपदेश इति उत्कृष्टत्वेन व्यपदेशः । तिरोहितं स्यादिति ब्रह्मगुणसारत्वं
तिरोहितं स्यात् । सूत्रोक्तं परिहारं व्याकुर्वन्ति नायमित्यादि । हेतुं व्याकुर्वन्ति पश्चादि-
त्यादि । पश्चादिति संसारदशोचरम् । आनन्दांशस्य प्राकट्यादिति जीवो हि भगवदंश
इति तस्य यावानानन्दांशस्तप्राकट्यात् । तस्येति जीवस्य । तथैव दर्शनमिति ब्रह्मभावपूर्व-
रस्मिः ।

निबन्धान्निरीश्वरसांख्यत्वाद्बुध्यन्ति स्म सांख्येति । व्यासेति 'अविरोधश्चन्दनवत्' इति व्यास-
सूत्रविरोधम् । एवं सूत्रमिति । असङ्गः पुरुष इतिवद् औपाधिका जीवा इत्येवं सूत्रम् । दि-
गिति । सांख्ययोगौ भक्त्या प्रसन्ने हरौ प्रवर्तते न तु वेदान्तसमकाले इत्यन्यदेतत् । भेदमिति
दाष्टान्तिकोपयोगिमेदम् ॥ २९ ॥

यावदात्मभावित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥ ब्रह्मभिचेति । भाष्ये
नीचस्येति 'परामिध्यानातु तिरोहितं ततो ह्यस्य वन्धविपर्ययौ' इति सूत्रोक्तस्येत्यर्थः । प्रज्ञाद्रष्टृत्वा-
दय इत्यत्रादिशब्दार्थं मनसि कृत्वा शङ्कते न चेति । उक्तमिति सर्वथाऽयुक्तत्वाभावनम् ।
आनन्दांशस्येति । प्रज्ञाद्रष्टृत्वादय इत्यत्रादिशब्दार्थोऽयम् । उत्कृष्टत्वेनेति । भावप्रधानो
निर्देश इत्याशयेनेदं बोध्यम् । ब्रह्मत्वेनेति स्वस्येति ज्ञेयम् । स खल्विति छान्दोग्यसमाप्त-
वियम् । एवमिति धार्मिकान्विदधदित्येवम् । पार्थदेति । आदिशब्देन भगवत्सेवोपयोगिदेहे
वैकुण्ठादिध्विति फलस्य ग्रहणम् । उक्तत्वादिति । कर्तुमकर्तुमन्यथाकर्तुं समर्थ ईश्वर इतीश्वर-
लक्षणात्तथाचारस्यैश्वर्यत्वमेवमन्यदपि । तत्प्राप्तिरिति तिरोहितानन्दप्राप्तिः । आत्मानमिति पश्चाद्यव-
दिति भाष्योपपादितार्थः । आत्मानं पदार्थम् । अनतिक्रम्येत्यनतिवृत्तावित्यस्यार्थः । भावित्वं शोचयन्ति
स्म आनन्दांशस्येति अर्थान्नित्यत्वादात्मनः सर्वदानन्दस्य तथा जीवस्य प्राकट्यात् । एतेन

व्यापकत्वश्च्युतिस्तस्य भगवत्त्वेन युज्यते ।
 आनन्दांशाभिव्यक्तौ तु तत्र ब्रह्माण्डकोटयः । ।
 प्रतीयेरन् परिच्छेदो व्यापकत्वं च तस्य तत् इति ॥ ३० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

युक्तत्वं परिहृतं बोध्यम् । अतो नायुक्त इत्यर्थः तथा चायं सूत्रार्थः । यावदवधारणे, यावदात्माऽ-
 संसारी, व्यपदेशस्य तावद्भवनशीलत्वाच्च दोषः नायुक्तत्वं तद्दर्शनात् 'ब्रह्म वेदं ब्रह्मैव भवति'
 इत्यादिष्वग्रे ब्रह्मभावस्यैव युक्तत्वादिति । पूर्वव्याख्याने जीवभावस्योत्तरावधिग्रहणमत्र तु ब्रह्मभावस्य
 पूर्वावधिग्रहणमिति भेदः । अत्र च 'उक्तमिष्यत एवं भावादित्यैवोलोमि' इतिमतं समर्थितं
 भवति । एवं जीवस्य ब्रह्मभावं व्याख्याय तेन व्यापकत्वबोधकानि वाक्यानि समर्थयन्ति
 एतदेवोक्तमित्यादिना । उक्तमिति निबन्धेऽस्माभिरुक्तम् । अर्थस्तु-तस्य ब्रह्मभावं प्राप्तस्य
 जीवस्य भगवत्त्वेन व्यापकत्वश्च्युतियुज्यते, न तु जीवत्वेन रूपेण । तत्र प्रकारमाहुः ।
 आनन्दांशाभिव्यक्तौ ब्रह्मभावे सति तस्य जीवस्य तद् विरुद्धधर्माधारत्वं भवत्यतस्तत्र
 ब्रह्माण्डकोटयः परिच्छेदो व्यापकत्वं च प्रतीयेरन्निति । तथाच यथा कृष्णो भगवान्
 यशोदोत्सङ्गे स्थितोऽपि जृम्भणमृत्सामक्षणादौ सकलजगदाधारो दृष्टस्तथा जीवोऽणुरपि ब्रह्म-
 भावेऽणुत्वाविरोधेनैव व्यापकः सकलजगदाधारो भवति । अत एव, 'मय्येव सकलं जातम्',
 'तदेतदधिः पश्यन् वामदेवः प्रतिपेदेऽहं मनुरभवं स्वयंश्च' इति, 'पुत्रेति तन्मयतया तरवोऽभिनेदुः'
 इत्यादीनि वाक्यानि ब्रह्मभूतमेव लक्षीकृत्योच्यन्ते । तेन, 'नित्यः सर्वगतः स्थाणुरचलोऽयं
 सनातनः', 'व्यापकोऽसङ्गधनादृतः', 'पुमान् सर्वगतो व्यापी' इत्यादीन्यपि भाविनीभवस्था-
 रहिमः ।

पराभिधानतिरोहितधर्मा जीवोविधया पूर्वोक्तो जात इत्यविधया विधोपमर्दे पराभिधानतिरोहित-
 धर्मा जीवः कथमभेदभाग् भवेत् अतो न तु हीदानीं ब्रह्मत्वबोधकः । किंतु युक्तौ ब्रह्मत्वसूचक
 इत्यर्थः । आत्मेति बाल्यैव न त्वन्यश्चलः । असंसारीति छेदः । अयमर्थः पदार्थानतिवृत्त्यर्थे यावति
 न भवतीत्यर्थः । इत्यादीति । आदिशब्देन 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इति 'सलिल एको द्रष्टाऽहैतो
 भवति' 'एव ब्रह्मलोकः सम्राडिति होवाच' इति च आद्ये । अत्र इति । ब्रह्मैव सन्नित्यस्य 'तदेव श्लोको
 भवति' 'यदा सर्वं प्रमुच्यन्ते कामा येस्य हृदि श्रिताः । अथ मर्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समभुते'
 इति । अत्रेति पदाद्ब्रह्मभावः । सलिल इत्यस्य 'एषास्य परमा सम्पदेधोस्य परमो लोक एषोऽस्य परम
 आनन्द एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्ति' इति । एषोऽस्य परम आनन्द इत्यत्रैतदि-
 दम्पदान्यां ब्रह्मभावः । अद्वैतपदादिङ्गात्सलिलपदं ब्रह्मवाचकमिति । एवं ब्रह्मभावस्योक्तत्वादित्यर्थः ।
 एवकारस्तुक्तपदार्थेबलात् । व्याख्यानान्तरप्रयोजनमाहुः उच्यते । यावदात्मा जीवस्तदुत्तरावधौ
 ब्रह्मभावः । उत्तरावधिव्याचको यावच्छब्दस्तेनोत्तरावधिग्रहणम् । पूर्वैति यावदात्मा ब्रह्मभावस्य
 पूर्वावधिः शुद्ध आत्मा जीवोऽसंसारीति यावत् । अत्रापि वाचकः पूर्ववत् । यावत्तावतौ साकल्याव-
 धिमानावधारणेषु भवतस्तत्रावधौ यावद्ब्रह्माख्यातम्, यथा यावद्ब्रह्मज्ञं तावत्तिष्ठेत्तत्रावधौ । उक्त-
 मीति सूत्रं तु प्रथमाध्यायचतुर्थपादस्यम् । समर्थितमिति चित्तधानांशाधिग्रहणेन समर्थि-
 तम् । ब्रह्माण्डेति ब्रह्मैवैतं प्रसिद्धाः । जृम्भणेति । 'जृम्भतो ददश इदम्' इति सप्तमाध्याये ।
 'सा तत्र ददश्ये विश्वम्' इत्यष्टमेऽध्याये । जगदिति । अर्थान्युखद्वारा भगवति ददश इति जृम्भत
 इत्यत्र सुबोधिन्याम् । तन्मयेति पुत्रमयतया तरवोऽभिनेदुरुत्तर चक्रुः । भाविनीमिति ।

पुंस्त्वादिबन्धस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ३१ ॥

व्यपदेशदशायामपि आनन्दांशस्य नात्यन्तमसत्त्वम् । पुंस्त्वादिबन्धत् । यथा पुंस्त्वं सेकादिसामर्थ्यं बाल्ये विद्यमानमेव यौवने प्रकाशते तथा आनन्दांशस्यापि सत् एव व्यक्तियोगः ॥ ३१ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अन्योन्तर आत्मा विज्ञानमयो सोऽयं विज्ञानमयः प्राणोऽभिव्यक्त्यादौ तस्य विज्ञानमयत्वं तु ज्ञाना-
शक्त्याज्ज्ञानप्रचुरत्वं, न तु बुद्धिमयत्वं, तदनभिमानेऽपि ज्ञानप्राचुर्यस्य युक्तेषु सिद्धत्वात् ।
विज्ञानमयो मनोमयो वाङ्मयः प्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्रमय इत्यत्र प्रायपाठबलेन विज्ञानपदस्य
बुद्ध्याख्यकरणवाचकत्वेऽपि न सर्वत्र तथात्वं, गमकामावे तथादर्तुमशक्यत्वात् । अत्रापि
बुद्धिमयत्वं, बुद्धिप्रचुरत्वं, तदपि बुद्ध्यधीनव्यवहारत्वमेव । प्रायपाठेन तथा निश्चयात् । न तु
बुद्धिप्रणसारत्वम् । तस्य दूषितत्वात् । नापि बुद्ध्यधीनाखिलव्यवहारत्वम् । यावत्संसारमेव
बुद्धिसंसर्गेण बुद्धेर्यावदात्मभावित्वाभावात् । यदपि उपाधिकल्पितस्वरूपव्यतिरेकेण न परमार्थतो
जीवो नाम कश्चिदस्तीति तदप्यसंगतम् । अंशत्वस्याग्रे बक्ष्यमाणत्वादिति । तस्मात् पूर्वोक्तरीति-
रेव युक्तेति दिङ् ॥ ३० ॥

पुंस्त्वादिबन्धस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ३१ ॥ ननु पूर्वमसत्त्वेदानन्दांशस्य
प्राकृत्यं तदा जन्मत्वेन नश्वरत्वेन व्याप्तेरानन्दांशस्य तिरोधानं भविष्यतीति न तस्य यावदात्म-
भावित्वं वक्तुं शक्यमिति शङ्कायामिदं छत्रं प्रचहृत इत्याशयेन व्याकुर्वन्ति व्यपदेशोत्यादि ।
निगदव्याख्यातमेतत् ॥ ३१ ॥

यस्मिन् ।

मयत्वं जीवस्य श्रूयते । विज्ञानमय इति, तत्राहुः अन्योन्तर इति । बुद्धिमयत्वं जीवत्वं
युक्तजीवेषु व्यभिचरति, बुद्धेर्लीनत्वेनाभावादित्याहुः तदनभीति अहं बुद्धिमानित्थमिमन्यते
तस्याभावेऽप्यनात्मनो देहादीनिमिमन्यते सोऽभिमतः आत्मनो बन्धस्तन्निवृत्तिर्मोक्ष इति श्रुतेः ।
प्रायेति करणप्रायपाठबलेन । तेषां भाष्यानुसारेणार्थे यावदित्यादि । बुद्ध्या अपि स्वीकारेण
लयादेवकारः । बुद्धेर्यावदिति । जीवभावस्रोत्तरावध्यात्मभावित्वाभावादित्यर्थः । अग्र इति । अशो
नानाव्यपदेशादित्यधिकरणे । द्विगिति 'ममैवांशो जीवलोके' इति गीता ॥ ३० ॥

पुंस्त्वादिबन्धस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ३१ ॥ निगदेति पाठमात्रेण व्याख्या-
तम् । भाष्ये सेकादीति । पूज् पवने ह्रस्वसुन् । पा रक्षणे वा ह्रस्वसुन् । आदिशब्दार्थः । आदि-
शब्देन भगवत्सेवालुकुलत्वलक्षणमपि । एवकारस्तु आनन्दः व्यपदेशदशायाम् सन् व्यक्तियोगात् । पुंस्त्वा-
दिबन्धत् । अभिव्यक्तियोगादित्यपि पाठः । एवेति अन्यथा षण्ढादीनामपि तद्वत्प्रसङ्गादित्ये-
वकारः । 'नासतो विद्यते भावः' इति । सौत्रस्य अख्येत्यस्यार्थमाहुः आनन्दांशस्येति एतेन सौत्र-
त्वर्थोऽवधारणमित्युक्तम् । एवेति वाक्यादेवकारः । व्यक्तियोग इति । तस्मादिति शेषः । एवं
निगदव्याख्यातमित्यर्थः ॥ ३१ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

एतेन संसारदशायां ब्रह्मत्वव्यपदेशो गौण्या, युक्तेदशायां तु मुख्यवृत्तः । व्यापकत्वं विरुद्धधर्माश्रयत्वं चानन्दांशप्राकट्यादिति साधितम् । माध्वा अप्यर्षेजरतीयेनैवमाहुः ।

शंकराचार्यभास्कराचार्यभिक्षवस्तु एतत् सूत्रमन्तःकरणसत्तासाधनार्थमित्याहुः । यदि ह्यन्तःकरणं न स्यात् तदा ह्यात्मनो व्यापकत्वादिन्द्रियविषयरूपाणामुपलब्धिसाधनानां समवधानं तस्य सार्वदिकमिति नित्यग्रुपलब्धिः प्रसज्येत, अथ सत्यापि साधनसमवधाने फलभावस्ततो नित्यमेवानुपलब्धिः प्रसज्येत, अथात्मनो वेन्द्रियस्य वा विषयस्य वा उपलब्धिजनकशक्तिप्रतिबन्धोद्गीकार्यः । तदपि न । आत्मनोऽविक्रियत्वेन शक्तिप्रतिबन्धासंभवात् । नापीन्द्रियस्य, पूर्वोत्तरक्षणयोरप्रतिबद्धशक्तिकस्याकसाच्छक्तिप्रतिबन्धकल्पने प्रमाणाभावात् । अन्यथाऽनुपपत्त्या कल्पनेऽपि प्रतिबन्धकल्पनापेक्षया करणकल्पनाया लघीयत्वात् । अतो यत्समवधानासमवधानाम्याग्रुपलब्ध्यनुपलब्धी तन्मनः । तथाच श्रुतिः । 'अन्यत्रयना अभूर्वं नादर्शमन्यत्रमना अभूर्वं नाश्रौपमिति मनसा ह्येव पश्यति मनसा शृणोति' इति । कामादयश्च तद्बृहत्तय इति दर्शयति, 'कामः संकल्पो विचिकित्सा अद्राऽश्रद्धा घृतिरघृतिर्होर्धोर्भोर्निरत्येतत् सर्वं मन एव' इति । आहुश्च नैयायकाः । युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिर्नसो लिङ्गमिति । बौद्धानां मनोज्ञस्थितं नास्तीति तन्निराकरणार्थं सूत्रमिदमिति चाहुः ।

रामानुजाचार्यास्तु ज्ञानमात्रः सर्वगतश्रेयमात्मा उपलब्ध्यनुपलब्ध्योरुभयोरपि हेतुः स्यात्, तदा सर्वत्रोभयं सदा प्रसज्येत । अथान्यतरनियमस्तदाऽऽत्माऽनुपलब्धिरेव सर्वत्र सर्वदा स्यादुपलब्धिरेव वा । तस्मान्न सर्वगत आत्मा, किं तु शरीरान्तरस्थितत्वादात्मनस्तत्रैव सर्वेषां स्वात्मन उपलब्धिर्न सर्वत्रेति व्यवस्थासिद्धिः । नचोपलब्धेः करणायत्तत्वाद्दोषसमाधानम् । सर्वेषामात्मनां सर्वगतत्वेन सर्वशरीरगैः सर्वैः करणैः सर्वदा संयुक्तत्वाददृष्टानियमादुक्तदोषस्य रक्षितः ।

तेषां यदन्यथादृश्यं तदुपाधिकृतं मतम् ।

विज्ञानेनात्मयोग्येन निजरूपे व्यवस्थितिः ।

सम्यक् ज्ञानं तु देवानां मनुष्याणां विमिश्रितम् ।

विपरीतं च दैत्यानां ज्ञानस्यैवं व्यवस्थितिः !' इति भाष्यम् ।

अत्र त्रयो दोषा नोक्ताः । अन्यदुक्तं सर्वमित्यर्षेजरतीयम् । अर्षोपादानात् । अस्य न्यायस्य निरूपकमस्मद्भाष्यम् । यथा वेदान्तत्वमर्षेजरतीयेन । तन्निरूपको वेदः । वेदे ब्रह्मतासिद्धयर्थं ग्रीही-
न्ग्रीहीतीति साधनग्रुपदिश्यात्र तु वेदान्ते ब्रह्मतोच्यते सर्वस्य न तदर्थं साधनमित्यर्षेजरतीयेन वेदान्तत्वमिति पञ्चाबलम्बने । इन्द्रियेति घट पश्यतीत्यादौ इन्द्रिय चक्षुरादि । विषयो घटादिः । रूपं नीलादि । अन्यतरैति भाष्यार्थेऽप्येत्यादिः । अन्यथेति फलान्यथाऽनुपपत्त्या । करणेति अन्तःकरणकल्पनायाः । लघीयत्वं बहुप्रतिबन्धककल्पनापेक्षयैकमनसः कल्पना लघीयसीति । अन्यत्रेति अन्यत्र मनो यस्य सोऽन्यत्रमनाः । अलुप्तसमासः । सर्वं मन इति । वृत्तिवृत्ति-
मतोरभेदविवक्षया प्रथमा । मन उत्तरं षष्ठया लुग्या । अयमात्मेति जीवः । करणेति करणाधीनत्वात् । नन्वदृष्टमेव तथेति चेत्त्राहुः अदृष्टेति अदृष्टानियमोऽप्युत्पाद्यः । शरीरेति शरीरस्य

कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥ (२-३-१४)

सांख्यानानां प्रकृतिगतमेव कर्तृत्वमिति तन्निवारणार्थमधिकरणारम्भः । कर्ता जीव एव । कुतः शास्त्रार्थवत्त्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः सांख्यानमित्यादि । तथा च पूर्वं ज्ञानस्वरूपत्वे ज्ञानगुणकत्वे च सिद्धान्तिते सांख्यवदकर्तृत्वं नैयायिकवत् कर्तृत्वं च संभान्यते, अतः संशयः । तत्र कठवल्क्याम् ।

‘हन्ता चेन्मन्यते हन्तुं हतथेन्मन्यते हतम् ।

उभौ तौ न विजानीतो नायं हन्ति न हन्यते’ ।

इत्यत्र हन्तृत्वं जानतोऽहत्त्वभावात् । गीतायामपि,

‘प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः ।

अहंकारविमूढात्सा कर्ताऽहमिति मन्यते’ ।

‘नान्यं गुणेभ्यः कर्तारं यदा द्रष्टाऽनुपश्यति’ ।

‘कार्यकारणकर्तृत्वे हेतुः प्रकृतिरुच्यते’ ।

इति भगवता कथनात् पुराणेष्वप्येवंविधवाक्यदर्शनाज्जीवो न कर्ता, प्रकृतिरेव कर्त्रीति निराकरणायाधिकरणारम्भ इत्यर्थः । एवं पूर्वपक्षे द्वयोक्तं सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति कर्तेत्यादि । शास्त्रार्थवत्त्वादिति । शास्त्रस्य अर्थवत्त्वं शास्त्रार्थवत्त्वं तस्मात् । शास्त्रस्य फलवत्त्वादिति यावत् ।

रश्मिः ।

कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥ भाष्ये पूर्वपक्षोक्तेस्तदाक्षेप्यमाहुः तथा चेति । सिद्धान्तित इति सतीति शेषः । तथा च प्रसङ्गसंगत्याधिकरणारम्भ इति भावः । अत्र विषय उक्तः । हन्ता चेदित्यादिः कार्येत्यादिश्च श्रुतिस्मृतिजाळ पूर्वपक्ष इति वक्ष्यते । संशयः क इत्यत आहुः सांख्येति ‘असङ्गः पुरुषः’ इति सांख्यप्रवचनसूत्रात् । नैयायिकेति । यथाहुः ‘संसारमहीरहस्य बीजाय’ इति । बीजाय निमित्तकारणाय । औपाधिकं जीवत्वमिति भाष्ये उक्तम् । संशय इति कर्ताऽकर्ता वेति । भाष्यं व्याकुर्वन्ति स्म पूर्वपक्षत्वेन । तत्र कठेति । हन्तुमिति स्वकर्तृकं हननम् । भावे तुमुत् । हन्तृत्वं स्वकर्तृनिष्ठमन्यकर्तृनिष्ठ च । एवं विधेति । यथा तृतीयस्कन्धे ‘यत्तन्निगुणमन्यक्तं नित्यं सदसदात्मकम् । प्रधानं प्रकृतिं प्राहुरविशेष विशेषणवत्’ इति वाक्यम् । अत्र ‘ब्रह्मवदविशेषम्’ इति सुबोधिनी । अत एवविषयता । कर्तेत्यादीति । तथा च सिद्धान्तो विषय इत्युक्तम् । यद्वा ‘तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय’ इत्युपादानस्यै वक्ष्यमाणं विषयवाक्यम् । तत्रैव प्रकाशे विषयवाक्योपन्यासेनेत्युक्तम् । भगवद्दत्तकर्तृत्वनिश्चिष्टः । तेन तद्गुणसारसूत्रस्य तस्य ब्रह्मण इत्यादिभाष्यस्याविरोधः । अत एव जन्मादिसूत्रभाष्यम् न चेत्यारम्भं ब्रह्मगतमेव कर्तृत्वमित्यन्तम् । एवकारेण प्रकृतिव्यवच्छेदः । अर्थवत्त्वमनुबन्धवत्तु-ष्टयवत्त्वं प्रतिपाद्यतासंबन्धेन । जीवमेवेति वक्ष्यमाणभाष्यात् फलवत्त्व प्रतिपाद्यतासंबन्धेन उपलक्षण-मेतत् ‘सिद्धार्षं सिद्धसंबन्धं श्रोतुं श्रोता प्रवर्तते । शास्त्रादौ तेन वक्तव्यः संबन्धः सप्रयोजनः’ इति वाक्योक्तार्थानाम् ।

विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥

तस्यैव गान्धर्वादिलोकेषु, यद् यत् कामयते तत् तद् भवति' इति विहार उपदिष्टः । ततश्च कर्तृत्वभोक्तृत्वयोः 'साधुकारी साधुर्भवति' इति सामानाधिकरण्याश्रवणाज्जीव एव कर्ता ॥ ३४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नैमित्तिकात्मधर्मत्वबोधनादिति ॥ ३३ ॥

विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥ जीवस्य स्वतः कर्तृभावेऽपि प्रकृतिसंसृष्टत्वेन विवेकाग्रहात् तादृशकर्तृग्रहणेऽपि शास्त्रसार्थक्यमिति शङ्कायां स्रजोक्तं हेत्वन्तरं व्याकुर्वन्ति तस्यैवेत्यादि । छान्दोग्ये दहरविद्यायां, 'स यदि पितृलोककामो भवति' इत्यादिना, 'यं कामं कामयते सोऽस्य संकल्पादेव सद्युच्छितिं तेन संपन्नो महीयते' इत्यन्तेन तत्तत्समुत्थानादिकथनाद् विहारः स्वेच्छाक्रोडात्मकभोगरूप उपदिष्टः स चोक्तरीत्या दहरविदः कर्तृत्वमाक्षिपति । नच तादृशस्य विवेकाग्रहः संभवत्यतस्तथेत्यर्थः । अत्र पित्रादीति वक्तव्ये गान्धर्वादीति पदं विहारस्ताच्छन्द्या-
रक्षिणः ।

नैमित्तिकेति । गुणनिमित्तकात्मधर्मत्वम् । तथा च नैमित्तिकसासिद्धिकसामान्यकर्तृत्वावच्छिन्नपरं सौत्रं कर्तृपदमिति भावः । यद्वा सांख्याधिकारिणां सांख्यीयमवद्वाक्योक्तं कर्तृत्वम् । वेदान्तिनां तु जीवः कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वादित्यर्थः । इतिः सूत्रार्थसमाप्तौ ॥ ३३ ॥

विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥ शास्त्रेति मायायमे वासनया शयानानां कर्तृत्वेन शास्त्र-
सार्थक्यम् । हेत्वन्तरमिति हेतुः शास्त्रार्थवत्त्वं तदन्योयं हेतुर्हेत्वन्तरस्यम् । स इति आत्मानमनुविध ब्राह्मी । महीयन्त इति दीन्यति । स्वेच्छेति स्वेच्छया क्रीडा तदात्मको भोग-
सद्रूपः । उक्तेति जीवमेवाधिकृतेत्यादिमाथ्योक्तरीत्या । तादृशस्येति दहराधिकरणे सा दहरविद्या द्रव्यते यत्रेति तादृशस्तस्य । तथेति विहार उपदिष्टउपदिष्टव्यप्रकारेणेत्यर्थः । विहारेति । पित्रादीति छान्दोग्यादुरोधेनोक्ते पित्रादिपारतर्ष्यं स्यात् । अनुलङ्घयाज्ञा यतस्तेषां, आदिशब्देन कर्तृत्वं स्वतन्त्रं न स्यात्ततः कर्तृलक्षणविरोधः । 'स्वतन्त्रः कर्ता' इति 'क्रियायां स्वातन्त्र्येण विवक्षितोर्थः कर्ता स्यात्' इति कर्तृलक्षणम् । किंचादिशब्देन गान्धर्वादीति गड्वादिसमासः । गान्धर्व-
स्यादयः पितृमातृप्रातृस्वयसखिगन्धर्वात्यान्नपानलोकाः गान्धर्वादयः । गान्धर्वः आदिर्येषां स्त्रीलोकसर्वकामार्तां ते गान्धर्वादयः । गान्धर्वादयश्च गान्धर्वादयश्चेल्लोकेश्वरः । तेषां लोकेष्विति पृथीतत्सुखः । ननु गान्धर्वलोको न श्रूयत इति चेन्न । गन्धर्वाणां गीतवादित्राभ्यां संस्क्रियते गान्धर्वस्त्रदादीनां लोकेष्वित्यर्थात् । 'अथ यदि गीतवादित्रलोककामो भवति संकल्पादेवास्त गीत-
वादित्रे सद्युच्छित्तत्वेन गीतवादित्रलोकेन संपन्नो महीयते' इति श्रुतेः । तत्रश्वेसादिमाथ्य-
स्तु नोक्तः स इत्यम् । नन्ददर्शनात्मास्तु जीवः कर्तेश्वरस्तु जन्मादिस्त्रातकर्ता सिद्धः । स एवान्त-
र्याम्यस्तु कर्तेश्वरश्चाहुः तत्रश्वेसादि । विहाररूपमोक्तृत्वोपदेशात् । च पुनर्जीव एव कर्ता नान्तर्याम्यादिः । तत्र हेतुः कर्तृत्वेति स्यादिति कर्तृत्वमात्रं स्यान्न त्वेवं किंतु यथाकामयते तत्-
भ्रवतीति भोग्यमवनोक्तेः भोगकर्तृत्वं तच्चान्तर्याम्यादीं नास्ति 'अनश्नत्' इति श्रुतेः 'न तदश्नति' इति श्रुतेश्च । किंच । 'साधुकारी' इत्यादौ साधुकर्षकारी साधुः साधकः परकायसेति साधुभोगकारी

यस्तु मन्यते बुद्धिसंबन्धाज्जीवस्य कर्तृत्वमिति । स प्रष्टव्यः । किं बुद्धिकर्तृत्वं जीवे समायाति अथवा जीवगतमेव कर्तृत्वं बुद्धिसंबन्धाद्बुद्धिच्छति

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुत्यन्तरं च, 'तद्गृहीत एव प्राणो भवति गृहीता वाग् गृहीतं चक्षुर्गृहीतं श्रोत्रं गृहीतं मनः स यत्रैतत् स्वभयया चरति, स यथा महाराजो जानपदान् गृहीत्वा स्वे जनपदे यथाकामं परिवर्ततेवमेवैव एतत्प्राणान् गृहीत्वा स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तते' इति । तथाच स्वप्नप्रत्यायामहानवहुलायामपि प्राणानामन्तर्बहिरिन्द्रियाणां पृथग्रहणकथनात् तदानीं प्राणाख्येभ्य इन्द्रियेभ्यो विविक्तस्यैव गृहीतृत्वमुच्यते । अतो दहरविद्ः संकल्पोऽप्यात्मधर्म एव ज्ञेयः । 'कामः संकल्पः' इति श्रुतिस्तु लौकिकतत्परा । अतः स्वातन्त्र्याज्जीवस्यैव कर्तृत्वमित्यर्थः । अत्र भवान्तरमनुवदन्ति दृश्यितुं विकल्पयन्ति च यस्त्विच्छत्यादि, स प्रष्टव्य इत्यादि च ।

रश्मिः ।

त्वम् । पूर्वपक्षस्तु जीवस्य कर्तृत्वेन तच्चैतन्यस्यापि कर्तृत्वम् । परं तु मनःसंसृष्टस्य जीवस्य 'संकल्पादेवास्य गीतवादित्रे समुत्पिष्टतः' इति श्रुतेरिति । तस्मादिन्द्रियादीनामिन्द्रियमनोद्वेष्टीनां कर्णपत्वं तृतीयान्तविज्ञानपदवाच्यत्वेन तथा । एवकारस्तु सकलप्रसिद्धा । ननु भाषीयपदसंशयः कुतो न इति चेन्न आदानघटितविषयवाक्ये तात्पर्याद् एवं स्फुटमित्यर्थः । स्वातन्त्र्यादिति सिद्धान्त-भाष्यमित्याशयेन तद्विहरीतुमाहुः तत्रैवेति, वागादिशक्तिकविज्ञानादान एव । वक्ष्यमाणप्राणपद-स्योपलक्षकत्वाश्रयणादेवकारः । तद्गृहीत इति तत्र स्वपकाले । स इति जीवः । स्वभययेति । स्वभे साध्यया मायया । 'तत्र साधुः' इति यत् । अत्र एतत्प्रपञ्चरूपा श्रुतिः । सा विस्तरयिया नोप-क्षिप्ता अस्माभिलिख्यते । 'ते हास्य लोकास्तद्गुतेव महाराजो भवत्युतेव महाब्राह्मण उतेवोच्चावचं निगच्छति' इति । अर्थस्तु यत्र चरति ते लोकाः कर्मफलसूचकानि विहारादिस्थानानि तजीवस्तत्र स्वभस्थाने वा । उतेवेत्यव्यये । महाराज इव 'अनुकृतेस्तस्य च' इति सूत्रात् तु महाराज इतीव प्रयोगः । उच्चं देवत्वादि, अवचं तिर्यक्त्वादि । स इति जीवः । जानपदान् जनपदे देशे संजातान् राजोपकरणभूतान् भूत्वादीन् । एतत् निमित्तम् । प्राणानिति इन्द्रियाणि । अपीति अपिना ज्ञानिनो विहारस्तस्मिन् । विविक्तस्यैवेति 'अथ य इहात्मानमनुविध व्रजन्त्येतांश्च सलान्कामांस्तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति' इति दहरविद्याश्रुतेः । अन्यथानुविध व्रजत इव सर्वेषु लोकेष्वकामचारो भवेत् । अत उक्तं विविक्तस्यैवेति । सर्वसंमलैवकारः । संकल्प इति संकल्पात्पित्राद्यनुत्थानाद् इह त्वग्रे पित्रादिसमुत्थानं श्रूयते 'स यदि पितृलोककामो भवति संकल्पादेवास्य पितरः समुत्पिष्टन्ति' इत्यादिना । अत आत्मधर्मोऽलौकिकः । लौकिकेति । तथा च लौकिकान् पितृणां समुत्थानमिति भावः । स्वातन्त्र्यादिति 'स्वतन्त्रः कर्ता' इति सूत्रोक्त्वात् । एवेति 'गावो वै सत्रमासीरन्' इत्यत्र तु गावो नेन्द्रियाणि किं तु प्रसिद्धा एव गाव इत्येवकारः । मत्तान्तरमिति शंकाचार्यमतम् । विकल्पेति अथवेत्यादिभाष्येण विकल्पयन्ति । स प्रष्टव्य इत्यादि । यथा भवति तथा विकल्पयन्तीत्यन्वयः । स प्रष्टव्य इत्यादीस्तदुप-

तृतीये शास्त्रविरोधः । ब्रह्मणि सिद्धत्वाच्च । असत्कार्यस्य निराकृतत्वात् ।
सर्वविघ्नवस्तु माध्यमिकवदुपेक्ष्य ॥ ३५ ॥

मान्यप्रकाशः ।

संस्कारस्यापि तिरस्कारात् । नच तिरस्कारे मानाऽभावः । कार्याभावेनैव तथानुमानात् ।
अथवा, उपेक्षाज्ञानादिव तादृशज्ञानादपि संस्कारानुत्पत्तिक्रमेणाज्ञानवत्तदपि त्रिष्विधावस्थान्येवेति
वा श्रुतार्थापत्त्या कल्पनीयमतो न दोषः ।

नच द्वितीयस्कन्धे, 'आत्मा यथा स्वप्नजनेक्षितैकः' इत्यत्र स्वप्नादौ भगवत् एव द्रष्टृत्व-
प्रतिपादनात् तत्र जीवस्य द्रष्टृत्वमिति शङ्क्यम् । तत्र, 'स सर्वधीवृत्त्यनुभूतसर्वः' इत्यत्रोक्तायाः
भगवतो द्रष्टृत्वप्रतिज्ञायाः पूर्तये भगवतो द्रष्टृत्वव्युत्पादनेऽपि जीवद्रष्टृत्वस्यानिषेधात् । अन्यथा
स्वप्नानुस्मरणभावप्रसङ्गात् । इदं च मया तत्रैव व्युत्पादितमिति ततोऽन्यसेयम् ।

भिष्णुस्तु—यद्यपि जीवानां करणगोचरसाक्षात्कारो नास्तीति तद्गोचरा कृतिर्न संभवति,
तथापि निद्रानिमिषकारणचक्षुर्निमीलनादिद्वारैव निद्रायां कर्तृत्वं बोध्यमित्याह तन्नास्माकं
रोचते । उक्तरीत्या कर्तृत्वे साक्षात्संभवति तथा कल्पनस्यायुक्तत्वादिति । तृतीयं रूपमिति
तृतीय इत्यादि । शास्त्रे हि कर्तृत्वं प्रतिज्ञातं सन्नकृता । यदि तच्छशविषाणायितमेव भवेत्
रक्षिः ।

धिकरणक्षणे जाग्रदवस्थाया अभावात्कार्यं निद्रया स्वयंज्योतिष्टितिरस्कार इति चेत् स्वकारणा-
भेददर्शनेन जाग्रदवस्थासत्त्वादित्यवषेदि । तिर इति । कार्याभावादिति भावः ।
एतदेवाहुर्नैवेत्यादिना । कार्यं ग्रहणादिविषयकसंस्कारः । अनुमानादिति जाग्रदवस्था
तिरस्कारवती कार्याभावात् सुषुप्तिवदिति गुरुधर्मस्यावच्छेदकत्वाद्गुक्ते साध्यहेतुतावच्छेदके ।
तथापि जीवस्य साकारतापत्तिमाशङ्क्य पक्षान्तरमाहुः अथवेति । उपेक्षेति उपेक्षाज्ञानानास्क-
न्दितालुभवस्य संस्कारकारणत्वम् । अन्यथा पणप्रसारितनानापदार्थानामनुभवैर्जन्याः संस्कारास्तैः
सर्वविषयकस्मरणपत्तिः । सर्वानुभवजन्यसंस्काराणां सत्त्वात् । तदपीति स्वात्मिककरण-
नाडीप्रभृतिज्ञानमपि । श्रुतार्थेति श्रुतार्थापत्तिर्दृष्टार्थापत्तिर्द्विविधा । तत्र श्रुतार्थापत्तिर्जीवन्देवदत्तो
गृहे नास्तीत्यत्र । दृष्टार्थापत्तिस्तु पीनो देवदत्तो दिवा न मुक्ते इत्यत्र । तत्र दृष्टार्थानुपपत्तेः
शब्देऽभावाच्छ्रुतार्थानुपपत्तिमाहुः श्रुतार्थेत्यादि । श्रुतार्थापत्तिः 'विज्ञानमादाय तद्दहीत एव
प्राणः' इत्यादिसत्यार्थान्तरं हस्तं विनालुपपद्यमानस्योपपत्तयेऽर्थान्तरकरणनाडीप्रभृतिज्ञानवच्छ्रुतार्था-
'निराकारास्तद्विच्छया' इति 'यथाश्रेः सुद्रा विस्फुलिङ्गाः' इति च जीवनिराकारत्वरूपस्त-
दुपपत्तये उपेक्षाज्ञानवत्स्वामिककरणनाडीप्रभृतिसाक्षात्कारतिरस्कारकल्पनं श्रुतार्थापत्तिसत्येत्स्यः ।
दोष इति साकारतापत्तिः । भिष्णुरिति भगवान्भिष्णुः । तद्गोचरेति उपादानविषयिणी ।
निद्रेति । निद्रायां कर्तृत्वं बोध्यमित्यन्वयः । तत्र कर्तृत्वम् । निद्रा तामसी सुप्तस्य विज्ञान-
रूपा विशिष्टा सा भवति तत्र बाधितम् । जाग्रदवस्थयाऽज्ञानतिरस्कारास्तुसप्तविज्ञानात्मकनिद्राऽ-
संभवादत् आह निद्रेति । निद्राया निमित्तकारणं यच्चक्षुर्निमीलनादि तत्पूर्ववृत्तिरिति तद्गुरा ।
अन्यस्याभावादेवकारः । तथा च शतपत्रवेषवत् प्रागेव स्वकारणगतं कर्तृत्वं निद्रायां
भवतीति भावः । भगवद्भिष्णुमते स्वीयमतसमासावितिः । विरोध इति । अत्रवृत्तिपद-
मनुक्त्वा विरोधपदग्रहणं ब्रह्मणि शास्त्रप्रवृत्तिरस्तीति । जीवीयकर्तृत्वे शास्त्राप्रवृत्तिरित्युक्तौ गौरव-
मिति । समागमशशविषाणायितत्वयोर्विरोधः सहानवस्थानलक्षणो दत्तः । ब्रह्मणीत्यादिग्रन्थमव-

कर्तृत्वं न चेत् न । तथा सति निर्देशस्य विपर्ययो भवेत् । विज्ञानेन विज्ञान-
मादायेति श्रुत्यनुरोधात् । प्रकृतेऽपि तृतीयान्तता आपद्यते ।

अथ स्वव्यापारे कर्तृत्वं, तथापि पूर्वनिर्देशस्य विज्ञानमयस्य विपर्ययः
स्याद् विकारित्वं स्यात् तच्चासंगतम् । व्यञ्जवात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुतौ विज्ञानपदेन बुद्धिरेवोच्यते । सांख्ये बुद्ध्यादीनां प्राकृतानामेव कर्तृत्वं व्यवस्थापितं
न जीवस्य इति हेतोः क्रियायां यागादिषु वैदिकेषु लौकिकेषु च कर्मसु जीवस्य न कर्तृत्वम्,
क्रियापदाद् भोगे कर्तृत्वं न पूर्वपक्षिणा प्रतिपिध्यते । तथाच क्रियायामेव जीवस्य कर्तृत्वं
नेति चेन्न । इदं वक्ष्यमाणहेतुना सेत्स्यमानकथनम् । तथा सति विज्ञानपदेन बुद्धेरेव
व्यपदेशेऽङ्गीकृते सति तथेत्यर्थः । ननु कारकमात्रस्य स्वस्वव्यापारे स्वातन्त्र्यात् स्थाली पत्रति
काष्ठानि पत्रन्तीत्यादिबद् अत्रापि कर्तृत्वं शक्यवचनमतो निर्देशविपर्ययो न भविष्यतीत्या-
शङ्कामनूद्य तत्रापि दूषणं योजयन्ति अथेत्यादि । यद्येवं निर्देशः समर्थ्यते तथापि अयं
श्लोको विज्ञानमयप्रकृत्य पठित इत्येतदेकाध्यात् तत्रापि विज्ञानपदस्य बुद्धिवाचकत्वे
विज्ञानमयपदस्य बुद्धिविकारवाचकत्वं स्यात् । तच्चासंगतम् । व्यञ्जवात् । 'ह्यचञ्चन्द्सी'ति
विधेर्भेदव्यावृत्त्यर्थत्वात् । अतस्तत्रेवात्रापि तदनुरोधाजीववाचकत्वमेवाङ्गीकार्यम् । यद्यपि

रश्मिः ।

यज्ञस्वायत् इति । एवेति 'बुद्धिर्विज्ञानरूपिणी' इति वाक्यदर्शनादेवकारः । प्राकृतानामिति ।
षष्ठाध्यायसांख्यप्रवचनसूत्रे 'प्रकृतोरोधोपादानता(म)न्येषां कार्यत्वश्रुतेः' इति सूत्रात् । शास्त्रत्वा-
देवकारः । कर्तृत्वमिति । सांख्यप्रवचनसूत्रे कार्याध्याये 'अध्यवसायो बुद्धिः' 'तत्कार्यं धर्मादिः' इति
सूत्राभ्यां बुद्धेः कर्तृत्वम् । न जीवस्येति षष्ठाध्याये 'अहंकारः कर्ता न पुरुषः' इति
सूत्रात् । भोग इति । पञ्चमाध्याये 'भोक्तुरविद्यानाम्नोगायतननिर्माणमन्यथा प्रतिभावप्रसक्तेः' ।
'श्रुत्वेव भूत्वा वा स्वाम्यविष्ठितिनैकान्तात्' इति सूत्रात् । इदमिति पूर्वोक्तं निषेवान्तम् ।
सिद्धवन्निर्देशप्रमाभावान्नात्रैव साध्यमिदमित्याहुः वक्ष्यमाणेति । तथा सतीतिभाष्यं विवृण्वन्ति
स्म तथेति । क्रियायां यागादिकर्मसु जीवस्याकर्तृत्वे प्रकारे सति पारिशेष्याद्बुद्धित्वे प्रकारे सति
यत्फलितं तदाहुः विज्ञानेत्यादिना । तथेति निर्देशस्य विपर्ययो भवेत् । प्रकृते
विज्ञानं यज्ञं तदुते' इत्यत्रापि बुद्धिरूपविज्ञानस्य विवक्षितत्वे तस्य कारणत्वेन 'कर्तृकृतणयो-
स्तृतीया' इति सूत्रेण तृतीयापद्यते । कुतः विज्ञानेन विज्ञानमादायेति श्रुत्यनुरोधादित्यर्थः ।
स्वव्यापार इति विवक्षिते व्यापारे । स्वातन्त्र्यादिति कर्तृत्वप्रत्ययसममिभ्याहारे प्रवानी-
भूतत्वात्पर्याश्रयत्वं स्वातन्त्र्यं तस्मादित्यर्थः । ननु स्यात्वा अविकरणस्य कर्तृत्वविवक्षयां दृष्टान्तत्वं
न कारणनिष्ठव्यापारविवक्षणे दृष्टान्तत्वमत आहुः काष्ठानीति । अत्रापि 'विज्ञानं
यज्ञं तदुते' इत्यत्रापि कारणस्य कर्तृत्वविवक्षया तच्छक्यवचनमतो न तृतीयापि तु
'प्रातिपदिकार्थलिङ्गपरिमाणवचनमात्रे प्रथमा' इति तथा । अयमिति विज्ञानं यज्ञं तदुत इति
श्लोकः । 'तस्माद्वा इतस्मादात्मनो मनोमयादन्योन्तर आत्मा विज्ञानमयः' इति विज्ञानमयप्र-

जडस्य च स्वातन्त्र्यभावाच्च कर्तृत्वम् ॥ ३३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विकारप्रत्यये मानत्वम् । श्लोके तस्य यज्ञकर्तृताया वक्तव्यत्वात् । श्रुत्यन्तरे च यजमान-
भागप्राशनप्रशंसायात् 'एतावान् वै यज्ञो यावान् यजमानभागो यज्ञो यजमानो यद्यजमानभागं
प्राश्नाति यज्ञ एव यज्ञं प्रतिष्ठापयति' इति यज्ञस्वामित्वेन यजमानस्य यज्ञतायाः कल्पनया उप-
दिष्टत्वाद्यजमानधर्माणां श्रद्धादीनां शिरस्त्वादिः यज्ञशिरःप्रभृतिरूपत्वं कल्पनयोच्यते ।
पञ्चाग्निविद्यायां श्रद्धाहोमकथनात् तस्या यज्ञाङ्गताया तद्धर्मत्वम्, ऋतसत्ये प्रभीयभाषाऽनुष्ठीय-
मानौ धर्मौ । योगश्चात्मचिन्तनसाधनत्वाद्योगशिखाद्युपनिषत्सु विहितत्वाच्च धर्म एव । महर्लोको-
ऽप्याधारतया योगयज्ञाङ्गम् । इदं च तृतीयाध्यायेन संगतम् । अत इयं कल्पना यज्ञत्वार्थेति
नास्या विकारप्रत्ययसाधकत्वमित्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । ननु भवत्वेवं तथापि
यज्ञादिकर्तृत्वं शरीरविशिष्टस्यैवेति बुद्धावेव कर्तृतायाः पर्यवसानमित्यत आहुः जडस्येत्यादि ।

रश्मिः ।

श्लोक इति 'विज्ञानं यज्ञं तनुते कर्माणि तनुतेपि च । विज्ञानं देवाः सर्वे ब्रह्मण्येष्टुमुपासते' इति
श्लोके । तस्य विज्ञानमयस्य । श्रुत्यन्तर इति । श्रुतिस्तु सहिताप्रथमाष्टके सप्तमप्रश्नस्था । एतावान्-
निति । स्वचिक्रीडिषया यजमानमक्षणकाल एतावानाविर्भावितः विद्वन्मण्डनोक्तदिशा सर्वशक्तित्वा-
द्ब्रह्मणः । श्रुतित्वाद्वा इति । यज्ञो यजमानो 'यो यच्छ्रद्धः स एव सः' इति स्मृत्यैः सामानाधि-
करण्यम् । प्राश्नातीति । यदेव विद्येति श्रुतेर्ज्ञानपूर्वकमशन प्राशनम् । यज्ञ इति सप्तम्य-
न्तमपि । कल्पनयेति स्मृत्याङ्गारूपसामर्थ्येन । यज्ञेति यज्ञस्य शिरःप्रभृतयस्तद्गतत्वम् ।
किमेतावतेत्यतोऽनैकरूपतया यज्ञरूप विज्ञान विकारव्यतिरिक्तमित्याहुः पञ्चाग्नीति । इय रहस्यधि-
करणस्या । तस्या इति 'यथा पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति' इति श्रुतेः । अत्र-
श्रद्धाया यज्ञस्य कर्तृरूपाङ्गताया तद्धर्मत्वम् । 'चोदनालक्षणाऽर्थो धर्मः' इति धर्मलक्षणात्कर्तृ-
धर्मत्वम् । धर्माविति अनुष्ठीयमाने मन्त्रकर्मणी । आत्मेति । 'अय हि परमो धर्मो यद्योगे-
नात्मदर्शनम्' इति स्मृत्यैः । समाधौ ह्यात्मदर्शनसाधनत्वं तस्मात् । यद्वा । आत्मचिन्तनं
तत्साधनं चिन्तनसाधनं तस्मात् । पञ्चमस्कन्धे चतुर्थीध्याये । 'द्रव्यदेशकालवयःश्रद्धाविरि-
विधोद्देशोपचितैः सर्वैरपि ऋतुभिर्व्यथोपदेशं शतकृत्व इयाज' इत्यत्र द्रव्यदेशकालाः, वयो युवा,
यजमानस्येति कर्तृकः । विविधोद्देशपदन परमधर्मसाधनत्वाद्योगो धर्म इति प्रथमपक्षे लक्षणापत्त्याऽ-
रुच्या हेत्वन्तरमाहुः योगशिक्षेति । धर्म एवेति । धर्म इति योगयज्ञे द्रव्यस्थानीयलक्षण
धर्म एव चोदनालक्षणाक्रान्तत्वेनैवकारः । योगयज्ञेति । योगो यज्ञ इति कर्मधारयः । तस्याङ्ग-
मिति षष्ठीतत्पुरुषः । देशरूपाङ्गम् । इदमिति श्रद्धादीनां शिरस्त्वादि । तृतीयेति तृतीयान्तं
पदम् । कल्पनेति स्मृतिसामर्थ्येन शिरस्त्वादिकल्पना श्रद्धादीनाम् । विकारेति ।
तथा चोक्तं केदारेभ्य इत्यत्र सुबोधिन्याम् । ज्ञानशक्तिक्रियाशक्तियुक्तो हि भगवान् । ज्ञान-
क्रिययोर्गतयोरपगच्छतीव । प्राकृत्य तु विवर्तत एवेत्यलम् । अविद्वत्तत्त्वमुपादानस्य । समन्वयाधि-
करण उपपादानात् । तस्मादित्यादीति एवकारेण भाष्ये बुद्धिव्यवच्छेदः । बुद्ध्याविति
बुद्धेरुपेनाङ्गुष्ठमात्रत्वात् । सांख्यप्रसिद्धवैकारः । पर्यवेति तत्रापि श्रुतिप्रथमनुसरतो 'बुद्धेरुपेना-
ङ्गुणेन चैव आराग्रमानो ह्यपरोपि' अङ्गुष्ठमात्रो दृष्ट इति 'अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषः अङ्गुष्ठं च समाश्रितः'

शक्तिविपर्ययात् ॥ ३८ ॥

नन्वीश्वरवत् स्वार्थमन्यथा न कुर्यादिति चेच्छक्तिविपर्ययात् । तथा सामर्थ्याभावात् । इत एव दैवादहितमपि करोति ॥ ३८ ॥

समाध्यभावाच्च ॥ ३९ ॥

जीवस्य क्रियाज्ञानशक्ती योगेन सिद्ध्यतः । समाध्यभावाच्छक्त्यभाव इत्यर्थः । चकारात् तादृशमन्त्राभावोऽपि ।

भाष्यप्रकाशः ।

आत्मनां विश्रुत्वाभ्युपगमेन सर्वेषां सन्निधानस्याविशिष्टत्वात् । अत एव नान्तःकरणादिनापि व्यवस्थासिद्धिरित्याहुः । तदपि युक्तम् ॥ ३७ ॥

शक्तिविपर्ययात् ॥ ३८ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । अयमर्थः । चक्षुषा अनिष्टोपलब्धिर्था ज्ञायते सा न स्वप्रयत्नसंपाद्या । प्रमाणवस्तुपरतन्त्रत्वेन दैवाज्ञापमानत्वात्, कर्म तु न तथा, स्वयत्ननिष्पाद्यत्वात्, अतः कर्मजनितेष्टानिष्ट उपलब्धिदृष्टान्तो न युक्तः । अतो यदि जीवः स्वतः कर्ता स्यात् तदा स्वार्थमनिष्टं न कुर्यात् । यथा ईश्वरः स्वार्थमनिष्टं न करोति तद्वत् । दृश्यते च तत् । अतो न जीवः कर्तेति । अत्र समाधिं व्याकुर्वन्ति तथेत्यादि । विपर्ययोऽभावः । तथाच शक्त्यभावादिनिष्टकरणम् । ईश्वरे तु शक्तिरस्तीति न स दृष्टान्तः, अतोऽनिष्टकरणं न साहजिककर्तृत्वबाधकमित्यर्थः ॥ ३८ ॥

समाध्यभावाच्च ॥ ३९ ॥ शक्त्यभाव एव कुत इत्याकाङ्क्षायामेतत्सूत्रं प्रवृत्त इत्याशयेन विवृण्वन्ति जीवस्येत्यादि । स्पष्टम् । तादृशमन्त्राभाव इति सामर्थ्यसाधक-
रहिमः ।

भोगाय स्तुरित्यन्वयः । अत एवेति आत्मनां विमुलेत्याद्युक्तहेतोरेव । हेत्वन्तरव्यवच्छेदायैवकारः । नान्तरिति अन्तःकरणेन विषयोपसेवनं क्रियते न विषयव्यवस्था क्रियते । आदिशब्देन धर्मः । तेनापि विषया उपस्थाप्यन्ते न व्यवस्थाप्यन्ते इति तथा । तदपीति सूत्राणां सारवद्विश-
तोमुखत्वात्कर्तृत्वसाधनप्रकरणे प्रकृतिकर्तृत्वखण्डन प्राप्नोतीति । अपिर्गर्हायाम् । अपि स्तुया-
दृषलमितिवत् ॥ ३७ ॥

शक्तिविपर्ययात् ॥ ३८ ॥ खेति खं जीवः । प्रमाणेति । वस्तु विषयः । दैवादिति अधर्मात्, प्रमाणवस्तूपस्थापकात् । तथेति प्रमाणवस्तूपस्थापकत्वेन प्रकारेण । स्वयत्नेति जनिका क्रिया यत्नः । आत्मनिष्ठेति नैयायिकाः । अधर्मोऽदृष्टमपूर्वम्, कर्म तु तज्जनकमिति भेदः । न युक्त इति कार्यकारणयोर्दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्निविष्टत्वात् । न कुर्यादिति । बलवदनिष्ठाननुबन्धी-
ष्टसाधनताज्ञानस्य सहकारिप्रवर्तकस्याभावात् । न करोतीति 'कृष्णायाम्निष्ठकारिणे' इति श्रुतेः । शक्त्यभावादिति । शक्तिः सामर्थ्यं ज्ञानक्रियाशक्त्यभावात् । न स दृष्टान्त इति स ईश्वरो न दृष्टान्तः । इत्यर्थे इति ज्ञानक्रिययोः सामर्थ्यसाज्ञान कारणमित्यर्थः ॥ ३८ ॥

समाध्यभावाच्च ॥ ३९ ॥ स्पष्टमिति । 'जन्मौषधिमन्त्रतपःसमाधिजाः सिद्धयः' इति कैवल्यपादस्ययोगसूत्रात्समाधिरूपयोगजसिद्धी शक्ती इत्यर्थः । एवं स्पष्टमित्यर्थः । सामर्थ्येति

नपुंसक एवमुच्यंतेति बाह्यवत् । निरिन्द्रियस्यैव समाधिरित्यपि । करणत्वेन बुद्धि

भाष्यप्रकाशः ।

हेतुः नपुंसक इत्यादि । नपुंसक इति स्वातन्त्र्यादिसर्वपुरुषधर्मशून्यः इति बाह्यवदिति, अयमभ्युपगमो बाह्यानामिव प्रमाणरहितः । तथाच प्रमाणराहित्यादस्य अमत्वमित्यर्थः । अत्र हेतुस्तु शुक्तानामपि शुकसनत्कुमारादीनामुपदेशकर्तृत्वदर्शनम् । भूमविद्यायां 'तस्य ह वा एतस्यैव पश्यत एवं भन्वानस्यैवं विजानत आत्मतः प्राणः' इत्यारभ्य, 'आत्मतः कर्माण्यात्मज्ञ एवेदं सर्वम्' इत्यन्तेन पश्यस्य संकल्पादीनामात्महेतुकत्वश्रावणं च बोध्यम् । यदुक्तं, समाध्यभावश्च शास्त्रार्थवचनेनैव परिहृतो यथाप्राप्तमेव कर्तृत्वमादाय समाधिविधानादिति तद् दूषयन्ति निरिन्द्रियस्यैव समाधिरित्यपीति अध्यासशून्यतया इन्द्रियाद्यभिमानरहितस्यैव समाधिर्मुक्त्य इत्यपि बोध्यमित्यर्थः । अत्रापि भूमविद्यास्य वाक्यमेव हेतुः । ननु कैवल्यात् पूर्वं जीवमुक्तस्यापि लिङ्गसद्भावाद् बुद्धिसंबन्धोऽस्त्येवेति कथं निरिन्द्रियत्वमत आहुः करणत्वेनेत्यादि ।

रद्धिमः ।

स्तीति सांख्यः पुरुषस्तस्य । भ्रम इति । परप्राप्तिकर्तृत्वसमानाधिकरणमुत्तयभावाभावरूपमुक्तिमति ब्रह्मविदि कर्तृत्वसमानाधिकरणमुत्तयभावप्रकारक ज्ञान भ्रमः । तदभाववति तत्प्रकारक ज्ञानं भ्रमः । दशगणीमध्ये यस्याः कस्याश्च कृतेर्यस्य कस्य व्यापारस्यावर्जनीयत्वात् । कृतिमत्त्व कर्तृत्वम् । धातूपात्तव्यापाराश्रयत्व वा कर्तृत्वम् । अत्रेति तथा च सति सप्तम्याः सामानाधिकरण्यमर्थः । कर्तृत्वसमानाधिकरणमुक्तिवचच्छिन्नप्रतियोगिताकामाव इति माध्यार्थः । स्वातन्त्र्यादीति आदिशब्देन कामक्रोधावशत्वम् । प्रमाणेति तथा च जन्यजनकभावसम्बन्धेन प्रमाणराहित्यादेतद्वाक्यजन्यज्ञानस्य भ्रमत्वमित्यर्थः । आसवाक्य प्रमाण, पदसमूहे नासवाक्यत्व दोषः । तथाचाप्रमाणसाहिलादस्य भ्रमत्वमित्युक्तम् । इति बाह्यवदित्युत्पातित्यौक्तिकत्वादाभ्युपगमे युक्तिः । नपुंसक ऊर्ध्वरेताः कामवशेन सर्वसह इति । ननु 'पितृ रेतोतिरेकात् पुरुषो मातृ रेतोतिरेकात् स्त्री उभयोर्बीजतुल्यत्वान्नपुंसकम्' इति श्रुतेरन्यविध नपुंसकत्व कुतो नोक्तमिति चेत्सत्यम् । वेदाह्यग्रन्थत्वान्नोक्तम् । अत्रेति कर्तृत्वसमानाधिकरणमुक्तत्वे । उपेति स्पष्ट श्रीभागवते । मुक्तस्य सर्वेन्द्रियलये कर्तृत्वसमर्पिकां श्रुतिं वक्तुमाहुः भ्रमेति । अर्थस्तु लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे तृतीयाध्याये भाष्ये स्पष्टः । पश्यस्येति ज्ञानिनः । यदुक्तमिति शक्याचार्यैर्येति वक्ष्यमाणसूत्रभाष्ये यदुक्तम् । समाधीति । द्रष्टव्य इति समाधिः । 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' इत्यत्र वेदान्तश्रवणपरित्यक्तोपाधेरकर्तृत्वेन यः समाध्यभावः समाध्यभावप्रसङ्गस्तस्मादिति सूत्रार्थः । कर्तृत्व जीवस्य शास्त्रार्थवत्त्वमुच्यते यथेति । यत्र हि द्वैतमिव भवतीत्यादिशाब्देन यथावत्प्राप्तम् । एवकारस्तु तद्युक्तिमिः । समाधिरिति समाधिपादस्ये निर्वाजसवीजसमाधी योगसूत्रे शक्याचार्योक्तसमाधिर्विभूतिपादे सूत्रार्थोऽर्थत्वेन व्याख्यातः । सूत्रं तु 'तदेवार्थमात्रनिर्भास स्वरूपशून्यमिव समाधिः' इति सूत्रे तद्विज्ञान तदेव ध्यानभवेत्यर्थः । मुख्य इति । ननु मुख्यपदं भाष्ये नास्ति । नैव दोषः । गौणमुख्ययोर्मुख्ये कार्यसप्रत्ययमालोच्योक्त समाधिपदम् । बोध्यमिति 'नैव किञ्चित्करोमि' इति वाक्यात् । भ्रम एवेति नान्वेद्यतो बोध्य दूषणत्वेनेत्याक्षेपः । ननु मानसीसेवायां कथं कर्तृत्वं 'ता नाविदन्मय्यनुपङ्गवद्वधियः' इति वाक्यात् । अत्राहुः अत्रापीत्यादि । 'आत्मत आधिर्भावतिरोभावौ' इति निरुच्यत्मतो वलमिति श्रुतेः । अत्र पूर्वत्र 'धलं वा व विज्ञानाद्भ्रमः' इत्युपक्रम्य

स्वाप्ययसंपरयोर्ब्रह्मव्यपदेशं पुरस्कृत्य सर्वचिह्नं वदन्नुपेक्ष्यः ॥ ३९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

‘कायेन वाचा मनसेन्द्रियैर्वा बुद्ध्यात्मना वाऽनुसृतत्वभावात् ।
करोति यद् यत् सकलं परस्मै नारायणायेति समर्पयेत् तत्’ ॥

इत्यत्र कायाद्युपाधितोऽन्य आत्माऽपि कर्तृत्वेनोक्तः । तस्मान्न शृङ्खालेण इति दिक् ।
यत्तु, नान्योऽतोऽस्ति, द्रष्टेत्यादिश्रुतेः परसादन्यो जीवो नाम कर्ता भोक्ता न विद्यते ।
आविष्कृतत्वात् कर्तृत्वभोक्तृत्वयोरिति तत्राहुः स्वाप्ययेत्यादि । उक्तं पुरस्कृत्य स्वाग्रहेण
तथा कुर्वन्नुपेक्ष्यः । अयमर्थः । उक्तश्रुतेर्जावान्तर्यामिणोः शरीरशरीरिभावकथनोत्तरमेव पाठेन
तद्भेदानिषेधकतया तादृशद्रष्टन्तरनिषेधपरत्वम् । यत्र हि द्वैतमिवेत्यस्या अपि समानप्रकरणे
रक्षितः ।

‘यथात्मसा प्रचलता तत्रोपि चला इव । चक्षुषा प्राप्स्यमाणेन दृश्यते प्रतीयते भूः’ इति वाक्येना-
नीहे सूत्रस्यानीये बुद्धियुगकर्तृत्वं चलत्वग्रमणवत् ग्रमेण प्रतीयते । तथा च जीवो
निरिहः कर्तृत्वं ग्रमप्रतिपन्नम् । तथादि बुद्धिः सत्त्वगुणरूपा तदा सांख्यरीत्या कर्तृत्वनी
भवति । तत्कर्तृत्व शुक्तिरजतवज्जीवे आरोपितमिति वक्तुं शक्यं तदेव तु न वान्यस्य लौकिक-
भाषात्वात्परमतभाषात्वाद्द्वार्यान्तरवत्त्वम् । तथा चायमर्थो धर्मः सद्बुद्धकर्तृत्वाचाधक इति न
ग्रमप्रतिपन्नोत उक्तमेवेति । शास्त्रभेदात् । धर्मान्तरस्य तथात्वेनाद्यापि सत्त्वत्वमिहाहुः बुद्धीति ।
पर्यतीति द्रष्टा कर्तारि तृच् । अपीति जीवधर्मकर्तृत्वमुक्तम् । कायेनेति क्रियाद्वैतप्रति-
पादकमिदं वाक्यं वास्तार्थो व्याख्याने स्मार्तीये स्पष्टः । कायादीति कायादिकरणेभ्यः । आत्मापीति
अपिशब्देन बुद्धिः । सर्वथा निर्गुणत्वाभावात् । ‘प्रवर्तते यत्र रजः’ इत्यत्र शुद्धसत्त्वस्य वैकुण्ठा-
ङ्गीकारादतो न द्वैतम् । जीवत्वावच्छिन्नकर्तृत्वं यत्तत्समर्थयन्ति स च चिन्वत्यादिना । अत
इति अन्तर्गामिणस्तादृशस्य । आदिशब्देन ‘नान्यतोऽस्ति श्रोता नान्यतोऽस्ति मन्ता नान्यो-
तोऽस्ति विज्ञातैव त आत्मान्तर्गाम्यसृतोऽन्यदातं ततो होहालक आरुणिरुपराम’ इति आद्यम् ।
उक्तमिति भाष्योक्तम् । तथेति । द्वितीयाल्लक् ‘अन्यथादास्युपः’ इति सूत्रेण । सर्वनिष्ठवप्रकार
कुर्वन् । उक्तेति ‘नान्योतः’ इति श्रुतेः । शरीरेति ‘य आत्मनि तिष्ठन्नात्मनोन्तरो यमात्मा न
वेद यस्यात्मा शरीरं य आत्मानमन्तरो यमयति स त आत्मान्तर्गाम्यसृतः’ इत्यनया शरीर-
शरीरिर्भावकथनोत्तरम्, एवेति पूर्वान्वयव्यवच्छेदकः । पाठेनेति अन्तर्गामिणाद्ये पाठेन
जीवान्तर्यामिभेदानिषेधकतया नान्य इति पदार्थां तादृशस्य जीवान्तर्यामिरूपद्रष्टृत्वस्य द्रष्टुनिषेध-
परत्वमित्यर्थः । बोधमिति ज्ञेयम् । तद्भेदस्तु ‘द्वा सुपर्णा’ इति श्रुतेः सामानाधिकरण्यमभ्यन्तात् ।
तथा च शास्त्रं ‘यत्र हि द्वैतमिव’ इत्यादिशंकराचार्यभाष्यं पराकुर्वते स यत्र हीत्यादिना ।
इयं श्रुतिर्भैत्रेयीब्राह्मणेऽस्ति । द्वितीयास्मिन्नैत्रेयीब्राह्मणे ‘यत्र वा अन्यदिव स्यात्’ इति पठतेऽप्यं-
स्तुमयोर्ब्राह्मणयोः समानखट्टीकायामानन्दाश्रमविरचितायां तथादर्शनादत उभयधर्मकौटुम्बायः ।
तत्र हि संसारीप्रकरणे समाने यत्र हि द्वैतमिवेत्यस्याः समाने प्रकरणे । अत्रायमाशयः । भैत्रेयीनि
संपूर्णं ब्राह्मणे ‘त्रवीतु भगवान्’ इत्यन्तुषोद्गातप्रकरणम् । ‘इदं सर्वं निदितम्’ इत्यन्तं भक्तिप्रकरणम् ।
‘यदयमात्मा’ इत्यन्तमभेदप्रकरणं फलम् । ‘निःश्रुतितानि’ इत्यन्तं प्रमाणप्रकरणम् । ‘इनि होराच यात्र-
वन्त्यः’ इत्यन्तं उभयप्रकरणम् । ‘इदं विज्ञानाय’ इत्यन्तं प्रासङ्गिकं पूर्वप्रकरणान्तर्गतम् । यत्र हि

भाष्यप्रकाशः ।

दर्शनं निषिध्य सर्वस्यात्मभावबोधनपूर्वकमन्यदर्शननिषेधात् सजातीयदर्शनपरत्वं वा, विज्ञान-
विज्ञातुदर्शनपरत्वं वा । न तु द्रष्टृत्वादिनिषेधनपरत्वम्, पश्यन्नादीनां चिनाशेनाविनाशित्व-
रक्षिम् ।

दिष्टु । नित्यं च समचित्तत्वमिष्टानिष्टोपपत्तिषु । मयि चानन्ययोगेन भक्तिरव्यभिचारिणी । विविक-
देशसेवित्त्वमरतिर्जनसंसदि । अध्यात्मज्ञाननित्यत्वं तत्त्वज्ञानार्थदर्शनम् । एतज्ज्ञानमिति
श्लोकमज्ञानं यदतोन्मथा' इति । अत्रापि तत्त्वज्ञानार्थदर्शने कृते सत्यभेदः । तथापि यथा सेव्य-
सेवकभावस्वस्थोपपादितं भक्तिरन्नटीकायाम् । नन्वत्र मयि चेत्यत्रास्मत्पदेन क्षेत्रज्ञबोधोपात्तार्थं
भक्तिः प्रशुभ्यवसायिनीति चेन्न । 'पुरुषत्वे च मां धीराः सांख्ययोगविज्ञारदाः । आविस्तयं
अपश्यन्ति सर्वशक्त्युपवृंहितम्' इति भगवद्भक्त्येनेक्यात् । पुनश्चतुर्दशे गुणत्रयविभागयोग्याच्ये
'परं भूयः प्रवक्ष्यामि ज्ञानानां ज्ञानमुत्तमम्' इति प्रस्तुत्य 'मम योनिर्महद्ब्रह्म तस्मिन्नामं दधाम्यहम्'
इत्यादिभिर्माहात्म्य देवत्वरूपं मणितवान्भगवान् । ज्ञानस्य विजातीयसंबलितत्वे मार्गत्वं, केवलत्वे
ब्रह्मवर्मत्वमित्येकादशस्कन्धस्तुवोधिन्प्यामस्ति । ननु माहात्म्यज्ञाने चतुर्दशोक्ते ब्रह्माभेदोपासना
नास्ति । मम योनिरिति जीवसमूहाक्षरात्पृच्छ्या भेदोक्तेः । अस्ति तु मावाद्वैतमतेन । तदुक्तं
सप्तमस्कन्धे शिवमतेन 'कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्पणं पठतन्तुवत्' इत्यादिना । तत्र परममुक्तौ
यदि भेदो वर्तते तदा तत्प्रतीत्यभावः कथम् । यदि तत्र भेदात्यन्ताभावभावः कथमिति प्रश्ने
पर्यवसितिमात्रमतो नान्य इति निषेधकालात्फले परममुक्तौ भेदोऽवश्यं पशुंदासाधिकननादिभिर्व-
क्तव्यः । आदिना भेदाधिकननादिभिः । उक्तश्चास्थूलमणित्वस्याः श्रुतेर्चास्थाने विद्वन्मण्डनो-
पग्यस्तायाः सुवर्णसूत्रे पशुंदासे नञ् । एवं च फले मायिकभेदमित्ततद्भेदसदृश आधिकारि-
कमण्डलस्यभेद इति लीलान्तरेच्छया भेदप्रतीत्यभावरूपो भेदो न भेदात्यन्ताभावरूपः 'अवि-
भक्तं च भूतेषु विभक्तमिव च स्थितम्' इति ब्रह्मस्वरूपपरगीतायां विभक्तमिव कथनादित्यलं
विमर्षाय । अतोन्तर्वाग्मिब्राह्मणेन वियम्यानां इवब्रह्मेनाविभागानुसंधानं न त्वविभागस्यस्य दशा-
यामित्यर्थः । अभेदज्ञानफल मक्तिः 'रूपं खालैव वल्लभः' इति वाक्यादित्युपपादितमाकरो नृसिं-
होत्तरतापिनीपटीकायामप्येतैः । द्वितीयस्येत्यादि । द्वितीयस्य दृष्टिरूपदर्शनस्य विभक्तत्वेना-
र्थाभिषिध्य । अयमर्थः । तत्रैवाग्रे 'यत्र वा अन्यदिव स्यात्तत्रान्योन्यत्वस्येदन्न्योन्यभिन्नेत्' इत्या-
दिना यत्र संसारदिशायां मायिकभेदेनान्यदिव ब्रह्मभावात्तत्रान्यो नेत्रादिरन्मद्विभक्त परयेदथादृष्टि-
रूपं दर्शनं नान्यद्विभक्तं च तस्य द्वितीयस्य विभक्तत्वेनेत्यर्थः । सर्वस्येत्यादि 'यत्र तस्य
सर्वभावात्तैवाभूतत्वेन कं परयेतत्केन कं जिघ्रेत्' इत्यादिनान्यदर्शननिषेधात् । अन्यत्वं विजातीयत्व
तद्दर्शननिषेधात् । पश्यन्वा इति श्रुतेश्च यत्सिद्धं तदाहुः सजातीयेत्यादि । विजातीयत्वं च सत्य-
प्रतीत्यत्वं वेत्याशयेनाहुः विज्ञानत्रित्यादि । विज्ञाता द्रष्टाऽनिज्ञातु दृष्टिरूप दर्शनं कणम् । तत्रा-
धारानपेक्षया न जानातीत्यविज्ञातु भवति । न तु द्रष्टृत्वादीत्यादि । तथा च द्रष्टृत्वादिनिषेध-
परं शंकराचार्यभाष्ये विधावस्थायां ते एव कर्तृत्वभोक्तृत्वं निवारयन्ति स्म 'यत्र त्वस्य सर्वभावा-
नामूतत्वेन कं पश्येत्' इति । अविनाशित्वेत्यादि । 'यद्दं तत्र पश्यति' इत्यस्याः श्रुतेः 'पं

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मणि विज्ञानपदस्य बुद्धौ प्रसिद्धत्वान्मनोनन्तरपाठाच्च, 'विज्ञानं यज्ञं तदुत्ते' इत्यत्रापि बुद्धेरेव कर्तृत्वशुच्यते 'विज्ञानं देवाः सर्वे ब्रह्मज्येष्ठमुपासते' इति वाक्यशेषोऽपि बुद्धेरेव प्रथमजत्वं विषयीकरोति । ज्येष्ठस्य प्रथमजत्वरूपस्य बुद्धौ प्रसिद्धत्वात् 'स एव वाचश्चित्तस्योत्तरोत्तरिकमो यद् यज्ञः' इति श्रुत्यन्तरं यज्ञस्य वाग्बुद्धिसाध्यत्वावधारणादित्युक्तं तदपि मन्दम् । प्रकरणापेक्षया प्रसिद्धेर्दुर्बलत्वात् 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' इति ब्रह्मण्यपि प्रसिद्धेस्तुल्यत्वात् । योगरूढ्यपेक्षया केवलयोगस्याऽपि निर्बलत्वात् । अवयववाक्येन मनोमयस्य वेदरूपतावगमात्तदुत्तरं जीवसैव युक्तत्वात् । ब्रह्मादीनां शिरस्त्वादिकल्पनतात्पर्यस्य प्रागेवोक्तत्वात् ज्येष्ठशब्दोऽपि ब्रह्मपदसम-भिन्नाहारात् ब्रह्मण इव ज्येष्ठ्यं वक्ति । ब्रह्मज्येष्ठा वीर्याणीत्यादिवत् । वाग्बुद्ध्योरुत्तरोत्तरिकमस्तु बुद्धेः करणत्वेऽपि तुल्यः तस्मान्न किंचिदेतत् ॥ ३९ ॥

रहिमः ।

विज्ञानेन विज्ञानमादाय शेत इत्यत्र शयनोपादानयोः कर्तृत्वमित्यर्थः । दिवत्त्वरूपकं यत्किंचि-
दुच्यते । कस्यचिदित्याहुक्ता युक्तिः प्रकृत्येतुल्येति । यथा बुद्ध्याभावात्तद्विषयं न जीवकर्तृत्वं न
विचक्षितमिति वक्तुं शक्यते तथा तादृशस्थले बुद्ध्याभावात्सर्वत्रापि न तद्विषयं कर्तृत्वमपि तु
स्वाभाविकमित्यापि वक्तुं शक्यत इति । मनोनन्तरेति शंकरभाष्यव्याख्यानं द्रष्टव्यम् । वाग्बुद्ध्योः
पूर्वोत्तरकमान्मनोरूपवेदरूपवागनन्तरं विज्ञानरूपबुद्धेः पाठात् । वाक्येति विज्ञानं बुद्धिर्दशतयेदेव
जीव इति केन व्याख्यानेन भाष्यमिति विमर्शं विज्ञानं देवा इति वाक्यशेषः प्रवर्तते । एवेति
जीवानां प्रथमजत्वाभावादेवकारः । प्रसिद्धेति 'ब्रह्म देवानां प्रथमं संवसूत' इति कोशे मन्त्रात्बुद्धि-
मनसामैकाग्र्यात् । उत्तरेति उत्तरं च उत्तरमस्यास्तीत्युत्तरि चोत्तरोत्तरिणी तयोः क्रम इत्यर्थः । यज्ञ
इति ब्रह्मविचाररूपो यज्ञः । वाचो ब्रह्म चित्तं बुद्धिः । वाच इति श्रुतौ षष्ठी । स्वप्रतिपाद्य-
विषयत्वं चित्ते संबन्धः । चित्तं बुद्धिः । चागिति लक्षणया वाग्बुद्धिसाध्यत्वावधारणात् ।
प्रकरणेति ब्रह्मवित्प्रकरणम् । 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्' इत्युपक्रमात् । बुर्बलेनि श्रुत्यादिषदप्रमा-
णान्तर्गतत्वेन तथा । स्वप्ने वेदान्ते योगः पूर्वमीमांसाभाष्यकारिकाव्यञ्जितोऽपि परस्य नेत्याशयवन्त
आहुः योगेति । निर्बलेति विज्ञानपदे । रूढियोगमपहरतीति प्रसिद्धेः । योगरूढिस्तु
ब्रह्मणि न तु बुद्धाविति भावः । अवयवेति 'तस्य यजुरेव शिरः' इत्यादिश्रुतिवाक्येनैकत्वमविव-
क्षितम् । उत्तरमिति ब्राह्मस्य ग्राहकापेक्षायाः 'स एव जीवो विवरप्रसूतिः' इति वाक्यादुत्तरम् ।
मनोमयं रूपं ब्राह्मं, जीवो ग्राहकः । आनन्दमयाधिकरणे मानवार्णकसूत्रोक्तसंगलोत्तरमित्यादि-
रित्यपि । एवकारो बुद्धिव्यवच्छेदकः । यद्यपि यज्ञः श्रुतौ वाचश्चित्तस्येत्सुक्तस्तथापि 'मनः पूर्व-
रूपं वागुत्तररूपम्' इति श्रुत्यन्तरात्मवचनं यज्ञः पूर्वोक्तोऽपि यज्ञः । यज्ञानां गीताया वृद्धिविषत्वात् ।
प्रागिति आनन्दमयाधिकरणे । ब्रह्मण इति । तथा च ब्रह्म इव ज्येष्ठं मन्त्रज्येष्ठम् । मयू-
र्यंसकादिसमासः । ब्रह्मज्येष्ठेति जसो डा । ब्रह्मज्येष्ठानीत्यर्थः । आदिना भवन्तीति श्रुतिशेषः ।
वाग्बुद्ध्योरिति । यण्पठितबुद्धिशब्दो न तु पवर्गादिः स ध्वनयति । पकारवकारयोर्बहु-
शब्देषु विषयस्य इति । यद्यपि बुरिति लेखनेष्वेवं भवति तथापि 'काञ्चनीकरणे शक्तो गणितुं'
गणस्य यः । तस्यामनां तथाभावाकरणेऽपि न हि क्षतिः' इति न्यायो द्रष्टव्यः । उत्तरोत्तरी
न्यास्याताम् । तुल्य इति यन्मनसा ध्यायतीति करणत्वपक्षः तत्र श्रुत्योर्विरोधे विकल्पा-
श्रयणाद्भवयोर्वादिनोस्तुल्य इत्यर्थः । एतदिति औपाधिकं जीवत्वम् ॥ ३९ ॥

तच्छ्रुतेः । तस्यैव कर्तृत्वकारयितृत्वश्रवणात् । 'यमघो निनीपति तमसाधु कारयति'
इति 'सर्वकर्ता सर्वभोक्ता सर्वनियन्ता' इति । सर्वरूपत्वाच्च भगवति दोषः ॥४१॥

कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः ॥ ४२ ॥

ननु वैषम्यनैर्घृण्ययोर्न परिहारः । अनादित्वेन स्वस्यैव कारयितृत्वादिनि

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुतिद्वयदर्शनेन संदेहात् । तत्र ईश्वराधीनत्वे जीवस्य दुःखभोगासंभवात् कर्मानादित्वस्य च
कर्तृत्वाधीनत्वात् तदप्यनाद्येवेति स्वातन्त्र्येणैव कर्तृत्वमिति शङ्कायामिदं सूत्रमित्याशयेन
सूत्रमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति कर्तृत्वमित्यादि । ब्रह्मगतमेव कर्तृत्वं ब्रह्मतादात्म्यादेव जीवे
भासते । तादात्म्यं चांशत्वाच्च कार्यत्वात् अत ऐश्वर्यादिकं यथा भगवत्कृपया पार्षदादिषु
पुंस्त्वादिषु प्रकटीभवद्भासते तथा कर्तृत्वमपि । अत एव मुक्तानां तत्तत्कार्यकर्तृत्वं श्रूयते,
'इमांल्लोकान् कामाक्षीकामरूप्यनुसंचरन्' इत्यादि । यद्यपि ब्रह्मवादे जडेष्वाप्यंशत्वमविशिष्टं,
तथापि जडजीवयोः परस्परवैलक्षण्यार्थं तत् तत्र न भगवता प्रकटीक्रियते, यथा पृथिव्यामेव
गन्धो न जलादिष्विति । अतो ब्रह्मधर्मस्यैव जीवे संक्रान्तत्वेन जीवस्य दर्शनादिकर्तृत्वात्
'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' इत्यादिश्रुत्युक्तमन्यनिपेधेन ब्रह्मण एव दर्शनादिसर्वकार्यकर्तृत्वं घटते,
सर्वकर्मेति श्रुतिरप्यसंकोचेन ब्रह्मणि संगच्छते । एवंच, 'न कर्माविभागात्' इति सूत्रे यत्
कर्मानादित्वमभ्युपगतं तदपि ब्रह्मधर्मत्वादेवोपपन्नमित्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति तस्यैवेत्यादि । 'स
विश्वकृत्, स हि सर्वस्य कर्ता' इति, 'ईशः सर्वस्य जगतः प्रभुः प्रीणाति विश्वभृक्' इति, 'सर्वमिदं
प्रशास्ति,' 'अन्तःप्रविष्टः शास्ता जनानाम्' इत्यादिश्रुतिभिः 'सर्वकर्ता सर्वभोक्ता सर्वनियन्ता'
इति । कारयितृत्वश्रुतिस्तृक्तैव । नन्वेवं सर्वकर्तृत्वाद्यङ्गीकारे असमीचीनं प्रत्यपि ब्रह्मण एव
कर्तृत्वात् क्लिष्टकर्मत्वाद्यापत्तिरित्यत आहुः सर्वेत्यादि । तथाच,

'किं वर्णितेन बहुना लक्षणं गुणदोषयोः ।

गुणदोषदृशिदोषो गुणस्तूमयवर्जितः ॥

इत्येकादशस्कन्धे भगवदुक्ताभ्यायान्न दोष इत्यर्थः ॥ ४१ ॥

कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः ॥ ४२ ॥ तुशब्दव्याख्यान-
श्लेखेन सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । पूर्वं कर्मानादित्वमीश्वरस्य तत्सापेक्षत्वं चाङ्गीकृत्य
रक्षितः ।

पादार्यसंगमनं बोध्यम् । स्वातन्त्र्येण ब्रह्माधीनतया च कर्तृत्वप्रतिपादनादिरुद्धत्वम् । पूर्वपक्षमाहुः
तच्चेति । दुःखेति । फलसाधनयोरेकवृत्तित्वनियमादिति भावः । कर्तृत्वेति कर्तृत्वं कृतिमत्त्वं
कृतिमत्त्वं च कृतिरिवेति तथा । एवेति 'कर्मैके तत्र दर्शनम्' इति जैमिनिसूत्रादेवकारद्वयम् ।
एवेति 'कर्ता कारयिता हरिः' इति श्रुतेरेवकारः । एवेति । 'अशो नाना' इति वक्ष्यमाणसूत्रादयम् ।
श्रूयन्त इति तैत्तिरीयके । न जडेत्यादिभाष्यमवतार्य विवृण्वन्ति स्य तत्तच्चेति । अंशत्वं जडे ।
अत इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्य अत इति । इत्यादीति । आदिना 'कर्ता कारयिता' इति श्रुतिः ।
न दोष इति न हि स्वदग्निः स्वजिह्वां दग्न् स्वाङ्गैः स्वाङ्गानि ताडयन् दुष्टो भवति तत्राप्यज्ञान-
जन्योपि नेत्यर्थः ॥ ४१ ॥

कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः ॥ ४२ ॥ कर्मेति । 'तदेजति

वैयर्थ्यापत्तेः । अप्रामाणिकत्वं च । फलदाने कर्मापेक्षः । कर्मकारणे प्रयत्नापेक्षः । प्रयत्ने कामापेक्षः । कामे प्रवाहापेक्ष इति मर्यादारक्षार्थं वेदं चकार । ततो न

भाष्यप्रकाशः ।

भगवानेव कारणमिति सर्वत्र तत्कारणत्वाय तदानीं प्रयत्नोत्तरकाले फलदातृत्वामिव्यापिका या इच्छा आलोचनाकारान्तःपातिनी तामेव श्रुतिरनुवदति, 'उभिनीपत्यघोनिनीपति' इति । अतो गुणदोषकथनपूर्वकं बालेच्छानुसारिसामग्रीसंपादके पितरि यथा न दोषः, किंतु बालस्वभावे, तथा ब्रह्मण्यपि न दोषः, किंतु जीव एवेत्यर्थः । ननु कृत्तन्त्यायैव कारणतीत्यत्र किं गमकमित्याकाङ्क्षायां स्रष्टोक्तं, विहितप्रतिपिद्धावैयर्थ्यादिभ्य इति हेतुं विवृण्वन्ति अन्यथेत्यादि । यद्युक्तन्यायं विहाय केवलं जीवकृतकर्मापेक्षः कारयतीत्येवाङ्गीक्रियते तदा विहितप्रतिपिद्धयोर्गोपादिब्राह्मणहननादिरूपयोः कर्मणोर्वैयर्थ्यं स्यात् । पूर्वपूर्वैवकर्मानुसरणे ईश्वरस्य तदधीनतया तेषामेव प्राधान्यात्तत्र एव दुःखवदप्राथितस्य सुखस्यापि सिद्धेः । आदिपदादप्रामाणिकत्वं च । इदं विहितमिदं निपिद्धमिति बोधकस्य प्रमाणव्यापारस्य वैयर्थ्यात् । अतो विहितप्रतिपिद्धावैयर्थ्यप्रमाणव्यापारवैयर्थ्यप्रामाणिकप्रेक्षावत्कृतप्रमाणानुसरणोभ्यो हेतुभ्य इदं ज्ञायते, यत् फलदाने कर्मापेक्ष इत्यादिमर्यादारक्षार्थं तज्ज्ञापकं स्वनिःश्वासरूपं वेदं प्रकटीचकार, यथा लोके राज्यमर्यादारक्षकं नीतिशास्त्रम् । ततो, 'लोकवत्तु लीलाकैवल्पम्'

रक्षितः ।

यथाबालमित्यादि अङ्गमित्यर्थः । एवमिति कारणेषु स्वेन पञ्चकत्वे संपादने कृते सति । एवेति 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इति श्रुतावेवकार इत्येवकारः । तदानीमित्यस्य विवरणं प्रयत्नेति । फलदातृत्वे या इच्छा तामनुवदतीत्यत्र भाष्येऽभिव्यापकाधारे सप्तमीलाशयेनाहुः फलेति । आलोचनाकारः 'बहुसां प्रजायेय' इत्यत्र बहुसामिति सोन्ताःपाती यस्याः सा आलोचनाकारान्तःपातिनी उक्तेच्छा । सर्वेत्यादि भाष्यप्रयोजनमाहुः अत इति । न दोष इति । ननु बालदोषः पितुः स्मर्यतेऽतः कथं न दोष इति चेन्न नाम बालः स्तनन्धयोऽपितु पूर्वव्यतिरिक्त इति न दोषः । एवेति गुण्डके 'सर्व एव आत्मानो व्युच्चरन्ति' इति श्रावणाजीवसांशत्वाद्यथा लोकशरीरांशे दोषो न त्वशिति शरीरे तथेलेवकारः । एवेति एवकारः कर्माधीनेश्वर व्यवच्छिन्नति । तत्र इति पूर्वजीवकर्मभ्यः । एवेति गौणसुखन्यायात् । दुःखेति । तदुक्तं श्रीभागवते 'तसैव हेतोः प्रयतेत कोविदो न लभ्यते यद्भ्रमतानुपर्यधः । यद्भ्रमते दुःखवदन्यतः सुख कालेन सर्वत्र गामीररंहसा' इति । अप्रामाणिकत्वमितिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म आद्रीति सूत्रीयादिपदात् । पदशब्दप्रयोगः समासावयवसुपोर्लुका लुपत्वे पदत्वाभावेऽपि शब्दे पदत्वरोपात् व्यपेक्षारक्षणसामर्थ्ये । अप्रामाणिकत्वमिति भाष्ये प्रमाणेन प्राप्यत इति प्रामाणिकं विहितं प्रतिपिद्ध च कर्म । वैयर्थ्यः प्रत्ययः, न प्रामाणिकप्रामाणिकम् नन्तत्पुरुषः । तस्य मानोऽप्रामाणिकत्वमित्याशयेनाहुः इदमित्यादि । इति बोधकस्येति । इत्येवंप्रकारेण विहितत्वनिपिद्धत्वप्रकारको यो बोधः प्रमा तत्कर्तुः प्रमाणस्येति वक्तव्ये बोधयतीत्यत्र व्यापारनिष्ठव्यापारविबन्धना प्रमाणव्यापारसेत्युक्तम् । व्यापारेण व्यापारिणो नान्यथासिद्धत्वमिति नाङ्गीकृतम् । अन्यशास्त्रत्वात् । हेतुभ्य इति त्रिभ्य इत्यर्थः । फलेति । फलदाने कर्मापेक्ष इत्यादिर्था मर्यादित्यादिः । अत्र प्रबहणं प्रवाहः सर्गपरंपराया अविच्छेदः । तज्ज्ञापकं मर्यादाज्ञापकम् । नीतीति तत्र

अशो नानाव्यपदेशादन्यथा चापि द्वाशकितवा-

दित्वमधीयत एके ॥ ४३ ॥ (२-३-१६)

जीवस्य ब्रह्मसंबन्धिरूपमुच्यते । जीवो नाम ब्रह्मणोऽशः । कुतः । नाना-
व्यपदेशात् । 'सर्व एवात्मानो व्युच्चरन्ति कपूयचरणा रमणीयचरणाः' इति च ।

ननु ब्रह्मणो निरवयवत्वात् कथं जीवस्यांशत्वमिति वाच्यम् । न हि ब्रह्म
निरंशं सांशमिति वा क्वचिद्भौतिकं सिद्धम् । वेदैकसमधिगम्यत्वात् । सा च

भाष्यप्रकाशः ।

अंशो नानाव्यपदेशादन्यथा चापि द्वाशकितवादित्वमधीयत एके ॥ ४३ ॥
अधिकरणमवतारयन्ति जीवस्येत्यादि । स्वसंबन्धितु, 'ज्ञोऽत्र एव' इति क्षेत्रे ज्ञानरूपत्वबोधना-
दुक्तम् । इदानीं 'यो यदशः स तं भजेत्' इति भजनयोग्यत्वं वक्तुं मतान्तरवद् अन्यत्वं परिहर्तुं
मुक्तिदशायां ब्रह्मत्वव्यपदेशस्य मुख्यवृत्तत्वे हेतुं बोधयितुं ब्रह्मनेकत्वं च परिहर्तुं ब्रह्मसंबन्धि-
रूपकथनार्थमिदमारभ्यत इत्यर्थः । सूत्रं विवृण्वन्ति जीवो नामेत्यादि । नानाव्यपदेशादिति
नानात्वेन व्यपदेशो नानाव्यपदेशस्तस्मात्, श्रुतौ बहुत्वसंख्याविशिष्टत्वेन कथनाद् ब्रह्मणः
सकाशाद् विस्फुलिङ्गवद् विभागकथनाच्चेत्यर्थः ।

विद्वन्मण्डने तु नानाविधो व्यपदेशो नानाव्यपदेशः, क्वचिद् ब्रह्मत्वेन, क्वचिद्विभक्त-
त्वेन, क्वचिदज्ञत्वेन, क्वचिच्चिद्रूपत्वेन, क्वचिदीशितव्यत्वेन, क्वचिदणुत्वेन, क्वचिद् व्यापकत्वेने-
त्येवंरूपः । 'अयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूः', 'सर्व एवात्मानो व्युच्चरन्ति', 'ज्ञानो इवजावीशनीशौ',
'विज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय', 'क्षरात्मानावीशते देव एकः', 'एषोऽणुरात्मा चैतसा
वेदितव्यः', 'तद्ब्रह्मीवो नभोपमः' इत्यादिषु । तस्माद् ब्रह्मणोऽश एव जीवः, न ह्येवं विरुद्धधर्मा-
श्रयत्वं कार्यस्य संभवतीत्यपि व्याख्यातम् ।

अत्रैकदेशिभिर्दर्शनान्तराभिमानिभिश्च कृतामाशङ्कामनूढ निषेधन्ति ननु ब्रह्मण इत्यादि ।

रश्मिः ।

अंशो नानाव्यपदेशादन्यथा चापि द्वाशकितवादित्वमधीयत एके ॥ ४३ ॥
अचेति एककार्यत्वसगत्यावतारयन्तीत्यर्थः । तामेवाहुः खेति । किमन्यजीवसवन्धिरूपमिति जिज्ञा-
सयाधिकरणावतरणात् । ज्ञोऽन इति । अन्याधिकरणानामेतन्मूलत्वादव्यवहितमधिकरण परित्यज्यै-
तदुपात्तम् । स्वं जीवः जीवत्वविशिष्टः विशिष्टे शक्त जीवपदं तत्संबन्धः समवायोऽसास्तीति जीव-
संबन्धिरूपमित्यर्थः । स्वं स्वीय जीवत्व वा सवन्धस्तु स एवान्यत्पूर्ववत् । जीवो नामेत्यादीति ।
भाष्ये ब्रह्मणोऽश इति छान्दसप्रयोगो बाहुलकात् । नानेति सूत्रे भावप्रधान इत्याशयेनाहुः नाना-
त्वेनेति । बोधनार्थं त्वलं तेन समासविग्रहो न तु समासघटकः । सर्व इति भाष्ये विवृण्वन्ति
स्व श्रुताविति मुण्डकश्रुतौ । इत्यर्थ इति भाष्ये कपूयचरणा इत्यस्याः निन्दिताचरणा इत्यर्थः ।
रमणीयचरणाः आत्मानः । नानाविध इति विध इति बोधनार्थं न समासघटकम् । एवेति अत्र
मायिकजीवव्यवच्छेदक एवकारः । चतुर्थस्कन्धे मायिको जीव इति अन्यभाषा । तदुपवृद्धित शोधमय
इति शारीरकब्राह्मणमन्यभाषा । एवं विरुद्धेति अणुत्वव्यापकत्वरूपविरुद्धेत्यर्थः । अपि व्येति ।
सूत्राणां सारवद्विश्वतोमुखत्वात्सदार्थसंभावनायामपि । ननु ब्रह्मण इत्यादीति । अनेनाभासे

‘सदंशेन जडाः पूर्वं चिदंशेनेतरे अपि ।

अन्यधर्मतिरोभावान्मूलेच्छातोऽस्वतस्त्रिणः’ इति ॥

ब्रह्मवादे अंशपक्ष एव ।

ननु अंशत्वे सजातीयत्वमायाति । श्रुत्यन्तरे पुनर्ब्रह्मदाशा ब्रह्मोमे कित्वा उत । अत्र सर्वस्यापि ब्रह्मविज्ञानेन विज्ञानप्रतिज्ञानाद् दाशादीनामपि ब्रह्मत्वं प्रतीयते । तत्कार्यत्व एव स्यादिति चेन्न । अन्यथा चापि प्रकारान्तरेणापि

भाष्यप्रकाशः ।

एवं सृष्टिं कारणस्वरूपं चोक्त्वा जडजीववैलक्षण्ये हेतुमाहुः सदंशेनेत्यादि । वैलक्षण्ये क्रमे ष विस्फुलिङ्गश्रुतिरेव प्रमाणमिति वैलक्षण्यरूपात् कार्यदिवं कारणविभागोऽनुमीयते । ‘स इममेवात्मानं देघाऽपातयत् ततः पतिश्च पत्नी चामवताम्’ इति श्रुत्यन्तरे तथा दर्शनात् । जडजीवयोर्विरुद्धधर्माधारत्वाभावे युक्तिमाहुः अन्येत्यादि । अन्य आनन्दांशस्तस्य धर्मो विरुद्धधर्माश्रयत्वं तस्य तिरोभावो येषु तादृशाः । तत्र हेतुमूलेच्छा, ‘प्रजायेय’ इतीच्छा ततः । अस्वतस्त्रिण इति स्वतन्त्रो ब्रह्मभावस्तद्वन्तः स्वतस्त्रिणस्तद्भिन्ना ब्राह्मेभ्यो देहादिभ्यो मुक्त्येभ्यो जीवेभ्यश्च भिन्ना इत्यर्थः । तथाचैवं श्रुतौ लोकविरुद्धस्य सर्वतःपाणिपादत्वादेः श्रावणेन ब्रह्मणि निरंशेऽपि लोकविरुद्धस्य सांशत्वस्य व्युत्तरणादिश्रुतिबलेनाङ्गीकर्तुं शक्यत्वाद् विरुद्धधर्माश्रयत्वं युक्तिरिति तथा श्रुतिमूलकश्रुत्या ब्रह्मवादे अंशपक्ष एवादियते, तं विहाय केवलं निष्कलश्रुतिं पुरस्कृत्यौपचारिकंशत्वकल्पनया सर्वश्रुतिविद्युवो न कर्तव्यः । ब्रह्मणो लोकविलक्षणत्वादित्यर्थः । अंशत्व एव किञ्चिदाशङ्क्यं सूत्रांशेन परिहरतीत्याशयेनाहुः नन्वित्यादि । अत्रेति असां श्रुतौ । तत्कार्यत्व एव स्यादिति तेषां ब्रह्मत्वं ब्रह्मकार्यत्व एव युज्येत, घटमृदोरिव दाशादिब्रह्मणोर्बैजात्यस्य स्फुटत्वात् । तथाच व्युत्तरणश्रुतुक्तानां प्राणलोकादीनामिवात्मनामपि

रक्षिषः ।

जडजीवेति । व्युत्तरन्तीत्यत्र वि विशेषेण वैलक्षण्येन । अनुमीयत इति कार्यं विमर्तं वैलक्ष-
ण्यात्, घटपटादिवत् यत्नैवं तत्रैवं अनेकघटवदित्येवमनुमीयते । स इममिति बृहदार-
ण्यके पुरुषविघ्नब्राह्मणेऽस्ति । अपातयदित्यत्र पतनं विनागातुकृते व्यापार इति तथा । जडेति
कारणधर्मयोरप्ययोः । तद्भिन्ना इति । अस्वतस्त्रिण इत्यत्र भेदो नर्त्य इति भावः । ‘स्वतन्त्र
कर्ता’ इति न व्याख्यातम् । अन्यपासंभवादतस्तिरोहितसानन्दसाविर्भावो ब्रह्मभावस्तद्दान्मकिलाये
सति स विचिकीर्षितः कर्तृत्वे मुख्यो मुख्यत्वप्रयोजकः सर्वात्मभावस्ततोपि मुख्य इति सौर्षं उक्तः ।
शुक्तिरिति ‘आगमस्याविरोधेन ऊहनं तर्क उच्यते’ इत्यमृतविन्दुपनिषदः । ऊहनं विरुद्धधर्माश्रय-
त्वस्येति विरुद्धधर्माश्रयत्वपदं स्त्रोहने लाक्षणिकम् । विरुद्धधर्माभावाश्रय आश्रयणं यत्रोहन
इति षडुद्गीर्दिर्षा । ब्रह्मवाद् इति भाष्यविवरणं ब्रह्मवाद इति । एवेति । अनेकमृतमौक्तिक-
देवतिर्य्यनुष्णानेकलोकाद्भूतरचनाशुक्लब्रह्माण्डकोटिरूपस्य मनसाप्याकलयितुमशक्यरचनसानायासे-
नोत्पत्तिस्थितिभङ्गकरणं न लौकिकमिति भाष्येऽशक्यरचनसेत्युत्पत्तिनिर्वचनीयकर्तृत्वोत्तरेति
अन्यथा नित्याणुपरिमाणकमगवत्सबद्धो जीवोत्र कृत उत्पद्येत । लोकेति अनिर्वचनीय-
त्वात् । इम इति प्रसङ्गवेन प्रयोगेण । एवेति केवळानां जीवानामप्रसङ्गत्वात्-

मन्त्रवर्णात् ॥ ४४ ॥

‘पुरुष एवेदः सर्वम्’ इत्युक्त्वा, ‘पादोऽस्य विश्वाभूतानि’ इति भूतानां जीवानां पादत्वं, पादेषु स्थितत्वेन च अंशत्वमिति ॥ ४४ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ४५ ॥

वेदे स्वतन्त्रतया उपपाद्य वेदान्तरेऽपि तस्यार्थस्यानुस्मरणम्, ‘ममैवांशो जीवलोके जीवभूतः सनातनः’ इति ॥ ४५ ॥

प्रकाशादिवन्नैव परः ॥ ४६ ॥

जीवस्यांशत्वे हस्तादिवत् तद्दुःखेन परस्यापि दुःखित्वं स्यादिति चेन्न । एवं परो न भवति । एवमिति प्रकारभेदः । द्विष्टत्वेनाऽनुभव इति यावत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

मन्त्रवर्णात् ॥ ४४ ॥ श्रुत्यन्तरसंमतिं दर्शयितुं हेत्वन्तरं वदतीत्याशयं स्फुटीकुर्वन्ति पुरुष एवेत्यादि । पुरुषमुक्तव्याख्यानाऽध्याये, ‘पादेषु सर्वभूतानि पुंसः स्थितिपदो विदुः’ इति व्याख्यानात् पक्षान्तरमाहुः पादेऽपि चेत्यादि ॥ ४४ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ४५ ॥ अर्थस्तु स्फुटः ॥ ४५ ॥

प्रकाशादिवन्नैव परः ॥ ४६ ॥ एवं त्रिभिर्जीवसांशत्वं निर्दोषांशत्वे प्राप्तान् दोषान् परिहरतीत्याशयेन स्रं व्याकुर्वन्ति जीवस्येत्यादि । अंशत्वे हस्तादिचदिति । हस्तादि-वदंशत्वं इत्यन्वयः । परिहारं व्याकुर्वन्ति । एवं पर इत्यादि । अत्र, नैवं पर इति निषेधेन प्रकारभेदो बोध्यते, तेन तदेतद्भूतः प्रकारोजपि भेदकत्वेन स्रच्यते, तथाच यस्मात् परो जीव-वन्न तस्माज्जीववद् दुःखी नेति । तथा सत्येवमिति जीवनिष्ठः प्रकारभेद उच्यते । स च दुःखे द्विष्टत्वेनानुभवरूपः । स तु परस्य नास्ति, किंतु त्रिपत्वेनानुभवरूपः । अतः परोऽप्यथा ।
रश्मिः ।

मन्त्रवर्णात् ॥ ४४ ॥ पादत्वमंशत्वमिति श्रुत्यन्तरेत्यादि । पुरुष एवेत्यादीति । इदं परिदृश्यमानं जगत् अस्य पुंसः पादो विश्वानि भूतानीत्यर्थः । पुरुषेति श्रीभागवते द्वितीयस्कन्ध इत्यादिबोध्यः । पादेऽपि च । अत्र विशेषो ज्योतिश्चरणधिकरणे विवृतः । पक्षेति पादाधिकरणपक्षमाहुः ॥ ४४ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ४५ ॥ स्फुट इति । भाष्ये वेदान्तर इति इतिहास इत्यर्थः । ‘इतिहासपुराणं वेदानां पञ्चमो वेदः’ इति श्रुतेरित्येवं स्फुट इत्यर्थः ॥ ४५ ॥

प्रकाशादिवन्नैव परः ॥ ४६ ॥ ननु भाष्य एव परो नेति परे नकारान्वयो भातीत्येवमिति । प्रकारभेद इति भाष्य कथमित्याकाङ्क्षायामाहुः अत्र नैवं पर इति । नकारार्थो भेदः एवमार्थप्रकारस्तस्य प्रकारस्य प्रतियोगितासंभवेन नकारार्थेऽभेदेऽन्वयः । एव प्रकार भेदस्तदाहुः प्रकारेति । तद्धेतुत्विति नकारार्थभूताभावहेतुमूतः । यथावज्ञानस्य प्रतियोगि-ज्ञानापीनत्वात् । भेदकत्वेन ब्रह्मणः सकाशाद्भेदकत्वेन । एवमिति च व्याख्येयम् । एवमिति जीवनिष्ठः प्रकारस्तस्य भेद इत्येकदेशान्वयः चैत्रस्य गुरुकुलमिति वद् । नकारार्थस्य प्रकारप्रति-योगित्वं भाष्ये तु परप्रतियोगित्वं नकारार्थेऽप्येवमाह्वयमास्ता । नैव पर इत्यन्वयाह्वयकाराद् । स चेति प्रकारभेदः । द्विष्टत्वेनेति प्रतिकूलवेदनीयत्वेन । भेदेन सहानुभवमोदान्वायसंभवाद्ब्रह्मणत्तम् ।

स्मरन्ति च ॥ ४७ ॥

स्मरन्ति च सर्वेऽपि ऋषयोऽशिनो दुःखसंबन्धं स्मरन्ति ।

‘तत्र यः परमात्मा हि स नित्यो निर्गुणः स्मृतः ।

न लिप्यते फलैश्चापि पद्मपत्रमिवांभसा’ ॥ इति ।

‘कर्मात्मा त्वपरो योऽसौ मोक्षबन्धैः स युज्यते’ ।

‘एकस्तथा सर्वभूतान्तरात्मा न लिप्यते लोकदुःखेन बाह्यः’ । चकारात्,

‘तयोरन्यः पिप्पलं स्वाहृत्यनभन्नन्यो अभिचाकशीति’ ॥ ४७ ॥

अनुज्ञापरिहारौ देहसंबन्धाज्योतिरादिवत् ॥ ४८ ॥

ननु जीवस्य भगवदंशत्वे विधिविषयत्वाभावात् कर्मसंबन्धाभावेन कथं

भाष्यप्रकाशः ।

स्मरन्ति च ॥ ४७ ॥ स्मरन्ति च ऋषय इति ग्रहणकमप्रे व्याख्यानम् । निर्गुण इति प्राकृतसंसर्गशून्यः । एकस्तथेति श्रुतिस्तु कठबल्लीत्या । एतत्पूर्वार्द्धं तु, ‘द्यौं यथा सर्वलोकस्य चक्षुर्न लिप्यते चाक्षुषैर्बाह्यदोषैः’ इति । द्वितीया श्वेताश्वतरस्या । एतत्पूर्वार्द्धं ‘द्वा सुपर्णा’ इत्यादि । तथा विरुद्धकर्मवत्त्वं भेदश्च जीवपरमात्मनोः सिद्ध्यति । एवं ध्वजद्वयेन एको दोषः परिहृतः । पूर्वश्रुतौ चाक्षुषैरित्यस्य तत्तच्चक्षुःसंबन्धिभित्तिमिरादिभिरित्यर्थः ॥ ४७ ॥ ।

अनुज्ञापरिहारौ देहसंबन्धाज्योतिरादिवत् ॥ ४८ ॥ पुनर्दोषान्तरमाशङ्क्य परिहरतीत्याहुः नन्वित्यादि । अयमर्थः । ‘कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात्’ इत्यत्र ब्रह्मण आसकामत्वेन फलानुपयोगाजडस्य च ज्ञानाद्यभावेन कर्मकरणस्याशक्यत्वाद् विधिविषयशास्त्रमनर्थकं स्यादिति, तत्परिहारार्थं जीवस्य विधिविषयविषयतया कर्तृत्वमङ्गीकृतम् । अंशत्वे तदिरुप्यते । भगवत्त्व इव जीवस्यापि तथात्वस्याऽवश्यवक्तव्यत्वेन कथं फलसंबन्धः । तथाच विधिविषयवैषम्य-

रहिमः ।

स्मरन्ति च ॥ ४७ ॥ ग्रहणकमिति वार्तिकमेवेदं भाष्यप्रकाशम् । घञन्तं पुंसीत्यस्य लौकिकत्वात् सूत्रापेक्षितं ग्रहणयतीति ग्रहणकं सूत्रशेषमिति यावत् । अत्र इति । ननु ज्ञेयविवरणशुष्य इति तत्कृतो न व्याख्यानमिति चेत्सत्यम् । व्याख्यानतो विशेषप्रतिपत्तिर्निहि संदेहादलक्षणमित्युक्तोर्केर्न व्याख्यानम् । प्राकृतेति प्राकृतगुणशून्यः । गौणश्वेत्नात्मशब्दात् इति सूत्रात् । एक इति । ननु स्मृत्युपन्यासे कृतः श्रुत्युपन्यास इति चेन्न, सर्वं इत्युक्तत्वेन सर्वज्ञानस्याभावात् सर्वस्मृतिमूलश्रुत्युपन्यासमन्तरा निर्वाहाभावात् । चक्षुरिति आधिदैविकम् । बाह्येति दृष्टस्यलक्षणस्वलादिदर्शनमाषणजदोषैः । द्वा सुपर्णेति । ‘द्वा सुपर्णा सयुजा सखाया समानं वृक्षं परिषस्रजते’ इति । विरुद्धेति पुरुषत्वसुपर्णत्वरूपविरुद्धकर्मवत्त्वम् । अन्यपदेन भेदश्च । अभिचाकशीति पश्यति । एक इति दुःखसंबन्धिवत्त्वरूपः । तिमिरिति आदिशब्देन दृष्टस्यलेसादिदोषास्तेन दृष्टेत्यादिना पूर्वमुक्ताः ॥ ४७ ॥

अनुज्ञापरिहारौ देहसंबन्धाज्योतिरादिवत् ॥ ४८ ॥ तथात्वस्येति कर्म-

शान्दज्ञानस्य पूर्वमेव सिद्धत्वात् । कथं सिद्धवद् यावज्जीवं विदध्यात् ।
न्यासोऽपि देहसंबन्ध एव ॥ ४८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादिभिः स्वार्थज्ञानम् । पूर्वमेव सिद्धत्वादिति अध्यापनाध्ययनविधिभ्यां कृतेऽध्ययने
तत्काल एव सिद्धत्वात् । तथाच कामाधिकारको विधिर्विश्वासोपजननार्थोऽज्ञाधिकारको भवतु
नाम, यावज्जीवादिरूपो नित्यविधिस्तु नाज्ञाधिकारकः, अतो न ज्ञानार्थवन्व्यव्याघात इत्यर्थः ।
ननु यावज्जीवविधिश्चेन्नानिपरस्तदा, 'यद्देहेव विरजेच्चद्देहेव प्रव्रजेत्' इत्यादिसंन्यासविधि-
वैयर्थ्यम् । अतो नेयं व्यवस्था युक्तस्तत्र आहुः न्यासोऽपीत्यादि । तथाच जरामर्यामिहोत्रस्य
तत्रापि संभवात् वैयर्थ्यम् । ये पुनत्रह्यभूता आदितः साधनसंपत्त्या वा देहसंबन्धे
नास्तुसंदधते, 'दैवादपेतमुत दैववशादुपेतम्' इति न्यायेन देहं धारयन्ति पूर्णा एव ज्ञानिनस्तेषां
तु शुकादिवत् स्वत एव तत्र तत्र प्रवृत्तेन विधिनियतत्वम् । अत एव, 'यं प्रव्रजन्तमनुपेतमपेतकृत्यम्'
इति, 'पञ्चपञ्चानामर्थाः' इति, 'स्वैरं चरन्ति मृनयोऽपि न नह्यमानाः' इति 'योगेश्वरस्य
भवतो नाऽऽज्ञायोऽपि नियामकः' इत्यादीनि वाक्यानि, दत्तात्रेयस्य च मार्कण्डेयपुराणे स्वैराचरण-
मिति सर्वे संगच्छते । अतो, न कोऽपि दोष इत्यर्थः ॥ ४८ ॥

रक्षिमः ।

भगवत्कृतसंबन्धवतां कर्माकरणे । स्वार्थेति । स्वज्ञानमिति भाष्ये स्वशब्द आत्मीयवाचक इति
भावः । भाष्ये जीवन्मुक्तानां शान्दज्ञानेनाध्यासनिवृत्त्या श्रुतिः कर्माणि बोधयिष्यतीत्याशङ्कयामाहुः
शान्द्वेति । प्रकृते । तत्काल इति अद्यद्यादिनाध्ययनाध्यापनकाले । तदुक्तं परस्परानिन्दने-
नार्थः स्फुरतीति । एषेति 'अथ यदि ते कर्मविविक्तित्सा वा वृत्तविविक्तित्सा वा स्यात् ये तत्र
ब्राह्मणाः संमर्शिनः युक्ता आयुक्ताः अलक्ष्णा धर्मकामाः स्युर्यथा ते तत्र वर्तेरन् तथा तत्र
वर्तेथाः' इति श्रुतेरेवकारः । 'अलौकिको हि वेदार्थः' इति श्रुतेर्विमर्शिनः परमात्मप्रसादवन्तः ।
'किमलभ्यं भगवति प्रसन्ने श्रीविक्रतेने' इति वाक्यात् विमर्शेनार्थज्ञानमिति । भाष्ये कथ-
मित्यादि । उक्तहेतोर्विवृत्ताविद्याकर्मणां कथं श्रुतिस्त्वित्याद्युक्तप्रकारातिरिक्तप्रकारेण सिद्धवदित्यादिः ।
निवृत्ताविद्याकर्मणां साध्याविद्याकर्मप्रसाधनं विना यावज्जीवमग्निहोत्रं छुहुयादिति विरुद्ध याव-
ज्जीवं कर्म विदध्यादित्यर्थः । अग्निहोत्रं छुहोतीत्यनयाग्निहोत्रविधानेन यावज्जीवमग्निहोत्रं छुहुयादिति
नापूर्वविधिरपि तु गुणविधिर्यावज्जीवत्वविधिः दग्ना छुहोतीतिवत् । अतः श्रुतिस्तु भगवत्कृत-
संबन्धमित्यादिः । तथा चेति कर्मणां विधाधीनत्वैयम् । कामेत्यादि । प्रवृत्तं च निवृत्तं च
तत्र पूर्वं प्रवृत्तम् 'फलश्रुतिरियं नृणां न श्रेयो रोचनं परम्' इति वाक्यात् । तमाहुः विश्वा-
सेति । ज्ञानिपर इति ज्ञानिकर्मपरः । अत्र देहसंबन्धो भगवत्कृतो ब्राह्मः । अपिनाग्निहो-
त्रादिरिति व्यवसोपपन्नत्वाहुः तथा चेति । जरामर्यामिहोत्रं महानारायणोपनिषद्वन्ते 'सर्वैवं
विदुषो यज्ञस्यात्मा यजमानः' इत्युपक्रम्य 'एतद्वै जरामर्यामिहोत्रं सन्नम्' इति श्रुतेः । तत्रापीति
संन्यासेपि । संभवात् अयमर्थः । महानारायणोपनिषद्वन्तस्मात्स्त्रात्पूर्वं 'चतुर्णोविभ्रसि' इति संन्यास-
प्रकरणस्यश्रुतिपर्यालोचनया संभवात् । श्रुतेः संन्यासप्रकरणस्यत्वं तु द्वितीयस्कन्धद्वितीयाध्याये
'स्वैरं सुखम्' इत्यत्र सुबोधिन्वामस्ति । विधीति विधिविषयत्वम् । चोपीति योपि वर्तते सोपि
नियामक इत्यर्थः । स्वैरेति यथाचार्याणाम् । न कोपीति प्राणाग्निहोत्रेणनिषदुक्तप्राणाग्नि-
होत्रस्य स्वैरचारिषु संभवाद्यावज्जीवश्रुतिविरोधरूपदोषोऽपि नेत्यर्थः । अत्रापि विरुद्धयोः 'यावज्जीवम्'
'यद्देहेव' श्रुत्योर्विरोधपरिहार इति पादार्थः ॥ ४८ ॥

तिरोहितत्वात् । चकारादाकारस्याप्यभावः । न तु सर्वथा प्रतिबिम्बवन्मिथ्यात्वं जलचन्द्रचदित्येकस्यानेकत्वे ह्यन्तः । तथा सत्यध्यासश्च स्वस्य न स्यात् । तत्र धृन्त्यादिदोषप्रसङ्गश्च । अतो न मिथ्यात्वरूप आभासोत्र विवक्षितः ॥ ५० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

जडरूपाणि कार्याणि भगवत एवोपादेयानीत्यपि क्रयमित्यर्थः । कार्येऽप्यंशत्वस्य सत्त्वेन प्रसङ्गादेतदुक्तम् । समाधिं न्याकुर्वन्ति आभास इत्यादि । आकारस्येति चतुर्भुजादिरूपस्य भगवदाकारस्य । तथाच यथाऽनाचारी ब्राह्मणो ब्राह्मणाभासः, क्षत्रधारकत्वेऽपि ब्राह्मण्यारूप्यदेवतायास्तत्तिरोहितत्वात् तथा जीवोऽपि एवं जडेऽपि हेयम् । मायावादिभिर्हि जलस्यैकादिवद् द्रव्यप्रतिबिम्बरूप आभासः स्वीक्रियते, तदसंगतत्वात्त्रियेथान्ति न त्वित्यादि । ननु प्रतिबिम्बत्वानङ्गीकारे, 'एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत्' इति श्रौतदृष्टान्तविरोध इत्यत आहुः जलेत्यादि । इदं वाक्यं यावदात्मभाविद्वये विचारितमिति, न पुनरन्यत्रे । नन्वस्य प्रतिबिम्बरूपत्वाङ्गीकारे को दोष इत्यतस्तमाहुः तथा सतीत्यादि । मिथ्याभूतस्याध्यासायोगात् तथेत्यर्थः । निबन्धोक्तानि दूषणानि च स्मरन्ति तत्रेत्यादि । 'तत्र बृचेर्द्रासुपर्णाश्रुतेरपि विरुद्धते' इत्यादिकारिकासूक्तानि स्वयमेव व्युत्पादितानि च, तत्प्रकाशे, तानि तानि चाऽऽवरणभङ्गे विद्वन्मण्डनविचरणे च मया सम्यग्निवेशितानीति ततोऽवगन्तव्यानि । अनेन केवलसदंशस्तृत्वाभासत्वम् । यथाऽनाचारिब्राह्मणे ब्राह्मणाऽऽभासत्वं देहादिभिन्नत्वेव चेत्तनात्मज्ञाने बहुना ब्रह्मधर्माणां मानात् प्रतिबिम्बत्वम् । आनन्दांशस्यापि स्फूर्तौ तु त्रिवच-शक्यान्मुक्तिदशायां तु ब्रह्मत्वमित्यपि बोधितम् । मिथ्यात्वरूप इति मिथ्यात्वं स्वरूपं यस्य तादृश इत्यर्थः ॥ ५० ॥

रश्मिः ।

जडरूपाणीति । जडेषु रूपाणीति वा । रूपशब्दोऽजहल्लिङ्गः । अधिकारपेऽस्य सूत्रार्थस्य संगतिमाहुः कार्येपीति सर्वाणि कार्याणीति भाष्योक्तकार्ये स्युत्साभासस्योपेक्षानर्हत्वरूपप्रसङ्गात् । आभास इत्यादीति आसमन्ताद्भासत इत्याभासः पचाधश्च अन्न इत्यर्थः । एवकारेणानन्दन्यवच्छेदस्तमाहुः आनन्दांशस्येति । 'आनन्दांशस्तु पूर्वमेव तिरोहितो येन जीवमावः' इति विद्वन्मण्डनात् । विस्फुलिङ्गादिवर्तुलकारसत्त्वादाहुः चतुर्भुजेति । आदिना द्विभुज आकारो मात्स्याद्याकाराश्च । अत्र 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्तात्' इति श्रुतेः सर्वरूपस्याभ्यर्हितरूपाण्युपादत्तानि । ब्राह्मण्येति ब्राह्मण्यदिदेवतावाद उपपादितम् । तथैत्यस्यानन्दतिरोभावदित्यर्थः । जीवोऽपि ब्रह्माभासोऽज्ञ इत्यर्थः । एवमिति । जडे तर्वादिप्रतिबिम्बेपि । तेन विदानन्दयोर्व्यवस्था । सच्चिदानन्दस्येत्यादिभाष्ये उक्ता सदंशस्य नोक्ता साध्युक्तमया । सदेवेति श्रुतेः सत्कार्यत्वावश्यकत्वात् । आभासः प्रतिबिम्बः । इत्यादौ साध्यु-त्पत्तये अस्त्यादिप्रयोगसावश्यकत्वात्चेन चाभासनिष्ठा सत्ता प्रतिबिम्बनिष्ठा सतीति बोधावश्यकत्वात् । अतः परमवशिष्यते भगवतश्च सर्वकार्याणीति भाष्योक्तम् । तदप्येवम् । साक्षात्कार्यत्वे न तु सर्वथा प्रतिबिम्बवन्मिथ्यात्वमिति । जलेति । आदिना चन्द्रः । तमिति दोषम् । विवेचितान-नीति । स्वयं विविकानि मया विवेचितानि । प्रयोजकणिच् । धातुरनिद । मिथ्यात्वरूप इति

अभिसंध्यादिष्वपि चैवम् ॥ ५२ ॥

ननु मनःप्रभृतीनां नियामकत्वात् तेषामीश्वरेच्छया नियतत्वान्न दोष इति चेन्न । पूर्ववदेव दोषप्रसक्तिः । तादृशेश्वरकल्पना च पूर्वमेव निराकृता ॥५२॥

भाष्यप्रकाशः ।

तेन शरीरेण तत्तदिन्द्रियेण तत्तन्मनसा कृतं कर्म सर्वेषां संवन्धतौल्यात् सर्वकृतं सत् सर्वेषामेव तद्भोजकादृष्टं जनयत् सर्वेषां तद्वस्तुभोगाय स्यात्, एवं सर्वत्रैति भोगव्यवस्थाभङ्गाच्च तथा जीवनात्तद्व्यापकत्वयोः सिद्धिरित्यर्थः ॥ ५१ ॥

अभिसंध्यादिष्वपि चैवम् ॥ ५२ ॥ विलक्षणमनःसंयोगेनाऽदृष्टव्यवस्थामाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । ननु विलक्षणसंयोगोत्पादकानां मनःप्रभृतीनामभिमाननियामकत्वात् तेषां चेश्वरेच्छया नियतत्वान्नादृष्टानियमदोष इति चेन्न । कृतः । अभिसंधिः पूर्वोक्तोऽभिमानस्तस्यादिभूतानि कारणानि, तेष्वपि, एवं पूर्ववदेव विभूनामात्मनां विलक्षणमनःसंयोगस्यापि तुल्यत्वान्नियमाऽसंभवदोषप्रसक्तिः । नचेश्वरेच्छया समाधानम्, निमित्तभूतेश्वरकल्पनायाः पूर्वमेव निराकृतत्वात् । अभ्युपगमेऽपि अनया प्रणाब्जास्यैवादृष्टमुत्पद्यतामितिवदयमेवं भुङ्क्तामित्यन्वात्मवादेऽप्याकारेण तस्यास्तुल्यत्वान्न व्यापकत्वसिद्धिरित्यर्थः ॥ ५२ ॥

रश्मिः ।

इमस्येति । शरीरेहेमिति । तथा च विहङ्गमशरीरे विहङ्गमभिमानवदेहाभिमानिनोदृष्टवदात्मनोभिमानेन व्यवस्येति भाष्यार्थः । ज्ञानाधिकरणमात्मेत्याहुः सर्वेषामिति ॥ ५१ ॥

अभिसंध्यादिष्वपि चैवम् ॥ ५२ ॥ अभिसंधिः सकल्पः, संकल्पोमिसंदघाति कार्यमभिमानरूपमिति । अभिसपूर्वकङ्घुषान् धारणे धातुः । योः क्रिः । तथा च श्रुतिः । 'वाक्सधिः' इति 'मनःपूर्वरूप वायुत्तररूपम्' इति । अभिपूर्वकस्य शब्दस्य सकल्परूप मन इत्यर्थः । आदिनेच्छादयोभिमाननियामका इत्याशयेनाहुः । यद्वाभिसंधिः पूर्वभाष्योक्तोभिमानस्तस्यादिषु मनःप्रभृतिष्वपि पूर्ववदोषप्रसङ्ग इत्याशयेनाहुः विलक्षणैतं वैलक्षण्यमिश्रशब्दार्थवैदिकसृष्टिमध्यपातित्वं मनोविशेषणम् । यद्वा विलक्षणो यो मनःसंयोगस्तेन । विलक्षणोति विलक्षणस्य मनसः संयोगस्योत्पादकानाम् । मन इति । प्रभृतिशब्देनेच्छादयः । तेष्वपीति । यद्वाभिसंधिः पूर्वोक्तमनस्तदादिषु चैवं पूर्ववदेव दोषप्रसक्तिः । पूर्ववदिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवमिति । सूत्रीयैवमित्यस्यार्थः । पूर्ववदिति । सौत्रापिशब्दार्थ एवेति । सौत्रचकारार्थमनुक्तसमुच्चयमाहुः विभूनामित्यादि । विलक्षणोति विलक्षणो मनःसंयोगस्तस्य । यद्वा विलक्षणं यन्मनस्तस्य संयोगस्तस्य । तादृशेत्याद्यपि भाष्यं चकारार्थं इत्याशयेन विवरीतुमाहुः न चेति । विद्वन्मण्डनानुसारीच्छावादा उक्तः । विवृण्वन्ति स्म निमित्तेत्यादि निमित्तमात्रज्ञानाधिकरणेश्वरकल्पनायाः पूर्वमेव तर्कपाद एव नैयायिकमतनिराकरणसमये । तथा च परमाणुकारणवादे निराकृतेऽभिन्ननिमित्तोपादानभूतेश्वरो न निमित्तभूतेश्वरः । अभिन्ननिमित्तोपादानेश्वरेच्छा तु नियामिकास्त्वेव । अत्र तुमनुक्त्वा चकारोक्त्यान्यानुक्तसमुच्चयोऽथोति स चोक्तः सूत्रारम्भरश्मौ अभिसंधित्यादिना । तर्काप्रतिष्ठानसूत्रादाहुः अभ्युपगम इति । यथाहुः अस्मात्पदादयमर्थो बोद्धव्य इतीश्वरसकेतः शक्तिरिति । सकेत इच्छा । न व्यापकैति श्रुत्येवोपपत्तस्तथा ॥ ५२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

जीवपदवाच्यमिति । तत्तन्वाच्यवस्थादोषोऽपि । एते च सर्वेऽपि पक्षा विद्वन्मण्डने दृषिताः । मया च तद्विष्यणे सम्यग्विवेचिता इति, नेह पुनर्दृश्यन्ते ।

भास्कराचार्यास्तु—सौत्रोऽन्तःशब्द उपाध्यवच्छिन्नसाऽनन्यभूतस्य वाचकः । तथाच यथा आकाशस्य पार्थिवाधिष्ठानावच्छिन्नं कर्णच्छिद्रं, यथा च वायोः पञ्चवृत्तिः प्राणो, यथा च मनसः कामादयो वृत्तयस्तथा ब्रह्मणो जीवः । स च ब्रह्मणो भिन्नाभिन्नः । तसाऽभिन्नत्वं स्वाभाविकं, भिन्नत्वमौपाधिकम् । निरवयवस्य ब्रह्मणोऽप्याह्वीकारस्तु विस्फुलिङ्गदृष्टान्तश्रुतेरित्याहुः । तत्राशत्वं तु युक्तं भिन्नाभिन्नत्वं च । श्रौतत्वात् । भिन्नत्वस्यौपाधिकत्वं त्वसंगतम् । श्रौतदृष्टान्तविरोधात् । पादोऽस्येति मन्त्रवर्णस्य च विरोधात् । मन्त्रवर्णद्वयविरोधात्, श्रुतौ पुराणेषु च श्रोत्रेन्द्रियस्य दिग्देवताकत्वेनातिरिक्तस्यैव सिद्धत्वात् तस्य चाभावात्त्वादप्येव दृष्टान्तस्याप्ययुक्तत्वात् । प्राणमनोदृष्टान्तयोरप्यश्रौतत्वेन श्रौतदृष्टान्तविरुद्धत्वेन चायुक्तत्वादिति ।

भिक्षुस्तु—चास्तवयेवांशत्वं मेदाभेदश्रुतिभ्यामुपगम्य मेदाभेदावुभावापि स्वाभाविकौ मन्यते । तथाच यथा पितापुत्रयोरभिविस्फुलिङ्गयोश्च विभागेनाभिन्नव्यक्तिलक्षणः कार्यकारणभावस्तथा जीवब्रह्मणोरपीत्युपपद्यते । अभिव्यक्तिश्च स्वव्यापारारूढता । नच मेदाभेदौ विरुद्धौ कथमेकत्र संभवेतामिति शङ्क्यम् । अन्योन्याभावलक्षणस्य भेदस्थाविभागलक्षणेनाभेदेनाविरोधाद् विभागाविभागरूपयोर्भेदाभेदयोः कालभेदेन व्यवहारपरमार्थभेदेनाविरोधाच्च । नचाऽयमभेदो गौण इति वाच्यम् । लवणं जलमभूत्, दुग्धं जलमभूत्, 'यत्र त्वस्य सर्वमस्मैवाभूत्', 'आप एवेदमग्र

रश्मिः ।

भाष्ये 'आमास एव च' इति सूत्रे । दोषोऽपीति अपिना प्रागेवासङ्गनिरस्तम् । विवेचिता इति वन्यत्र विविक्ता टीकायां मया विवेचिताः । पञ्चवृत्तिरिति पञ्च वृत्तयो मेदा यस्येति पञ्चवृत्तिः । श्रौतेति श्रुतिस्तु श्रीपुरोक्तमजित्कृतमेदाभेदवादे द्रष्टव्या । भेद इवार्थक इति युक्तम् । माध्वभाष्येऽपि 'सत्यं भिदा सत्यं भिदा सत्यं भिदा सत्यो जीवः सत्यो जीवः सत्यो जीवः भैवावधिर्भैवावधिर्भैवावधिः' इति श्रुतेः । श्रौतेति विस्फुलिङ्गदृष्टान्तविरोधात् । श्रुत्यामिति 'स शृणोत्यकर्णः' इत्यस्यांपुराणं प्रसिद्धम् । दिग्देवतेति प्रस्थानरत्नाकरे ज्ञानेन्द्रियनिरूपणे श्रोत्रलक्षणम् 'नभसो गुणविशेषत्वेन शब्दग्राहकमिन्द्रियं वात्र दिग्देवताक वा श्रोत्रम्' इति । एवेति चक्षुःश्रवसः श्रवणादुपपत्तेरेवकारः । 'स शृणोत्यकर्णः' इति श्रुतिः । अश्रौतेति जीवव्युत्करणे दृष्टान्ताशेऽश्रौतत्वप्रदर्शनात् । अत एवाहुः श्रौतदृष्टान्तेति श्रुतिर्विस्फुलिङ्गश्रुतिसत्र व्युत्करणे विभागाशेऽश्रौतत्वप्रदर्शनात् । पञ्चवृत्तिः प्राणः पञ्चाधिष्ठानः पञ्चधात्मानं त्रिमन्त्र वाणावष्टमकः शरीरधारको यद्यपि दृष्टान्तस्तथापि वायोः पञ्चवृत्तिप्राणः पञ्चोपाधिक इति विरुद्धः । तथा मनसः कामादयो वृत्तयः स्वाधिष्ठानोपाधय इति दृष्टान्तविरुद्धत्वं तेन । भिक्षुरिति भगवान्भिक्षुः । पिपेति 'आत्मा वै पुत्रनमासि' इति श्रुतेः । स्वैति यथाश्वेः स्वव्यापारारूढत्वे विस्फुलिङ्गत्वाभि-व्यक्तिः । अविरोधादिति । यथाभिविस्फुलिङ्गयोरविभागदशावयवविभागलक्षणोऽभेदः स्वव्यापारारूढेन विस्फुलिङ्गेन त्वभिर्विस्फुलिङ्गो नेति भेदस्तद्वत् । कालभेदे स्पष्टमिति स्म इत्यव-हारेत्यादिना । व्यवहारकाले भेदः । अव्यवहारकालेऽभेद इति । लवणमिति । यथा सैन्धव-सिन्धव इत्यत्र अन्तोन्ये सिद्धतीदम् । दुग्धमिति महति जलाधारे क्षिप्तं दुग्धमिति औक्-

भाष्यप्रकाशः ।

भास्करं मतं चोपन्यस्य सप्तृत्वसुज्यत्वनियन्तृत्वनियन्त्यादिरूपाद्भयथाव्यपदेशात् तत्त्वमसा-
दावभेदेन व्यपदेशाच्च जीवो ब्रह्मणोऽंशः । नच भेदव्यपदेशानां प्रसिद्धार्थत्वेनान्यथासिद्धत्वं
शङ्क्यम् । ब्रह्मसुज्यत्वतन्नियम्यत्वतच्छरीरत्वादीनां प्रत्यक्षाद्यप्रसिद्धार्थानां कथनेन सिद्धस्य भेद-
स्यान्यथासिद्धताया वक्तुमशक्यत्वात् । अत एव जगत्सृष्ट्यादिवादिनीनामपि, न मिथ्याणोपदे-
शपरत्वमपीत्येवं पूर्वं दूषितमपि शांकरं भास्करं च मतं संक्षेपेण दूषयित्वा, ततः, 'प्रकाशादिव-
न्नेवं परः' इति शब्दे प्रकाशादिवज्जीवः परमात्मनोऽंशः, यथा भास्वतोऽम्श्यादेर्भासुः प्रकाशोऽंशो
भवति । यथा गवाःस्त्रादीनां गोत्वादिविशिष्टानां गोत्वादिकं विशेषणमंशः । यथा वा देहिनो
द्वेषमनुष्ण्यादेर्देहोऽंशस्तद्वत् । अंशत्वं चैकवस्त्वेकदेशत्वम् । अतो विशिष्टस्यैकस्य वस्तुनो
विशेषणमंश एव, तथाच विवेचका विशिष्टे वस्तुनि विशेषणांशोऽप्यं विशेषणांशोऽप्यमिति
व्यपदिशन्ति, विशेषणविशेष्ययोरंशांशित्वेपि स्वभाववैलक्षण्यं दृश्यते, एवं जीवपरयोर्विशेषण-
विशेष्ययोरंशांशित्वं स्वभावभेदश्चोपपद्यते । तदिदम्लुच्यते नैवं पर इति । एवंच जीवपरयो-
र्विशेषणविशेष्यत्वकृतं स्वभाववैलक्षण्यमादाय भेदनिर्देशाः प्रवर्तन्ते अमेदनिर्देशस्तु पृथक्-
स्थित्यनर्हविशेषणानां विशेषणपर्यन्तत्वमादाय श्रुत्यवनेनोपपद्यन्त इति व्याचक्रुः ।

शैवस्तु—'मायां तु प्रकृतिं विधान्मायिनं तु महेश्वरम् ।

अस्यावयवभूतेन व्याप्तं सर्वमिदं जगत्' ॥

इति श्वेताश्वतरश्रुतिमुपन्यस्य प्रकृतिविशिष्टस्य ब्रह्मणोऽंशो जीव इत्याह । अंशत्वं च पूर्ववद्
आह । अत्रापि सिद्धान्तादियान् भेदः । एतैर्विशेषणविशेष्ययोर्भेदस्तयोः स्वभावभेदश्च नैसर्गिक
एवाङ्गीक्रियते । सिद्धान्ते तु 'प्रजायेय' इतीच्छाद्देतुकः । नैसर्गिकपक्षेऽपि विरुद्धधर्माधारत्वात्
सामर्थ्यादेव नैकत्वादिचिरोद्य इति श्रुद्धाद्वैतं निरवधम् । अतो ये चादा यानि च दर्शनानि तानि
सर्वाण्येतदेकदेशावलम्बनीतीति बोध्यम् ।

माध्वास्तु—अंशान् द्विविधान् वदन्ति । केचिदभिन्नाः करचरणादिवत्, केचिद्भिन्नाः
शुत्रादिवत् । तत्राद्या भत्साद्यवताराः । द्वितीया जीवाः ।

चनमालिदासस्तु—तन्निबन्धे सति तत्सदृशत्वमंशत्वम् । यथा चन्द्रमण्डलाच्छतांशो
गुरुमण्डल इति भिन्नांशस्वरूपमाह ।

रक्षिः ।

किंचन' इति श्रुतिः । व्यपदेशादिति 'अंशो नानाव्यपदेशात्' इति सूत्रस्य व्यपदेशानुवादादोऽप्यम् ।
अंश इति सूत्रस्यांशपदानुवादादोऽप्यम् । अन्यथेति श्रुतिभिन्नप्रकारेण सिद्धम् । ब्रह्मसृष्ट्येला-
द्यन्तर्यामिप्राप्तये । आदिनान्तरत्वावेद्यत्वे । प्रत्यक्षादीति आदिनानुमानम् । अद्याक्येति ।
अनधिगतार्थगन्तृत्वग्रामाण्यास्क्रन्दिवेदघोषितत्वेन । सृष्ट्यादीति भेदनिबन्धनानाम् । अपीति
व्यावहारिकसत्तासमयेऽपि । विशिष्ट इति भास्वानधिरित्यादौ । पूर्वमिति ।
..... विशोच्येति । 'प्रकाशाश्रयवद्वा' इति न्यायेन । शैव इति भगवान् । मायामिति
मायाशब्देनाचित् । मायिशब्देन चिदचिद्विशिष्टम् । अवयवभूतेन चिह्नस्तुना । पूर्ववदिति रामा
शुभ्रमतवत् । विशोषणेति चिदचिद्विशिष्ट ईश्वर इत्यत्र । श्रुद्धाद्वैतमिति इदं द्वेषा भवति ।
यदा सर्वं ब्रह्मातिरिक्तं माया, भ्रदा वा सर्वं ब्रह्मातिरिक्तं कार्यं ब्रह्मेति । अत इति शास्त्रा-
धीयत्रक्षप्रकरणानुपरोधेन सर्वक्रीडीकरणात् । एतदिति स्वमार्गीयांशिमार्गिकदेशावलम्बनीनि ।

भाष्यप्रकाशः ।

नैसर्गिके भेदे अवान्तरसृष्टाविवादिः सृष्टावपि पूर्वमीश्वरे जीवानां पिण्डीभाव एव वाच्यो, न त्वैक्यम् । तथा सति तेषां भिन्नत्वेन, 'बहु स्यात्' नामरूपे व्याकरवाणि' इत्याहुक्तं स्वस बहुभवनं नामरूपव्याकर्तृत्वमुत्तमपुरुषप्रयोगव्योपरुद्धेत । अभिमानित्वे जीवतौल्यं चापद्येतेति ।

प्रकृतमनुसरामः ॥ स्मृतौ सूत्रे चांशशब्द उक्तः, श्रुतौ च पादशब्दः । उभावप्यनेकार्थत्वात् संदिग्धौ । अंशशब्दस्तावदचयवे पुत्रे खण्डे विशिष्टवस्त्वेकदेशे राज्येकदेशे च प्रसिद्धः । श्रुतौ तु पश्यामपि परंपरया, 'अर्षो वा एष आत्मनो यत् पत्नीः' इति । 'स आत्मानमेव द्वेषाऽपातयत् ततः पतिश्च पत्नीशामवतां तदेतदर्थं वृगलमिव' इति तस्या अर्थत्वकथनादर्धशब्दस्य च कोशे 'सुस्यर्षोऽर्षं समंऽशके' इत्यंशविशेषे शक्तेः । पादशब्दोऽप्यवयव एकदेशे च । अवयवे तु प्रसिद्धः । एकदेशे तु 'विद्यो वैश्वानरः प्रथमः पादः' इति । यद्यप्येतेषु वक्ष्य कस्याप्यर्थस्य ग्रहणे लक्षणादोषसंसर्गो न भवति, तथापि श्रुतावूर्णनामतन्त्रोरभिविस्फुल्लिङ्गयोश्च दृष्टान्तकथनात् तदनुकूल एवांशांशिमार्गे ग्राह्यः । तथा सति खण्डावयवादिरूपस्तन्नित्यत्वादिबोधकश्रुत्यनु-रोधादतिक्रुतस्वरूप एवांशः सिद्ध्यति, न नित्यमिन्नः केवलविशेषरूपो वा । प्रलयदशापाम-विभागेन पिण्डीभाव ऐक्ये वा स्थित्येनैव सत्त्वात् तदालिङ्गितस्य ब्रह्मणः स्वसिन्नइमित्तरभिष इति प्रतीतिर्येसिद्धत्वात् सृष्टिप्रकाशे 'बहु स्यात्' इत्येकत्वबुद्धिपूर्वकस्य संकल्पस्य पीडाप्रसङ्गात् ।

रश्मिः ।

श्रुतयस्तु 'तत्त्वमसि' इत्यवतारभेदबोधिका । 'सल मिदा ३ सलो जीवः ३ इति जीवेशयोर्भेदे । 'ज्ञाज्ञौ ह्यवजावीशनीशौ' इति च । अनीशशब्दस्याकारलोपः । आदिना स्यतयः । तास्तु 'कृष्णस्तु भगवान्स्वयम्' इत्यभेदे । 'जीवा मित्राः परो मित्रस्तथापि ज्ञानरूपतः । प्रोच्यते ब्रह्मरूपेण वेदावादेषु सर्वेशः' इति । 'परमात्मा जगद्रूपी' इत्यादिश्च । अस्मादिति । भेदस्य तद्व्यक्त्याचिन्त्यानेक-विरुद्धधर्मत्वे मायिकत्व इवार्थत्वे च प्रवेशरूपया । धमेदस्य च मत्तिकारणत्वेन प्रवेशरूपया । 'सृष्ट स्वान्तैव वल्लभः' इति वाक्यात् । 'मजनस्यैव सिद्ध्यर्थं तत्त्वमसादिकं तथा' इति वाक्याच्च । भेदाभेदोपपत्तेः । पिण्डीभाव इति । सिकतायां तैजसानां पिण्डीभाववत् । उक्तमेति स्यामि-त्युत्तमपुरुषप्रयोगश्च जीवानां मित्रानां बहुभवननोपरुद्धेत । अभीति जीवराश्याभिमामित्वे । परमिति ईक्षाविशिष्टस्वच्छेयतीच्छापरंपरया । पुरुषविषयाहणे । पत्नीरिति पत्नीत्यपि पाठः । 'इत्यह्यावृत्नो दीर्घात्' इति सूत्रात् । स इति ईक्षाविशिष्ट इच्छावान् । पत्नीश्चेति । पत्नी-चेत्यपि पाठः । अर्षेति अर्षखण्डितमिव । तस्या इति पत्न्याः । न चार्धनारीश्वरत्वं गच्छाम् । तम ग्लानौ तम अमिकाह्यामेतयोरेकेतरामात्रेण तत्त्वसाश्रयवचनत्वात्किन्तु 'यथा स्त्री-पुमाःसौ संपरिच्यतौ' इत्यस्यां श्रुतौ 'स इममेवात्मानम्' इति श्रुतेः पूर्वस्यां स्त्री जगत् पुमान् ईक्षाविशिष्ट इच्छावानिति कार्यनारीश्वरप्राप्तिः । तथा च यथा स्त्रीपुमाःसावित्यस्याः पूर्वं श्रुतिः । 'स द्वितीयमैच्छत्' 'स हैतावानास' इति । एतावान्सीपतरनतीं प्रपञ्चः । लक्षणेति । 'अंशो नाना-न्यपदेशात्' इति सूत्रेऽंशपदे । तन्नित्यत्वेति । 'अविनाशी वा अरेऽयमात्मानुच्छित्तिधर्मः' इति श्रुतिः । आदिना 'यथाशेः शुद्रा विस्फुलिङ्गाः' इति श्रुतिरशत्वबोधिका । केवलेति जीवराश्याभिमानी-श्वर इत्यत्र । अर्षेति अर्थं व्याक्षेपः, अन्यथात्पपत्तिरिति यावत्, तत्सिद्धत्ववादित्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्वयं स्वरूपेणैव कुर्वन्माना नेति नानात्वं निषिध्य तादृशे यः प्राणादिनानात्वं पश्यति तस्य निन्दा क्रियते । तेन भ्रान्तप्रतिपन्ननानात्वस्य दर्शन एव निन्दापर्यवसानं, न तु कार्यभेदेन प्राप्ते तस्मिन् 'प्राणभेव प्राणो भवति' इति श्रुत्यैव नानात्वस्याङ्गीकारात् । यथैकः पुरुषः पाचनपाठनादीनि नानाकार्याणि कुर्वन्माना न भवतीति तद्वद् ब्रह्मापीत्यदोषात् । एतेनैव, 'न ह्यस्ति द्वैतसिद्धिरात्मैव सिद्धोऽद्वितीयो माथया ह्यन्यदिव' इत्युचरतापनीयोक्तं समर्थितं ह्येयम् । अंशांशिभावेनैव नानाकार्यकरणेषुपि स्वरूपैक्यानपायात् । इदं च मत्कृतनुसिंहतापनीव्याख्याना-
देवावगन्तव्यमिति नेह प्रपश्यते । नच, 'यदा ह्येवैष एतस्मिन्नुदरमन्तरं कुरुते अथ तस्य मयं भवति' इति श्रुतिविरोधः । अत्र भेददर्शने दोषस्यानुक्तत्वात्, कुरुते इति पदेन तथा निश्चयात् । क्रियासाध्यस्य तस्य भेदस्योपमानादिकरणे एव संभवात् । तस्मादयमेव पक्षो निर्दुष्ट इति ॥५३॥

इति षोडशं अंशो नानान्यपदेशादित्यधिकरणम् ॥ १६ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मसूत्रभाष्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य पुरुषोत्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ २ ॥ ३ ॥

रश्मिः ।

पातयित्वा तत्तदधिकारात्सारिणी क्रीडेति । नानात्वं पश्यतीति । ननु नानात्वं भेदस्त्विव पश्यतीत्युक्त्वेवार्यो भेद इति श्रुतिविरुद्धमिति चेन्न । भेदस्त्वैवार्थत्वात् । इव इव पश्यतो दोषात् । इव इवात्यन्ताभेदः । 'अविभक्तं च भूतेषु' इति गीताविरोधात् । भ्रान्तेति भ्रान्ता नैयायिकादयः । तैः प्रतिपन्नं नानात्वं तद्यथा । 'मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति' इत्यत्र श्रुत्यां यः नाना इव पश्यति तस्य मृत्युर्भवति न तु नाना नामभेदं पश्यत इति । तथा नानेव पश्यति तस्य मृत्योर्मृत्युर्भवति किं पुनर्नानामभेद पश्यत इति । तस्य दर्शन इत्यर्थः । पर्यवेति नहि श्रुतिः श्रुत्येकशरणव्याख्यान निन्दति किंतु स्वधाद्यवर्तमानानां स्वार्थवादात्मकङ्गीकुर्वतां च व्याख्यानमिति पर्यवेसानपद्धम् । तस्मिन्निति भेदे । 'कार्यकारण-
वस्तुत्वैक्यमर्षणम्' इति वाक्यात् । एवेति । गौणप्रमाणव्यवच्छेदः । अन्यदिवेति भेदवदिव । स्वरूपेति तत्त्वमसादिवाक्येभ्यः । उत अरं स्वल्पमपि अन्तरं भेदम् । कुरुत इति करणार्थक-
धातुपदेन । अभावादीति आदिना दुःखनाशौ । अयमिति मुल्यांशांशपक्षः ॥ ५३ ॥

इति पञ्चदशं अंशो नानान्यपदेशादित्यधिकरणम् ॥ १५ ॥

इति श्रीविट्ठलेश्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायपौत्रेण संपूर्णचैत्रा विट्ठलरायभ्रात्रीयेण गोकुलोत्सवात्मजगोपेश्वरेण कृते भाष्यप्रकाशरश्मौ द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः पादः संपूर्णतामगमत् ॥ २ ॥ ३ ॥



तत्र जीवं निरूप्य तादृशधर्मवत्त्वं प्राणे अतिदिशति । प्राणशब्दप्रयोगः
मित्यन्वाय, प्राणा इन्द्रियाणि ।

भाव्यप्रकाशः ।

मित्याशयेन व्याचक्षते तत्र जीवमित्यादि । अतीतपादान्ते अदृष्टानियमेन परमतं निराकृ-
तम् । यद्यपि तत्संनिहितं तथापि तद्वत् प्राणानां निराकार्यत्वाभावेनादृष्टधर्मस्वातिदेशव्यत्या-
भावात् ततः पूर्वं प्रकृतो यो जीवः स एव विषदाद्यपेक्षया सन्निहित इति जीवसमानधर्मवत्त्वं
प्राणेऽतिदिशतीत्यर्थः । नन्वान्तराणां सर्वेषामत्र विचार्यत्वात् तथा करणानीति वक्तव्ये कर्म
प्राण एवात्रोक्त इत्यत आहुः प्राणशब्देत्यादि । ननु तथापि मुख्ये तद्वाचके पदेऽनुक्ते
कर्म तेनाभवगम इत्यत आहुः प्राणा इन्द्रियाणीति । 'अथ ह प्राणा अहं श्रेयसि व्युदिरै'
इत्यादिश्रुतौ प्राणशब्द इन्द्रियेषु प्रसिद्ध इति सोऽपि मुख्यप्राण इति ततोऽपि सुखेनावगम
रहितः ।

कार्यत्वशक्त्ये वा । संशयमुक्त्वा पूर्वपक्षमाहुः प्राणादीति । परमतमिति नैयायिकमतम् ।
अध्यायार्थसंगत्यर्थमुक्तम् । अत्रापि पूर्वपक्षादौ परमतं सिद्धान्तेन तत्रिकारणं च बोध्यम् ।
अधिकरणसंगतिः प्रसङ्गरूपेति च स्फुटिष्यति । 'स एष जीवो विवरप्रसूतिः प्राणेन बोधेण गुहां
प्रविष्टः' इति वाक्यात् । तदिति परमतनिराकरणम् । तद्वदिति परमतवत् । न च शक्यताव-
च्छेदकानुगम इति शक्यम् । दाष्टीन्तिकान्ध्यातुरोषेण शक्यतावच्छेदकभेदाङ्गीकारात् । स
एवेति एषकारेण परमतं तत्रिकारणं वा व्यवच्छिद्यते । सन्निहित इति । ननु सन्निहितत्व-
स्वातिदेशकत्वं क्व सिद्धम् । पूर्वतन्त्रे तावच्छिन्नाङ्गसादृश्यादीनामतिदेशकत्वमुक्तमिति चेत्तत्पम् ।
त्यदादीनामुत्सर्गतः प्रधानपरामर्शकत्वात्सन्ने तथेति त्यदादेरदेशाङ्गाकरणरीत्योक्तं सन्निहित इति न
तु पूर्वतन्त्रोक्तरीयेति । तेनादिशब्देन पूर्वतन्त्रेण ज्ञेयम् । पूर्वतन्त्रे त्यद्यस्य चतुर्थधिकरणे मादृभते-
नाधिकरणमात्मन्यप्यपेक्षे, 'पशौ च लिङ्गदर्शनात्' इत्यधिकरणे एकसूत्रे । 'न पञ्चावैष्टिकं स्याद्वा न
कपालाद्यभावतः । स्याद्ध्क्तद्रव्यदेवत्वप्रयाजकुच्यसम्पत्तः' इति चिन्त्यते । पञ्चावैष्टिकीये किं
देवते व्यक्ते तथाशीपोमीर्यं पशुमित्यत्रापि । न तु सोमेन यजेतेत्यत्रैव देवताया अन्यत्तवम् । त
चेत्तद्वत्तद्रव्यदेवत्वमेकं लिङ्गम् । एकादशप्रयाजान्यजतीति प्रयाजवत्त्वं द्वितीयम् । सूच्याभाषार्थं ब्रह्मा
पशुमनस्तीतीत्यापाराजने लिङ्गान्तरे आत्मनो लिङ्गान्तरम् । इष्टावपीयामालमत इति दर्शनात् ।
तदस्ति पञ्चावैष्टिक इति । तद्वत्तद्रव्यदेवत्यतिदिशति । वियदाद्यव्यक्तधर्मातिदेशभवकृत्य जीवसमान-
धर्मत्वमित्यर्थः । इत्यर्थ इति तेन 'अन्यत्रैव प्रतीतयाः कृत्स्नाया धर्मसन्ततेः अन्यत्र कार्यतः प्राणिति-
देशेऽभिधीयते' इति लक्षणात् प्राणे जीवसमानधर्मत्वस्य प्राप्तिं करोतीत्यर्थः । कर्ता भगवान्प्राणः
सर्वं वा । कार्यत इत्युक्त्वापूर्वात् श्रीतदेवताया वेल्यर्थः । अथ 'प्राकृतात्कर्मणो यस्मात्तरगमनेषु कर्मसु ।
धर्मश्रेयो येषां स्वात्तोतिदेश इति स्पष्टः' इति लक्षणाद्व्यासो भगवान्तिदेशेन 'तथा प्राणः' इति
स्वात्मकवाक्येन प्राणे जीवसमानधर्मत्वं करोतीत्यर्थः । तथा च तैर्जैवेः प्रकारैरुक्तान्वादि-
भङ्गाद्रष्टृत्वादिभिः प्राणो विशिष्टः कर्तव्य इति सूत्रार्थः । तथेति तथा प्राण इत्यत्र तथा प्राणानीति
वक्तव्ये । व्युदिरै इति विवादं कृतवन्तः । श्रुताविति छान्दोग्यसप्तमप्रपाठकश्रुतौ । स इति ।

स्तिरत्रातिदिष्टा, चिदंशस्यापि तिरोभाव इति पृथङ् निरूपणम् । ननु तद्गुण-
सारत्वादयः कथमुपदिश्यन्त इति चेन्न । सत्यम्, अस्ति तत्रापि, 'ये प्राणं ब्रह्मो-
पासते' इति ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तिदेशकत्वेनोपदिष्टेत्यर्थः । ननु सर्वोपपत्तिसाम्ये जीवधर्मातिदेशस्यार्थादेव सिद्धेरिदं ध्रं
पूर्वपाद एव प्रणीतं स्यात् पृथक्पादान्तरे विचारस्य किं प्रयोजनमत आहुः चिदंशेत्यादि ।
तथाच जडत्वाद्विद्यदादितुल्यत्वं संभाव्येतेति तन्निवृत्त्यर्थं पृथग्विचार इत्यर्थः । अत्र जीव-
साम्यममन्वानः पृच्छति नन्वित्यादि । ननु सर्वोपपत्तिमध्ये तद्गुणसारत्वतद्व्यपदेशौ
गुणानां यावदात्मभाववित्त्वमन्ये च धर्माः प्रविष्टास्ते च प्राणविषयका न प्रसिद्धास्ते कथमुच्यन्ते
इत्यर्थः । अत्र समादधते नेत्यादि । अयं पर्यतुयोगो न कार्यः । बृहदारण्यके, 'प्राणा वै सत्यं
तेयामेष सत्यम्' इति श्रुत्युक्तं सत्यमस्ति । तैत्तिरीये तत्र प्राणेषुपि 'ये प्राणं ब्रह्मोपासते' इति
व्यपदेशोऽस्ति । एवं षडाचार्यब्राह्मणे 'प्राणवाक्चक्षुःश्रोत्रमनोहृद्द्वेषु प्राणो वै ब्रह्म वाग् वै
ब्रह्म' इति व्यपदेशोऽस्ति । 'न प्राणेन नापानेन मत्स्यो जीवति कश्चन इतरेण तु जीवन्ति

रक्षिः ।

'यत्रापि पश्चाच्छ्रुत उत्पत्तिवचनः शब्दः पूर्वैः संबध्यते तत्रान्येष एव न्यायः' इति । उदाहरणमपि
'यथा सर्वाणि भूतानि व्युत्पत्तीत्यपमन्ते पठितो व्युत्पत्तिशब्दः पूर्वैरपि प्राणादिभिः संबध्यते'
इति । अस्माद्भ्रंशपदघटिताभ्यासाद्भ्रंशसां जीवधर्माणां स्वधर्मत्वविधानाजीवसमानधर्मातिदेशकत्वे-
नोपपत्तिस्त्वयासन्नेन सूत्र उपदिष्टेत्यर्थः । यद्यपि धर्मबहुपत्तिरितिदं शुक्त्या, तथापि धर्मव्यति-
दिष्टत्वं तथासन्ने सौत्रैतिदेशकत्वबहुपदशकत्वस्याप्यतिदेशकत्वानिरुद्धस्य वक्तुं शक्यत्वं मन्वानैरेव-
मुक्तम् । एतदेवाशङ्कामुखेनाहुः नन्विति । सर्वोपपत्तीति प्राणस्य जीवसर्वोपपत्तिसाम्ये ।
जीवधर्मेति । न तूपपत्तिदेशस्य । भाष्ये उपपत्तिरितिदिष्टा धर्मातिदेशफलिका । अर्थादिति
आक्षेपात् । एवकारेण पृथग्विचारो व्यवच्छिद्यते तदर्थम् । पूर्वैति जीवधर्मरूपत्वात् । एवका-
रस्तु । 'अयमात्मा ब्रह्म' 'ये प्राणं ब्रह्मोपासते' इति श्रुतीर्विरोधस्य परिहारेण पादार्थसंगतेः । तेन
प्राथमिकतद्गुणसारत्वं समर्थितम् । विषदादीति आदिनाऽदृष्टम् । अन्य इति पुंस्त्वादि-
सूत्रोक्ताः । प्रविष्टा इति अष्टमे पूर्वतन्ने हविर्गणाधिकरणे देवतासामान्यरूपं सादृश्यमतिदेशकमत्र
धर्मैः सादृश्यरूपा सर्वोपपत्तिरित्येवं प्रविष्टा इत्यर्थः । उच्यन्त इति उपासनाधर्मगुणदेश्यत्वेन तथेति
शब्देनोच्यन्त इत्यर्थः । उपदिश्यन्त इति भाष्ये उपदेशविषयाः क्रियन्ते यद्यपि तथाप्यन्यथातु-
नापि विवरणदर्शनादुच्यन्त इति विवरणमुक्तम् । सत्यमन्वार्थाङ्गीकारे, नेत्याहुः । बृहदिति सूता-
मूर्तब्राह्मणे समाप्तौ । तेषामिति प्राणानाम् । सत्यमस्तीति सत्यमुपासनम् । सति साधुत्वात् । ननु
प्राणानामेष सत्यमित्यत्रैतच्छब्देन समीपतरवर्त्युक्तः नोपासनमिति चेत्सत्यम् । तर्हि प्राणा वै सत्यमि-
त्युक्तं सत्यमस्तु । प्राणानामुपासनं सत्यम् । 'आत्मानं रथिनं विद्धि' इत्युक्तवा 'सदक्षा इव सारपेः'
इत्युक्तेः । इन्द्रियेषु सत्यमुपासने साधुत्वं दैवीसंपत्त्वमिति यावत् । व्यपदेश इति तद्व्यपदेशः
ब्रह्मत्वव्यपदेश इति यावत् । षडाचार्यैति प्राणादयः षडाचार्याः । ननु मित्राक्षरायां बृहदा-
रण्यकटीकायां षडाचार्यैकैत्राह्मणमिति कथनारुद्धिरोध इति चेन्न । कूर्चब्राह्मणभेदसाग्रेऽस्ति तेन
षडाचार्यैकैत्राह्मणमित्युक्तेः । सर्वान्तरगतानां गुणानां यावदात्मभावित्वं प्रपञ्चयन्ति स्म न प्राणेनेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

भवत्सत्तात् । अत्र तथेति पूर्वसादनुवर्तते । एवमग्रेऽपि । तेन बुद्धिस्थहेतुशुद्ध्यर्थानि चत्वार्यश्रियाणि सूत्राणीति फलति । असंभवं व्युत्पादयन्ति एकैवेत्यादि । स यदाऽस्मादित्यत्र द्वितीया । उत्क्रामतीति श्रुतिस्तु सर्वेषां सहभावं विधातुं पूर्वामेवोत्क्रान्तिमनुवदत्यतः पूर्वोक्तैकैव श्रुतिर्जीवे मुख्य्या प्राणेषु गौणीति युगपद्बुद्धिद्वयविरोधान्न संभवतीति न तासामतिदेशकत्वहानिरित्यर्थः । एतेनैव जीवे गौणी, प्राणेषु मुख्येति वदन्त एकदेशिनोऽपि प्रत्युक्ताः । वैरूप्यस्य तौल्यादिति बोध्यम् ॥ २ ॥

रक्षितः ।

असंभवादिति व्याख्यातम्, पूर्वपक्षसूत्रत्वात् । इह तु सिद्धान्तसूत्रत्वात्समासेन व्याकुर्वन्ति स्म गौण्यथा इति । तेनेति तेनानुवर्तनेन करणेन बुद्धिस्थो हेतुरतिदेशकसद्भावरूपसत्त्वच्छुद्ध्यर्थानि तर्करूपाणीत्यर्थः । तथाहि । अतिदेशिकमाक्षिपतीत्युच्यते तथा प्राण इति वाक्यमुत्क्रान्त्यादिवाक्योक्तधर्माणां नातिदेशकम्, गौण्यसमवात्, यत्रैवं तत्रैवं षटोस्तीति वाक्यवत् । इत्याक्षेपप्रन्थीयानुमानम् । समाधानमध्ये तु अतिदेशक, गौण्यसंभवात्, प्रकृतिवद्विकृतिः कर्तव्येतिवत् । न च पूर्वोक्तस्य विरुद्धत्वं साध्याभावसाधकहेतुमत्त्वादिति वाच्यम् । साध्यासामानाधिकरणत्वं विरुद्धत्वमिति लक्षणेनात्र तदभावव्याप्यवत्ताज्ञानस्याप्रतिवन्धकत्वात् । यथा गौरश्वत्वादित्यत्र गोत्वाभावव्याप्यवत्ताज्ञानमश्वत्वेऽप्रतिवन्धकमनुमानासत्त्वे तथात्र सदनुमाने बोध्यम् । सदनुमानेऽदृहीताप्रामाण्यकलौष विरोधिज्ञानस्य प्रतिवन्धकत्वेनात्रैतस्येण पूर्वानुमाने दृहीताप्रामाण्यकत्वात्तदभावव्याप्यवत्ताज्ञानस्य न प्रतिवन्धकत्वमिति पूर्वानुमानमपि सदनुमानं दृष्टान्तभेदात् । तथा च गौण्यसंयवहेतुर्दृष्टान्तानुरोधेनोभयसाधकः । द्वितीयं विरुद्धलक्षणं साधारणासाधारणयोरतिव्याप्तं तथाप्युपाधिभेदाद्भेद इति भङ्गार्थम् । तदनु प्राणः तथाऽतिदिष्टधर्मवान् । अतिदेशकसद्भावाद्विकृतिवदित्यनुमानम् । अत्रातिदेशकं तथेति सौत्रम् । अतिदेशकसद्भावो व्यासबुद्धिस्यो हेतुर्ज्ञेयः । तच्छुद्धिकारस्तु मीमांसाद्विध्यायै तृतीयपादेऽतिदेशप्रयोजका धर्मा उद्दिष्टाः लिङ्गसादृश्यादयः । तेषु जीवतुल्यता सूत्रेषु चतुर्बुध्निपथते इत्यतिदेशकसद्भावरूपो हेतुः शुद्धः अन्यथा त्वशुद्धः । प्राणेषु जीवतुल्यताया अभावेनातिदेशकसद्भावरूपहेतोः स्वरूपासिद्धत्वात् । स्वरूपासिद्धिस्तु पक्षे व्याप्यत्वाभिमताभावाः । हृदो द्रव्यं घूमादित्युदाहरणम् । तथा चातिदेश्यधर्माश्रयजीवतुल्यतासामानाधिकरणमतिदेशकसद्भावरूपं लिङ्गं भवेत्तदभावे तु प्राणेषु लिङ्गं न भवेदतश्चत्वारि सूत्राण्यतिदेश्यधर्माश्रयतुल्यतासमर्थकाणीति । तेन्विदं प्रथम सूत्रं लिङ्गस्य समर्थकमतिदेशकसद्भावरूपस्य । उत्क्रान्त्यादिवाक्येषु गौण्यभाव एव तदुक्तधर्माणां गोण्यत्वाभावस्तस्मिन्सति न गोणधर्मोतिदेशकतथेतिशब्दसद्भाव इति । द्वितीयेति । एकतिष्ठ वाक्यमिति वैयाकरणवाक्यलक्षणाच्छ्रुतिद्वयमित्याशयः । चिन्मत्तुमिति कर्तुम् । वेधा इत्यत्र तथादर्शनात् । युगपदिति । न च 'एकयोस्तया पुष्यवन्तौ दिवाकरनिशाकरो' इति कोशे पुष्यवच्छब्दो गङ्गायां मत्स्ययोषौ स्त इति प्रतीतो गङ्गाशब्दो वैकत्र मुत्स्य एकत्र गौण इति न युगपद्विद्वयविरोधो न दोष इति वाच्यम् । एकत्र कोशस्यान्यत्र प्रत्यक्षस्य प्रमाणत्वमिवात्रात्राभात् । हृतीति इति हेतोः प्राणादियुक्तान्सादिकस्य गौण्यत्वाभावात् । अतिदेशकत्वेति ।

निषिद्ध्यते जीववत् । न तूद्गमः । उद्गमात् पूर्वं तु सदेवेति श्रुतिः । चकारान्मोक्षे

भाष्यप्रकाशः ।

चकारप्रयोजनमाहुः चकारादित्यादि । यथा सृष्टेः प्राक् स्थित्या नित्यत्वं लभ्यते तथा मोक्षे तदीयप्राणादेर्ब्रह्मसंपत्तिः श्रूयते शारीरब्राह्मणे 'न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवनीयन्ते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माभ्येति' इति । 'अत्रैव समवनीयन्ते' इति । उत्क्रमहेतुनामविद्याकामकर्मणां निवृत्तत्वाद् ब्रह्मण्येव संपद्यन्ते इत्यर्थः । नचैयं जीवन्मुक्तच्यवस्येति शङ्क्यम् । तत्रोत्क्रमशङ्कया एवाभावेन तद्भावात्तुवादेवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । अत्रे अहिनिर्व्वयनीदृष्टान्तदर्शनेन स्थूलदेहत्यागस्यैव तत्र लाभाच्च । अतोऽनित्यत्वार्थं साऽपि संगृह्यत इत्यर्थः । श्रुत्यन्तरपीडाभावाच्च परिहरन्ति

रश्मिः ।

श्रुतिरिति । तेन प्राणानां सत्त्वमसत्त्वं चेति विरुद्धधर्माश्रयत्वं पुरुषविधे इति । तदीयेति । संसारप्रकरणस्य विच्छिन्नत्वादसंसारियस्य प्राणादेरित्यर्थः । एतेन तस्येति भाष्यं निवृत्तम् । प्राणा इति श्रौतबहुवचनेन प्राणादेरित्यादिशब्दघटितेन तदीयप्राणादिपदेनेति बोध्यम् । न तस्मादिति 'अथाकामयमानः' इत्यादिश्रुतेरकामात्पुरुषात् । निवृत्तेति 'योऽकामो निष्काम आसकाम आत्मकामो भवति न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवनीयन्ते' इति श्रुतेर्विद्वत्त्वात् । भाष्यीयमोक्षपदस्वारस्यमाहुः न चेयमिति । जीवदिति । यथादृष्टीकायाश्च । अथाकामयमान इति श्रुत्याऽयशब्दः संसारप्रकरणविच्छेदार्थ इति । एवाभावेनेति दूरत्वादिकारणस्थानापन्नाविद्याकामकर्मणां निवृत्तत्वादेवाभावेन । तस्योत्क्रामन्तिपदप्रतिपाद्यस्योत्क्रमकर्तृभावस्यानुवादस्य वैयर्थ्यप्रसङ्गादित्यर्थः । ननूत्क्रामाभावस्य तच्छब्देन परामर्श उचितः । त्वदादीनामुरसर्गतः प्रधानपरामर्शकत्वादिति चेन्न । धात्वर्थस्य प्रत्ययार्थोपसर्जनत्वेनोपस्थितस्य नञर्थेनान्वयायोगात् । न चान्योपसर्जनमन्येनान्वेति । मा राजपुरुषमानयेत्यादौ राज्ञ आनयनान्वयित्वं तदश्च नञर्थस्य न धात्वर्थेनान्वयः । आरण्यस्यैकहायन्या । नापि तस्मादित्यनेनान्वेति । अन्यवदितत्वेपि कारकोपसर्जनतयोपस्थितत्वेन शिवपदस्य नञर्थेनान्वयायोगात् । एकहायन्या इवारुण्येन । अत एव प्राणैर्नान्वेति । कारकोपसर्जनत्वात् । अतश्चान्यैरन्वयायोगाज्जयः प्रत्ययार्थेन संभष्यते । न तस्मात्प्राणा उत्क्रामन्तीत्यत्र धाक्ये कर्तुः प्राधान्यात् । क्रयभावनयेवारुणयादीनि । नञर्थेप स्वभावो यत् स्वसंभष्यप्रतिपक्षबोधकत्वम् । नास्तीत्यत्र अस्तीति सत्त्वशब्देन सवन्धीत्यन्वितो नन् सत्त्वप्रतिपक्षमसत्त्वं गमयतीत्यन्यत्र सीमांसायां निषेधनिरूपणे विस्तरः । तथाचाकृतौ विशिष्टे वा शक्तेरुत्क्रमकर्तृत्वत्वावच्छिन्नप्रतियोगिकाभावेत् । श्रुतिमनुकूल्यन्त्यत्र इत्यादिना । अहीति । अहिर्निडीयते यस्यां साहसिर्निलैविनी । सर्वेषातुम्य इनितीन्, गुणः, व वर्णो गमः, ऋत्रेभ्यो ङीप् । अहिनिर्व्वयनीयति पाठः । नन्वादित्युदकादसः । अस्पृष्टेति एवकारेण स्थूलशरीरत्यागव्यवच्छेदः । सिद्धान्ते तस्य चावस्थानात् । यद्यपि स्थूलास्थूलसामं टीकाकृतो मन्यन्ते तथापि दृष्टान्तात्तुरोपेनैवमिति भावः । पुष्टिमार्गन्यातिरिक्तस्येत् स्थूलवतः सूक्ष्मान्ददर्शनादिय दृष्टान्तीकृता । लाभाच्चैति । तथा च मोक्षप्रकरणमिदं न तु जीवन्मुक्तिप्रकरणम् । तदुपपादितं तुरीयद्वितीयपादे वाङ्मनोषिकरणे । अतोऽनित्येति अनित्यत्वार्थमिति पदच्छेदः । सेति न

वेदानां स्वत उत्पत्त्यभावात् तत्पूर्वरूपमनसः कथमुत्पत्तिः ॥ ४ ॥

सप्तगतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥

‘तद्युत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा अनूत्क्रामन्ति’ इति । इति पूर्वोक्तानां चक्षुरादीनाम्, ‘अपारूपज्ञो भवतीत्येकीभवति न

भाष्यप्रकाशः ।

वेदात्मकत्वे बोधिते मनोवाचोर्बुद्धिभेदादेव भेदो, न तु स्वरूपत इति सिद्धौ, निश्चित-
श्रुत्या, वाचा विरूप नित्येति श्रुत्या च वेदानां निश्चासरूपतया नित्यतया च स्वरूपत उत्पत्त्य-
भावादुद्देशमभावात् । तथा सति तत्पूर्वरूपस्य मनसः कथमुत्पत्तिः संभवति । तस्माच्च तस्याप्यु-
त्पत्तिः किंतुद्देशमभावात्तयोर्नित्यत्वसिद्धिरित्यर्थः । नन्वेवं भगवन्मनोवाचोर्नित्यत्वे
जैवानां कथं नित्यत्वसिद्धिरिति चेद् उच्यते । तद्व्यष्टित्वात् सिद्धिरिति । अत एवाग्रे ‘श्लोकाः
सत्राण्युक्त्याख्यानानि व्याख्यानान्यस्यैवैतानि सर्वाणि निश्चितानि’ इत्युक्तम् । इदमेव चैकाद-
शस्कन्धे ‘स एष जीवो विवरप्रद्वतिः’ इत्यादिश्लोकत्रये स्फुटम् । तत एवाचारैरपि निबन्धे ।

‘असदादिद्युत्वेनापि क्रीडार्थं सर्वतो हरिः ।

शब्दभेदं वितनुते रूपेष्विव विनिश्चयः’ ॥ इत्युक्तम् ॥ ४ ॥

सप्तगतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥ एवं प्राणमनोवाङ्मतिदेशिकाया उपपत्तेः सिद्धान्तपि
चक्षुरादिषु न सा स्फुटेत्यतस्तदर्थं हेत्वन्तरं वदतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति तमित्यादि । एताभ्यां

रक्षितः ।

प्रचुरत्वाभावाद्वाच ओङ्काररूपाया मनोमयत्वभावे न श्रुतिविरोधः । अन्येति पाठे बोधित इत्य-
नेनान्यथः । श्रुत्या बोधित इति पूर्वपाठेऽन्यथः । वृत्तीति । एवकारस्तु पूर्वोत्तरभावबोधकभाष्य-
श्रुत्या ‘एकादशमी मनसो हि वृत्तयः’ । ‘वाचोभिधापिनी नाम्नाम्’ इति वाग्व्यापारोमिधा ।
एषेति श्रुतिमतत्वात् । संभवतीति । एतच्च प्रथमस्य तृतीये तदुपर्यपीत्यधिकरणे शब्द इति
चेन्नातः प्रमवादिसन्नेषु ह्युपपादितम् । तथा च स्वरूपलक्षणे सत्त्वं मनः ‘तस्मात्केनाप्युपायेन’
इति वाक्यात् । ‘तन्मनोसुकुक्षुत’ इति बृहदारण्यकाच्च । ज्ञानं ऋषिः ‘ज्ञानंमात्रं परं ऋषिः’ इति
वाक्यात् । गीतोक्तं ज्ञानं स्वयंप्रकाशं गोकुलाष्टके स्पष्टम् । तदुक्तमात्मबोधोपनिषदि । ‘अनन्तं
वाङ्म’ । ‘अनन्ता वै वेदा’ इति श्रुतेः । एषेति । स्वरूपलक्षणे त्रयोक्तेः । एवकारेण अननरूपो-
त्पत्तिर्व्यवच्छिद्यते । तयोर्बनोवाचोः । वैदिक्यां शब्दस्रष्टौ नित्यत्वमुपपाद्य तद्विवायां रूपस्रष्टावपि
प्रसङ्गात्कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वादित्यधिकरणोक्तरीत्या जैवानां पृच्छति नन्वेवमित्यादिना । यतो व्यष्टित्वे-
नाभिद्भन्नायामपि न भेदोतोत्रे मैत्रेयीति ब्राह्मणे उभयपरत्वेन श्लोका इत्यादिः । स्फुटमिति ।
जीवयतीति जीवः परमेश्वर इति श्रैधरं व्याख्यानम् । रूपेष्विति रूपेषु भेदमिव ॥ ४ ॥

सप्तगतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥ एवं प्राणेति । प्राणत्वं सामान्यं मनस्त्वं वाक्त्वं च
विशेषजातिः । अतिदेशिकाया इति अतिदेशकत्वं तथाशब्दस्य सौत्रस्योक्तम् । व्यापारसा-
नेकविधत्वेनोक्तान्यादिवाक्यबहुत्वत्पत्तेरप्यतिदेशकत्वम् । ‘तथा प्राणः’ इति सूत्रभाष्यव्यसर्ग-
पत्तिपदव्याख्याने व्याकृतौषोपपत्तिः । स्फुटमिति गतसूत्रे प्राणनित्यत्वमाक्षिप्य प्राणमनोवाङ्म
प्रसाधितम्, अन्येषु विशेषरूपेण चक्षुरादिप्राणेषु न प्रसाधितेषु स्फुटम् । हेत्वन्तरमिति । प्राणः

चकारात् तत्तदुपाख्यानेषु चक्षुःप्रभृतीनां देवतात्वं संवादश्च । अतश्चेतन-
तुल्यत्वम् ॥ ५ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे प्रथमं तथा प्राण इत्यधिकरणम् ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

माहुः चकारादित्यादि । तत्तदुपाख्यानेष्विति । व्रतमीमांसाप्रभृतिषु । चेतनतुल्यत्व-
मिति । स्वरूपतोऽचेतनत्वात् । 'तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय' इति धर्मरूपज्ञानस्य
श्रावणाच्च चेतनतुल्यत्वम् । एवमत्र प्राणपदवाच्यानां जीवतुल्यत्वं समर्थितम् । एतस्य द्वयसो-
रहितः ।

अत अनेत्यादिः स्मार्तः प्रयोगः । तथेत्यस्य पञ्चम्या लुका जीवसम्मानयोगक्षेमत्वादित्यर्थः ।
तत्रापि इ अत इति सार्वविभक्तिकस्तसिरिति तृतीयान्तेन विवरणमनश्वरेत्यादि । जीवसमान-
योगक्षेमत्वं चक्षुरादीनामजन्यत्वेनानश्वरभावत्वेन व्यासेर्वागादौ सिद्धा चक्षुरादिष्वन्युक्ताजन्यत्वे-
नानश्वरभावत्वसिद्धिः । चक्षुरादिः अनश्वरभावः, अजन्यत्वात्, वागादिवदिति । यद्वा सिद्धमस्युः
अत अनश्वरेत्यादिना । इदं वाक्यमतपसा भाष्यीयशब्दात्तुकरणं वा (प्रातिशाख्यप्रसाध्यमपि)
अनश्वरभावस्य चक्षुरादिरूपस्यायारूपज्ञो भवतीत्यादिश्रुत्युक्तस्याजन्यत्वेन तथानित्यक्तमित्यर्थः ।
अत्र ननु चक्षुरादिर्नातिदेशसद्भाववानित्यत्वाद्दृष्टवदित्यनुमानेन हेतोरतिदेशसद्भावस्य स्वरूपा-
सिद्धत्वमिति चेन्न चक्षुरादिर्नित्यः सप्तगतेर्विशेषितत्वात् । यन्नैव तन्नैव घटादिवदित्यनुमानेना-
नित्यत्वस्यैव हेतोः स्वरूपासिद्धत्वात् । ततश्च चक्षुरादिस्तथातिदिष्टधर्मवानतिदेशसद्भावत्वात्प्राणा-
दिवदिति बुद्धिस्यो हेतुः शुद्ध इत्येवमत्रापि तथेत्यनुवर्त्य सूत्रार्थो योजनीयः । तेन जीवसमानधर्मत्वं
प्राणेषु प्रसाधनाय गौण्यसम्भवस्यै उक्तान्यादिवाक्येष्वतिदेशकत्वं प्रसाध्य सादृश्यमतिदेशकत्वे
नियामकमित्यतिदेशनियामकसिद्धयर्थं त्रिषु सूत्रेषु प्राणादीनां नित्यत्वमसाधुवन्सादृश्यार्थम् ।
यद्यपि 'तथा प्राणः' इत्यत्र प्रकाशेऽतीतपादान्तेदृष्टानियमेन परमतं निराकृतम् । यद्यपि तत्सन्नि-
हितमित्यादिना सन्निहितत्वस्यातिदेशनियामकत्वं शोक्तम् । तथाप्युपलक्षणविषया पूर्वमीमांसा-
क्तमप्युक्तं सादृश्यादि ह्यतिदेशनियामकम् । यद्वा सन्निहितत्वमतिदेशक परत्र सादृश्याद्यसमा-
वाधिकरणमतः पूर्वमीमांसानुपाक्षिपमइहम् । चकारेति पुनरर्थकश्चकारः समुच्चये वा । अतोऽति-
देशकसद्भावरूपो हेतुः शुद्धः । अत उक्तं चकारसंचितमिति हेत्वन्तरं जीवतुल्यतायाम् ।
व्रतेति बृहदारण्यके सप्तान्त्राष्टगोऽस्ति व्रतमीमांसा । 'अथातो व्रतमीमांसा प्रजापतिर्हि कर्माणि
सृजे तानि सृष्टान्यन्योन्येनास्पर्धन्त वदिष्याम्यहमिति वाग्दत्रे द्रक्ष्याम्यहमिति चक्षुः श्रोत्र्याम्य-
हमिति श्रोत्रमित्येवमन्यानि कर्माणि यथा कर्म' इति श्रुतेः । प्रभृतिशब्देन तृतीयस्त्वन्धेन्द्रियप्रसङ्गः
संशुद्धते । तथाचायं सूत्रार्थः । जीवगतिः सप्तानां गतिः सप्तगतिस्तस्याः, एकत्व-
विवक्षितम् । हेतौ पञ्चमी न तु ल्यन्लोपादाविति । सप्तानां गतिमिच्छेत्वात् इति विशेषिता तस्या
भावः विशेषितत्वम् । टापो हस्रः पञ्चमीति । नन्वेतस्य सूत्रस्योत्तराधिकरणे संबन्धेऽतिदेशक-
सद्भावरूपस्य हेतोः स्वरूपासिद्धत्वमक्षुण्णम् । सूत्रस्य नित्यत्वासावकत्वेनानित्यत्वेन चक्षुराप-
सादृश्यादंशतः सौत्रतयाशब्दार्थसादृश्याभावे हेतुघटकातिदेशकसूत्रार्थाशामावात् । ततश्चक्षुरादौ
सादृश्याद्यभावादितातिदिष्टधर्मवत्त्वाभावेन 'तादृशयमेवत्वं प्रागेतिदिशति' इत्यादि सूत्रमाभ्योक्तप्रतिज्ञाया
न्यूनता । एतदुत्तरोधेन पूर्वाधिकरणमात्रशेषत्वे तु गौण्यसम्भवसूत्राये तेन बुद्धिस्यहेतुशुद्धयार्थी-

नानासंख्या प्राणानां प्रतीता । तत्र श्रुतिविप्रतिषेधे किं युक्तमिति संशये सप्तैवेति प्राप्तम् । कुतः । गतेः । सप्तानामेव गतिः श्रूयते । 'सप्त इमे लोका येषु षरन्ति प्राणा गुहाशया निहिताः सप्त सप्त' इति । किंच । विशेषितत्वाच्च जीवस्योत्क्रमणसमये सप्तानामेव विशेषितत्वम् । अन्ये तु पुनरतेषामेव वृत्तिभेदाद् भेदा इत्येवं प्राप्ते उच्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

तत् सर्वमरोचिष्णु । श्रुत्या व्युत्करणस्य जीवप्राणादिसाधारण्येनोक्तत्वात् तस्य स्वरूपोत्पत्तिरूपत्वाभावेन वैचिरीये, 'तोयेन जीवान् व्यससर्ज भूम्याम्' इति जीवेऽपि केवलविशर्गाभावणात् तस्यापि पृथकरणरूपतया व्युत्करणानतिरेकेण जीववत् प्राणानामप्युत्पत्त्यभावजाविवत् प्राणानामनुत्पत्त्येवेवाचिख्यासिततया आद्यपक्षोक्ताया असंबद्धताया अभावात् । असद्वेति वाजिश्रुतौ मध्यप्राणोद्धान्यप्राणकृतसप्तपुरुषसृष्ट्यनन्तरं तदैक्यनिष्पादितसैकस्य पुरुषस्य प्रजापतित्वकथनेन तस्य प्राणानन्तरमावितया प्राणेषु तदीयत्वस्य वक्तुमशक्यत्वेन तद्विरोधानपायाद् द्वितीयपक्षोक्तपूर्वतन्त्रन्यायस्यासत्पक्षेऽप्यविरोधाच्च । एवं च, सदेव सोम्येति श्रुतिव्युत्करणात् पूर्वं कालं परासृशति । व्युत्करणोत्तरं भूतोत्पत्तेः पूर्वं कालं वाजिश्रुतिः परासृशतीति तयोर्विरोधाभावेन एतदग्रिमस्य योज्यं मध्यप्राण इत्यादिग्रन्थस्य विरोधेन च तृतीयपक्षोक्तायाः प्राणा वा ऋषय इत्यत्र गौण्या अप्यप्रयोजकत्वात् । एतस्माज्जायत इत्यस्मात्तुरीयपक्षोपन्यस्तायाः श्रुतेरपि व्युत्करणश्रुतितुल्यत्वाच्च । सच्चिद्विद्जीवातिदेशानङ्गीकारे बीजानुपलम्भेन सर्वेषामेव शिथिलत्वादिति । तस्माद् भूतोत्पत्तेः पूर्वं जीवानामिन्द्रियाणां च व्युत्करणं, न तत्पश्चिरिति सिद्धम् ।

भिद्युस्तुत्पत्तिक्रमविचारयैतदधिकरणम् । अतिदेशस्तु 'अन्तरा विज्ञानमनसी' इति रक्षितः ।

नेति गौण्यसंभवादित्यंशस्यार्थः । अपरांशार्थमाहुः सदेवेत्यादि । यथाहुः तस्यैव परमात्मनः सृष्टेः प्रागवस्थानश्रुतेरेवेति तस्याकृश्रुतेश्वैत्यर्थम् । एषकारोऽन्यद्हेतुव्यावर्तकः । हेतुमिति जीवातिदेशाऽनङ्गीकारे हेतुम् । इतर इति माध्वाचार्याः । एषकारेण श्रुत्यतिरिक्तव्यवच्छेदः । जीवातिदेशानङ्गीकारे हेतुं मध्यप्राण इति । रामानुजमतेऽग्रे दूषणे स्फुटिष्यति अन्वेति । 'यथा पञ्चावतिष्ठन्ते ज्ञानानि मनसा सह, बुद्धिश्च न विचेष्टते तामाहुः परमां गतिम्' इति काठकोपनिषदि श्रुतिस्तस्यां सप्तपुरुषश्रुतिः । शरीरान्तश्चरणं विहाय मोक्षार्थं गमनं परमा गतिरत्रास्ति । तस्येति प्रजापतेः । तदीयत्वेति प्राजापत्यत्वस्य । अपि तु प्रजापतौ प्राणीयत्वस्य वक्तुं शक्यत्वेनेत्यर्थः । अविरोधादिति । जीवलिङ्गवाहुल्यस्य प्राक् 'तथा प्राणः' इति सूत्रे उपपादनादिति भावः । तस्याकृश्रुतेश्वेति सूत्रभाष्यानुसारेणाहुः एवं चेति । पूर्वमिति अवान्तरसृष्टौ पूर्वं कालम्, मध्यप्राण इति रामानुजभाष्ये । विरोधेनेति प्राणेषु तदीयत्वं न प्रजापतौ प्राणीयत्वमित्युक्तविरोधात् । अप्रयोजकेति विरोधपरिहारार्थं गौणी स तु पूर्वं कालमित्यादिवैवोपहृत इत्यप्रयोजकत्वात् । व्युत्करणेति तुल्यत्वं जनौ प्राडुर्भाव इति चातुपाठात् । अवान्तरसृष्टौ प्रजापतौ प्राणीयत्वादाहुः तस्यादिति । विज्ञानेनेति । तथा च प्राणः तथा विज्ञानमनसी इवेति सूत्रार्थः । क्रमस्तु गतपादस्य सूत्रद्वयात्मकमाधिकरणं नवमं यत्र स भगवान् सिद्धान्तरीत्या क्रममङ्गीचकोरिति ततोऽवसेयः । अनयोरिति 'अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तल्लिङ्गादिति चेन्नाविरोधात्' 'तथा प्राणः' इत्यनयोः ।

अधिकसंख्याऽन्नःकरणभेदादिनि । एकादशैवेन्द्रियाणीति स्थितम् ॥ ६ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे द्वितीयं हस्ताद्य इत्यधिकरणम् ॥

भाष्यप्रकाशः ।

द्वारमात्रसूचनयत्वेवं संभवाभिप्राया । संभवन्ति द्वेकादशसंख्यायामेताः संख्या इत्यभिप्राया । चतुर्दशसंख्या त्वन्तःकरणस्य चतुर्विधत्वात् तदभिप्राया । तथाचैतज्ज्ञापनं प्रयोजनमित्यर्थः । तर्ह्येकादशैवेति कथं निर्णय इत्यत आहुः एकादशेत्यादि । गीतायां क्षेत्रकथने, 'ऋषिभिर्वद्भृषा गीतं छन्दोभिर्विचिथः पृथक् । ब्रह्मसूत्रपदंश्चैव हेतुमाद्भिर्विनिश्चितः' इत्युक्त्वा, 'महाभू-
तान्यहंकारो बुद्धिरव्यक्तमेव च' इत्यहंकारादीन् भिन्नतयोक्त्या, 'इन्द्रियाणि दशैकं च' इति कथनाद् ब्रह्मसूत्रपदेष्वेकादशैवेन्द्रियाणीति निर्णयमित्यर्थः । नच पञ्च कर्मेन्द्रियाणि, पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणीति दशोक्ताः एकं चेति भिन्नतया कथनात् संख्यापूरणस्य चानिन्द्रियेणापि मनसा, 'यजमानपञ्चमा इडां मस्यन्ति' इतिचत् संभवात् न मनस इन्द्रियत्वमिति वाच्यम् । अनिन्द्रियत्वसिद्धेः पूर्वं तथा संख्यापूरणस्यापादयितुमशक्यत्वात् । भेदेन कथनस्य तस्येन्द्रियनायक-
तयोत्कर्षबोधनार्थत्वात् । अन्यथा पूर्वार्धे बुद्ध्यादिभिः सहैव क्रमापत्तेः ।

यत्तु 'इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था ह्येभ्यश्च परं मनः' इति, 'बुद्धि तु सारथिं विद्धि मनः प्रग्रह-
मेव च', 'इन्द्रियाणि ह्यानाहुर्विषयांस्तस्य गोचरान्' इत्यादिश्रुतौ इन्द्रियेभ्यः परं मनः । 'इन्द्रियाणि मनो बुद्धिः', 'मनसथेन्द्रियाणां च एकाग्रं परमं तपः' इत्यादिश्रुतौ च भेदेन
रक्षितः ।

चतिस्रह इत्यत्र श्रुतौ ग्रहत्वं च बन्धनमानो गृह्णते । च्यते क्षेत्रज्ञोऽनेन ग्रहसंज्ञकेन बन्धनेन । तथा च स्मृतिः 'पुर्यष्टकेन लिङ्गेन प्राणाद्येन स युज्यते । तेन बद्धस्य वै बन्धो मोक्षो मुक्तस्य तेन वा' इति । पुरि देहे । प्राण आद्यो यस्य स जीवः । तेन प्राणाद्यष्टकेन । अनावृत्तेति । नामेर्द्वास्त्वान्यस्य च ब्रह्मरन्त्रस्य रूपद्वारस्य मूर्त्यावृत्तत्वाद्विशेषणम् । सप्त वै शीर्षण्याः प्राणा द्वाववाह्याविति श्रुतौ शीर्षि भवाः सप्त चक्षुरादिरूपाः प्राणाः द्वौ पायुमेद्दूरूपाववाह्यावधो-
मागतावित्यर्थः । केचलेति आवृत्तानावृत्तद्वारमात्रसूचनया । अत्र नामेर्दशमत्वम् । 'नव वै पुरुषे प्राणा नामिर्दशमी' इति श्रुतेः । चतुर्दशेति । मुण्डके सप्त इमे लोका इत्यस्यां श्रुतौ सप्त सप्तैति श्रावणात्तुर्दशसंख्या । शकरमाष्ये तु प्रतिपुरुषाभिप्रायेणैवं वीप्सा प्रतिपुरुषं सप्त सप्त प्राणा इति पूर्वपक्षप्रत्येऽस्ति । गुहाशयपदस्य बुद्धिं वाच्यामाहुर्मांसाः । गुहायां हृदयाकाशे शेरत इति गुहाशया इत्युपनिषद्भाष्ये शंकराचार्याः । अत्र तु गुहाशयादिति पञ्चमन्तमिवास्ति । शंकर-
माष्येपि । चतुरिति मनोबुद्धिचिदाहंकारैश्चतुर्विधत्वात् । एवेति सप्तादिव्यवच्छेदकः । वेदेषु विशये गीतासंशयापहेत्याशयवन्त आहुः गीतायामिति । ब्रह्मसूत्रेति । यत्तु गीताभाष्यादौ मुक्तं तत्तु 'अनागतमतीतं च' इति वाक्यादर्शनात् । एवेति । श्रीभागवते 'श्रोत्रं त्वग्दर्शनं घ्राणं विहेति ज्ञानशक्तयः । चाक्षपाण्युपस्थपान्त्रिः कर्मण्यद्बोभयं मनः' इति संवादात् । यजमानेति । अत्र नृत्सेपि यजमानस्य पञ्चत्वसंख्यापूरकत्वमस्ति । यजमानः पञ्चमो येषामृत्तिजामिति । इडा-
पदस्य यागनामधेयत्वं पूर्वमीमांसायामस्ति । तथेति अनिन्द्रियत्वप्रकारेण । आपादेति । अनि-
न्द्रियत्वार्थं भेदेन कथने सप्तम्या लुक् तथाशब्दात् । ऋमेति मनसः ऋनापत्तेः । अर्था इति

भाष्यप्रकाशः ।

स्वफलेनात्मसत्ताज्ञापकत्वं वेति लक्षणस्य संभवात् । यद्वा इन्द्रियत्वमनिन्द्रियत्वं चेत्युभयमप्यस्तु । नच भावाभावविरोधः । अनिन्द्रियत्वस्य अविद्यावद्दर्शान्तरत्वेनाप्युपगन्तुं शक्यत्वात् । यदे देवत्वपितृत्वयोरिव मनसि क्रियाज्ञानमपत्वयोरिवैतयोरप्युभयोर्निवेशे बाधकाभावात् । विशेष-
रश्मिः ।

शृणोतीत्येवं प्रतीयते' इति । इदं लक्षणं देहेऽतिव्याप्तम् । स्वं देहः तस्य फलं भवाय नाशाय च कर्मकरणं तेनोपाध्यवच्छिन्न आत्मास्तीत्यात्मसत्तां ज्ञापयति सः । अतोऽप्युक्तम् । तथात्वे सतीति विशेषणम् । देहस्थत्वं प्राणादावतिव्याप्तमतो विशेष्यम् । अथापि देहस्थत्वे परमात्मनः सत्त्वं कारणत्वे च सत्यप्यकरणत्वाच्च तत्रातिव्याप्तिः । प्रस्थानरत्नाकरे व्यापारवदसाधारण-
कारणस्य करणत्वात् । आविर्भावकशक्त्याधारस्य च कारणत्वात् । अनन्यथासिद्धत्वे सति कार्य-
नियतपूर्ववर्ति कारणमिति लक्षणस्यान्योन्याश्रयप्रसक्तत्वम् । पूर्ववर्तित्वस्य कार्यसाधकत्वात् कार्यस्य च नियतपश्चाद्भावित्वात् । यथात्मान्तरात्मपरमात्मलक्षणान्यात्मोपनिषदि विद्यन्ते । ननु लक्षणद्वयस्य किं प्रयोजनमिति चेन्न । एकस्य सर्वसिद्धान्तान्तर्गतत्वाद्द्वितीयस्य शास्त्रार्थत्वात् । 'सर्वसिद्धान्त-
गुम्फिता' इति तृतीयस्कन्धसुबोधिजन्यन्ते तृतीयस्कन्धविवृतिविशेषणात् । 'भक्तेषु शास्त्रहृदयेषु निवेदयामि शास्त्रार्थतो यदि हरिर्भवेतामभीष्टः' इति द्वितीयस्कन्धान्तो कारिकायाः । ज्ञान-
क्रियेत्यादिलक्षणद्वयं तु 'तत्त्वानि दशापि भिन्नाणीति नैकं लक्षणं निर्दिष्टम्' इति तत्रैव सुबोधिनी-
प्रासस्वारसम् । इदानीमेकादशैवेन्द्रियाणीति भाष्यमिन्द्रियत्वांशपर वाक्येषु द्वैविध्यात्तथैव स्व-
प्रस्थानरत्नाकरे प्रत्यपादि क्षत आहुः च्येति । अविद्यावदित्यादि । यथाऽविद्याऽज्ञानं न
ज्ञानाभावः, किंतु ज्ञानविरुद्धा संपत्तद्दनिन्द्रियत्वस्येन्द्रियविरुद्धसंपन्नवरूपत्वेनोपगन्तुं शक्य-
त्वादित्यर्थः । यम इत्यादि श्रीभागवते । क्रियेत्यादि । ज्ञानकर्मेन्द्रियनियामकत्वात् क्रिया-
ज्ञानमयत्वे मनसो बोध्ये । 'उभयं मनः' इति भगवद्वाक्यात् । विशेषेत्यादि । प्रमेयप्रकरणे
तैजसाहंकारोपादेयत्वे सति ज्ञानक्रियान्यतरकारणमिन्द्रियमिति गौणलक्षणमुक्तत्वा देहसंयुक्तत्वे सति
स्वफलेनात्मज्ञापकत्वं मुख्यं लक्षणमुक्तम् । साक्षाद्भ्रूचरणेपि सत्त्वात् । तत्र तैजसाहंकारोपादे-
यत्वाभेदेन पूर्वलक्षणस्य गौणत्वात् । मीमांसकास्तु यत्संप्रयुक्तैर्षे विश्वदेवभासं ज्ञानं जनयति
तदिन्द्रियमिति । संप्रयुक्ते संयोगादिसंबन्धेन संबन्धिन्यर्थे विशत् । तैजसवेशः प्रवेशः प्रसिद्धः ।
तद्वाददिन्द्रियस्थेलेवमन्यबोत्रोक्ष्यम् । नैयायिकास्तु शब्देतरोद्भूतविशेषगुणानाश्रयत्वे सति ज्ञान-
कारणमनःसंयोगाश्रयत्वमिन्द्रियत्वमाहुः । तदनन्तरविशेषलक्षणानि । तत्र व्यवहारजनकमिन्द्रियं
वह्निदेवताकमिन्द्रियं वा वाक् । शिल्पजनकमिन्द्रियमिन्द्रदेवताकमिन्द्रियं वा दोः । आनन्दजनक-
मिन्द्रियं प्रजापतिदेवताकमिन्द्रियं वा मेढ्रम् । गतिजनकमिन्द्रियं विष्णुदेवताकमिन्द्रियं वाङ्मिः ।
विसर्गजनकमिन्द्रियं भिन्नदेवताकमिन्द्रियं वा पायुः । गोलकान्येषां प्रसिद्धानि । एतावान्तरं
विशेषः । दोरादिचतुष्कमन्यदेवतावच्छेदेनापि कार्यं जनयति । अन्यथा महदविद्याकुशलानां
खड्गानां च हस्ताभ्यां चलनम् । विषयेन्द्रियसंयोगाच्चक्षुरादिध्यानन्दः । पद्मधां तालादिवादनम् ।
नेत्रान्यामश्रु शरीरं च खेदरोमहर्षादयो न स्युः । वागिन्द्रियं तु न तथेति । ज्ञानेन्द्रियलक्षणानि
कर्मेन्द्रियेभ्यः पश्चात् । तत्र नमोगुणविशेषत्वेन शब्दप्राहकमिन्द्रियं वा दिग्देवताकमिन्द्रियं वा
श्रोत्रम् । वायुविशेषगुणविशेषत्वेन स्पृशंप्राहकमिन्द्रियं वायुदेवताकं वा त्वक्, एवमग्रेपि । पार्थिवेषु

भाष्यप्रकाशः ।

रतिदेशात् प्राप्तभकारेण सूचितः । सूचनप्रयोजनमाहुः परिमाणेत्यादि । सप्तारुद्राण्ये, 'त एते सर्व एव समाः सर्वेऽनन्ताः' इति यदानन्त्यश्रवणं तत्तु कालत एव तथात्वयोधकम् । अनन्तमेव स लोकं जयतीति फलोक्त्या तथाऽभवसायात् । अतो जीवे यथाऽऽराप्रमात्रत्वं तथा प्राणेष्वश्रवात् पुनर्वचनमित्यर्थः । एतेन शरीरपरिमाणत्वं संकोचविकाशशालिपरिमाणत्वं व्यापकत्वं च नियारितम् । तेन चक्षुर्मनोवाचां दूरगमनम् । त्वचः सर्वशरीरव्याप्तिश्च सामर्थ्येन वा रदिमः ।

उत्क्रान्त्यादिश्रुत्युक्तेन । अयमिति गतिमत्त्वरूपो हेतुः । जीवधर्मातिदेशेन प्राप्तः सौत्रेणानुक्तस्य हेतोः सयुवायकेन चकारेण योतेकेन सूचितः । अतीति । तथा प्राण इत्यत्रोक्तः । सूचनेति परिमाणसिद्धिरूपम् । अन्ययान्पेनासौत्रेणानुक्तस्य हेतुना प्राणेष्वेवाणुत्व सिद्धेत् । हेतुमात्रसति-देशनद्गीकारे पापकामावात् । सूत्रेऽसूचनात् । उद्दिष्टनातिदिष्टवाचदर्शनाच्च । त एत इति वागादयः समाः । केन रूपेणैलेपेक्षायामाह सर्वं इति । आधिदैविकरूपेणाशेषजगद्ध्यागमन्त इत्यर्थः । कालत इति मुक्तिकालत इत्यर्थः । एवकारेण देशव्यवच्छेदः । तथा चाणव एवानन्ता अनन्तकालावसायिनः । परमाणुवदन्यनये । अनन्तमेवेति 'स यो हैतानन्तवत्तथा सोऽनन्तवन्तः' लोकं जयत्यय यो हैतानन्तातुपास्ते' इत्युक्तनोच्येतेऽनन्तमेवेत्यादिश्रुतिः । देशत आनन्त्ये सिद्धस्य लोकस्य साधनरूपो जयोऽनन्तः सादिति भावः । अवसायादिति । माध्वास्तु 'अणुभिः पश्यत्यणुभिः शृणोति प्राणा वा अणवः प्राणैरेतद्भवति' इति कौण्डिन्यश्रुतिमाहुः । रामानु-जाचार्यास्तु उपास्यप्राणचतुस्त्वारुरोधिनीं श्रुतिमाहुः । तेन 'गोविन्दान्श्रुतिर्विशेति' इति गोपालतापिनीयं समर्थितम् । न तु कार्यलक्षणस्तेन्द्रियेष्वन्वित्याभिः । पुरुषविषयमाक्षयसत्त्वात् । शरीरेति । शंकराचार्यप्रतमिद सूक्ष्माः परिच्छिन्नाश्चैते प्राणा इति भाष्यात् । नैयायिकानां च । तत्र त्वचि स्पष्टम् । सकलशरीरावच्छेदेन स्पशोपलम्भात् । संकोचेति । मुक्तावल्यां मनोनिरूपणे पूर्वपक्ष्याश्रयोपम् । यथाहुः मनसोऽणुत्वोत्पन्नतरम् । न च दीर्घशृङ्गलीभक्षणादौ नानावधान-प्राणां च कथमेकदा नानेन्द्रियजन्यज्ञानमिति वान्यम् । मनसोतिलाघवाज्जटिति नानेन्द्रियस-न्निधानाज्ञानाज्ञानोत्पत्त्योत्पलशतपत्रभेदादिवद्यौगपद्यश्रवणस्य ज्ञानत्वात् । न च मनसः संकोच-विकाशशालित्वाद्गुणयोपपत्तिरित्स्विति वाच्यमिति । समाधानं तु नानावयवतज्ञाशक्यत्पनागौरवा-दिति । व्यापकत्वमिति व्यापकधर्मस्य व्यापकत्वनियमाद्गोविन्देन्द्रियाणां व्यापकत्वे कौण्ड-प्रतिबन्धात् 'मदन्यते न जानन्ति नाहं तेभ्यो मनागपि' 'श्रीमद्भोःकुलङ्कृतारा' इत्यादिवाक्य-विरोधान्निर्धारितम् । 'सर्वतः पाणिपादान्तम्' इत्यत्रान्तशब्दाज्ज्ञानमार्गोयत्त्वाच्च न दोषः । उपासनादिभिव्योपकत्वम् । दूरश्रवणदर्शनादिकं तु यमयुक्त्येवम्पि । तेन चेति अणुत्वव्यव-स्थापनेन च । चक्षुर्दूरगमनं तावत्प्रत्यक्षखण्डे प्रस्थानरत्नाकरे उक्तम् । वृत्तिरूपेण वाक्षुषे हु नयनकिरणा विषयपर्यन्तं गच्छन्तीन्द्रियान्तरे तु किरणामावादिन्द्रियेण सह विषयं मनः प्राप्नोति तदा क्रमेण सैहव वा त्रिचिकल्पकं सचिकल्पकं च तत्तदिन्द्रियससृष्टे मनस्तुल्यते । ज्ञानद्वयेयि विषये-न्द्रियस्पर्शादिकं व्यापारः । ज्ञेयानां चौरूपाणां किरणानां सूर्यकिरणानां सूर्यमण्डलाद्भेदस्य 'आदित्यो वा एव एतन्मण्डलं तपति' इत्यनुवाके श्रावणचौरखिलभेरूत्तरदेशैर्वायुवानस्यदित्यमण्डलस्य दशमहस्त-योजनपरिमाणस्मरणेन तेषां तत्परिमाणवापकत्ववत्सूर्याध्यात्मिकचक्षुषः किरणानामपि तथात्वेन

भाष्यप्रकाशः ।

सकलदेहव्यापिकार्यानुपपत्तिप्रसङ्गादणुत्वं मध्यमपरिमाणबोधकत्वेन व्याख्यातं तदप्येते-
नैव निरस्तं ज्ञेयम् । ज्ञानवत्त्वा तु तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादायेति श्रावणाद् देवता-
त्वाच्च युक्तैवेति न कोऽपि शङ्कालेशः । भिक्षुस्त्वत्राणुपदेन तन्मात्राणि व्याख्याय तेषां प्रययुत्वचि-
विचारप्रसङ्गीचकार तन्न । मैत्रेयोपनिषदि, पञ्च तन्मात्राणि भूतशब्देनोच्यन्ते । अथ
रश्मिः ।

वदन्ति तदन्ये इषयन्ति स्म यथाह शास्त्रदीपिकाकारः । अत्राप्यकारित्वे हि सन्निकृष्टवि-
प्रकृष्टस्थितौ युगपच्छब्दसुपलभेयाताम् । तयोस्तु क्रमेणोपलब्धेर्न कथंचिदत्राप्यकारित्वे समर्प-
यितुं शक्या । तस्मान्नात्राप्यकारित्वं श्रोत्रस्य संभवति । वृत्तेस्तु ज्ञानावस्थात्वमेवेति व्युत्पादितं
प्रस्थानरत्नाकरे वृत्तिरूपेण । श्रोत्रस्य शब्दो वृत्तिरिति प्राप्यकारित्वम् । न चार्तमात्र-
ब्राह्मणे 'श्रोत्रं वै ग्रहणकः शब्देनातिग्रहेण गृहीतः श्रोत्रेण शब्दाच्छृणोति' इति तत्र श्रोत्रे ग्रहणक-
शब्दोऽप्येवमिन्द्रियेषु ग्रहणशब्दा इत्यत्राप्यप्रकाशकारित्वमिति वाच्यम् । मैत्रेयीब्राह्मणे 'स यथा
शङ्खस्य ध्यायमानस्य न बाह्याच्छब्दाच्छृणुयाद्ग्रहणाय शङ्खस्य तु ग्रहणेन शङ्खस्य वा शब्दो गृहीतः'
इत्यत्र बाह्यामिति शब्दरूपग्रहणकर्मविशेषणादबाह्येतरशब्दाद्ग्रहणकत्वेन प्राप्यकारित्वात् । न चैवमपि
मन्यादिश्रोतृत्वं भवतु पुरुषविद्यब्राह्मणे 'मन एवासात्मा वाग्जया प्राणः प्रजा सौम्यं चक्षुर्गोतुषं
नितं चक्षुषा हि तद्भिदन्ति श्रोत्रं देवश्च श्रोत्रेण हि तच्छृणोति' इति श्रुतेरिति शङ्क्यम् । यत्किंचित्सा-
क्षाद्ग्रहणेन श्रोत्रस्य प्राप्यकारित्वात् । कर्मेन्द्रियेषु तु तत्तत्किंचैव व्यापारः । 'सर्वेषामानन्दानुपस
एकग्रयनम्' इत्यादिश्रुतेः । तन्नन्या स्मृतशरीरक्रिया च फलमिति । अन्ये तु प्राणरसनश्रवणानां
द्रव्यग्राहकत्वं नेच्छन्ति तन्नासम्यं रोचते । तमसि रसनया दुग्धादेःप्राणेन चम्पकादेः, श्रवणेन
मेर्यादेरनुभवस्य व्याप्तिज्ञानविधुराणामपि दर्शनात् । अत्र व्यवसायविरोधेन स्थितिरूपत्वस्य तत्र
वस्तुमशक्यत्वाच्च । न चोपनीतं भावं तदिति वाच्यम् । तथात्वे मानामावात् । प्राणादीनां द्रव्या-
ग्राहकत्वस्याभ्युपगमैकशरत्वादिति दिक् । तथा च सुरमि चन्दनमित्यत्रैव प्राणादीनां द्रव्यादिग्रहणे
सामान्यलक्षणज्ञानलक्षणे प्रत्यासत्ती ज्ञेये । सिद्धान्तमुक्तावल्यां स्पष्टम् । एव निवतत्वं तस्य
बोध्यम् । व्याख्यातमिति शंकराचार्यैर्व्याख्यातम् । तथा च भाष्यम् । अणवञ्चैते प्रकृताः
प्राणाः प्रतिपत्तव्याः । अणुत्वं चैषां सौक्ष्म्यपरिच्छेदो न परमाणुतुल्यत्वम् । कृत्स्नदेहव्यापिकार्या-
णुत्वप्रसङ्गादिति । एतेनेति पूर्वग्रन्थेनैव । एवकारस्तु पूर्वग्रन्थस्य विस्तृतत्वात् । ज्ञानेति ।
उत्पत्तिप्रसङ्गादिति । एतेनेति पूर्वग्रन्थेनैव । एवकारस्तु पूर्वग्रन्थस्य विस्तृतत्वात् । ज्ञानेति ।
ननु शशुषु विषयप्रकाशनसामर्थ्यमयुक्तं संहननातिरिक्तसामर्थ्यप्रसिद्धेः परमाणुष्विवत्याशङ्काद्
ज्ञानवत्तेति । चकारेणानुत्वसंग्रहः । तथा चेन्द्रियाणां परमाणुत्वेऽप्यदोषो न त्वणुत्व इति भावः ।
न कोपीति । परमाणुत्व इन्द्रियाणां दिग्लोके दोरादौ महविद्यायां हस्ताभ्यां चलने विष्णु-
देवताकृतावच्छेदेन गतिजनकत्वं न शिल्पजनकत्वम् । पशूनां चक्षुर्गोतुषस्य नासिकाविवरावच्छे-
देनाश्विनीकुमारकृतावच्छेदेनेक्षित्वमपि विषयेन्द्रियसंयोगाच्च चक्षुरादौ कदेवतावच्छेदेनानन्दजनक-
त्वमपि । पद्मश्यामिन्द्रेदेवतावच्छेदेन तालत्रादनं न तु गतिजननम् । नेत्राभ्यां मित्रदेवतावच्छेदे-
नाश्रुविसर्गोऽपि तथा शरीरे रोमस्त्रेदहर्षादिविसर्गोऽपि । तत्र पादादीन्द्रियाणां हस्तादि-
गोलकावच्छेदेन कार्यजननमनुपपन्नम् । अयमपि शङ्कालेशो नेति कोपीत्युक्तम् ॥ सामर्थ्याद्वा
गुणव्यञ्जनेति । अङ्गीचकारेति । मान्वास्तु ह्यन 'दिवीव चक्षुरातम्' इति 'अणुभिः पश्यति' इति श्रुति-

न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ९ ॥

ननु मुख्यः प्राणो वायुरेव भविष्यति, इन्द्रियाणां क्रिया वा । एवं हि श्रूयते । 'यः प्राणः स वायुः । एष वायुः पञ्चविधः प्राणोऽपानो ध्यान उदानः समानः' इति । 'सामान्यकरणवृत्तिः प्राणाद्या वायवः पञ्च' इति । तन्त्रान्तरीया आचक्षते । तदुभयमपि न । कुतः पृथगुपदेशात् । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वे-

माप्यप्रकाशः ।

सृष्टिप्राक्काले वातरूपतानिपेधपूर्वकमानीदिति कथनाद्भगवतोऽननात्मको यो धर्मः स एव मुख्यः प्राण इति तेन रूपेण सत्तायां सिद्धायाम्, एतस्माज्जायते प्राण इत्यत्रापि जीववद् व्युत्थरणमेव, न तुत्पत्तिः । सदेवेति श्रुतिस्तु ततोऽपि पूर्ववृत्तान्तपरेति श्रुतिविरोधेऽशक्यायभावादयमपि जीवसमानयोगक्षेपत्वाद्दश एवेत्यर्थः ॥ ८ ॥

न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ९ ॥ प्राणस्वरूप एव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशय-
मस्याहुः नन्वित्यादि । तन्त्रान्तरीयाः सांख्याः, सामान्येति तेषां सांख्यसम्मतौ कारिका ।
अर्थस्तु पञ्च बुद्धीन्द्रियाणि, पञ्च कर्मेन्द्रियाणि चाह्वानि । मनोबुद्ध्याहंकारात्त्रय आन्तराः ।
एवं त्रयोदशविधं करणम् । तस्य त्रयोदशविधस्यापि करणस्य या साधारणी वृत्तिः प्राणाद्या
प्राणनादिरूपा । भावे घञ् । सैव पञ्च वायवः प्राणादय इति व्यवहियन्ते इत्यर्थः । तथाचोभयो-
र्मध्ये यत्किञ्चिदादत्तं, न तु पृथग्विचारस्तस्य युक्त इत्याशङ्काशयः । परिहारं व्याचक्षते
तदुभयमपि नेत्यादि । नन्वेवं वायोः सकाशाद्भेदोऽस्तु, इन्द्रियक्रियातः कथं भेद इत्यत
रक्षितः ।

इति भाष्यार्थस्तु श्रेष्ठः प्राणश्चकारसृष्टितार्थादतिदेशादिति । सृष्टेरिति पञ्चम्यन्तमिदम् । नास-
दित्यादीति । नासदासीन्नो सदासीदित्यत्रागीत् लुङ्न्त, अवातं, स्वघया, तद्, एकम् । एकं तद्
नञ् कर्त्तुं, स्वघया स्वघाशब्देन अवातं अग्राणं जगत् आनीत् प्राणानुकूलभूतकालिकव्यापारवत् ।
अवातं प्राणयुक्तमकार्षीत् । स्वघापदेन पितृसृष्टिरुक्ता । सा च सामवेदप्राधान्यापेक्षया । वेदानां
सामवेदोऽसि' इति । मनुस्मृतौ 'ऋग्वेदो देवदेवसः' इत्यत्र साक्षः पितृदेवत्वमुक्तम् । स्वघा
पितृदाने । वातेति 'घातः प्राणः' इति बृहदारण्यके । अननेति । मगवत्सवन्धननालुकूलो
व्यापार इत्यर्थोदिति भावः । एतदुपपादितं प्राक् । ततोपीति । तस्य तमःपदार्थकस्य समाविकर-
णोक्तरीत्या तमःशब्दार्थोदप्रव्याचनपक्षेऽवान्तरकारणपक्षे इदं बोध्यम् ॥ ८ ॥

न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ९ ॥ एवेति इन्द्रियव्यवच्छेदकः । नन्वि-
त्यादीति । वायुतः पार्थक्यस्यासन्त्यपदेन बोधनादाहुर्भौत्ये इन्द्रियाणामित्यादि । एतच्च
क्वचित्सिद्धम् । शंकरभाष्येपि न वायुः प्राणो नापि करणव्यापार इति श्रूयत इति । तत्रेति ।
इन्द्रियाणां क्रिया वेति कोदौ स्वाभिप्रायमाचक्षते इत्यर्थः । तन्त्रान्तरीयाभिप्रत्यात्ममस्तरणवृत्तिः प्राण
इति शंकरभाष्यात् । कारिकेति । इदमुपलक्षणं सांख्यप्रवचनसूत्रस्य । सांख्यप्रवचनसूत्रवृत्ता-
निदं सूत्रं प्रधानकार्योभ्यायेति । सामान्या चासौ करणवृत्तिरिति कर्मधारयं व्याचक्षते । पञ्च-
बुद्धीति । ननु 'प्राणितीति प्राणः' एवमादिविग्रहेषु प्राणनादिरूपाः कथमत आहुः भाव इति ।
प्राणादिपदेषु । इत्याशङ्केति इति आशङ्का यस्य स इत्याशङ्कः, तस्याशय इत्यर्थः । इन्द्रियत

चक्षुरादिवत्तु तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः ॥ १० ॥ (२-४-५)

स प्राणः स्वतन्त्रः, परतन्त्रो वेति विचारे स्वतन्त्र इति तावत् प्राप्तम् । सुप्तेषु वागादिषु प्राण एको मृत्युनानासः प्राणः संवर्गो वागादीन् संवृङ्क्ते प्राण इतरान् प्राणान् रक्षति मातेव पुत्रानिति ।

इमामाशङ्कां निराकरोति तुशब्दः । चक्षुरादिवदयमपि प्राणोऽस्वतन्त्रः । मुख्यतो- भगवद्धीनः । व्यवहारे जीवाधीनः । कुतः तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः ।

भाष्यप्रकाशः ।

चक्षुरादिवत्तु तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः ॥ १० ॥ अधिकरणान्तरत्वं बोधयितुं संज्ञया-
दिकमाहुः स प्राण इत्यादि । संवृङ्क्ते इति संगृह्णाति संग्रसति च । इमामिति प्रत्यु-
श्रुतिषु मृत्युना अनासत्वस्य वागादिसंवर्गत्वस्य इतरप्राणरक्षकत्वस्य च धावणात् प्राणः स्वतन्त्र
इत्येताम् । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति चक्षुरादिवदित्यादि । मुख्यत इति आसन्त्व्यात् । कुत
इति उक्तश्रुतिभिः स्वतन्त्रता तु सिद्धा, अस्वातन्त्र्यं कस्मात् प्रमाणानुच्यत इत्यर्थः । इन्द्रियजय-
वदित्यादि । श्वेताश्वतरे,

‘त्रिरुन्नतं स्याप्य समं शरीरं हृदीन्द्रियाणि मनसा सन्निवेश्य ।

ब्रह्मोद्भवेन प्रवरेत विद्वान् सोवांसि सर्वाणि भवावहानि ।

प्राणान् प्रपीव्येह स युक्तचेष्टः क्षीणे प्राणे नासिकयोः श्वसीत’ इति ।

इन्द्रियाणां हृदि सन्निवेशनेन जयवद् प्राणान् प्रपीव्येति प्राणायामेन तजयस्यापि श्रुतावेव
रश्मिः ।

चक्षुरादिवत्तु तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः ॥ १० ॥ चक्षुराद्यधिकरणं न तु न वायुक्रियाधि-
करणम् । आसन्त्यस्य प्रसिद्धत्वात्तदुपयोगिविचारस्य न वायुक्रिये इतिसूत्रेणावश्यकत्वात् । तुशब्देन तत्तु
समन्वयात्, इत्यधिकरणवच्चक्षुरादिवत्तदलम्प्यपूर्वपक्षस्यास्मिन् सूत्रे वक्तुं शक्यत्वाच्चक्षुराद्यधिकरणा-
न्तरत्वं बोधयितुमित्यर्थः । स प्राण इत्यादीति । ‘प्राणादिदं जगदाविरासीत्याणो षत्ते प्राणे लयमभ्यु-
पैति न प्राणः किञ्चिदाश्रितः’ इत्यभिचेश्यश्रुतिर्बाजं प्रथमकोटौ, द्वितीयकोटौ तु ‘प्राणसैतद्वशे सर्वं
प्राणः परवशे स्थितः । न परः किञ्चिदाश्रित्य वर्तते परमो यतः’ इति च वैहिश्रुतिर्बाजम् । अमृते-
ति । सोर्द्धा । अनासोऽध्यापकः । यदाऽमृतेन मृत्युनाऽनासोऽध्यायः । संवर्गपदस्युत्पत्तिरप्येतेन
कृता भविष्यतीति वक्तुं प्रतीकमाहुः संवृङ्क्ते इतीति । तेन संवृङ्क्ते इति संवर्गः इति श्रुत्यातिरपि
बोधिता । एतामिति समीपतरवर्तिनीमिमां प्रत्यक्षगामित्यर्थः । तेनेमामितिभाष्यस्य न विरोधः ।
भावप्रधान इत्याशयेन व्याकुर्वन्ति स आसन्त्येति । भाष्येऽन्यत्र प्रयुक्तम् । पुराण इति ।
एकादशस्कन्धे जहत्साद्य इति अप्राप्तं भाष्ये आदिशब्देन गृहीतम् । आदिनाऽप्राप्तं गृह्णाति स
आदीति । स एष जीव इति वाक्यात् । आदिना तान्तरिष्ठः प्राण उवाच ‘मा मोहमापमयाह-
मेवैतत्सञ्चालान् प्रविभ्रम्यैतद्वाणमवष्टभ्य विचारयामि’ प्राणेन रक्षन्वरं कुलायम् इति च । ‘मस्मात्क-
स्मात्वाङ्गात्प्राण उक्तामिति तदैव तच्छुष्यति’ तेन यदश्नाति यत्तिष्ठति तेनेतरान्प्राणानवति’ इति च
‘कस्मिन्वाहसुक्तान् उक्तान्तो भविष्यामि कस्मिन्प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठासामीति स प्राणमसृजत’ इति च ।
स जीवः । रामानुजैस्तु प्राणशब्दपरिगृहीतेषु कर्णेषु अस्य विशेष्याभिधानमादिशब्देनोच्यते ।

नैष दोषः । कुतः, अकरणत्वात् । करणस्यैव हि व्यापारोऽपेक्षितः । अन्यस्य कार्यमात्रमपेक्षितम् । तत्राह तथाहि कार्यवचनं युक्तं तच्छ्रुतिरेव दर्शयति । 'तस्मिञ्छ्रुत्कामत्यथेतरे' इत्यादिश्रुतिभिः । प्राणनिमित्तैव शरीरस्थितिरिति । तस्माद् व्यापाराभावेऽपि स्वरूपस्थितिमात्रेण तस्योपकारित्वम् ॥ ११ ॥

पञ्चवृत्तेर्मनोवद् व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥

व्यापारव्यतिरेकेणोपकारित्वमसमञ्जसमितिचेत् तत्राह पञ्चवृत्तेः । 'अहमेवैतत् पञ्चधात्मानं विभज्यैतद् बाणमवष्टभ्य विचारयामि' इति । यथा

भाष्यप्रकाशः ।

नन्दनादानगमनवचनाख्यकर्मजनका बाह्यप्रयत्नाः पञ्च, धियः शब्दस्पर्शरूपरसगन्धज्ञानानि पञ्च । एता दश सदारकस्य मनसो वृत्तयः, अभिमानोऽहंमेति स्वीकारात्मकः साक्षान्मनसो वृत्तिः एवमेकादश मनसो वृत्तयः, द्वारभूतानामिन्द्रियाणां तु प्रतिनिधता एकैकजातीयाः । मात्राणि शब्दादयो धियां भूमयो विषयाः । कर्माणि विसर्गादीनि आकृतीनां भूमयो विषयाः । पुरं शरीरं, तत्र स्वसंबन्धिनामप्युपलक्षकम् । तद् अहंमेत्यभिमानाख्यमनोवृत्तेर्विषयः । एवमेकादश तासां वृत्तीनां भूमीवीरं चदन्तीति । तथाच यथैता जीवोपकरणभूतानां करणानां तत्तद्गोहरूपकार्यं व्यापारा आकृत्यादयः सन्ति तथा प्राणस्य जीवभोगसाधकः कश्चिद् व्यापारो नास्तीति कथं तस्य जीवोपकरणत्वमित्यर्थः ।

समाधिमात्राहुः नैष इत्यादि । एष इति व्यापाराभावः । तत्राहेति तादृशापेक्षामेदे प्रमाणमाह तथा हीत्यादि । अकरणत्वे कार्यवचनमात्रं युक्तं, न तु सव्यापारं, तच्छ्रुतिरेव दर्शयतीत्यर्थः । श्रुतिमाहुः तस्मिञ्छ्रुत्यादि । प्रश्नोपनिषदि, 'तस्मिञ्छ्रुत्कामत्यथेते सर्व एवोत्क्रमन्ते तस्मिंश्च प्रतिष्ठमाने सर्व एव प्रतिष्ठन्ते तद्यथा रुक्षिका मधुकरराजानश्चक्रामन्तं सर्वा एवोत्क्रमन्ते तस्मिंश्च प्रतिष्ठमाने सर्वा एव प्रतिष्ठन्ते' इति । उपकारित्वमिति । तथाचोपकारित्वाद्दुपकरणमित्यर्थः ॥ ११ ॥

पञ्चवृत्तेर्मनोवद् व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥ पुनः किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन व्याकुर्यन्ति व्यापारेत्यादि । परिहारं विशदयन्ति यथेत्यादि । तथाच व्यपदेशप्रामाण्येन रक्षितः ।

दानगमनवचनानि । विसर्गानन्दनादानगमनवचनानि आख्या येषां कर्मणां तेषां जनकाः । एता इति । एता उक्ता दश । सद्द्वारेति । तद्दु कामसंकल्पादीनां श्रद्धावृत्तिधीमीप्रायपाठेन सदत्त्ववद्विचिकित्साऽश्रद्धाऽवृत्तिप्रायपाठेनासदद्द्वारकसापि मनसो वृत्तयः सन्ति चेन्न । मुख्ये संश्रयत्वात् । तेन कामादयोऽसन्तोऽत्र । साक्षादिति एकधातुप्रयोगात् । प्रतीति विसर्गादर्थः शब्दादपञ्च । जातयो विसर्गैर्त्वादयः- तादृशैकैकजातीयाः । जीवभोगेति जीवभोग इव साधकः जीवभोगसाधकः । तादृशेति व्यापारत्वाव्यापारवत्त्वाभ्यामपेक्षायाम् भेदे । सव्यापारमिति करणम् । तस्मिन्निति आसन्त्ये प्राण्ये । उपकारित्वमुपकारः स चोपकरणमित्याहुर्भोव्योपकारित्वसूत्रीयसचितोपकरणपदसामानाधिकरण्यात् । उपकारिति । तथा चोपकारित्वमालोच्य सूत्रे तत्सामानाधिकरणमुपकरणं व्यञ्जनयोक्तमिति भावः ॥ ११ ॥

पञ्चवृत्तेर्मनोवद् व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥ व्यापारेत्यादीति तज्जन्यत्वे सति ब्रह्मन्कवचनो व्यापारः । व्यपदेशेति विशेषणापदेशः कथं व्यपदेशस्तस्य प्रामाण्येन ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्वसामर्थ्याद् वृत्तयो वृत्तिसामर्थ्यात् सर्वशरीरव्याप्तिः । बहिर्भूयस्त्वेन प्रत्ययस्तु त्रिवृत्करणोच-
रमङ्गिः योषणादुपपन्नः । तस्मादणुरेवासन्न्यः प्राण इति सिद्धम् । यत्पुनः प्राणमुपक्रम्य 'सम
एभिस्त्रिमिलोकैः समोज्जेन सर्वेण' इति विशुत्वहृद्गीथत्राक्षणे श्रावितम् । यच्च 'प्राणे सर्वं प्रति-
ष्ठितम्' इति सर्वाधारत्वं प्रश्नोपनिषदि श्रावितं 'सर्वं हीदं प्राणेनावृतम्' इति च श्रुत्यन्तरे तदु,
उत्क्रान्त्यादिश्रुतिभिर्निश्चिते परिच्छिन्नत्वे सर्वस्य प्राणिजातस्य प्राणायत्तितिकत्वेनोपपद्यते
इति रामानुजाचार्याः । तेन व्यापककार्यकरणात् तत्सिद्धिनिबन्धना गौणी तत्र फलति ।

शंकराचार्यभास्कराचार्याभ्यां तु आधिदैविकेन समष्टिव्यष्टिरूपेण ह्रैण्यभोगेण
प्राणेन क्षत्रात्मना तद्विशुत्वमिति न विरोध इत्युक्तम् । अस्माकमपीदमेव संमतं किञ्चिद्वैलक्षण्येन-
स्यप्रिमाधिकरणे सेत्स्यति ।

भिद्भुस्तु अणुशब्देन तन्मात्रकार्यं स्थूलमहाभूताणुं वैशेषिकप्रतिपन्नन्यशुकस्यानीयं
भोगभाष्यानुसारेणाङ्गीकृत्य ततः स्थूलमहाभूतोत्पत्तिमङ्गीचकार । तदपि व्यासानभिप्रेतमेव ।
अत्र तत्प्रसङ्गादर्शनात् । यदि हि तानणूनभिप्रेयात् तदा पूर्वपाद एव विपर्ययसूत्रात् पूर्वमेव
तानपि विचारयेत् । यदि च तत्र प्रामाणिकत्वमभिप्रेयात्, श्रुतेरिति वा सृतेरिति वा हेतुं च
रक्षिमः ।

संभवत्यतो यथाकथंचिद्वितीया कोटिः । 'पञ्चधा प्रविभज्य' इति श्रुतिविरोधाज्ञापः । सूत्रं तु प्राणव्यति-
रिक्तेन्द्रियपरमिति पूर्वपक्षे, आसन्नोप्यणुरिति सिद्धान्तः । अत्राशङ्क्ये निराकरिष्यते । बहिर्भूय
इति भगवतो व्यापकत्वेन प्राणाद्बहिर्भूयस्त्वेन प्रत्ययः संभवति मुख्यत्वात् । जीवनव्यति-
रिक्तेपि पञ्चानामेतत्समानस्य व्यानरूपेण असृतविन्दूपनिषदि प्रसिद्धम् । अन्यदप्याहुः त्रिवृदि-
त्यादि । 'पुरुषं प्राप्य त्रिवृत् त्रिवृदेकैका भवति तन्मे विजानीहृहीति' इति छान्दोग्यश्रुतेः । अङ्गि-
रिति । 'आपोमयः प्राणः' इति छान्दोग्यश्रुतेः । उद्गीथेति छान्दोग्येति । व्यापकैति सर्वेण समलरूपं
व्यापककार्यं तत्करणात् । सर्वधारकत्वं च व्यापककार्यम् । सर्वावरकत्व च व्यापककार्यम् । एवं
च सिद्धो भाणवक इतिबद्धिसुः प्राण इत्येवं विशुत्वगुणयोगाद्गोणी व्यापककार्यकरणविशुत्वगुणसिद्धि-
निबन्धना । तत्रेति सम एभिरित्यादिवाक्येषु । एभिः समः प्राण इत्यत्र प्राणे सर्वमित्यत्राधारेण
समः प्राणः । सर्वं हीत्यत्र सर्वावरकेण समः प्राण इत्यत्र समपदप्रयोगो गौणोऽप्युपपद्योगोऽ-
णुश्लेषत्र मुख्यः । इदमेवेति । गीतायाम् 'मयि सर्वमिदं प्रोतं सूत्रे मणिगणा इव' इत्यस्यैकवाक्यता
'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इत्यनयेत्येवकारः । अत्रिमेति समनन्तराधिकरणे । अत एव प्राण इत्यतिदेशाधि-
करणेन विशुत्वमिति नोक्तम्, दुरुद्धे जिज्ञासोदयात् । तन्मात्रेति ह्यणुकमात्रकार्यम् । स्थूलेति ।
पीलुपाकवादिमतेन प्रसिद्धम् । ह्यणुकमरमाणोरप्रलक्षादाहुः वैशेषिकेति । पीलुपाकवादिनां
अणुकप्रत्यक्षानुक्तम् । अभिप्रेतत्वव्यावर्तक एवकारः । तत्र हेतुं तर्कौ चाहुः अत्रेत्यादिना ।
परमाणुन्यः सृष्टिप्रसङ्गसादर्शनात् । तर्कावाहुः यद्गीति । अन्यज्ञानं तर्कः । तानिति समवायिनः
परमाणु । क्र प्रसङ्ग इति चेतत्राहुः पूर्वपाद इति । पूर्वप्रकरणदेवकारः । पूर्वमिति
स्थूलमहाभूतकारणत्वेन । तान् लाघवप्राप्तेरेवकारः । सारवद्विष्यतो मुखत्वात् सूत्राद्बुध्यत इति चेतत्राहुः
प्रामाणिकमिति । सूत्रं प्रमाणं सौत्रमित्यर्थः । अभिप्रेयाद्वासा भगवान् । श्रुतेरिति ।

कर्तव्यम् । कुतः, तदामननात् । तथाज्ञायते 'अग्निर्वाग् भूत्वा मुखं प्राविशत्' इत्यादि । अयमर्थः—

‘योध्यात्मिकोऽयं पुरुषः सोऽसावेवाधिदैविकः ।

यस्तत्रोभयविच्छेदः स स्मृतो ह्याधिभौतिकः’ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यर्थः । तदामननादिति तस्य देवतारूपस्याधिष्ठातुः श्रुतौ कथनात् । ‘अग्निर्वाग्भूत्वा’ इति श्रुतिस्तु ऐतरेयोपनिषदि लोकानां लोकपालानां च सृष्टिसृष्टकर्म्याद्भ्यः पुरुषोद्भरणमुक्त्वा तत आलोचनान्तरेण तस्य मुखनिर्भेदं गुत्साद्वाङ्निर्भेदं वाचोऽग्नेर्निर्भेदमुक्त्वा तथैव नासिकाशि-
कर्णत्वग्दृढयनाभिशिशानां सेन्द्रियाणां सदेवानां निर्भेदं, तत्साक्षात् देवतानां प्रलयमहाणवे पातम्, अशनापिपासाभ्यां तासामावरणं, तामिः स्वान्नभोगार्थं स्थानप्रार्थनं, ततो भगवता तासां स्थित्यर्थं पुरुषशरीरानयनं चोक्त्वा ततो भगवता यथायतनं प्रविशतेत्युक्ते, ‘अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशत् वायुः प्राणो भूत्वा नासिके प्राविशत्’ इत्येवं तस्यास्तस्या देवतायास्तत्तदिन्द्रिय-
रूपभवेन तत्तद्गोलके प्रवेशं वक्ति, तसादित्यर्थः । ननु तासां देवतानां विराट्पुरुषशरीरीय-
त्तद्गोलके प्रवेशः स्वस्वान्नभोगार्थो, न तु कार्यार्थः । अवेन्द्रियरूपेण भवनात् कार्यार्थ-
स्तदापि विराडिन्द्रियाणामेव कार्यार्थो न सर्वेषामतोऽनया श्रुत्या कथं सर्वत्र देवताधिष्ठान-
सिद्धिरित्याकाङ्क्षायां तां व्युत्पादयन्ति अयमर्थ इत्यादि । अयमर्थ इति अयं वक्ष्यमाणः
सौत्रतात्पर्यगोचरोऽर्थः । योध्यात्मिक इति द्वितीयस्कन्धीयः श्लोकः । पुराणं च वेदोपबृंहण-
मतस्तदनुसारेणाव्याकुलत्वाय श्रुतिर्विचार्यते । अर्थस्तु आत्मनीत्यध्यात्मं तत्र भव आध्यात्मिकः ।
एवमन्यावपि । उभयोराध्यात्मिकाधिदैविकयोर्विच्छेदो द्वैधीभावो यस्मात् स उभयविच्छेदः ।
तथाच श्रुतौ मुख्यादिनिर्भेदोत्तरमेवेन्द्रियदेवतयोर्निर्भेदकथनादेतच्छ्लोकोक्तमाध्यात्मिकादिस्वरूप-
रहिः ।

पदार्थसंभावनायाम् । तेन विराट् वेदान्तार्थश्च । ‘सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात्’ इत्यधिकरणे । ‘इदमेव पुराणेषु विराट्त्वेनोपासनम्’ इति भाष्यात् । अत एव वृत्तिकृच्छ्रीकृष्णचन्द्राः । ‘अध्यात्मसंस्थितानां वागादीनां देवताधिष्ठानवतां प्रवृत्तिरुत स्वत एवेति संदेहे इदमधिकरणं प्रवर्तयांश्चमुः’ इति । कथनादिति पुनः पुनः कथनात् । ज्ञा अभ्यास इति धातुपाठात् । पुनः पुनः कथनमभ्यास इति । वाच इति पञ्चम्यन्तम् । नासिकेति गोलकानाम् । सेन्द्रियाणामिति साध्यात्मिकानाम् । सदेवानामिति साधिदैविकानाम् । ताभिरिति देवताभिः । इत्येवमिति सूर्योऽक्षयभिमानी भूत्वाऽऽक्षिणी प्राविशदित्यादिप्रकारेण । उत्तरभाष्यसंगल्यर्थाद्भाहूः अयमित्यादि । सौत्रेति । सौत्रं यत्तात्पर्यं तस्य गोचरः । द्वितीयेति । ननु द्वितीयस्कन्धवाक्यश्लोकेन कथं निर्णय इति चेन्न । ‘भक्त्यु शास्त्रहृदयेषु निवेदयामि शास्त्रार्थतो यदि हरिर्भवतामभीष्टः । तत्त्वश्यतात्र विद्युत् भगवद्गुणानां सदेहवारणविचारणतः प्रसन्नाम्’ इति सुबोधिनीसमासिस्त्ववाक्याच्छास्त्रार्थसमर्पणे हरेरुपयोग्यमिति । अतस्तदनुसारेणेति वक्ष्यन्ति । श्रुतिरिति ‘अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशत्’ इत्यादिः । अत्यर्थीमावं कृत्वा तद्धितं व्याचक्षते स्म आत्मनीति । ‘अभ्ययं विमक्ति’ इति सूत्रेण समासो विभक्त्यर्थ-
काभ्ययेन । ‘तत्र भवः’ इति तद्धितसूत्रम् । अध्यात्मं भव आध्यात्मिकः । एवेति पूर्व-
व्यवच्छिन्ति । आध्यात्मिकादीति आधिदैविकाध्यात्मिकयोर्देवतेन्द्रिययोर्धर्माः प्रवर्तकत्-

आध्यात्मिकाधिदैविकचोरेकत्वाद् चदनादिकार्यार्थमाध्यात्मिका एव निरूपिताः । उद्गमने, 'एतस्माज्जायते प्राण' इत्यादिषु वागादीनां नियमेन तत्तज्जीवसाक्षिर्घ्यं, स्वतश्चानिर्गमनं मृत्युरूपश्रमेण तत्र लयः पुनरुद्गमनं समष्टिव्यष्टि-भावश्च अन्यथा नोपपद्येत ।

भाष्यप्रकाशः ।

देवोद्गमः कुतो नोक्त इत्यत आहुः आध्यात्मिकेत्यादि । तथाच साक्षादनुक्तावपि भङ्गान्तरेणोक्त एवेत्यर्थः । नन्वेवं दृष्टार्थापत्तौ वागादिव्येव तादृशं सामर्थ्यं कल्प्यम् । आध्यात्मिकादिस्मृतिवाक्ययोजनेनाधिष्ठातृकल्पने किं मानमत आहुः वागादीनामित्यादि । अन्यथा यद्येवं न कल्प्येत तदा आर्तभागव्राह्मणोक्तं ग्रहातिग्रहभावेन प्राणवागादीनां जीवसाक्षिर्घ्यं 'तद्युत्क्रामन्तं प्राणोन्त्क्रामति' इत्यादिवाक्यावगतं स्वतोऽस्माज्जीवदेहादिनिर्गमनं, व्रत-मीमांसायां 'तानि मृत्युः श्रमो भूत्वोपयेमे' इत्यादिनोक्तमृत्युरूपश्रमेणोपावगम्यमानः शरीरे लयः पुनरुद्गमनं, भ्रूयुन्नाहणे 'वायुरेव व्यष्टिर्वायुः समष्टिः' इत्यनेन बोधितो य आसन्नस्य समष्टिव्यष्टिभावश्चकारात् तत्र तत्रोक्तं चेतनतुल्यत्वम्, एतत् सर्वं नोपपद्येत । तथाच श्रुतार्थापरिमः ।

कार्यप्रत्यक्षश्रवणवशात् । ज्ञानानुकूलव्यापारार्थकस्यावगम्यत इत्यस्य भाष्ये प्रयोगात् । भङ्गीति भङ्गोऽस्मास्तीति मङ्गिपदं भग्नपरम् । अन्यद्भङ्गि भङ्गान्तरं तेनेत्यर्थः । तथा चैतस्माज्जायत इति श्रुतौ तावत्सर्वेन्द्रियाणीति पदं मङ्गि भवति । यावदाद्याह सर्वाणि दशेन्द्रियाणि तावदैतरेव्याह सर्वाणीत्यस्य पदसाधिदैविकादिपरत्वमभिमृश्य देवतासहितानीन्द्रियाणीति । पूर्वभग्नपदसहितं भङ्गान्तरं यथा । काव्यप्रकाशो नवमउल्लासे 'नारीणामनुकूलमाचरसि चेजानासि कश्चेतनो, वामानां प्रियमादधाति हितकृत्रैवाबलानां भवान् । युक्तं किं हितकर्तनं ननु बलाभावप्रसिद्धात्मनः, सामर्थ्यं भवतः पुरन्दरमतच्छेदं विघातुं कुतः' इति । अत्र नारीणामित्याद्य आह । अपरस्तु न अरीणामित्येवं पदं भङ्गत्वाद् अत्र नारीणामित्यादि । आद्य आह । कश्चेतन इत्यादि । वामानां प्रतिकूलानाम् । अपि तु न कोपि प्रियमादधातीति । अपर आह । वामानां स्त्रीणामित्येवं वामपदस्य स्त्रीपरत्वमभिमृश्य हितकृदित्यादि । अपरस्तु हितकृत्यदे कृती छेदने धातुसुररीकृत्याह युक्तमित्यादि । पुनराद्यस्तु बलाभावपदे बला असुरास्तेषामभावरूप इन्द्रः स चासौ प्रसिद्धात्मा च तस्येत्येवं बलपदस्यासुरपरत्वमभिमृश्याह सामर्थ्यमित्यादि । प्रकृते नारीणामित्यादिजानासीत्यन्तः प्रथमः पदभङ्गो नास्त्यत उक्तम् । भङ्गान्तरेणेति । एवेति अनुक्त व्यवच्छिन्नचित् । भाष्ये एवकारेणाधिदैविकव्यवच्छेदः । प्रत्यक्षमात्रप्रमाणवादी धार्वाकः प्रत्यक्षानुमानवादी वैशेषिको वा शङ्कते नन्वेवमित्यादि । दृष्टार्थेति । ननु यौक्तिकावेतौ कुतोऽनुप्राणदर्शनमङ्गीचक्रतुरिति चेन्न 'अनागतमतीतं च' इति वाक्याद्योगिप्रत्यक्षसंभवात् । दृष्टार्थापत्तावतुमितार्थापत्ताविति वा । आध्यात्मिकेति या आध्यात्मिक इत्यादिस्मृतीत्यर्थः । समष्टीति । नन्वत्याचूतरं पूर्वं श्रुतिपाठक्रमश्च कुतस्त्वक्तो भाष्य इति चेन्न । लघ्वक्षरं पूर्वमित्यस्यात्पाचूतरं पूर्वमित्यतो बलीयस्त्वबोधनार्थत्वात् । श्रुतिस्त्वङ्गाधीना न समासे पाठक्रमं बोधयति स्म । तत्र तत्रेति सप्तमिति सूत्र उक्तम् । एवेति दृष्टार्थापत्तिव्यवच्छेदक एवकारः । अनुप्राणदर्शनस्य कलनासाध्यत्वात् ।

प्राणवता शब्दात् ॥ १५ ॥ (२-४-७)

यदधिष्ठानमध्यादि तत् किं स्वत एव, अन्यसहितं वेति संदेहः । किं तावत् प्राप्तम् । स्वत एवेति । पूर्वोक्तन्यायेन तावतैव सिद्धेरनवस्थानाव देवता-
त्वव्याघातश्चेत्येवं प्राप्ते उच्यते । प्राणवता अधिष्ठितं वागादि । कृतः । शब्दात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

ज्वधारित उच्चनीचभावस्य जलचेतनभावस्य बन्धमोक्षव्यवस्थायाः शुद्धब्रह्माद्वैतस्य च सुखेन
संभवादित्यर्थः ॥ १४ ॥

इति षष्ठं ज्योतिराद्यधिष्ठानाधिकरणम् ॥ ६ ॥

प्राणवता शब्दात् ॥ १५ ॥ अत्रापि पूर्ववत्सूत्रप्रयोजनं बोधयितुं संज्ञयादिकमाहुः
यदित्यादि । स्वत एव, अन्यसहितं वेति स्वत एव वागादीनधिष्ठितं, मुख्यप्राणेन
सहितं वा सद् अधितिष्ठतीति संदेह इत्यर्थः । पूर्वपक्षे युक्तिमाहुः पूर्वोक्तेत्यादि । ज्योतिराद्य-
धिकरणेष्वन्यादीनामेवाधिष्ठातृत्वसाधनात् तदधिष्ठानमात्रादेव वागादीनामिन्द्रियाणां व्यापारस्य
सर्वजीवसांनिध्यादेः सिद्ध्या इतरसाहित्यप्रयोजनाभावात् तदङ्गीकरणे च तस्याध्यधिष्ठानन्तरा-
पेक्षासंभावनेनाऽप्रेऽप्यपेक्षानुपरमेणाप्रामाणिकानवस्थानाच्च । किंचाधिष्ठेयत्वे तेषां देवता-
त्वव्याघातश्च । अधिष्ठातृत्वस्यैव देवतात्वादित्यर्थः । सिद्धान्तं विवृण्वन्ति प्राणवतेत्यादि ।
मुख्यप्राणसहितेनाग्यादिनाऽधिष्ठितं वागादीत्यर्थः । नन्वनेन शब्देन कथं प्राणसाहित्य-
रक्तिमः ।

त्यादिसूत्रीयम् । मुख्यश्च प्राण इतरप्राणवद्ब्रह्मविकार इत्यतिदिशति । न चाविशेषणैव सर्व-
प्राणानां ब्रह्मविकारत्वं व्याख्यातम् । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति सेन्द्रियमनो-
व्यतिरेकेण प्राणस्योत्पत्तिश्रावणात् । 'स प्राणमसृजत' इत्यादिश्रवणेष्वप्यश्व । किमर्थं पुनरतिदेशः ।
अधिकब्रह्मनिरासार्थः । 'नासदासीत्' इति ब्रह्मप्रधाने सूक्ते मन्त्रवर्णो भवति । 'न सत्सुरासीदसृते न
तर्हि न रात्र्या अह्न आसीत्प्रेतः । आनीदवाते स्वधया तदेक तस्माद्दान्यल परः किंचनास' इत्यादि ।
बन्धमोक्षेति । 'बन्धाय विषवासक्त्युक्तं निर्विषयं स्मृतम् । अतो निर्विषयस्यास्य मनसो मुक्तिरिष्यते'
इति अमृतविन्दुपनिषत् । 'अभिमान आत्मनो बन्धस्तद्विवृत्तिर्बोध्यः' इति हंसोपनिषत् । सुखेनेति
'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इति श्रुतौ परिणामवादमाश्रित्य कार्यकारणवस्तैक्यमर्षणेन षटो ष्टदितिवस्तुत्वेन ।
वेदस्तुतावपीदं सुषोधिन्ध्यां स्पष्टमिति ॥ १४ ॥

इति षष्ठं ज्योतिराद्यधिष्ठानाधिकरणम् ॥ ६ ॥

प्राणवता शब्दात् ॥ १५ ॥ सूत्रेति । पूर्वं सूत्रं यथा देवताधिष्ठानानामेव यमन स्थापयति
तथेदमपि प्राणवताधिष्ठितं वागादि न स्वत एवेति स्थापयतीति प्रयोजनं बोधयितुम् । पूर्वोक्तन्यायमेन-
कारान्तं स्पष्टमाहुः ज्योतिरादीति । एवेति अन्यसहितपक्षव्यवच्छेदक एवकारः । तदधीति ।
भाष्ये तावनेत्यव्ययं पञ्चम्यन्तमिति भावः । कोशेऽव्ययेषु पाठात् । चादिस्वराद्योराहृगिणगल्लात् ।
अधिष्ठात्री देवतेत्येतावत्या वेदपुराणप्रसिद्ध्या तदधिष्ठानुत्त्वमेव देवतात्वं तन्मात्रात् । एवकारोऽन्यसहित-
देवताव्यवच्छेदकः । इतरैति मुख्यप्राणेत्यर्थः । किं चाधीति । देवतान्तराधिष्ठेयत्वं तेषामध्यादी-
नाम् । एवेति प्रतिपाद्यव्यवच्छेदकः । षटः षट् इत्यादौ व्यभिचारात् । अनेनेति स्वीयेण ।

प्राप्नोति । तच्छ्रुतिविप्रतिषिद्धम् । 'न ह वै देवान् पापं गच्छति' इति । तदनु प्राण एवोद्गाता सिद्धः । तेनान्येषामपि पापसंबन्धो निवारितः । ततः 'परेण मृत्युसं-
तिक्रान्तो दीप्यते' इति । अतो दीप्यमानस्यैवाधिष्ठातृत्वात् प्राणवत्तैवाधिष्ठान-
मिति सिद्धम् ॥ १५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स्वार्थं तद्वत् तत्रापि द्विविधश्रुद्गानम्, तत्र यो वाङ्निमित्तको भोगः सुखविशेषस्तं देवेभ्य आगापद् आसमन्ताद् गानेन प्रापयितुमारेमे । यत् पुनः कल्याणं समीचीनं शास्त्रानुसारी वदति तदात्मने स्वार्थमागानेन प्रापयितुमारेमे इत्याम्नातम् । तदा तेऽसुरा विदुरनेन वै न उद्गात्रात्येभ्यन्तीति तमभिद्रुत्य पाप्मनाऽविध्यन् । तत् ते असुरा ज्ञात्वा तथा वेषं कृतव-
न्तस्तत्र स पाप्मा को वेत्याकाङ्क्षायां, 'स यः स पाप्मा' इति स वेधकरणश्रुतो योज्ये व्रतमीमासा-
याभ्युच्यमानः श्रमरूपः स एव पाप्मेति सामान्यत उक्तत्वा तदनुश्रमरूपपाप्मना वेधानन्तरं
तत्परिचायनाय यदेवेदमप्रतिरूपं वदति स एव पाप्मेति निरूपितम् । तथा च वेदाध्ययन-
भगवद्गुणगानादिष्वेव श्रमो न पुनर्लौकिकदुर्वीर्वादिक्थन इति तत्परिचायकं निरूपितम् ।
सोऽप्येवं परिचायितो द्वितीयो दोषोऽपि देवानां प्राप्नोति । क्रमेण सर्वेषामेवोद्गातृत्वात्, तद्
दोषरूपं पापं श्रुतिविप्रतिषिद्धं, 'न ह वै देवान् पापं गच्छति' इति श्रुत्यन्तरे पापासंसर्ग-
श्रावणात् । तदनु इन्द्रियाधिष्ठावृणां पापसंसर्गोत्तरम्, 'अथ हेममासन्त्यं प्राणमूयुः' इत्यादिना मुख्यः
प्राण एवोद्गाता सिद्धः । तं यदा पाप्मनाऽविध्यंस्तदा यथाश्रानं प्राप्य लोष्टो विष्वस्तो
भवति तथा सर्वेऽप्यसुरा नष्टा इति तेन प्राणकृताऽसुरनाशनेनान्येषामपि पापसंबन्धो निवारित
इति द्वितीयदोषनाशाच्छ्रुतिविप्रतिषेधोऽपि निरस्तः । ततः 'सा वा एषा देवता एतासां देवतानां
पाप्मानं मृत्युमपहत्यायेनां सा यदा मृत्युमत्यवहवत्, स वै वाचमेव प्रथममत्यवहत्, सा यदा
मृत्युमत्यमुच्यत सोऽग्निरभवत्, सोऽयमग्निः परेण मृत्युमतिक्रान्तो दीप्यते' इत्यादिना
मुख्यप्राणाश्रपवशाद्देवानां वागाद्यधिष्ठावृणां मृत्युरूपश्रमात्प्रकाशानिष्टव्या प्रतिबन्धकासुरो-
तिक्रमेण दीप्यमानत्वादिककृतम् । अतः स्वस्वकार्यक्षमत्वेन दीप्यमानस्यैवाधिष्ठातृत्वात्
रश्मिः ।

स्पष्टयन्ति स तत्र य इति । आरेभ इति । तात्पर्यार्थमिदं गानमकरोदिति विचरणम् । तद-
न्विति भाष्यं विवरितुमाहुः तदा न इति । न इति अस्मात् । विवृण्वन्ति स तदन्विति ।
तत्परीति श्रमपरिचायनाय । वेदेति आदिना यागादि । श्रम इति पाप्मा । लौकिकेति श्रम
इत्यन्वयः । तेन श्रेयःप्रतिबन्धकामावात्सासुरकृतस्तद्वेष इत्यर्थः । सोपीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स
सोपीति । द्वितीय इति । स्वर्गं प्रथमः । सर्वेषामिति वाग्घ्राणचक्षुःश्रोत्रमनसात् । तदित्यादि-
भाष्यं विवृण्वन्ति स तत्तदिति । तदन्वित्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स तदन्विति । अयेत्यादि
असुरजयार्थम् । अनिध्यमिति । अन्तर्भावितसनर्थोयं शब्दः । अविध्यत्सालित्यर्थः । लोष्टेति ।
लुषस्तेषु भ्वादिः परस्मैपदी अनिद् तृच् । सा वा इति प्राणरूपा । देवतेति । प्रकृतिभाववच्छान्दसः ।
एतासां वागादिनां देवतानाम् । मृत्युम् श्रमम् । एता देवताः । सुपांसुः डा वा । अमृत्सुं
अश्रममत्यन्तविस्तृत्यमावम् । स्वरूपमत्यवहत् प्रापितवती । सेति वाक् । परेणेति मुख्यप्राणेन ।
इत्यादिनेति 'अथ प्राणमत्यवहत् । स यदा मृत्युमत्यमुच्यत स वासुत्यवत्सोयं वासुः परेण मृत्युम-
तिक्रान्तः पवते' एवं चक्षुःश्रोत्रमनसां मृत्यवतिक्रमः । दीप्येति । आदिनाथप्राणमत्यवहदित्याद्युक्ते

लोके स्वामिभृत्यन्यायेन जीवे भोगः फलिष्यति ॥ १६ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे सप्तमं प्राणवतेत्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

च तत् । जीवभोगप्रकारबोधनार्थमेव तत्परिकरविचारस्य प्रकृतत्वात् । अत्र च तस्याधिष्ठातृत्वे
अव्याख्याते तस्य भोगासिद्धौ विचारवैयर्थ्यापात इत्याशङ्क्यामाहुः लोक इत्यादि । श्रुत्य-
न्तरे, 'स यथा महाराजो जानपदान् गृहीत्वा' इति दृष्टान्तेन मुख्यप्राणांशभूतास्तप्राणानामपि
जीवपरिकरत्वेन स्वामिभृत्यन्यायसिद्धेस्तेन न्यायेन जीवे भोगो मुख्यामात्यरूपप्राणाधिष्ठा-
नादपि फलिष्यतीति न विचारवैयर्थ्यम् । तथा च करणत्वांश एव तस्य तासां चाधिष्ठातृत्वं,
भोक्तृत्वेन तु जीवस्यैवाधिष्ठातृत्वमित्यर्थः ॥ १६ ॥ इति सप्तमं प्राणवतेत्यधिकरणम् ॥७॥

अथात्र प्रसङ्गाज्ज्ञानप्रक्रियां वदामः । तत्र गीतायाम् 'अधिष्ठानं तथा कर्ता करणं च
पृथग्विबधम् । विविधाश्च पृथक् चेष्टा दैवं चैवात्र पञ्चमम् । शरीरवाह्यनोभिर्मयत् कर्म प्रारभते
नरः । न्यार्थ्यं वा विपरीतं वा पञ्चैते तत्र हेतवः' इति भगवता जीवक्रियमाणकार्यं प्रति पञ्च-
हेतव उक्ताः । तत्राधिष्ठानं शरीरम् । कर्ता जीवः, करणं बाह्यमान्तरं च नानाविधं, चेष्टाः
रक्षिमा ।

रामानुजाचार्यैस्तु ज्योतिरादिसूत्रमेतच्च सूत्रमेकमङ्गीकृत्य ज्योतिरादीनां प्राणवता जीवेन
च प्राणविषयमधिष्ठानं परमात्मन आमननात्सकल्पात् कृत एतदन्तमिति ब्राह्मणरूपान्च्छब्दादित्यर्थः ।

माध्वैस्तु जीवानां करणान्याहुः प्राणानिति । 'ब्रह्मणो वा एतानि करणानि चक्षुः श्रोत्र मनो
वानिति' इति श्रुत्योद्वितीयसा गतिः प्राणवदादिसूत्रद्वयेनेति । प्रकृतेति । ज्योतिराद्यधिकरणे स्वतन्त्रा
देवतन्त्रा वा बाणाद्याः स्वतन्त्रता 'नो चेद्वागादिजो भोगो देवानां स्वात्र चात्मनाम् । श्रुतवश्यादितन्त्रत्वं
भोगोभ्यादेस्तु नोचितः । देवदेहेषु सिद्धत्वाज्जीवो शुद्धे स्वकर्मणा' इत्यधिकरणमालायां श्रुत-
मित्यादी राद्धान्तः परमभोगस्य सिद्धत्वात् । तस्येति जीवस्य । मुख्येति जीव प्राणधारण इति
धातुपाठात् । ननु साक्षात्कृतो नेति चेन्न । 'नैव किञ्चित्करोमीति युक्तो मन्येत तत्त्व-
वित्' इत्यादिजिज्ञासाधिकरणोक्तगीतावाक्येभ्यः । 'अपव्यत्युरुषं पूर्णं मायां च तदपाश्रयात् । यया
संमोहितो जीव आत्मानं त्रिगुणात्मकम् । परोपि मनुतेऽनर्थं तत्कृतं चाभिपद्यते' इति च । एवेति
सूत्रे तृतीयवैयकारः । तस्येति श्रेष्ठवतो जीवस्य । तासामिति इन्द्रियाधिष्ठात्रीणां देवतानाम् ।
एवेति प्राणव्यवच्छेदकः । तथा च श्रुतिः 'आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः' इति ।
अत्रात्मोक्तः प्राणसहितो नोक्तः । न तु प्राणप्रयोजनमस्ति । 'ज्ञोत एव' इति सूत्रात् । तथाच गीता
'श्रोत्रं चक्षुः स्पर्शनं च रसनं प्राणमेव च । अधिष्ठाव्य मनश्चायं विषयायुपसेवते' इति ।

इति सप्तमं प्राणवतेत्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

नित्यज्ञाननिरूपणेनेन्द्रियतदधिष्ठातृनिरूपणेन च स्मृतं जन्यज्ञानं निरूपयितुमुपक्रमने स
अध्यात्रेति । ज्ञानेति वेदान्तपरिभाषादौ दर्शनात्स्वराद्धान्तीयात् । उक्तश्रुत्यर्थं सोपबृंहणं
वक्तव्यमित्याशयवन्त आहुः तत्र गीतायामिति । अधिष्ठानं विषयविषया कारणम् ।
घटवद्भूतलमित्यादिस्थले । अधिष्ठानकारणं हेतुरित्यन्ये । यद्यपि तथाप्यव्यक्तित्वात् शरीरमिति
मुख्यतया व्याकरिष्यते । कर्ता करणं च 'आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः' इत्युक्तश्रुतेः ।
आत्मा मनसा संयुज्यते मन इन्द्रियेण इन्द्रियमर्थेन ततः प्रत्यक्षमिति नैयायिकाः । मानसप्रत्यक्ष-
संप्रदाय श्रुतौ नोक्तम् । पृथग्विबधं चक्षुष्मादिना । चेष्टा व्यापारः तन्नन्यत्वे सति तन्नन्यवगको

भाष्यप्रकाशः ।

इति चतुर्थस्कन्धे द्वाविंशो वाक्याद्विषयैरिन्द्रियाकर्षस्तत्सौर्भनसस्तच्च कामादिद्वैतमिति तत्र कामो-
त्पत्तावुपादानबुद्धिः । तादृशे मनसि द्वेषोत्पत्तौ तु हानबुद्धिः । नचात्र ध्यायतामिति पदात्
स्मृतानामेव विषयाणामिन्द्रियाकर्षकत्वं न प्रत्यक्षाणामिति वाच्यम् । कामिनीकुञ्जकुम्भदर्शनादौ
चक्षुषः, शीतादिकालेपूष्पादिना त्वचो, रागादिबुक्तभीतेन श्रवणस्य, चन्दनादिगन्धेन घ्राणस्य,
भक्षितस्यापि दृष्यादेः पुनरास्वादनेन रसनस्य, तैश्च मनस आकर्षसानुभवसिद्धत्वात् । तेषामेव
विषयाणां किञ्चित्प्रत्यक्षान्तराये तेषामेव स्मृतत्वस्य संभवाच्च । मनसश्च रूपद्वयं बाह्यमान्तरं चेति
तृतीयस्कन्धे तत्त्वस्तुतौ, 'पराहृतान्तर्भनसः' इत्यस्य स्वयोधिन्यां स्थितम् । तत्रान्तरं येन विषयेणे-
न्द्रियद्वाराऽऽकृष्यते तद्विषयिणी हानोपादानबुद्धिर्भवति, येन तु नाकृष्यते तद्विषयिण्युपेक्षाबुद्धि-
रिति युगपन्नानाबुद्धिसत्त्वम् । न च तत्र वेगाद्यौगपद्याभिमान एवेति वाच्यम् । एकाग्र्यदशायां
पुस्तकदर्शने युगपन्नानाऽक्षरापेक्षाज्ञानस्थले वेगाङ्गीकारस्यानुभवविरुद्धत्वात् । अतो रूपद्वयमेव
युक्तमिति । यदा मनसोऽनाकर्षस्तदोपेक्षाबुद्धिः । अत एव तस्या न स्थिरत्वम् । अभ्यासाद्य-
भावात् । अन्यासां तु स्थिरत्वमिति । बुद्ध्याऽननुग्रहे तु निर्विकल्पकमेव । इन्द्रियाणि तु प्राप्य-
प्रकाशकारीणि । तत्र चक्षुरिन्द्रियं स्वकिरणैर्वा, साधिष्ठात्रादित्यसामर्थ्याद्वा, स्वगुणेन रूपेण
वा, स्पर्शेन वा विषयदेशं प्राप्नोति । तथैव तदारूढं मनोऽपि । तदा विषयदेशाच्छेदेन घटो
भूमौ, व्योम्नि तारा इत्यादिज्ञानम्युत्पद्यते । तत्र किरणपक्षे नयनकिरणा विषयपर्यन्तं गच्छन्ति ।
इन्द्रियान्तरे तु किरणाभावादिन्द्रियेण सह विषयं मनः प्राप्नोति । तदा क्रमेण सहैव वा
निर्विकल्पकं सविकल्पकं च तच्चदिन्द्रियसंसृष्टे मनसि उत्पद्यते । ज्ञानद्वयेऽपि विषये विषये-

रक्षिः ।

तद्विषयहानोपादानाभ्यां भवतीति नासंगतम् । हानं त्यागः । ध्यायतामिति । ध्ये चिन्तायाम् ।
चिति स्थित्यामिति धातुपाठः । एवकारस्तु धातुपाठप्रामाण्यात् । कामिनीति । आदिना भगवदा-
लयादिदर्शनम् । तेषामित्यादि । एवकारेणैतरविषयव्यवच्छेदः । किञ्चिदिति । मनसश्चञ्चलत्वाद्
अन्यत्रमना अभूत् न आपव्यमित्यदर्शने पुनः केनाप्युपायेन भक्तिरूपेण तदर्शने तेषामेव विषयाणां
स्मृतत्वं स्मृतिविषयत्वं तस्य संभवात् । तथा च ध्यायतामिति स्मृत्यर्थकप्रयोगो न विरुद्धः । सर्वस्य
स्मृतिकल्पाज्ज्ञानस्य हानोपादानाभ्यां तयोर्भेदमाहुः तच्चेति । आकृष्यत इति मन आकृष्यते ।
येनेति ज्ञातेनेति बोध्यम् । हानेति ज्ञानकारणीभूताया ज्ञानोत्तरमभिव्यक्तिकावुपाधी । येनेति ।
ज्ञातेन द्विष्टेन । उपेक्षा त्यागः । तस्या इति उपेक्षाबुद्धेः । अभीति । आदिना मनोरमत्वम् ।
एवेति । बुद्ध्यर्थं पदार्थोञ्जानाति बुद्धिमानय पदार्थोञ्जानातीति ज्ञानविषयत्वेन घटघटत्वयोः प्रवेश-
वद्विषये संबन्धस्य हानोपादानयोश्च प्रवेशे करणत्वाद्विबुद्धेर्न स्यादित्येवकारः । स्पर्शेनेति सयोगेन ।
ग्रस्थानरत्नाकरे स्पष्टम् । प्राप्नोतीति आत्मा तु न प्राप्नोति । 'नैव किञ्चित्करोमि' इति वाक्येभ्यः ।
'मायासंमोहितो जीव आत्मानं त्रिगुणात्मकं । परोपि मनुतेऽनर्थं तद्वृत्तं' च प्राप्नोति । तदारूढ-
मितीन्द्रियारूढम् । तदेति विसर्पिगुणत्वेष्यणोर्भनसोऽपिन्द्रियारोहेण विषयदेशप्राप्तिकाले । आदिना
घटवृद्धतलमिति ज्ञानम् । क्रमेणेति बुद्ध्यभिव्यक्तौ क्रमेण । संबन्धप्राप्त्याभ्यासवत्तस्य सहैव । अनु-
भवादेवकारः । मनसीति पूर्ववत् न त्वात्मनि । ज्ञानेति सविकल्पक निर्विकल्पक चेति ज्ञानद्वये ।

भाष्यप्रकाशः ।

रात्रावप्यादित्यरश्मिसंबन्धस्योक्तत्वात् तदानीं संच्यायां च नाडीसुप्तारश्मिभिर्विषयरूपप्रापणात् घटाद्यदर्शनप्रसङ्ग इति वाच्यम् । नाडीसुप्तरश्मीनां हृदयाग्रप्रधोतनजीवोत्क्रमणमात्रकार्यार्थताया एव श्रावणेन तद्दर्शनीनां रूपप्रापकताया वक्तुमशक्यत्वात् । तदानीमपि रूपप्रापकत्वाङ्गीकारे तदानीं तत्सत्त्वात् 'अस्त्वामिते आदित्ये, किञ्च्योतिरयं पुरुषः' इत्यादिज्योतिर्ब्राह्मणविरोधस्य प्रत्यक्षविरोधस्य च दुष्परिहरत्वात् । अतो 'नेतृत्वं द्रव्यशब्दयोः' इतिवदादित्यादिरश्मीनां रूपप्रापकत्वस्याशब्दगोचरत्वात् सूर्यरूपदेवताया रूपप्रापकत्वाङ्गीकारः सर्वथा न युक्तः । किंच । चक्षुषि रूपप्राप्तिश्च प्रतिबिम्बभवनरूपैव । सा तु मायया 'ऋतेऽर्थं यत् प्रतीयेत' इति वाक्यात् । तस्या विक्षेपकत्वाच्च । एवं च बुद्ध्याकारसमर्पकत्वमपि प्रतिबिम्बस्यैव । आध्यात्मिकरूपमपि मायामयम्, मनोमयत्वात् । तस्य च न सत्यता, अर्थक्रियाकारित्वमात्रं परम् । आधिदैविकं तु शब्देकनिष्ठं भगवदात्मकं तत्सत्यमेव । आधिभौतिकं तु प्रपञ्चात्मकम् । तस्य तु कार्यरूपत्वेऽपि कारणरूपेणैव सत्यत्वं, न तु स्वेन रूपेण विकाराणां वाचाऽऽवच्छेदात्, सदसद्ग्रन्थिरूपत्वाच्च । तदेव च लौकिकव्यवहारविषय इत्येवं चाक्षुषे वोध्यम् । स्वार्थेन तु त्वगेव स्वगुणेन स्पर्शेन सर्वं शरीरं व्याप्नोति, न तु ततोऽग्रे गच्छति । प्राणरसनश्रवणानि तु स्वस्वगोलके स्थित्वा सर्वसिन्धु शरीरे यथोचितं कार्यं स्वगुणद्वारा वा स्वदेवतासामर्थ्यादेव वा कुर्वन्ति । कर्मन्द्रियेषु तु वाचः स्पर्शो वहिर्गच्छति । अत एव 'न कंचिनर्ममि स्पृशेत्' इत्यादीनि वाक्यानि । माहागुलीयत्रशब्दे विद्युच्छब्दे च तत् स्पर्शेन हृदयकम्पमभिचिपातादिकं युज्यते ।

रश्मिः ।

तत्सत्त्वादिति आकाररूपरूपसत्त्वात् । इदं पुरुषे वोध्यम् । चकारः प्रत्यक्षविरोधसमुच्चायकः । नेतृत्वमिति वायुनिष्ठम् । अशब्देति शब्दस्य गोचरः शब्दगोचरः, तस्य भावः शब्दयोचरत्वम्, न शब्दगोचरत्वमशब्दगोचरत्व, तस्मात् । प्रतीति बुद्धेः प्रतिबिम्बभवनरूपा । बुद्धेस्तत्त्वान्तरत्वात्करणानां शुद्धत्वात् । एवकारस्तु सन्मुखाव्यवहितदेश्यत्वात् । सेति प्रतिबिम्बत्वान्तरत्वात्करणानां शुद्धत्वात् । एवकारस्तु सन्मुखाव्यवहितदेश्यत्वात् । सेति प्रतिबिम्बभवनरूपा । ऋत इति द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायवाक्यम् । प्रतिबिम्बस्य बुद्धेर्भावणाभावादाहुः तस्या रूपप्रापकत्वाभावादिति चेन्न । मायात्वेन स्वाकारसमर्पकत्वं प्रतिबिम्बत्वेन तु बुद्ध्याकारत्वं, प्रतिबिम्बे च । एवेति सूर्यदेवताव्यवच्छेदः । ननु कथं प्रतिबिम्बस्य बुद्ध्याकारसमर्पकत्वम् । स्वस्य स्वाकारसमर्पकत्वाभावादिति चेन्न । मायात्वेन स्वाकारसमर्पकत्वं प्रतिबिम्बत्वेन तु बुद्ध्याकारत्वं, प्रतिबिम्बे रूपप्रापकत्वात् । आध्यात्मिकेति ज्ञानाश्रितेलादिग्रन्थेन पूर्वसुक्तम् । मनोमयेति । बुद्धेर्मनोरूपप्रापकत्वात् । आधिभौतिकेति ज्ञानाश्रितेलादिग्रन्थेन पूर्वसुक्तम् । मात्रचाभेदत्वादिति भावः । अर्थेति अर्थेन पदार्थेन क्रिया स्वविषयकज्ञानं तत्कारित्वम् । मात्रचाघटादिभिर्जालाहरणादिकारिव्यवच्छेदः, शुक्तिरजतवत् । आधीति विशुद्धसत्त्वं तत्सत्त्वप्रधानबुद्धेराधिदैविकं भवति । शब्दैकेति 'शब्द इति चेन्नातः' इति सूत्रात् । द्वितीयस्कन्धनवमे भगवदिति । भगवानात्मा यस्य विशुद्धसत्त्वस्य । तावता नित्यम् । एवकारस्तु ज्योतिषे 'वासुदेवः परं ब्रह्म एष छन्दसि पश्यते' इति वाक्यात् । सदसदिति सत्त्व कारणरूपसद्विकाररूपम् । ग्रन्थैक्यकः । तदिति सदसद्ग्रन्थिरूपम् । एवकारेणाधिदैविकव्यवच्छेदः । लौकिकेति षडसन्निकर्षजन्यो लौकिको व्यवहारस्वस्य विषयः । एवेति स्वगुणव्यवच्छेदकः । वाकारद्वयं पूर्वतन्नात् । इत्यादीनीति प्रसिद्धम् । हृदयेति । आदिना गर्भघातः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तमस उद्रेक ईश्वरेच्छादिवशात् तदाज्यं तैः सर्वैः सह पुरीतति प्रविशति । पुण्डरीकाकारो मांस-
पिण्डो हृदयं, तद्वद्विता नाव्यः पुरीतच्छब्देनोच्यन्ते । तदा सुप्तुभिः । कदाचिद्भगवदिच्छया तस्य
हृदयस्थान्तरे आकाशशब्दवाच्यः परमात्मा तत्र संपद्य शेते । द्विविधायामपि सुप्तौ कर्मासंसर्गाद्
दुःखाभावः । द्वितीयस्यां परमानन्द इति विशेषः । ततः पुनर्भगवदिच्छादिवशेन परमात्मनः
सकाशात् सर्वेषां प्राणादीनामात्मान्तानां व्युत्थरणम् । ततो जागरणे स्वस्थानस्थितिः पूर्वोक्त-
रीत्या तत्तदनुभवदिशेति ।

नैयायिकास्तु—आत्मा मनसा संयुज्यते मन इन्द्रियेण इन्द्रियमर्थेनेति क्रमेणा-
ऽऽत्मन्येव ज्ञानमुत्पद्यत इत्यात्मधर्मत्वं अन्यज्ञानस्याहुः । तत्तु श्रुतिविरोधादेवापास्तम् ।
विभोनिर्वचयवस्थात्मनः संयोगं प्रति कर्तृत्वायोगाच्च । नचान्यतरकर्मज एव संयोगस्तदा-
स्त्विति वाच्यम्, मनस एव कर्तृत्वापात्वात् । तस्यैव क्रियाश्रयत्वात्, जीवे गुणाधीनत्वे
कर्तृत्वायोगादिति ।

मायावादिनस्तु—ब्रह्मात्मकमेकमेव ज्ञानं स्वीकृत्य बुद्धौ तस्य प्रतिबिम्बे तस्यैव व्याप-
हारिकज्ञानत्वं चाङ्गीकृत्य चिदुपरागावरणभङ्गाभेदाभिन्वक्तिपक्षान् जीवस्य किञ्चिच्छ्रुत्वा-
याहुः तदप्यसंगतम् । प्रतिबिम्बस्य वस्तुमशक्यत्वात् । ब्रह्मणो नीरूपत्वात् । बुद्धेश्चा-
स्वच्छत्वात् । दर्पणवत् किञ्चिद्देशावच्छिन्नस्वच्छत्वमङ्गीकृत्याकाशस्यैव ब्रह्मणः, प्रतिबिम्बाङ्गी-
कारेऽपि ब्रह्मणः सच्चिदानन्दरूपत्वेन सदानन्दयोरपि प्रतिबिम्बापात्वात् । न चेष्टापत्तेः । ज्ञान-
वत् तयोरपि भानापत्तेः । सर्वदा सर्वेषामन्तःशरीरस्थसर्वज्ञानापत्तेश्च । प्रतिबिम्बाधारत्व-
योग्यायां बुद्धौ ज्ञानस्यैवान्तराणां नाव्यादीनां सच्चिद्वितत्वेन तत्प्रतिबिम्बेऽपि बाधकभावात् ।
किञ्चाविद्यायां ब्रह्मप्रतिबिम्बभूतानां जीवानां व्यापकतया स्वतः सर्वप्रदायांसंसृष्टत्वाद् बाध-
कभावेनाविद्यायामपि सर्वप्रतिबिम्बसंभवेन तत्तत्संसर्गे द्विगुणीकृत्य जाते सर्वतादात्म्या-
रक्षितः ।

बुद्धिगुणे । तमस इति तमोवृत्तित्वाद्भिन्नायाः । परमेति । सुखमहमस्वाप्नं न किञ्चिदवेदिपमिति
प्रत्ययात् । प्राणादीनामिति उक्तप्रत्ययाल्लीनानास्य । स्वस्थानेति 'पुनर्नव इव समायाति' इति
श्रुतेः । पूर्वोक्तेति ज्ञानप्रणाख्या । आदिना स्मरणम् । आत्मन्येवेति मनोव्यवच्छेदक एवकारः ।
श्रुतीति 'कामः संकल्पः' इत्यादिश्रुतौ धीशब्देन ज्ञानमतो धर्मलोकेऽस्तथाः विरोधात् । एवेति प्रमाण-
मूर्धन्यत्वादेवकारः । कर्तृत्वेति आत्मा मनसा संयुज्यत इत्यत्र । विभोरात्मन उच्यतेऽसंयुक्तस्य
तदनुकूलत्वस्य कृतावभावात् सिद्धसाधनदोषापत्तेः । अन्यतरेति अणुविम्बोरन्यतरत् कर्म तन्नः ।
एवकारेण कर्तृकृतोर्ध्ववच्छेदः । तस्यैवेति मनस एव न त्वात्मन इत्येवकारः वासव्यवच्छेदकः ।
क्रियेति । धानुपात्तव्यापाराश्रयत्वं कर्तृत्वमिति कर्तृलक्षणमिति । जीव इति देहपरिमाणपरिमाणके ।
परिमाणगुणाधीनत्वे सति 'स्वतन्नः कर्ता' इति सूत्रेण कर्तृत्वायोगात् । एकमेवेति 'एकमेवाद्वितीयं
ब्रह्म' इति श्रुतेरेवकारः । बुद्धाविति जीवोपाधिभूतायाम् । चिदुपरागेति चिदुपरागाव्यावरण-
भङ्गभेदाभिन्वक्तिश्च, चिदुपरागावरणभङ्गाभेदाभिन्वक्तव्यः, तासां पक्षान् । अवि-
द्यायामिति । 'माया चाविद्या च स्वयमेव भवति' इति तृसिंहतापिनीयात् । सर्वेति सर्वेषां जीवानां
प्रतिबिम्बसंभवेन । तत्तत्प्रतिबिम्बसंसर्गे यस्मिन्कास्मिंश्चिदाधाराधेयभावेऽपि । ब्रह्मप्रतिबिम्बो

१. ब्रह्मण सच्चिदानन्दभिन्नात्सर्वलक्षणानां प्रतिबिम्ब. स्थादिति भाव । तत्र दृश्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

संस्काराधायकस्यावभासस्य तुल्यत्वात् । अथैकप्रतिविम्बावरुद्धे दर्पणादावन्वयस्य प्रतिविम्बादर्शनाद् न्यायकजीवावरुद्धेऽविद्यादावितरेषां प्रतिविम्बो न भविष्यतीत्यवरोध एव प्रतिविम्बाभावे हेतुरिति विभाव्यते । तदप्यसंगतम् । एकप्रतिविम्बावरुद्धेऽन्यप्रतिविम्बस्तदा न भवति यदा विम्बान्तरं पूर्वविम्बव्यवधेयं भवति । इह तु ब्रह्मणो व्यापकत्वेन परिच्छिन्नानां सर्वेषां ब्रह्मान्तर्गतत्वेन तद्व्यवधेयत्वाभावाच्च जीवेन तत्प्रतिविम्बावरोध इति दुर्गार एव सर्वेषां प्रतिविम्ब इति । ननु भवतु सर्वेषां प्रतिविम्बस्तथापि न जीवस्य सर्वज्ञतापत्तिर्भवित्री । जीवसाक्षिवादस्यानङ्गीकारात् तथा सति कूटस्थचैतन्यं वा, जीवाभिन्नं सर्वप्रत्यग्भूतं शुद्धं ब्रह्मैव वा परमेश्वरखेयं रूपान्तरं वा साक्षी भविष्यति, तस्य तु सर्वज्ञत्वेऽप्यदोषः । जीवस्तु यथा सर्वगतं गोत्वसामान्यं स्वभावादन्वादिसंगित्वाभावेऽपि साक्षादिमद्द्रव्यतौ संसृज्यते, तथा विषयादौ सन्नपि जीवः स्वभावादन्तःकरण एव संसृज्यते । यदा चान्तःकरणपरिणामो वृत्तिरूपो नयनद्वारेण निर्गत्य चक्षुरभिवज्जटिति दीर्घप्रभाकारेण परिणम्य विषयं प्राप्नोति तदा समुपाख्य जीवस्तं विषयं गोचरयति । केचलाऽन्यदाहस्य वृणादेरयःपिण्डसमारूढाग्निदाहत्ववत् केवलजीवचैतन्याप्रकाशयस्यापि घटादेरन्तःकरणवृत्त्युपाख्यतत्प्रकाशयत्वं युक्तमिति विदुष्यपरागार्थत्वेन वृत्तिनिर्गममपेक्ष्य वृत्तिसंसृष्टविषयमात्रावभासकत्वात् तस्य किञ्चिज्ज्ञत्वमुपपत्स्यत इति चेन्मैवम् । एवं स्वभाववादेन समाधानेऽपि जीवस्य प्रकाशप्रतिविम्बत्वादवच्छिन्नत्वे च ज्ञानरूपत्वात् स्वमे स्वयंच्योतिष्टप्रतिपादनाच्च प्रकाशरूपत्वेन स्वम इव परोक्षवृत्ताविव च पूर्वपूर्वनादिसंस्कारवशादेवेन्द्रियं विनैव वृत्त्युपपत्तेर्जानेन्द्रियाणि वृथैव स्युः । किंच । अयःपिण्डसमारोहण दाहकस्याग्नेः साक्षात्संसृष्टदाहकत्वदर्शनाद् वृत्त्युपाख्येण प्रकाशकस्य जीवस्य साक्षादन्तःकरणसंसृष्टप्रकाशकत्वं सुतरां सुचचामेत्यन्तः-
रश्मिः ।

अनुसंधानं स्मरणं संस्कारं विना न भवतीति संस्कारोद्घोषकमाहुः संस्कारेति । एतेनाहं वेष्टयामीत्यत्र तेषामेव विषयाणां किञ्चित्प्रत्यक्षान्तराथे तेषामेव स्युतत्वं द्योतितम् । संस्कारस्याधायकं सहकारिकारणं तस्यावभासस्वा लोकसंयोगस्य । किंचाविद्यायामित्युक्ते किञ्चिदाशुद्धतेऽप्यवज्ञतायै । अथेति । अविद्यादाविति । आदिनेन्द्रियाणि । पूर्वेति यथा देवदत्तविम्बो विष्णुभिन्नविम्बव्यवधेयः । एवेति । एकधा बहुधेति श्रुतेरेवकारः । घटत्वावच्छिन्नं चैतन्यं विषयचैतन्यमन्तःकरणार्णवञ्च प्रमातृचैतन्यम् । अन्तःकरणवृत्त्यवच्छिन्नं प्रमाणचैतन्यम् । अन्तःकरणवृत्त्यभिव्यक्तचैतन्यं फलचैतन्यमित्येव विषयादौ सत् । केचलेति चिन् । केवल इति पाठे जीवः । अन्येति । तदा समुपाख्येत्युक्तत्वात्प्रकाशं । केवलजीवचैतन्येनाप्रकाशो यस्य घटादेः । चिदुपेति चित्तो जीवस्योपरागः संयमस्तदर्थत्वेन । वृत्तीति वृत्तिसंसृष्टो यो विषयस्तदितरानवभासकत्वे सति वृत्तिसंसृष्टविषयावभासकत्वात् । प्रकाशेति स्वयंप्रकाशेश्वरप्रतिविम्बत्वात् । पूर्वेति । व्यवहारे वयं माह्य इति वदतां प्रपञ्चानादित्यत्राया । संस्कारोऽदृष्टम् । इन्द्रियव्यवच्छेदकैवकारः । ब्रह्मप्रतिविम्बात्पूर्वमिन्द्रियाभावात् । एवेति । एतदंशं विकृतत्वादेवकारः । विम्बः प्रतिविम्ब इति । साक्षादिति । बहिर्षि बहिर्दर्शनादिनि मात्रः । अन्तःकरणेति अन्तःकरणसंसृष्टाः नाव्योपि तेषां प्रकाशकत्वम् । सामान्ये ननुमुक्तम् । एवकारो जीवप्रकाशसत्त्वेन सहकारिसत्त्वात् । अविद्याप्रतिविम्बितप्रकाशादधिकमन्तःकरणप्रतिविम्बितप्रकाशः ।

भाष्यप्रकाशः ।

पक्षः किञ्चिज्ज्ञत्वार्थमालम्ब्यते । तदाप्यावरणस्य वृत्त्युपरागतिरोभाव्यत्वाज्जाते वृत्त्युपरागे तेनावरणभङ्गे सर्वान्तःकरणसंसृष्टो जीवस्तच्चद्विषयेष्वभिव्यक्तस्तं विषयं प्रकाशयेद्वेति न किञ्चिज्ज्ञत्वोपपत्तिः । एवं च चैतन्यमात्रावरकाज्ञानस्य खद्योतप्रकाशेन महान्धकारस्येव ज्ञाने-
नैकदेशाज्ञाननाशो वा, पटवत् संवेष्टनं वा, भीतभटवदपसरणं वा, चैतन्यमात्रावरकस्याप्य-
ज्ञानस्य तत्तदाकारवृत्तिसंसृष्टावस्थविषयचैतन्यानावरणकत्वस्याभावं वा, मूलाज्ञानावस्थामेदरूपा-
ज्ञानान्तरनाशो वा, अन्यो वा यः कथनावरणभङ्गो निरुच्यतां स सर्वोऽपि वृत्त्युपरागजन्म
एवेति जाते वृत्त्युपरागे पूर्वोक्तरीत्या सकलान्तःकरणसंसृष्टस्य जीवस्य सर्वज्ञत्वैवावातीति नैतेऽपि
रोचिष्णवः पक्षाः ।

नन्वेकस्मिन्नपि जीवे जन्मान्तरमापन्ने पूर्वजन्मानुसंधानादर्शानाच्छरीरभेदस्य सुखाद्यन-
नुसंधानप्रयोजकत्वं क्लृप्तमिति स एव किञ्चिज्ज्ञताया अपि प्रयोजको भवतु । तथाच व्यापक-
स्यापि जीवस्य शरीरान्तरे शरीरान्तरीयान्तःकरणवृत्त्यादिभिर्ज्ञानं न भविष्यतीति न सर्वेषां
सार्वज्ञापत्तिरिति चेन्न । शरीरभेदस्याननुसंधानप्रयोजकताया योगिकायव्यूहे जातिस्मरे भूतादौ
च व्यभिचारेण तस्य किञ्चिज्ज्ञतायामप्यतश्नत्वात् । एतेनैव भोगायतनभेदस्य विश्लिष्टोपाधि-
भेदस्य चाननुसंधानप्रयोजकत्वं परास्तं बोध्यम् ।

‘उद्यदाद्युधदोर्दण्डाः पतितस्वशिरोऽक्षिभिः ।

पश्यन्तः पातयन्ति स कबन्धा अप्यरीन् युधि’ ॥

इति भारते भूतार्थवादाच्च । नच योगिप्रभृतिषु प्रभावविशेषेणानुसंधानेऽपि
रक्षिः ।

वाक्यादेवकारः । तमिति विषयविशेषम् । दृष्टत्वादेवकारः । जात इति निर्विषयकज्ञानस्या-
भावाद्यावद्विषयविशेषे जाते वृत्तिसंघन्धे । एवकारो विषयप्रकाशस्य दृष्टत्वात् । ननु कं विषयविशेषे
वृत्त्युपरागात्तावदावरणतिरोधानमिति चेन्मास्तु नानाजीवपक्षे सर्वज्ञत्वैकजीवपक्षे तु स्यादित्याहुः एवं
चेत्यादि । कात्स्न्ये मात्र च । पटवदिति ज्ञानेनेत्येव । चैतन्यमात्रावरकाज्ञानस्येत्यपि । अग्रेष्वेवम् ।
अपीति एकदेशाज्ञानान्यपिना गृह्यन्ते । तत्तदिति तदद्वयपटाद्याकारा या वृत्तिस्यैवा संसृष्टा
अवस्था यस्य विषयावच्छिन्नचैतन्यस्य । अनावरणकत्वं स्वभावो यस्य तादृगत्वम् । मूलेति मूळं
यदज्ञानं तमोरूपं तस्य ये अवस्थामेदा अवस्थाप्रकारास्त्राण्यज्ञानान्तराणि तेषां नाश इत्यर्थः ।
अन्य इति । अनिर्वचनीयाविद्याजन्यत्वेन यथादृष्टं नाशो वेत्यावरणभङ्गः । पूर्वोक्तेति । तदापीत्यादि-
नोक्ताऽव्यवहितपूर्वोक्तरीत्या । सकलानि अन्तःकरणानि तैः संसृष्टस्य जीवस्य एकत्वं विवक्षितम् ।
अन्तःकरणेति । आदिना वृत्तिविषयसंयोगः फलचैतन्यं च । जा(ग)तिस्मर इति तस्येदं क्रमणः
फलमिति फलस्मरणं तस्मिन् । व्यभिचारेणेति । जीवः पूर्वजन्मीनसुखाद्यननुसंधानवान् शरीरभे-
दात् देवदत्तवदित्यनुमाने । साध्याभाववति योगिकायव्यूहे जा(ग)तिस्मरे भूतादौ च शरीरभेदरूपहेतु-
सत्त्वाद्भूमिचारः । किञ्चिदिति । जीवः किञ्चिज्ज्ञः शरीरभेदात् । देवदत्तवदिति । जीवः न किञ्चिज्ज्ञः
शरीरभेदात् । कायव्यूहवत् । गतिस्मरभूतादिवचेत्यनुमानार्थां तस्य शरीरभेदरूपहेतोः । अतश्नत्वा-
द्विरुद्धत्वात् । एतेनेति अतश्नत्वेन । एवकारोऽन्यहेतुयोगव्यवच्छेदकः । भोगायतनेति भोग-
ायतनं शरीरमुक्तं तथापि तद्भोगायतन साधारणम् । इदं तु भोगायतनं पृथगुपात्तम् । तस्य यो
भेदस्तस्य । विश्लिष्टा उपाधयोन्तःकरणरूपास्तेषां भेदस्य । परास्तमिति योगिकायव्यूहादौ सावार-
ण्यात्परास्तम् । पश्यन्त इति यथा पृष्टीयुञ्चस्य छिन्नस्य क्रियावत्त्वं तथादृष्टत्वम् । भूतेति
पूर्वजातमर्थं प्रकाशयति यः स भूतार्थवादः यथेन्द्रो वृत्राय वज्रमुदयञ्छदिति । योगीति । प्रभृति-

भाष्यप्रकाशः ।

‘सलिल एको द्रष्टा भवति’ इति श्रुत्या सुपुत्रावेव जीवब्रह्मणोरेकीभावश्रावणात् तदितरत्र तदु-
पगमे श्रुतिविरोधाज्जाग्रदादौ व्यावर्तकीपाधेर्विद्यमानत्वाच्च दर्पणसत्त्वे विम्बयोरिव जीवब्रह्मणो-
रभेदस्याशक्यवचनत्वात् । किंच । जीवब्रह्मणोरिदानीमभेदेऽन्योन्यधर्मविनिमयाद् ब्रह्मणो-
ऽल्पज्ञताऽन्यस्य सर्वज्ञता चापत्स्यत इति नोक्तदूषणोद्धारसंभवः । यदि च विम्बभूतं विषया-
धिष्ठानचैतन्यमेव साक्षादाध्यासिकसंबन्धलाभाद् विषयप्रकाशकमित्याध्यासिकसंबन्धोप-
लक्षितचैतन्यात्मना जीवैकीभावो, न तु विम्बत्वविशिष्टरूपेणेति भेदस्यापि सद्भावाच्चोक्तदूषणा-
पत्तिरिति विभाव्यते, तदापि विषयतादात्म्यापन्नब्रह्मत्वैकीभावो जात एवेति अहं घट
इत्याकारकज्ञानापत्तिः । अध्यासेनान्तःकरणतादात्म्यापत्त्याहमिति ज्ञानवत् । अन्तःकरण-
धर्माणां सुखादीनां स्वस्मिन्नभिमानवद् विषयधर्माणामप्यभिमानप्रसङ्गः । अयं घट इत्यादि-
ज्ञानाभावश्च स्यात् । यदि च विषयावच्छिन्नं ब्रह्मचैतन्यं विषयसंसृष्टाया वृत्तेरग्रभागे विषय-
प्रकाशकं प्रतिविम्बमर्पयति तस्य प्रतिविम्बस्य जीवैकीभावोऽभेदाऽविष्यक्तिसखां सखां
विषयप्रभितिरिति विभाव्यते तदा तु सुतरामसंगतम् । वस्तवन्तरावरुद्धे दर्पणादौ प्रति-
विम्बादर्शनाद् विषयसंसृष्टेऽग्रभागे प्रतिविम्बायोगाद्विषयप्रकाशस्यैवाभावप्रसक्तः । किंच । प्रति-
विम्बापेक्षं चैतन्यं यदि विषयाद् बहिस्तदा तस्य घृत्तिसंसृष्टत्वात् प्रतिविम्बायोगः । यदि
च विषयान्तस्तदापि विषयेण व्यवधानात् तथा । यदि विषयादूर्ध्वतिं तदा विषयावच्छिन्न-
त्वस्यैवायोगः । किंच । अन्तःकरणीयाधिपरिच्छिन्नप्रतिविम्बस्याशुत्वाद्दर्शनेन वृत्तिद्वारा तस्य
निर्गमात् प्राणानामपि निर्गमापत्तिः ‘तद्युक्तमन्त्रं प्राणोऽनूत्कामिति’ इति श्रुतेः । किंचैवं कल्प-
नैकशरणत्वे गोलकद्वारा तैजसस्य वेगवतो वृत्तिरूपपरिणामस्य निर्गमादेव प्रमातृवृत्तिविषयचैतन्या-

रदिमः ।

‘कुल्याल्पा कृत्रिमा सरित्’ । सुपुत्राविति । सलति । सल गतौ । सलिकलीतीलच् । यौगिकः
सलिलशब्दो वेदान्ते । जले योगरूढः । एवकारेण जाग्रत्समौ व्यवच्छिद्येते । जाग्रदादाविति ।
आदिना स्वप्नः । जाग्रति तत्त्वमस्यादिवाक्यव्यवस्थामाहुः दर्पणेत्यादिना । शक्येति जाग्रति-
शक्यवचनत्वात् । विषयेति । यस्मिन्नेतत्कल्पितम् । एवकारोऽन्यचैतन्यव्यवच्छेदकः । साक्षात्त्वं
यथा शुक्तिरजतं तथाध्यासिकसंबन्धलाभात् । अहवृत्तिं विशेषेण सिनोमीति विषयाध्यासः । अध्यासेन
संसृष्टोऽध्यासिकः । तेन संसृष्ट इति ठक् । विषयो घटादिः । विषयक विषयाधिष्ठानचैतन्यम् । अज्ञाते
कः । तस्य प्रकाशक प्रमातृचैतन्यम् । अहमितीति । अस्तत्प्रत्ययो चरत्वमन्तःकरणवच्छिन्नस्यैवेति ।
विषयेति घटत्वजडत्वादीनाम् । इत्यादीति मया द्रव्यत इत्यादिशब्दार्थः । घटग्रहं जाना-
मीत्यनुव्यवसाय आदिशब्दार्थो वा । भेदसंबन्धघटितप्रत्ययो न स्यादित्यर्थः । प्रतिविम्बमिति ।
ध्रुतेः स्वच्छत्वादिति भावः । अयं प्रतिविम्बश्चतुर्भ्यः प्रमात्रादिप्रतिविम्बेभ्योऽधिकः । एकीभाव
इति । अभेदाभिन्व्यक्तिरिति पदच्छेदः । विषयेति विषयसंसृष्टो यो वृत्त्यग्रभागस्तस्मिन् ।
प्रतिविम्बेति । विषयावरुद्धत्वादिति भावः । एवकारोऽन्याभावप्रसक्तिं व्यवच्छिनत्ति । अभावेति ।
जीवविषयचैतन्ययोरैक्याभावादिति भावः । वृत्तीति अन्तःकरणपरिणाममूलाया जडयाः ससर्गात् ।
जडेऽस्त्वच्छे प्रतिविम्बायोगः । एवेति एवकारः प्रतिविम्बायोगं व्यवच्छिनत्ति । निर्गमादिति
विषयचैतन्यैक्यार्थं निर्गमात् । श्रुतेरिति । तथाच सूत्रावस्थया जीवदर्शनादुपपत्तिरिति भावः ।

भाष्यप्रकाशः ।

विषयाश्रितावरणपक्षस्यैव दुष्टत्वात् पुरुषाश्रितपक्षे तूक्तरीत्या प्रमातरि प्रमाणे प्रमेये च वक्तुमशक्यत्वेन षट्कुटीप्रभातवदननुभवस्य सर्वाऽनुभवगोचरत्वस्य वापाताच्छुक्तिरजतसा-
ऽप्येतत्तुल्यत्वात् । एवं मूलाज्ञानावस्थारूपज्ञानानां नानात्वमङ्गीकृत्य घटावरकाज्ञानस्य
घटाकारकवृत्त्या निवृत्तावपि नैश्वल्यावरकस्यानिवृत्त्या भ्रमविक्षेपादरणेऽपि पूर्वोक्तरीत्या
पुरुषनिष्ठतैव तस्य वाच्येति चैतन्याभेदस्य पूर्ववदेवासिद्धेः । वृत्तेर्ज्ञानात्मकत्वमात्रकल्पनया
तस्योत्पत्तिनाशशालित्वमात्रेण निर्वाहे विषयावरणतन्नातात्वकल्पनयोर्गुणत्वाद्ग्रामाणिकत्वाच्च ।
एतेनैव घटावरकाज्ञानगतावरणशक्तिमात्रनिवृत्तिर्न तु विक्षेपशक्तिनिवृत्तिरपीति पक्षो निरस्तो
बोध्यः । नैश्वल्यावरणमन्तरेण भ्रमणविक्षेपासंभवादावरणशक्तिनिवर्तकतया अप्रयोजकत्वाच्च ।
जलप्रतिबिम्बितवृक्षाद्योऽत्यल्पभ्रमे तु प्रतिबिम्बपदार्थस्यातिरिक्तत्वेन मूलसमीपवर्तिनि जले
मूलस्य ततो विप्रकृष्टेऽप्रस्य प्रतिबिम्बात् प्रतिबिम्बत्वेनैवावगाहाद् भ्रमत्वस्यैव दुर्वचत्वेन

रश्मिः ।

दृष्टान्तबलेनेति भावः । अस्त्येति प्रान्तस्यापीदमंशस्थानीयानुभवापत्तेः । विषयाश्रितेति शुक्ति-
रजतादिखल इत्यादिना पूर्वमुक्तस्य । विषयाश्रित यच्चैतन्य तदावरणपक्षस्य । एवेति । षष्ठ्यन्तम् ।
अवधारणस्य । उक्तेति चिदुपरागपक्षदृष्टपणावसरोक्तरीत्या । प्रमातर्यन्तःकरणवच्छिन्नचैतन्ये पुरुष-
पदवाच्ये । प्रमाणेऽन्तःकरणवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्ये । तत्राप्यन्तःकरणचैतन्यं पुरुषः । प्रमेये विषयावच्छिन्न-
चैतन्ये विषयचैतन्याभेदेन वर्तमानः पुरुषः । षट्कुटीति । 'घटः समाधिभेदेन शिरःकूटकुट्टेषु
च' इति विश्वः । स्यात्कुटी कुम्भदास्यां च शरायां चित्रगुच्छक इति च । तथा च यथा कस्यचित्संन्या-
सिनः स्तेयकृतो वा स्वस्थाने व्याकुलसान्द्यत्र स्निग्धस्य षट्कुट्याः समाधिभेदकुम्भदासा निर्गतस्य
संन्यासिनो योगिरूपस्योपनिषदमावर्तयत् । आरणमावर्तयेदिति संन्यासिधर्मेषु पाठात् । यथा वा
तथा षट्कुट्याः इभशिरःकुम्भदासाः निर्गतस्य स्तेयकृतो गजकुम्भमुक्तान्यस्तेयकामसान्द्यदलममानस्य
तत्रैव प्रभातं तथा तवानुभवसर्वानुभवगोचरत्वान्यां निर्गतस्यानुभवपरिकिंचिदनुभवगोचरत्वकामस्य
शुक्तीरलममानस्य तत्रैव अननुभवसर्वानुभवगोचरत्वयोः प्रभातम् । ननु यथा दृष्टं शुक्तिरजतवदि-
दमंश्रे आवरणभङ्गरजताशेनेत्येवं किंचिच्छ्रुत्वदृष्टानुसारी चेत्तत्राहुः शुक्तीति । प्रमातृप्रमाणप्रमेयाणां
तत्रापि सत्त्वानुल्यत्वम् । मूलेति मूलसाज्ञानसावस्थारूपाण्यज्ञानानि तेषाम् । भ्रमेति । भ्रमरूपे
विक्षेपस्तस्यादरणे । पूर्वोक्तेति । विषयावरणपक्षस्य दुष्टत्वपुरःसरं द्वितीयपक्षरीत्या । एवकारेण
विषयनिष्ठता व्यवच्छिद्यते । तस्येत्वावरणस्य । वाच्येति इतिहेतौ । पूर्ववदिति नेदं युक्तं भातीत्यादि-
ग्रन्थोक्तदृष्टान्तैवैव । एवकारस्तु न शुक्लतर्कभिनियेशः कर्तव्य इत्यधिकयुक्तिव्यवच्छेदकः । ज्ञाना-
त्म्येति । मात्रचूपत्येन विषयावरणतन्नातात्वकल्पनयोर्व्यवच्छेदः क्रियते । नत्विति । आवरण-
शक्तिमात्रनिवृत्त्या घटावरकाज्ञानसत्त्वात्तस्य रजःशक्तेर्विक्षेपिकायाः सत्त्वानुत्तु विक्षेपशक्तिरपीत्यर्थः ।
भ्रमणेति भ्रमणरूपविक्षेपस्तस्यासंभवात् । जलेति । कर्त्तृनिकादर्पणविक्षेपयोरपि प्रतिबिम्बित-
त्यादिबोध्यः । प्रतिबिम्बत्वेनेत्येवकारो भ्रमविषयत्वेनावगाहव्यवच्छेदकः । एवेति । प्रतिबिम्बत्वेनावगा-

भाष्यप्रकाशः ।

एवं च, भक्त्या सामान्येच्छया चेति द्वेषा दर्शनम् । उभयथाऽपि प्रमेयबलमेव कारणमिति न विरोधः । स्वसाधनसामग्र्यादिभिर्दर्शनज्ञानं त्वभिमानमात्रात् । अत एव 'अविज्ञातं विज्ञानतां विज्ञातमविज्ञानताम्' इत्यादिश्रुतिः संगच्छते । 'मनसैवानुद्गृह्यम्' इत्यादावपि प्रमेयबलानुगृहीतमेव तदभिप्रेतमिति श्रुत्यन्तराऽविरोधापानुसंधेयमिति श्रुभम् । प्रकृतमनुसरामः ॥ १६ ॥

इति सप्तमं प्राणवनेत्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

रदिमः ।

एवं चेति । अवतारानवतारभेदेन पूर्णसाक्षात्कार उक्ते च । एवेति 'यतो वाचो निर्वर्तने' इति श्रुतेरेवकारः । न विरोध इति कार्यकारणभावाद्भक्तिसामान्येच्छयोः सहानवस्थानलक्षणो विरोधो न । एवमवतारानवतारयोर्दर्शनप्रणव्यानुक्त्वा स्वसेव्यविषय आहुः स्वेति । साधनानि तदनुवित्वा मानसीसेवा तद्रूपाणि । आदिनान्यानि श्रेयांसि । 'श्रेयोभिर्विधिष्वैश्वान्यैः कृष्णे मक्तिर्हि साध्यते' इति वाक्यात् । दर्शनज्ञानं तु परस्वैव । तत्राभिमानः कारकत्वाभावात् । स्वसेव्यज्ञानं तु नाभिमानमात्रात् । तत्र श्रुतिमाहुः अत एवेति । अभिमानमात्रादेव विज्ञानतामिति । अभिमानमात्रं नापितु यथार्थज्ञानमिति ज्ञानवताम् । 'यतो वाचो निर्वर्तने' इति श्रुतिविरोधादविज्ञातम् । विज्ञातं यथार्थज्ञानाविषयत्वेन ज्ञातं यस्मै, तेऽविज्ञानान्तस्तेषाम् । ननु दर्शनज्ञानस्याभिमानमात्रत्वे कदाप्यनिर्भक्षप्रसङ्ग इति चेन्न । स्वसाधनेत्याद्युक्तमयांदाभार्गीयाणां व्यभिचारिण्या भक्त्या तत्प्राप्तेः ।

'तत्त्वां यामि ब्रह्मणा वन्दमानस्तदाशास्त्रे यजमानो हविर्भिः ।

अर्हेडमानो वरुणेह चोध्युरक्षः सप्तमान् आयुः प्रमोषीः' इति ।

तत् तच्छब्दवाच्यं त्वा त्वां यामि प्राप्नोमि । पद्भ्यां सेवे च । कीदृशं त्वां ब्रह्मणा प्रत्यहं मानसीसेवां कुर्वता वन्दमानं । सुपां सुः । वन्दनं सेवासमाप्तिद्योतकम् । तद् यजमान आशास्त्रे न तु तदुजादिसेवाविषयं करोति । हविर्भिर्विधिषोपचारैः अर्हेडमानः हेड अनादरे । सेवायामादरं कुर्वन् । वरुण इहोषधी उरु शंसमानो यजमानः ज्ञानवान् कीर्तनमक्तिमांश्च । आयुःकालं प्रकर्षेण सृष्यात् शोषीः चोरितवान् आन्दसप्रयोगः प्रमोषीत् । 'आयुर्हरति वै पुंसांयुधन्नसमयन्नसौ । ऋते तं यः क्षणो नीत उत्तमलोकनार्तया' इति वाक्यात् । 'मनसैवानुद्गृह्यम्' । 'मानसी सा परा मता' । 'तस्मात्केनाप्युपायेन मनः कृष्णे निवेशयेत्' इति । एवंविधेषु न मक्तिर्नेच्छा न प्रमेयबलमिति तेषां संगतिमाहुः मनसैवेति । आदिशब्दार्थ आभासोक्तः । प्रमेयेति प्रमेयं भगवान् तस्य बलं मक्तिस्तस्यानुगृहीतं मनः । संवन्धश्च निवेशयता । तथा च प्रमेयबलनिवेशमनुगृहीतम् । 'तस्मात्केनाप्युपायेन मनः कृष्णे निवेशयेत्' यथा मत्तेश्वरे मनः' इति वाक्याभ्याम् । एवकारेणाननुगृहीतमनुद्गृह्यमानो व्यनच्छिद्यते । तदिति मनः । श्रुत्यन्तरैति । सा च 'मक्तिरस्य मजनं तदिहायुन्नफलभोगेनैराश्रयेनामुत्पिन्नः कल्पनभेतेदेव च नैःकर्म्यम्' इति । तथा चैतादृशमनोप्राप्तमिति भावः । श्रीकपिलवान्यमपि 'मनोगतिरविच्छिन्ना यथा गङ्गाम्मसोम्बुधौ । लक्षणं मक्तियोगस्य निर्गुणस्य ह्युदाहृतम्' इति ॥१६॥

भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥

यत्रापि प्राणशब्दप्रयोगस्तत्रापि भेदेन श्रूयते । तसुक्तामन्तं प्राणोऽनू-
क्तामति प्राणमनूक्तामन्तं सर्वे प्राणा अनूक्तामन्तीति ॥ १८ ॥

वैलक्षण्याच्च ॥ १९ ॥

वैलक्षण्यं च प्राणस्य चेन्द्रियाणां च । सुतेषु वागादिषु प्राणो जागर्ति ।
स्वामिसेवकवचानेकं वैलक्षण्यम् ॥ १९ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे अष्टमं तदिन्द्रियाधिकरणम् ॥ ८ ॥

संज्ञामूर्तिकृतिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् ॥ २० ॥ (२-४-९)

भूतभौतिकसृष्टिः परमेश्वरादेवेति निर्णीय नामरूपव्याकरणमपि परमेश्वरा-
देवेति निश्चयार्थमधिकरणारम्भः । लोके नामरूपकरणं कुलालादिजीवेषु प्रसिद्ध-
मिति । अलौकिकेऽपि स्यावरज्जमे मयूरादिसंज्ञां मूर्तिं च जीवादेव हिरण्यगर्भा-
देर्भविष्यतीति बहुयादिदेवानां जीवरूपाणामेव वागादिरूपेणानुप्रवेशात् तत्साह-

भाष्यप्रकाशः ।

आसन्यस्य प्राणापानसमानव्यानोदानशब्दाः पाचकपाठकादिशब्दवधौगिका अतो न भेदका
इत्यर्थः । उक्तोपोद्बलनाथ सूत्रद्वयमित्याशयेनाहुः ॥ १७ ॥

भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥ वैलक्षण्याच्च ॥ १९ ॥ एतत्सूत्रद्वयं तु निगदव्याख्यातेनैव
भाष्येण व्याख्यातम् । प्राणस्य जागरणं तु 'प्राणामय एवैतस्मिन् पुरुषे जाग्रति' इति प्रश्नोपनिषदि
भावितम् । स्वामिसेवकवत् स्थितिस्तु प्राणवतेत्यधिकरण एव सिद्धेत्यनवघम् ॥ १८ ॥ १९ ॥

इत्यष्टमं तदिन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादित्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

संज्ञामूर्तिकृतिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् ॥ २० ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः
भूतभौतिकेत्यादि । नन्वत्र कुतः संशयो येनायमारम्भ इत्यत आहुः लोक इत्यादि । तथाच
नामादिव्याकरणस्य उभयत्रापि शक्यवचनत्वात् संशय इत्यर्थः । तुशब्दव्याख्यानश्रुत्वेन पूर्व-
पक्षमाहुः । बहुयादीत्यादि । नामव्याकरणं वाक्साध्यं, रूपव्याकरणं क्रियासाध्यम्, उभयमप्य-
रक्षितम् ।

विलासयेन भिन्नेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अतो भिन्नेति । अत इति संज्ञाशब्दत्वामावात् ।
पूर्वतत्र संज्ञा भेदिकेति सिद्धम् । उच्येति । तत्वान्तरत्वोपोद्बलनाथ ॥ १७ ॥

भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥ वैलक्षण्याच्च ॥ १९ ॥ निगदेति । निगदं व्याख्यातं येन भाष्येण ।
व्याख्याते व्याख्यातप्रायम् । एवकारस्तु प्रकाशव्यवच्छेदकः । जाग्रतीति बहुवचनान्तं
सिक्तम् । एवेति अन्याधिकरणव्यवच्छेदक एवकारः ॥ १८ ॥ १९ ॥

इत्यष्टमं तदिन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादित्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

संज्ञामूर्तिकृतिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् ॥ २० ॥ भूतभौतिकेत्यादीति । भूतानि
ब्रह्मभूतानि भौतिकानि शरीराणि । यद्वा । 'आकाशशरीरं ब्रह्म इति श्रुतेः सर्वं भौतिकम् । एवकार-
द्वयं प्रकृतित्यवच्छेदकम् । उभयत्रेति । प्रकृतौ पुरुषे च । 'शुक्राश्च हरिता येन हंसाम चवलीकृताः'
इति वाक्यात् । भाष्ये मयूरादिसंज्ञामित्यादि । बहुयादीत्यादीति जीवादेशक्यं समाहितम् ।

एकवाक्ये उभयकरणस्य प्रतिज्ञानात् । जीवस्य तु त्रिवृत्करणानन्तरं शरीर-
संबन्धे कर्तृत्वात् । तस्मान्नामरूपप्रपञ्चस्य भगवानेव कर्तेति सिद्धम् ॥ २० ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे नवमं संज्ञामूर्तिह्रस्वीत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

जीवस्य तत्कर्तृत्वं न वक्तुं शक्यते । शरीरसंबन्धोत्तरमेव तस्य बाह्यक्रियाकर्तृत्वस्य दृष्टत्वात्,
त्रिवृत्करणसमये हिरण्यगर्भस्याप्यनुत्पन्नत्वात् । यत्पुनः पुराणेषु

‘नाम रूपं च भूतानां कृत्यानां च प्रपञ्चनम् ।

वेदशब्देभ्य एवादौ देवादीनां चकार सः’ ॥ इति

‘सृजामि तन्नियुक्तोऽहं हरो हरति तद्ब्रह्मः ।

विभं पुरुषरूपेण परिपाति त्रिशक्तिष्टम्’ ॥

इति पठ्यते । तदपि पाश्चात्यमेव वृत्तम् । ‘यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो वै वेदांश्च प्रहिणोति
तस्मै’ इति श्रौतलिङ्गात् । वेदपाठनात् पूर्वमेव ब्रह्मनामरूपयोः करणात् । अत्रापि तेजोऽब्रह्मदेवतानां
प्रागेव करणाच्च । नच ब्रह्मणः प्रवेशाभावः शङ्क्यः । द्वा सुपर्णादिश्रुतिसिद्धत्वात् । नापि व्याप-
कत्वस्य बाधकत्वं शङ्क्यम्, विरुद्धधर्माधारत्वस्य प्रागेव साधितत्वात् । नच प्रवेशो ज्ञानेच्छाकृति-
रूपमायावृत्तौपाधिक इति शङ्क्यम् । शब्दादेवास्तुपपत्तिपरिहारेणौपाधिकत्वे मरणाभावात् ।

रश्मिः ।

पञ्चवचनमस्त्येव । स कर्ता । उपदेशात् प्रतिज्ञानात् । यन्नैवं तन्नैवं घटवत् । जीवस्येत्यादि-
भाष्यार्थमाहुः तदेति । कृत्यानामिति जीवकृत्यानां धर्मादीनाम् । स इति हिरण्यगर्भः ।
अहमिति ब्रह्मा । तस्मा इति ब्रह्मणे । श्रौतेति श्रुतिर्हि गोपालतापिनीये । शुद्धा गृह्यते श्रौतं
शैविकोणं श्रौतं क्रमलिङ्गं तस्मात् । तथा च पुराणेषु यतः श्रान्तनामरूपः सः नामरूप चेत्सादि चकोर-
त्यर्थः । तमेवाहुः वेदपाठनादिति । पूर्वमेवेति । अन्यथा श्रुत्युक्तक्रमेण पौराणक्रमवाधापत्ते-
र्बाधव्यवच्छेदक एवकारः । तेजोब्रह्मेति । ‘तत्तेज ऐक्षत’ । ‘ता अप ऐक्षन्त बह्वयः स्याम प्रजाये-
महीति ता अन्नमसृजन्तेति तिलो देवता भवन्ति । इन्ताहमिमास्त्रिसो देवता अनेन जीवेनात्मनास्तु-
प्रविश्य’ इति श्रुतेः । प्रागेचेति ‘सदेव सौम्येदमग्र आसीत्’ इत्युपक्रम्य ‘तत्तेजोऽसृजत’ इत्यादिश्रुतेः ।
एवकार उत्तरकरणं व्यवच्छिन्नति । ‘तयोरन्यः पिप्पलु स्वाहृत्यनश्चबन्धो अभिचाकशीति’ इति ।
अभिचाकशीति पश्यति । ब्रह्मणाः प्रवेशेति अनेन जीवेनात्मनेति सहायैतृतीयया प्रविश्येत्सत्र
ब्रह्मणोपि कर्तृत्वात्प्रायो ब्रह्मप्रवेशस्तस्याभावः । द्वेति ‘द्वा सुपर्णा सयुजा सखाया समानं वृक्षं
परिप्लवजते’ । बाधकत्वमिति परिच्छिन्नत्वं प्रवेशे कारणं तदभावो व्यापकत्वं बाधक तत्त्वम् । प्रागे-
चेति सर्वोपेन्द्रविकरणे । एवकारोप्यर्थे । उभयव्यपदेशाधिकरणेषु विरुद्धधर्माधारत्वस्य साधितत्वात् ।
श्रुतिव्याख्यानां दृषयितुमुपचिक्षिपुर्नच प्रेत्यादिना । ज्ञान सत्त्वमिच्छा राजसी कृतिस्त्वामसी तद्ब्रह्मः
याः मायाया वृत्तयः । तदौपाधयस्तत्र भवः । शब्दादेवेति द्वा सुपर्णेति शब्दादेव प्रमितना-
नुपपत्तिपरिहारेणेत्यर्थः । अनेन श्रुत्यर्थोपि जीवेनेति सहायैतृतीययामभिप्रेत्य व्याकृत इव बोध्यः ।
गोविन्दानन्देन तु पादान्वयस्य पादार्थयोग्यताधीनतया जीवरूपेण प्रविश्याहमेव व्याकरवाणीत्त-
न्व इति रत्नप्रभायास्तुक्तम् । एवकारेण प्रत्यक्षादिव्यवच्छेदः । तस्मादित्यादि भार्थं विवृण्वन्ति

तत्र पूर्वपक्षमाह । मांसादि भौमं, पुरीषमांसादि तेजोऽवन्नप्रकृतिकम् ।
 कृतः । यथाशब्दम् । अन्नमशितमित्यादिश्रुतितो निःसंदिग्धं प्रतिपादनात् ।
 किमतो यद्येवं तदाह इतरयोश्च । वाचि तुल्यत्वात्त संदेहः । इतरयोर्मनः-
 प्राणयोरपि भौतिकत्वं यथाशब्दम् । उद्गमश्रुतिस्तु स्तुतित्वेनानुवादपरा
 भविष्यति । उपपादकश्रुतिबाधात् । तस्माद् भौतिकान्येव मनःप्रभृतीनीत्येवं
 प्राप्ते ॥ २१ ॥

उच्यते—

भाष्यप्रकाशः ।

विप्रतिषेधजनितामाशङ्कां त्रिवृत्करणप्रसङ्गेनेदानीं निराचष्ट इत्यर्थः । तत्रेति शब्दे । ननु शब्दे
 तद्बोधकपदाभावात् कथमस्यैतद्विषयत्वमित्याकाङ्क्षायां मांसादीत्यादिपदेन तत्संग्रहादेतस्य
 विषयत्वावगम इत्याशयेन व्याकुर्वन्ति मांसादीत्यादि । 'भूमिः स्थितौ स्थानमात्रे' इति
 कोशाद् भौमपदं खोत्पत्तिस्थानजन्यत्वपरम् । तथाचात्रोक्तं तथेत्यर्थः । वाचीत्यादि । अत्र
 'तेजोमयी वाक्,' ऐतरेये, 'अग्निर्वाग् भूत्वा' इति श्रुतिद्वयेऽपि वाचि तेजोमयत्वस्य तुल्यत्वात्
 संदेहः । इतरयोर्मनःप्राणयोस्तु ऐतरेये, वायुः प्राणो भूत्वेति चन्द्रमा मनो भूत्वेत्यन्यथा
 श्रावणेऽपि भौतिकत्वं छान्दोग्योदितं शब्दमनतिक्रम्यैव मन्त्वव्यम् । नचोद्गमश्रुतिविरोधात्
 भौतिकत्वमिति शङ्क्यम् । सा तु घुण्डके अक्षरात् परं स्तोतुं प्रवृत्ता, न तु वागादीनां स्वरूपं
 रहसिः ।

एतस्मादिति, ऋषणः । श्रुतिविप्रतीति श्रुतितुल्यबलविरोधादित्यर्थः । 'विप्रतिषेधे परं कार्यम्' ।
 तुल्यबलविरोधे परं कार्यं स्यादित्यत्र तथायार्त् । आशाङ्कामिति । स्वजनकसंशये लाक्षणिकं पदम् ।
 भाष्यं विवृण्वन्ति स्म त्रिवृदित्यादि । त्रिवृत्करणप्रसङ्गेनोदितामाशङ्कां पूर्वपक्षरूपाभिदानीं निरा-
 चष्ट इत्यर्थः । अस्यैतदिति सूत्रस्य, एतद्विषयस्त्रम् पूर्वपक्षविषयत्वम् । मांसादीत्यादि मांसा-
 दीत्यादि यस्य पदस्य तेन भौमपदेनेत्यर्थः । तदिति पूर्वपक्षसंग्रहात् । भाष्ये स्पष्टम् । एतस्येति
 भौममिति पूर्वपक्षस्य । कोशादिति विश्वात् । स्थितिस्थले कचिच्छ्रितिरिति पाठः । भौमेति मसौ
 जातं भौमम् । 'तत्र जातः' इत्यण् । भौमं च तत् पदमिति कर्मधारयः । स्वं मांसादि तदुत्पत्ति-
 स्थानं भूम्यतेजोरूपं तजन्यत्वपरम् । कालाविवक्षया जातार्थत्वम् । तथा चात्रेति अत्र श्रुतातुक्तं
 तथा पूर्वपक्षत्वेन ज्ञेयम् । मांसादीति भाष्ये सौत्रं पदम् । मांसस्यादि छान्दोग्योक्तं पुरीषम् ।
 मांस आदिर्घासां मनआदीनां ता मांसादयः मांसादि च मांसादयश्चैतेषां समाहारो मांसादीत्येक-
 शेषम् । सत्वे न्यूनता निग्रहस्थानं दोषं पुरीषादीति वक्तव्ये मांसादीत्युक्ते प्राप्तं परिहर्तुं व्याख्या-
 यते तेजोऽवन्नप्रकृतिकमिति भाष्यात् । तेन तथेत्यर्थ इत्यर्थः । यथाशब्दमिति शब्दमनति-
 क्रम्येति यथाशब्दम् । अर्थयथाभावः । शब्दानतिक्रमस्तु निःसंदिग्धप्रतिपादने भवति । यथा 'अयातो
 ऋषिर्वासा' इत्यत्र, संदिग्धप्रतिपादने तु शब्दातिक्रमो भवति । यथा सामान्यापत्तिशब्दे । अतो
 यथाशब्दमित्यत्र शब्दो निःसंदिग्धप्रतिपादको गृह्यते तमनतिक्रम्य यथाशब्दम् । भूत्वेति सुखं
 प्राविशदित्यन्वयः । भूत्वेति श्रुतिद्वयान्वय एतरेये द्रष्टव्यः । एषेति शब्दातिक्रमव्यवच्छेदक एव-
 कारः एतरेयैकवाक्यतया । किं तु विकल्पः । भौतिकत्वं चाजन्यसत्त्वं च । उद्गमेति भाष्यं

मागायदित्यत्र प्राण एव सर्वस्यान्नस्यात्ता निर्दिष्टः । स कथं तत्परिणामकार्यं स्यात् । वागादयश्च तत्रान्नार्थमनुप्रविष्टाः । सृष्टौ प्रथमतो भिन्नतया निर्देशात् । अतो न भौतिकानि मनःप्रभृतीनि, किंतु तत्त्वान्तराणीति सिद्धम् । तद्वाद इति बीप्सा अध्यायसमाप्तिसूचिका ॥ २२ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे दशमं मांसादिभौममित्यधिकरणम् ॥ १० ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीबल्लभाचार्यविरचिते ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये
द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ २ ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मागायद्यर्किकात्मघटेऽनेनैव तदयते इह प्रतिष्ठति । अर्थस्तु यथा वागादिमिरात्मार्यभागानं कृतं तथा मुख्यः प्राणोऽपि त्रिषु पवमानेषु देवार्थं गानं कृत्वा, अथानन्तरमवशिष्टेषु नवसु स्तोत्रेष्व्वात्मन आत्मार्यम् । अन्नाद्यम्, अन्नं च तदाद्यं च आगायत् । तस्मैर्निर्द्देशनम् । यत्कि-
रस्मि- ।

अतो न संशयास्पदं यतः संशयोत्तरं या शृङ्गा स्यादित्यर्थः । श्रौतो वादो न गौणो भवितुमर्हति उप-
पादितत्वात् । अनुपपादितस्तु वादो गौणो भवति । यथाऽऽजामेकां लोहितकृष्णरूपामिलम् । कल्पनो
पदेशश्चे स्पष्टम् । अथेत्यादीति । ननु च तद् इत्यादीति कुतो नोक्तमिति चेन्न प्रतिज्ञाशब्दत्वेन
समाधानत्वाभावात् । यथा वागित्यादि । अयमर्थः । देवासुरस्पर्धानन्तरं देवैरुक्ता वाक् कथयेलगायत् ।
'तत्र यो वाचि भोगस्तं देवेभ्य आगायद्यत्कल्याणं वदति तदात्मन' इति श्रुतेस्तथेत्यर्थः । श्रुत्यर्थस्तु वाचि
निमित्तभूतायां भोगः सुखविशेषः संघातस्य यत्कल्याणमित्यस्यार्थः । यत्कल्याणं शोभनं वदति । यथा
श्राद्धं निर्वर्तयति तदात्मने स्वार्थमेव । तद्वासाधारणं वाग्देवतायाः कर्म यत्सम्यक्वर्णोच्चारणमिति ।
अग्रे आगानार्थं प्राणादीजुहवा मुख्यः प्राण आगानार्थयुक्तः । अथ हैनमासन्यं प्राणमृजुः त्वं न उद्गा-
येति तथेति तेभ्य एव प्राण उदगायदिति । देवार्थं गानम् 'असतो मा सद्गमय । तमसो मा ज्योति-
र्गमय । मृतोर्मोऽमृतं गमय' इति श्रुतेषु त्रिषु पवमानेषु यथा प्रस्तोतोद्गाताः च समासौ पवमानैरुक्तैस्त्रिभिः ।
स्तोत्रैश्च जपमात्मवजमानकामांश्च कुरुतः । तथा मुख्यः प्रसिद्धप्राणव्यतिरिक्तः प्राणोऽपि कृत्वे-
त्यर्थः । आदिना प्राणचक्षुःश्रोत्रमनांसि । अथेत्यादि । भाष्यस्या व्याक्रियते । आकृष्टपवमान-
गानकरणानन्तरमेतत्स्यार्थः । न च खिति । यद्यपि तेष्व्वात्मनेवाद्यमगायदित्यत्र श्रुतौ संख्या न उच्यते ।
तथापि स्वप्रयुज्यमानापेक्षया श्रौतान्वेव स्तोत्राण्यत्र प्राणविषये ते होतुः । क तु सोमूद्यो न इत्यम-
सकेलाद्युक्तानि नवसंख्याकानि ज्यायांसि हीलभिरेत्य संख्यामाहुः न च खिति । स्तोत्रेष्विति
प्रगीतमन्त्रसाध्या स्तुतिः स्तोत्रं तेषु 'तेष्व्वात्मनेवाद्यमगायत्' इत्युदीयमाह्वयश्रुतेरात्मन इत्यादि
भवति । श्रुतौ तेष्वित्यस्य स्तोत्रेष्वित्यर्थः । किंच । 'तस्माद् तेषु वरं वर्णीष्वं यं कामं कामयेत वयं'
इति श्रुतेः । स्तोत्रेषु कामा अपि तद्वाचकैः शब्दैः प्रयोक्तव्याः । इति प्रगीतमन्त्रसाध्यात् स्तुतौ ।
सामप्राकरणिकत्वात् । सामप्राकरणिकत्वं तु मुख्यप्राणस्य सामनामकत्वात् । एष उ एव सामेति
श्रुतेः । एष प्राणः । मन्त्रत्वं तु ब्राह्मणान्तर्गतमन्त्रस्य भाष्यार्थगानमेभिर्मन्त्रैः क्रियत इति 'प्रयोगकरण-
शब्दो मन्त्रः' इति मन्त्रलक्षणसमन्वयः । तदाद्यमिति अन्नमाद्यं यस्य पयसस्तद्वाद्य-

भाष्यप्रकाशः ।

अथ प्रसङ्गात् द्वितीयस्कन्धसुबोधिन्युक्तदिशा सृष्टिप्रक्रिया निगद्यते । तत्र, 'सदेव सोम्ये-
दमप्र आसीदेकमेवाद्वितीयं, तद्वैसत बहु स्यां प्रजायेय' इत्यादिजातीयकेषु वाक्येषु सृष्टिप्रकाशे
केवलस्य ब्रह्मण एवोक्तरूपाया इच्छायाः सृष्टिकारणत्वेन बोधनात् ब्रह्मैव स्वेच्छया पूर्वं नाना-
भवति । तत्र उच्यते नानानेकभावेन भवति । नचाग्रपदेन कालस्थोक्तत्वादेवकारो नान्ययोग-
प्यवच्छेदक इति वाच्यम्, विकल्पासहत्वात् । तथाहि । किमत्र कालसत्ता विधीयत उतानुसृतं,
अथवा कालविशिष्टब्रह्मसत्त्वं बोध्यते ।

तत्र नाद्यः । वाक्यभेदप्रसङ्गात् । नेतरः । एतेषां सृष्ट्यादिब्रह्मन्तबोधकत्वेनैतदपेक्षयाऽ-
न्येषां पुरोवाद्दत्त्वस्याशक्यवचनतयाऽत्रानुवाद्दत्त्वस्याशक्यवचनत्वात् । न तृतीयः । अप्रामाणिक-
गौरवप्रसङ्गात् । अन्यथा एकमेवेत्यवधारणान्तरविरोधापातात् ।

नचावधारणान्तरस्य मुख्यान्यसचानिवारकत्वाच्च विरोध इति वाच्यम् । तथा सति

रदिमः ।

अत्रोदासीना वयमिति भावः । वैशेष्यसूत्रं तु वैशेष्याद्विशेषभावाद्ब्रह्मस्वरूपादवादित्रिवृत्करणेन
त्रिरूपेणैकस्मिन्नत्र तत्रात्मादिवादे भूयस्त्वव्यवहारार्थमिति सुसुद्धरिति ।

इति दशमं मांसादिभौममित्यधिकरणम् ॥ १० ॥

प्रथमपादे सुत्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारः । द्वितीये पादे वेदबोधकत्वाभावेऽपि तैरपि स्वातन्त्र्येण
कथनं पुरुषार्थः सेत्स्यतीत्याशङ्क्य बाह्याबाह्यमत्तान्येकीकृत्य निराकरोति । भ्रान्तेस्तुल्यत्वात् । ततः सत्यवे-
दार्थविचारार्थैव वैदिकपदार्थानां क्रमस्वरूपविचारः पादद्वयेनेत्यारम्भे भाष्य उक्तत्वादविरोधे सतः
कारणत्वम् । 'असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात्' इत्यादौ सत एव कारणत्वोक्तः सृष्टतायाः सृष्टिप्रक्रियाया
उपेक्षानईत्यात्प्रसङ्गात् संगतेरित्यर्थः । भगवद्वाङ्मयाऽस्मिन्मतेऽवस्थितिः कर्तव्येति सुबोधिन्या द्वितीय-
नवभाष्यायमाहुः द्वितीयेति । अन्तिमपादद्वयेन वैदिकपदार्थानां क्रमस्वरूपयोर्विचारात्सृष्टिप्रक्रिया ।
अत्र 'आत्ममायाश्रिते राजन्यरस्थानुभवत्पत्नः । न घटेतार्थसंघन्वः खमद्रपुरिवास्त्रसा' इति प्रथमश्लोके
परस्य सच्चिद्रणितानन्दस्यार्थस्य देहस्य संघन्वार्थमनुभवत्पत्न इति विशेषणमुक्तं तेन चिदंशो देहसं-
घन्वार्थः । आनन्दाशक्त्यु साकार इति स साकारार्थः । अवशिष्टः सदर्शः स द्वितीयपादेऽसदधिकरणे-
स्तीत्याशयेनाहुः तत्र सदेवेति । त्रिषु व्यस्तेषु समस्ते चेत्यर्थः । केवलस्येति सत इत्यर्थः । सम-
स्तस्य 'यतो वाच' इति श्रुतिविषयत्वेन यथार्थतया ज्ञातत्वात् । सच्चिदानन्दस्य 'सत्यं ज्ञानमनन्तं
मत् ब्रह्म ज्योतिः सनातनम्' इतिवाक्येन लोक्तत्वात् । व्यस्तचिदानन्दयोस्तत्तदिशा कार्यान्तरा-
येत्वात् । ननुपलक्षणं कृतम् 'सत्यं परं धीमहि' इत्यत्र 'सत्यव्रतं सत्यपरम्' इत्यत्र चेति चेन्न ।
समस्तपक्षाभ्रयणात् । अतो देवकीवाक्यात्सदेव । 'सतामात्रं निर्विशेषं निरीहम्' इति देवकी-
वाक्यम् । ननु श्रुतिवाक्यादानन्दः कुतो नेति चेन्न । 'देवकी ब्रह्मविद्या या वा वेदैरुपनीयते' इति
कृष्णोपनिषद्भूतेः सकलश्रुतिवाक्यसारत्वात् । 'साकारब्रह्मवैदिकसाधकः' इत्याचार्यनाम्नः
सूक्तमग्रम्यो मूलम् । महुराष्टकम् । अत एवकारः । उच्यते 'बहु स्यां प्रजायेय इति' इत्युक्तरूपायाः ।
ब्रह्मेवेति परमतः सेतून्मानेति तृतीयाध्यायसूत्रान्त्यामेवकारः । तत्र ब्रह्मणः परमाशङ्क्य निषेधात् ।
वाक्यभेदेति । ब्रह्मासीदप्रपदोक्तः काल आसीदिति । एकतिष्ठ वाच्यम् । एतदिति । ब्रह्मणः
प्रथममूलवेदापेक्षया । अवेति सदेवेत्यवधारणम् । मुख्येति 'एके मुख्यान्त्यकेवलः' इति कोशादेक-

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुत्या तस्य पाश्चात्पत्वं शङ्क्यम् । कालावयवानामेव तत्रोक्तत्वात् । तैर्विशिष्टस्तु कालो भगवद्बोधास्यो 'मोऽयं कालस्तस्य तेऽव्यक्तवन्धोबोधासाह्येष्टते येन विश्वम् । निमेषादिवत्सरान्तो महीषान्' इति वाक्यात् । अतोऽवयवविभागरहितस्य तस्य कार्यापेक्षया पूर्वरूपत्वात् तेनैव सहैच्छादीनामपि जातत्वात् तान् सर्वान् स्वांशान् सदैकरूपानेव भगवान् स्थापयतीति ते सर्वेऽप्यविकृता एवास्तिकवादिभिरङ्गीक्रियन्ते । एवमिच्छारूपः सन् भेदरूपया तथा सच्चिदानन्दानपि धर्मत्वेन भिनत्ति । ते च धर्मरूपेण स्वयं भिद्यमानाः स्वाभयमपि धर्मित्वेन भिन्दन्ति । तदा स भगवान् सर्वतःपाणिपादान्तो भवति, साकारतां चापघते । एवं सच्चि-

रदिमः ।

तस्येति कालस्य जन्यत्वम् । एवेति अवयविनि शक्त्यभावादेवकारोऽवयवव्यवच्छेदकः । उक्तेति निमेषपदेनोक्तत्वात् । तैरित्यवयवैः । तेनैवेति कालेन । जन्यमात्रं कालोपाधिरिति प्रवादिवेकारः । युक्तं चैतत् । उपाधिभिः सह तेषामिच्छादीनां जातत्वं जीवत् । इच्छादयः पूर्वोक्ताः । एकरूपानिति । तत्र काम इच्छा 'प्रकाशाश्रयवद्वा' इति सूत्रेणैकरूपा भगवत्त्वात् । प्रजननमिच्छाकारप्रविष्टमिति तथा । तपो भगवद्रूपं द्वितीयनवमाध्यायसुबोधिन्याः । सृष्टिश्च भगवद्रूपा 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इति श्रुतेः । यद्यपि सृष्टिः सदैकरूपेलेतावता चारितायैपि कारणसृष्टिकार्यसृष्टिभेदाय चतुष्टययुक्तम् । एवकारो व्यवहितयुक्त्यानेकरूपव्यवच्छेदकः । भगवन्नामिति इच्छारूपः । इच्छादयस्त्वदंशमृतास्तान् सदैकरूपान् स्थापयन्तीति सुबोधिन्याः । ननु भगवतः कारणत्वं 'जन्माद्यस्य यतः' इति सूत्रात् । नेच्छादय इति चेन्न । इच्छापि सर्वभवनसमर्थरूपमेव धर्मरूपेण भवदिति सुबोधिन्याः, इच्छापि अपिना भगवान्स त्वकारक इति कर्तृत्वाभावात्सर्वभवनसमर्थरूपमिच्छैव न तु भगवान्धर्मरूपेण भवेदित्यर्थात् । जन्मादिसर्वं तु शेषषष्ठयन्तमष्टविज्ञासां प्रतिज्ञायति न दोषः । कर्तृकारकत्वाद्यभावात् श्रेये षष्ठीति । अत एवाहुः एवमिच्छारूप इति । एतावत्यर्थन्तं महतः स्रष्टा निरूपितः । अधुना महत्स्रष्टृनन्तरमिच्छावादादिच्छयाण्डसंक्षितं वक्तुमुपक्रमः एषमिति । कारकत्वाभावादेवमुक्तप्रकारेणैच्छारूपः सन्नित्यर्थः । भेदेति । सविषयत्वाद्भेदेन विषयेण रूप्यते व्यवहियत इति तथा । आकारस्त्वेकोहं षट् स्यामित्येव । भिनन्तीति सच्चिदानन्दा धर्मा इत्येवं भिनत्ति । स्वरूपस्यागम्यत्वादेव त्वतलन्तत्वाभावः । भिन्दन्तीति आश्रयो धर्मासिद्धं भिन्दन्ति । तद्वेति यथेच्छम् । भेदकाले स पुरुषोत्तमः । सर्वत इति अन्तस्य भेदं विनाऽसभवात् । साकारतामिति । ननु तर्हि महत्स्रष्टुः साकारत्वं नास्तीत्यायातम् । तथा च 'साकारब्रह्मवादेकस्थापकः' इत्यस्य विरोध इति चेत्सत्यम् । अवोक्ष्वत्त्वेन साकारत्वादिविचारप्रसक्तोदितमित्यतया । कारणगुणाः कार्यगुणानारभन्त इति विराजः स स्वराजः साकारस्य कारणे साकारत्वमिति लौकिको हेतुः । ब्रह्मस्वरूपस्य वक्ष्यमाणत्वेन तस्य भक्तेच्छया साकारत्वेन भक्तान्त्रिति साकारत्वात् । माये 'अचलत्वं चापेक्ष्य' इति सूत्रस्य लीलाविष्करणानाविष्करणे अपि भक्तेच्छयेत्युक्तमाभासे । तथाच गोपालतापिनीये 'स्वरूपं द्विविधं चैव समुणं निरुणं तथा' इति स्वरूपद्वैविध्यज्ञ साकारता भक्तेच्छाभात्रगम्या । स्तेच्छयापि साकारतादशेनात् । अत एव पञ्चरात्रे ज्ञानपादे 'साकारं च निराकारम्' इति निरुद्धधर्माश्रयत्वयुक्तम् । अन्तस्तद्दर्माधिकरणे 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपम्' इति साकारम् । अवयव्यनङ्गीकारात् 'अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तः' 'आकाशस्तद्विज्ञात्' इति तदाभरत्त्वलिङ्गेनाव्यक्तमनन्-

भाष्यप्रकाशः ।

नगत उच्चनीचभावः कार्यम् । अन्यथा बहुभवनस्य पूर्वकारादेव प्राप्तत्वात् तेनैव जनन-
चाहुत्स्यस्यार्थचलादेव प्राप्तेः को वा प्रकर्षपदार्थः स्यात् । पुरुषविधन्नाङ्गणे ब्रह्मक्षत्रादिरूपत्व-
विद्यतिरपि विरुच्येत । उच्चनीचभावस्याकस्मिकत्वं च स्यात् । अत उच्चनीचभाव एव प्रशब्दार्थः ।
स च धर्मभेदेन भवतीति भूम्न आनन्दरूपस्य सर्वोत्कृष्टत्वं, ततो नीचभावश्चिद्रूपसाक्षरस्य,
ततोऽपि सद्रूपस्य क्षरस्य । अत एव अक्षरात् परतः पर इति । 'द्वाविमौ पुरुषौ लोके,' 'यस्मात्
क्षरमतीतोहम्' इत्यादिश्रुतिस्मृतयो ब्रह्मणः परत्वं प्रतिपादयन्ति । एवं त्रिरूपः सन् शक्तित्रय-
रूपेणाविर्भवति । तत्र सदंशस्य क्रियारूपा शक्तिः । चिदंशस्य व्यामोहिका माया । आन-
न्दरूपस्य जगत्कारणभूता माया । एतन्नितयरूपा शक्तिः सच्चिदानन्दरूपस्य भावत्वतलादि-
रहिमः ।

नन्दयोर्यवस्थायाः आरम्भ एव कृतत्वेन तयोर्यवच्छेदकः । पूर्वैति एकोदं बहु स्यामितीच्छाकारा-
देव । एवकारोऽन्यव्यवच्छेदकः । तेनैवेत्यादि पूर्वकारेणैव न त्वन्येन । जननेति । एकत्व-
विरुद्धं बहुत्वं जनननिष्ठं न त्वस्मच्छन्दार्थेनिष्ठमिति तथा । जननं तु खां भवेवं उत्पद्ये इत्यर्थात् ।
तथा चैकत्वावच्छिन्नास्मत्पदार्थनिष्ठो बहुत्वावच्छिन्नोत्पत्त्यनुकूलो व्यापारोऽपीष्ट इत्यर्थः । इच्छा-
प्रकरणादधीष्टे छिद्धं । तदाहुरर्थेति एवकारोऽध्याहारव्यवच्छेदको जननस्य । क इति उच्चनीच-
भावातिरिक्तः क इति प्रश्नः । ब्रह्मेति । ब्रह्मक्षत्रादिरूपत्वविवृतिस्तु ब्रह्मैव इदमत्र आसीदि-
त्यादिविधियमाणमुक्त्वा 'तान्येतानि देवक्षत्राणीन्द्रो वरुणः सोमो रुद्रः पर्जन्यो यमो सृष्ट्यरीशान
इति' इत्यादि । एवेति । प्रजायेयेतीच्छया उत्कर्षापकर्षरूपेण जात इति सुबोधिन्या एवकारः ।
नतु 'सदेव सौम्येदस' इत्युपक्रमात्सृष्ट्यावपि सदेव मुख्यमितरौ वेत्याकाङ्क्षायां सृष्टौ भिन्नप्रकारमाहुः
स चेति । उच्चनीचभावः धर्माणां सच्चिदानन्दाणां भेदेन भवति । न तु धर्मभेदेन तत्र भेदा-
भावात् 'न यत्र माया' इति वाक्यात् । अतस्तत्र सृष्टौ तु भेदादानन्द उत्कृष्ट इत्याहुः धर्मेति ।
धर्मभेदेन भवति इति हेतोः सृष्टिव्यावृत्तस्य गुणो धर्मरूपानन्दस्य सर्वेषु भेदेषुत्कृष्टत्वम् ।
क्षरस्येति । तेनाक्षरस्योपक्रान्तस्य सतः सकाशात् सतः सर्वोत्कृष्टत्वं न हीयते । श्रुतीति
श्रुतिसुण्डके । नतु द्वितीयस्कन्धे 'आत्ममायामृते' इति पद्ये त्रिष्वनुभवात्पत्न इत्यनेन मायासच-
न्वान्छरीरसंबन्धाच्च चिदात्मन इत्युक्तम् । सदानन्दयोस्तु तदभावाज्जोपक्रमः । तत्र सत्सत्तामङ्गी-
कृत्याजोपक्रम आनन्दस्तु न विचारित इति चेत् । तस्य हिरण्यगर्भदेवताकत्वेनानन्दस्य जन्मधर्म-
त्वात् । 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वात्' इत्यत्र ब्रह्मण इति भेदषष्ठ्या निर्देशात् । ईश्वरे तु 'किमासन्नं ते
गरुडासनाय किं भूषणं कौस्तुभसूषणाय । लक्ष्मीकलत्राय किमस्ति देयं वागीश किं ते वचनीयमस्ति'
इत्युक्तम् । एवं मधुपाठके सद्रूपत्वमुक्तम् । एवमिति । इच्छया त्रिरूपः सच्चिदानन्दधर्मरूपः ।
शक्तिब्रह्मेति कार्यरूपं शक्तित्रयं बोध्यम् । इच्छानन्तरं जातत्वात् । कारणकोटौ तु तस्य
माया द्विविधेषुत्पत्त्या शक्तिद्वयम् । इमाः शक्तयोश्च वाच्याः । व्यष्टालुक्त्या समष्ट्याहुः एतन्नितयेति ।
तथा च सदंशक्रियाशक्तिः 'सदेव सौम्येदमत्र आसीत्' इति श्रुतेः । नन्वग्रे चेष्टाघातके सन्न तु
सति चेष्टेति चेत् । अग्रस्य सदिति सुप्राशेन त्वत्र इति सप्तम्यन्तमित्यङ्गीकारात् । चिदंशस्य
वेदरूपस्य व्यामोहिका माया । 'तेने ब्रह्म हृदा य आदिकवये सुब्रान्ति यत्स्वरयः' इति वाक्यात् ।
ब्रह्म वेदम् । आनन्दरूपस्य जगत्कारणभूता माया । 'कृष्णात्मिका जगत्कर्त्री मूलप्रकृतिरुक्तिवर्णी'

भाष्यप्रकाशः ।

रूपः स्रष्टात्मा दशविधः प्राणस्तमवलम्ब्य तिष्ठति । ततो जीव इत्युच्यते प्राणधारण-
प्रयत्नवत्त्वात् । बोधरूपोऽप्ययम् । आनन्दस्य धर्मस्य पृथग्भूतत्वात्स्वरूपात्मकस्य च तिरोहि-
तत्वादानन्दार्थं तथा व्यामोहितस्तत्संबन्धादानन्दो भविष्यतीति बुद्ध्या तथा संबन्धते ।
आनन्दांशस्तु प्राज्ञरूपोऽन्तर्यामिसमष्टिरूपो भवति । अतः परं सतः प्रपञ्च उच्यते । तत्र क्रमो
नानाविधः । सुषुप्तके, 'एतस्माज्जायते प्राणः' इति प्राणमनइन्द्रियाणामुत्पत्त्यनन्तरं खादि-
भूतोत्पत्तिः । प्रभे, प्राणः प्राणाच्छ्रद्धा भूतानि इन्द्रियं मनोऽन्नमिति । बृहदारण्यके, प्राणा
लोका देवा भूतानीति । ऐतरेये, लोका लोकपाला इत्यादि । महोपनिषदि तु दशेन्द्रि-
याणि मनस्तेजोऽहंकारः प्राणा बुद्धिस्तन्मात्रा महाभूतानीति । तत्र तेजो महान् प्राणाः प्राण-
समुदायः । तैत्तिरीयादौ चाकाशादिक्रमेण सूक्ष्माणि महान्ति च भूतानि समुत्पादयति ।
पञ्चतन्मात्रा भूतशब्देनोच्यन्ते । अथ पञ्चमहाभूतानि भूतशब्देनोच्यन्ते इति मैत्रायणीप-
श्रुताबुमयोरपि भूतपदेन संग्रहात् । एवमन्येऽपि प्रकारा निबन्धे दर्शिताः । अतो भूतानामे-
वैकविधः क्रमो, न प्राणेन्द्रियादीनाम् । आत्मनां तु व्युत्तरणं पश्चात् । कदाचिद्देहविशिष्टा

रदिमः ।

प्रसिद्धः । ननु प्राणो वायुः सूत्रं बहिः कार्यासम् । अन्तस्तु को वेद । ईश्वरस्तु वेत्ति । 'अन्तःसूत्रं
धृतं येन' इति श्रुतेः । परंतु बहिःसाम्याद्भव्यान्तरम् 'प्रजापतेर्यत्सहजं पुरस्तात्' इति श्रुतेरिति चेन्न ।
ऊर्णनामच्छान्तस्य द्वितीयस्कन्धनवमाध्याये उक्तत्वात्तदनुरोधेन प्राणेषु समानस्य नामिच्छत्येन सूत्र-
मात्मनि यस्य तादृशः संग्रहात् । सुबोधिन्यां तु सूत्रात्मक इति क उक्तः । नामिकमलदण्डे सूत्राणि
प्रजापतौ चेति कारणे तदावश्यकत्वात् । मूलस्य समानवायुत्वेनान्तःसूत्रस्य वायुत्वेन द्रव्यान्तारत्वा-
भावात् । एकरसत्वात् । किंचान्तर्यामिब्राह्मणे 'वायुवै गौतम तत्सूत्रम्' इति श्रुतेः सूत्रात्मा प्राणः ।
तन्मवेति । जीव प्राणधारणइति घातुपाठात् । शुद्धबुद्धमुक्तसभावः 'तमेव घोरौ विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत
ब्राह्मणः' 'विज्ञानधनः' इत्यादीनां श्रुतीनामपमेव विषय इत्याहुः बोधेति 'शब्द इति चेन्नातः प्रमत्वात्
इति सूत्रे चित्तः सृष्टिः । त्रिषु सदादिषु प्रकटेन व्यवहारः । अतः सदानन्दसृष्टिविरोधो न । अमि-
शब्देनोपक्रान्तसद्रूपः । अयमिति समष्टिरूपः । निर्धर्मकत्वान्निर्कारत्वमाहुः आनन्दस्येति ।
सच्चिदानन्दसृष्टित्वादानन्दधर्मत्वम् । स्वरूपेति । तत एव । आनन्दांशस्तु पूर्वमेव तिरोहितो येन
जीवभाव इत्युक्तेस्तिरोहितत्वम् । आनन्दार्थमिति विषयानन्दार्थम् । ननु मात्संबन्धस्य भावित्वा-
त्पूर्वं कृतस्तया व्यामोहित इति चेन्न । तथेत्यनेन तदप्राश्रया माया सूतपूर्वां गृह्यत इति कार्यकरणत्व-
संबन्धात् मायासंबन्धाद्विषयानन्दः भगवदानन्दो यद्यपि तथापि व्यामोहो विषयानन्दप्रवृत्तौ
हेतुः । संबन्धयत इति 'यथा संमोहितो जीव आत्मानं त्रिगुणालम्बकम् । परोऽपि मनुतेऽनर्थं
तत्कृतं चाभिपद्यते' इति वाक्यात् । एवं कार्यरूपाश्चिदंशांश ज्ञेयाः । आनन्दस्य स्वरूपलक्षण-
घटकत्वात्तद्विशेषस्वरूपमाहुः आनन्दांशस्तिवति । सर्वोत्कृष्टानन्दस्य विशेषः सुबुद्धिसौखी प्राज्ञस्तद्र-
पोन्तर्थाभिषामन्तर्यामिब्राह्मणप्रसिद्धानां पृथिव्याद्यन्तराणां समष्टिरूपो भवति । पदेनेति सूतपदेन ।
अन्येषीति 'कदाचित्पुनरन्यथा' इति निबन्धात् । 'यथाभिः क्षुद्रा' इति श्रुतेराहुः आत्मनारमिति ।

श्रीकृष्णाय नमः ।

श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

शुद्धाद्वैतमहत्वाद् निर्युगभासिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-
श्रीमद्ब्रह्मसूत्राचार्यचरणप्रणीतम् ।

दशविपन्तपिञ्जपित्रीमहोत्सामिश्रीशुक्लोत्तमचरणपर्याप्त-
भाष्यप्रकाशसम्पूजिते श्रीमहोत्सामिश्रीगोपेन्द-
रिबाराणसीतमाध्यमशास्त्ररक्षितपतिर्ब्रह्मिन् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ।

'मय्यदर्शनपुण्यद्वेषोद्वेगोपेनेरपुण्यद्वेषद्वेष' इत्यत्र शुद्धिर्वाच्य-
संस्कृत्यादित्यस्युक्तार्यं निर्विद्वन्महद्गुरुः 'श्रुतमन्वयस्य
मूलचन्द्र इत्यनेनैव वेदीपात्रा, श्री. २., चरुत्तम, श्री.,
श्रीकृष्ण, इत्यनेन' इत्येतेषां सुदृष्टिः
संश्लेषे 'निर्वन्मन्वय' इत्यनेनैव
सुदृष्टिता प्रकटीकृतम् ।

संस्करणम्: ४५२, सन् १९८८.

मूलं सार्यमुद्रितम् ।

श्रीहनुमत्पाय नमः ।
श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः ।
श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।



अथ द्वितीयोऽध्यायः ।

प्रथमः पादः

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इति चेन्नान्यस्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गात् ॥ १ ॥ (२-१-१)

प्रथमाध्याये वेदान्तवाक्यानां विवादास्पदानां ब्रह्मपरत्वेन समन्वयः
प्रतिपादितः । अधुना श्रुतिस्मृत्यविरोधः प्रतिपाद्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इति चेन्नान्यस्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गात् ॥ १ ॥ अथ
द्वितीयाध्यायं व्याचिख्यासवोऽध्यायसङ्गतिं प्रदर्शयितुं पूर्वाध्यायार्थमनुवदन्तोऽस्वार्थमाहुः
प्रथमेत्यादि । अधुना समन्वयप्रतिपादनादनन्तरं, श्रुतिस्मृत्यविरोधः श्रुतयश्च स्मृतयश्च
तासामविरोधः प्रतिपाद्यते । तथा सति श्रुतीनां परस्परमविरोधः स्मृतीनां च श्रुत्यविरोध
इत्यर्थात् सेत्सति सोऽत्र विचार्यते । तथा च पूर्वाध्यायार्थविचार उपोद्घातः सङ्गति-
रित्यर्थः । ननु समन्वयानन्तरं श्रुतिविप्रतिषेधे निराकरणीये स्मृतिविरोधाविरोधविचारस्य किं
रश्मिः ।

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इति चेन्नान्यस्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गात् ॥ १ ॥
'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यः' इति 'भोक्ता योग्यं प्रेरितारं च मत्वा' इति श्वेताश्वतरा-
च्छ्रवणानन्तरं द्वितीयाध्याये मननं प्राप्तं भक्तिमार्गीयत्वाद्भाष्यस्य । तत्र शुक्तिभिरनुचिन्तनं मननं,
तत्रापि युक्त्या वेदिवेदोपवृंहकालमितिहासादीनां न स्यात् । सांख्यादीनां शास्त्रान्तरत्वं न स्यात्,
तदा सांख्यादिस्मृतयः उपवृंहिकाः स्युरिति तर्केण प्रथमसूत्रं प्रवृत्ते । तेन सांख्यस्य शास्त्रान्तरत्वं
वैदिकार्थाभावाच्छ्रीभागवते 'त्रय्या चोपनिषद्भिश्च' इति शास्त्रधेदुं गणनाच्च । बालबोधेऽपि शास्त्र-
पट्टशुक्तम् । निर्वाहकसङ्गत्या द्वितीयं सूत्रम् । योगे शास्त्रत्वसमर्थनाय नृतीयं सूत्रमिति । भाष्यमव-
तारयन्ति स्म अथेति । एवं सतीति श्रुतीनां कपिलादिमहर्षिकृतानां स्मृत्यविरोध इति न समासः
वक्ष्यमाणविरोधादत एव द्वन्द्वमिप्राये सति । उपोद्घात इति । श्रुतीनां परस्परम-
विरोधः स्मृतीनां च श्रुत्यविरोधः तदा ज्ञातो भवति यदेसा ब्रह्मसमन्विताभ्यो विरुद्धा, इमा
नेति विभागः स्यात् स च समन्वयाधीन इति समन्वये प्रकृतसिद्धार्थो चिन्ता भत उपोद्घात-

सूत्रत्रयमाह । तुल्यबलानां परस्परविरोधे न प्रकारान्तरस्थितिरिति ततो युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारः । ततो द्वितीये पादे वेदवाधकत्वाभावेऽपि तैरपि स्वातन्त्र्येण कश्चन पुरुषार्थः सेत्स्यतीत्याशङ्क्य बाह्याबाह्यमतान्येकीकृत्य निराकरोति । भ्रान्तेस्तुल्यत्वात् । ततः सम्यग् वेदार्थविचारायैव वैदिकपदार्थानां क्रमस्वरूपविचारः पादद्वयेन । अतः संपूर्णनाप्यध्यायेनाविरोधः प्रतिपाद्यते । कपिलादिमहर्षिकृतस्मृतेर्न मन्वादिष्वदन्यत्रोपयोगः । मोक्षैकोपयोगित्वात् । तत्राप्यनवकाशे वैयर्थ्यापत्तेरिति चेन्न । कपिलव्यतिरिक्तशुद्धब्रह्मकारणवाचक-

भाष्यप्रकाशः ।

करणार्थं सूत्रत्रयमाहेत्यर्थः । तत्र हेतुः तुल्येत्यादि । तथा च सांख्य ईश्वरस्य निराकृतत्वाद् योगे च वेदप्रवर्तकतयानुग्राहकतया च तदङ्गीकारात् तुल्यबलानां स्मृतीनां परस्परविरोधे एकतरप्रामाण्यस्य वक्तुमशक्यत्वात् तदुक्तरीत्या प्रकारान्तरस्य सेश्वरत्वानीश्वरत्वादेः स्थिति-निर्णयः । इति अस्माद्धेतोः । तथा चैवमप्रामाण्यबोधनार्थं सूत्रत्रयमित्यर्थः । शिष्टानामर्थ-माहुः ततो युक्त्येत्यादि । तत आद्यसूत्रत्रयोत्तरं, शिष्टेषु युक्त्या प्रत्यक्षस्य श्रुतेश्च श्रुत्योश्च परस्परविप्रतिषेधे प्रतिपादिते युक्त्या तत्परिहार इति प्रथमपादार्थः । द्वितीयपादार्थमाहुः ततो द्वितीय इत्यादि । वेदवाधकत्वाभाव इति सर्ववैयर्थ्यनस्मृतिवदप्रामाण्यात् तथात्वे । तैरिति बाह्याबाह्यस्मृत्युक्तसाधनैः । कश्चनेति पातंकिन्मुक्तिरूपः । फलेषुपयोगात् तन्निरा-करणं द्वितीयपादार्थः । अग्रिमयोरर्थमाहुः ततः सम्यगित्यादि । द्वितीये विषयादिपादे प्रथमं भूतानामुत्पत्तिः, स्वरूपम्, उत्पत्तिक्रमश्च विचार्यते । ततो जीवात्मस्वरूपं तद्वर्माश्च । चतुर्थे चेन्द्रियोत्पत्तिक्रमस्तत्स्वरूपादिकं च । तथा चैतद्वयं पादद्वयार्थः । सिद्धमाहुः अत इत्यादि । अत इति पादेषूक्तप्रकारार्थप्रतिपादनात् । उपन्यस्तं सूत्रं न्याकुर्वन्ति कपिले-त्यादि । अयमर्थः । 'ज्ञानादेव तु कैवल्यम्' इत्यादिश्रुत्युक्तमोक्षफलकज्ञानार्थं जगत्कारणविचार-रश्मिः ।

तत्र हेतुरिति प्रकृतिकारणत्वाद्ये प्रामाण्यनिराकरणे । योगे चेति 'एकं सांख्यं च योगं च यः पश्यति' इति वाक्यात् सेश्वरसांख्य इत्यर्थः । योगस्याग्रे प्रतिवक्तव्यत्वात् । वेदेति क्लेशकर्मविपाकाशयै-रपरासृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः 'तत्र निरतिशयं सर्वज्ञवीजम्' 'पूर्वेषामपि गुरुः कालेनानवच्छेदात्' 'तस्य वाचकः प्रणवः' इति वेदप्रवर्तकता । 'तज्जपस्तदर्थभावनम्' 'ततः प्रत्यक्षचेतनाधिगमोऽप्यन्तराया-मावश्च' इत्यनुग्राहकता । निर्णय इति । तेन न्यूनताल्यनिग्रहस्थानन्यावृत्त्यर्थम्, युक्त्येति भाष्यात् न्यायशास्त्रत्वाभावेऽपि श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारव्याख्यानाय तुल्यबलानां शास्त्रत्वेन सांख्ययोगस्मृती-नामिव पुराणानाम्, 'अह सर्वस्य' इत्यादीतिहासानां छान्दोग्योक्तपञ्चमवेदानां वेदान्तानां च वेदत्वेन तुल्यानां परस्परं प्रथमाध्याये विषयत्वे विरोधेन प्रकारः प्रथमाध्यायोक्तवेदान्तप्रकारः, ततो अन्यप्रकारः उपबृंहणप्रकारः प्रकारान्तरं तेन पञ्चमवेदानां स्थितिरिति निर्णय इत्यप्युपलक्षणविधया तुल्येत्यादि भाष्यार्थः । तदा ततो युक्त्येति भाष्ये तत इत्यस्य न क्रमोर्थः, किं तु ततस्तदनन्तरं, युक्त्या सूत्रत्रयेऽपि श्रुतिविप्रतिषेधपरिहार इत्यर्थः । शिष्टानामिति सूत्राणामित्यर्थः । पुरुषाणां वा । ननु तर्हि सूत्रत्रये श्रुतिविप्रतिषेधपरिहाराभावात् पादार्थस्यान्यासिरिति चेन्न न्यायशास्त्रत्वाभावात् । ननु तथापि युक्त्येत्युक्त्या किञ्चिद्वक्तव्यमिति चेन्न, पूर्वं निर्णय इत्यादिग्रन्थेनोक्तत्वात् । फलितमाहुः फलेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

कसिन्नप्यंशे संकोचसहिष्णुत्वस्य वक्तुमशक्यत्वात् । किंच यथा, 'मानवी ऋचौ धाये कुर्यात्' इति विधाय, 'यद् किंच मनुवदत् तद् भेषजम्' इति श्रुतिर्धर्मं तदुपयोगं नियमित-
वतीति तस्यास्तत्र सावकाशत्वं तथासाः कचन न वक्तुं शक्यते । तस्मादेतद्वैयर्थ्यमेवापततीति
तन्मूलभूतनित्यानुमेयश्रुतिविरोधो महर्षिप्रत्यक्षविरोधश्चेति कापिलप्रत्यवस्थानात् प्राप्तं तदेतत्
स्मृत्यनवकाशादोषप्रसङ्ग इति चेदिति सूत्रशिनानूद्य प्रतिबन्धा प्रतिविधत्ते नान्यस्मृत्यनव-
काशादोषप्रसङ्गादिति । तथा च, 'वेदान्तकृद् वेदविदेव चाहम्' इति सर्ववेदवेत्ता वेदान्तकर्त्रा
भगवता गीतास्मृतौ 'अहं सर्वस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा' इति, 'अहं सर्वस्य प्रभवो मत्तः
सर्वं प्रवर्तते, इति मत्वा भजन्ते मां बुधा भावसमन्विताः' इत्यादिकथनादुक्तज्ञानवतां स्वभजन-
कथनेन बहूनां चेतनकारणत्वास्थितिवोधनाच्च बहूनामनुग्रहो न्याय्य इति ताभिरेव वेदा-
न्तवाक्यनिर्णय उचितः, अन्यथा तासां सर्वासामेवानवकाशप्रसङ्गात् तथा च वेदान्तो-
क्तविषयस्याप्रत्यक्षत्वेत्प्येतदनुसारेण कपिलस्मृतिरेव जघन्याधिकारिविषयत्वेन संकोच्य । ये
रदिमः ।

धाप्य इति । घटिकचेति यत्किमपि स्मृत्यादि । धर्म इति मनुस्मृतिर्धर्मप्रतिपादिका तद्गीतायामस्याः
श्रुतेरुल्लेखान्निभित्तवती । मन्वादिः स्मृतिरिति पुराणादिर्प्रसिद्धा सुव्यो धर्मः । तदुपयोगं
मन्वादिस्मृत्युपयोगम् । अस्या इति कपिलस्मृतः । ज्ञाक्यत इति समायित्वचोपेक्षश्रुत्या शक्यते ।
कापिलप्रत्यवेति 'ऋषिं प्रसूतं कपिलं यस्तमग्रे ज्ञानैर्विभर्ति ज्ञायमानं च पश्येत्' इति श्रुत्या पूर्वपक्ष-
माहुः तदेतदिति । प्रतिबन्धा इति प्रतिबन्दिम् । कर्मणः संबन्धसामान्यविवक्षया षष्ठी, तुल्योदोषः
प्रतिबन्दिः । प्रतीति सूत्रकार उत्तरयतीत्यर्थः । नान्यस्मृत्यनवेति तेन भाष्ये कपिलेत्याद्यन्ते
तस्मादिति पूरणीयमिति बोधितम् । ननु भाष्यान्तरेषु सर्वाः स्मृतयः संगृहीताः यथा ज्ञत्तयन्तरात्मा
भूतानां क्षेत्रज्ञश्चेति कथ्यत इति ता विहाय भाष्यान्तरोक्तगीतामात्रग्रहणं कृत इत्यतस्त्रदुपपादयन्ति
तथा चेति । उक्तज्ञानेति इति मत्वेत्यनेनोक्तजगत्कर्तृत्वज्ञानवताम् । बुधा इति बहुवचनस्याभिप्राय-
माहुः बहूनामिति । ननु प्रकृतित्थेयधिकरणे 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' इति सन्मात्रस्य विषयत्वे
भामिति चेतनविषयस्मृत्युपन्यासः कथमित्यत आहुः चेतनेति । तथा च सदित्युपलक्षणमिति
भावः । बहूनामिति नात्र सर्वभाष्योक्तबहूनां स्मृतिवाक्यानामनुग्रहोर्थः । स्मृतिपुराणभूतसार्क्य-
प्रसङ्गात् किंतु बहूनां बुधानां प्रान्तिरहितानां वाक्यानामित्यर्थः । ताभिः शुद्धब्रह्मवादीपयोगिनीभि-
र्जिज्ञासासूत्रप्रतिज्ञाताभिः । एवकारेणान्यस्मृतिव्युदासः । 'नानुष्यायाद् बहून्' इति श्रुतेरुचित
इति । अत एव जिज्ञासासूत्रे ब्रह्मशब्देन पञ्चमवेदानामपि प्रतिज्ञा वक्तुं शक्यते न संकोचः ।
तदुक्तम् 'वेदाः श्रीकृष्णवाक्यानि व्याससूत्राणि चैव हि । समाधिभाषा व्यासस्य प्रमाणं
तच्चतुष्टयम्' इति निबन्धे । अन्यथेति गीतातिरिक्तश्रीमद्भागवतवाक्यातिरिक्तस्मृतीनामुपष्टम्भकत्वे ।
अनचेति परस्परविरुद्धतया नैकस्मिन्नर्थे पर्यवसानादनवकाशप्रसङ्गात् । अतः 'तर्कोऽप्रतिष्ठः श्रुतयो
विभिन्ना नैको मुनिर्यस्य वचः प्रमाणम् । धर्मस्य तत्त्वं निहितं गुहायां महाजनो येन गतः स पन्थाः'
इत्यधिकारानुसारेण फलति । एतदिति गीतानुसारेण । ननु भाष्ये 'वरूपवदेव हि तत् प्रधानत्वात्'
इत्येकदेशि मतं, सुद्योधिण्यां पञ्चविंशध्याये तृतीयस्कन्धे सिद्धान्तान्तरनिरूपणाच्छास्त्रत्वाच्च
तासां कोऽभिप्राय इत्यतस्तत्संगृह्यन्तः सिद्धमाहुः तथा चेति । संकोच्येति । तथा चर्षिं प्रसूतं

इतरेषां चानुपलब्धेः ॥ २ ॥ (२-१-२)

प्रकृतिव्यतिरिक्तानां महदादीनां लोके वेदे चानुपलब्धेः ॥ २ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे द्वितीयमितरेषामित्यधिकरणम् ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तमसोद्विक्रया भृशम् । तामसास्ते भविष्यन्ति क्षणादेव न संशयः । कथयन्ति च ते विप्रा-
स्तामसानि जगत्त्रये । पुराणानि च शास्त्राणि त्वं चासत्त्वेन वृंहितः । कपालचर्ममसास्थिकिह्वा-
न्यमरपूजित । त्वमेव धृत्वा ताल्लोकान् मोहयस्व जगत्त्रये । तथा पाशुपतं शास्त्रं त्वमेव कुरु
सत्तम । कङ्कालशैवपाखण्डमहाशैवादिभेदतः' इति कथनात् कपिलाचार्यैस्तामसशक्तिप्रवेशोचरं
तथा कथितमिति देवहृत्यादिकं प्रति च तदावेशाभावदशायां कथितमिति विषयभेदान्न
मोक्षधर्मवाक्यानां सूत्राणां च विरोध इति दिक् । अत एव हेमाद्रौ श्राद्धखण्डे स्नानार्ह-
प्रकरणे पट्टत्रिंशन्मते, 'शैवान् पाशुपतान् दृष्ट्वा लोकायतिककापिलान् । विकर्मस्थान् द्विजान्
शूद्रान् सवासा जलमाविशेत्' इत्युक्तम् ॥ १ ॥ इति प्रथमं स्मृत्यधिकरणम् ॥ १ ॥

इतरेषां चानुपलब्धेः ॥ २ ॥ एवं प्रतिबन्धा कपिलस्मृतेर्निरङ्कुशप्रधानकारणत्वांशे
संकोचसहिष्णुत्वमुक्त्वा महदाद्यंशेपि तथात्वमाहेत्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याचक्षते इतरेषां
चानुपलब्धेरित्यादि । लोके गीतापुराणादिस्मृतौ प्रश्नोपनिषदादिश्रुतौ चोपलभ्यमानत्वेपि
कपिलोक्तप्रकारेणानुपलभ्यमानत्वात् तथाहि प्रवचनसूत्रेषु तावत् 'स्थूलात् पञ्चतन्मात्रस्य'
'बाह्याभ्यन्तराभ्यां तैश्चाहङ्कारस्य' 'तेनान्तःकरणस्य' 'ततः प्रकृतेः' इति सूत्रयता पञ्चभूतव्यति-
रिक्तानां कार्यलिङ्गकानुमानगम्यत्वमाहत्याग्रे, 'मूलं मूलाभावादमूलं मूलम्' इति कथनात्
रश्मिः ।

विरुद्धमिति श्रुतयः स्पष्टाः । एतस्यैव परम्पराप्रासत्वादिति भावः । मोक्षेति । तेनैकादशोक्तानां
भगवद्वाक्यानामप्यविरोधो बोध्यः । सूत्राणां चेति । 'दृष्टानुश्रविकविषयवितृष्णस्य वशीकारसंज्ञा
वैराग्यम्' इत्यारम्भे वैराग्यं भगवद्भर्मो भगवान् 'असङ्गोयं पुरुष इति' इति 'प्रधानाजगज्जायत इति' इति
च सूत्रद्वयं च । पञ्चस्वध्यायेषु इति श्रीकपिलसांख्यप्रवचनसूत्रवृत्ताविति वृत्तिशब्दः । षष्ठेऽध्याये
'अस्त्यात्मा नास्ति त्वसाधनाभावात्' स्पष्टमित्यारम्भः । इति श्रीकपिलसांख्यप्रवचनसूत्र इति न वृत्ति-
शब्दः । एषां सूत्राणां न विरोधः । अत एवेति स्वतन्त्रकपिलकमतस्यैव दूषणादेव । अस्मिन्पादे
सर्वेष्वप्यधिकरणेषु पूर्वाध्यायोक्तसमन्वयो विषयः, तत्रास्मिन्नधिकरणे वैदिकस्य समन्वयस्य सांख्य-
स्थूला संकोचोऽस्ति न वेति संशयः, संकोचोऽस्तीति तावत्प्राप्तम् । कुतः । सांख्यस्मृतेर्निरवकाशत्वेन
प्रचलत्वाद्देवस्योपबृंहणत्व युक्तमिति प्राप्तेऽभिधीयते । सांख्यस्मृतीनां वेदोपबृंहणत्वं न युक्तम् ।
मोक्षैकप्रयोजनानामन्यासाम् 'अह सर्वस्य जगतः प्रभवः' इत्यादिगीताश्रीभागवतीयकपिलिष्वस्थूलनव-
काशप्रसङ्गात्तासांशुपबृंहणत्वमिति राद्धान्तः ॥ १ ॥ इति प्रथमं स्मृत्यधिकरणम् ॥ १ ॥

इतरेषां चानुपलब्धेः ॥ २ ॥ प्रतिबन्ध्या इति । प्रतिबन्दिस्तुत्यदोषः । 'लोकस्तु
शुबने जने' इति जननशीलः कुमुत्तयादिनेति लोकपदेन जने युक्त्यादिभिरनुपलब्धिमाहुः प्रवचनेति ।
पञ्चभूतेति सूत्रस्थूलालित्यस्यार्थः । बाह्याभ्यन्तराभ्यां सूक्ष्मस्थूलदेहाभ्याम् । कार्यलिङ्ग-
केति स्थूलानां, सावयवानां भूतानां कार्यत्वात्तैस्त्कारणानि तन्मात्राणि शब्दादीन्यनुमीयन्ते
द्विविधेन्द्रियैः तन्मात्रैः कार्यैरहकारोऽनुमीयते । तेन बुद्ध्यात्मकं महत्त्वं, तेन कार्येण प्रकृतिरिति । एवं
कार्यलिङ्गकानुमानगम्यत्वम् । तेनानुमानमित्याहस्य योजनीयानि सूत्राणीत्युक्तम् । मूल इति मूलं

भाष्यप्रकाशः ।

किंच 'अभिमानोऽहंकारः' इत्यहंकारस्य स्वरूपलक्षणम् । स च देहादिष्वहमित्वाकारकान्यथा-
ज्ञानरूपो वा, अधिष्ठातृत्वेनात्मज्ञानरूपो वा । उभयथापि गुणरूप इति द्विविधेन्द्रियविलक्षण
इति न तदुपादानतायोग्यः । एवम्, 'अध्यवसायो बुद्धिः' इति महतः स्वरूपलक्षणम् । स चेद-
मेवमेवेति निश्चयात्मा । तस्य चाभिमानजनकत्वं प्रत्यक्षसाधितम् । अहमिदं निश्चिनोम्यध्य-
वसामीति विपरीतप्रत्ययाद् आत्मधर्मत्वेन प्रत्ययाच्च । ततो जडप्रकृत्यनुमानमपि दुर्घटमेव ।
अतो यादृशं स्वरूपं महदादीनां सांख्यामिमत्तं, न तादृशं लोक उपलभ्यते । नापि गीतावि-
स्मृतियु 'महाभूतान्महंकारो बुद्धिरव्यक्तमेव च । इन्द्रियाणि दशैकं च पञ्च चेन्द्रियगोचराः'
इति चतुर्विंशतीनामुक्तत्वेऽपि तेषां स्वप्रभवत्वस्यैव बोधनेन मूलप्रकृत्युपादेयताया अनुक्तत्वात् ।

रश्मिः ।

पञ्चावयववाक्यस्थानामत्र शाब्दसत्त्वेऽपि अनुमानोपजीव्यप्रत्यक्षाभावेन कारणविघटनादसाधकत्वं
तस्मात् । अन्यथाज्ञानेति देहादिष्वान्नात्मवाहित्वात्तथा । ननु न पुरुषविघ्नान्नाप्येवमिदं-
कार्यमहंकारः 'ततोऽहं नामाभवत्' इति श्रुतेरन्यथाज्ञानमहंकारः, किंतु यथार्थज्ञानमिति चेत्त्राहुः
अधिष्ठातृत्वेनेति पुरुषविधाधिष्ठातृत्वेन । 'स यत्पूर्वोऽस्मात्सर्वस्मात् सर्वान्याम्भन औषत्त-
स्मात्पुरुषः' इत्युक्त्वा 'सोऽभिमेत् तस्मादेकाकी विभेति' इत्येकाकित्वविधानात् । अयं तु देहमिच्छात्मा-
वगाही भवति । पुराणे तु तन्मात्रेन्द्रियमनोजनकतमआदिगुणवानहकारः । 'ततो विकुर्वतो जातो
योऽहंकारो विमोहनः' इत्युपक्रम्य 'तन्मात्रेन्द्रियमनसां कारणम्' इति वाक्यात् । गुणरूप इति नैया-
यिकानां चतुर्विंशतिगुणेषु बुद्धेः पाठात् । तदुपादानतेति द्विविधेन्द्रियोपादानतायोग्यः ।
स्वरूपेति । प्रत्यक्षसाधितमिति । न हि निश्चयेनान्यथाज्ञानमात्मज्ञानं वा जन्यते । विपरीतेति
भ्रमात्मज्ञानान्यां विपरीतः इदमेवमेवेति निश्चयानुव्यवसायान् । नन्वनुव्यवसायो जन्यः तत्रामि-
माननिवेशादभिमानजनकत्वं प्रत्यक्षसाधितमिति चेत्तत्र हेत्वन्तरमाहुः आत्मधर्मेति आत्मधर्मः 'यः
सर्वज्ञ' इति श्रुत्युक्तो ज्ञानं तत्त्वेन प्रत्ययात्, न त्वभिमानत्वेन । तत्रापि निश्चयसाधानाधिकरणयात् ।
ननु निश्चयसाधानाधिकरण्येऽपीदमेवमेवेति निश्चयानन्तरं शुक्तौ दोषवशाज्जतं निश्चिनोम्यवसामीत्यनु-
व्यवसाये सत्यभिमानजनकत्व प्रत्यक्षसाधितमिति चेन्न । सोऽहमस्मीति व्याहरन्ततोहं नामाभवदिति
पक्षेऽभावात् । पाक्षिकोऽपि दोषः परिहरणीय इति । सिद्धान्ते तु कूटस्थत्वे सति स्वाधारविश्व-
व्यञ्जकत्वं विश्वमात्मगतं व्यञ्जन्' इति वाक्यात् । ब्रह्माण्डवारणाय सत्यन्तम् । प्रकृतिवारणाय विशेष्यम् ।
तेन सांख्यमते बुद्धिचित्तयोः पर्यायता । सिद्धान्ते तु तयोर्भेदः । निरीश्वरसांख्या इदमेव कार्येश्वर-
त्वेनोपासते । तत् इति ज्ञानात्मकान्यहतः । जडेति तल्लक्षणं तु 'सत्त्वरजस्तमसां सान्यावस्था प्रकृतिः' ।
सिद्धान्ते तु उदृतास्त्वंशतोऽपि गुणा अपि भवन्ति तेन स्वरूपत्वेऽपि धर्मधर्मिभावोऽपीति कापिलादि-
शेषः । दुर्घटमिति पञ्चावयवत्वाद्भुक्तप्रकारेण दुर्घटम् । सांख्याप्रसिद्धेयवकारः । अत इति सलक्षणो-
पपादनात् । एव लोकपदेन जनं लक्षणनिरूपणेन निरूप्य लोकपदेन सृष्टीनिरूपयन्ति नापि
गीतेति त्रयोदशाध्यायेऽस्ति । लोकेऽनुपलब्धेः इति भाष्यान्वायादुपलब्धिस्थानत्वात् । अत्र 'प्रकृतिं
पुरुषं चैव विद्वानादी उभावापि' इति स्मरणात् । अत्रोपलब्धिः । अतुपलब्धेः स्वप्रतियोग्युपलब्धि-
ज्ञानसापेक्षत्वात् । स्वप्रभवेति प्रकृतिमिति वाक्ये प्रकृतिः स्वरूपमिति स्वप्रभवत्वम् । 'प्रकृतिश्च'
इत्यधिकरणे 'सूक्ष्मं तु तदहंत्वात्' इति सूत्रेऽप्यक्तं भगवत्कृषेवेति भाष्ये 'चैकं प्रतिपादानादव्यक्तस्यार्थ-
न्तरत्वाच्चैवकारः । मूलप्रकृतीति मूलप्रकृतिसमवेततायाः 'प्रकृतिं पुरुषं चैव विद्वानादी उभावापि ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रयात्येतद्वै रजसो रूपं तद्रजः खल्वीरितं विपमत्वं प्रयात्येतद्वै सत्त्वस्य रूपं तत् सत्त्वमेवेरितं रसः संभ्रास्रवत् तत् सौंशोऽयं यथेतामात्रः प्रतिपुरुषः क्षेत्रज्ञः सङ्कल्पाध्यवसायाभिमान-लिङ्गः प्रजापतिः' इत्युक्त्वा तस्यांशा ब्रह्मविष्णुरुद्रा इति स एवापरिमितथा उद्भूत इति चोक्त्वा, उद्भूतत्वाद् भूतेषु चरति प्रविष्टः स भूतानामधिपतिर्बभूव इत्यसावात्मान्तर्बहि-श्चेत्युक्तम् । तत्र तमो वा इदमग्र आसीदित्यनेन परिदृश्यमानजगतः पूर्वरूपं तम इत्युक्त्वा एकं तत् परे स्यादित्यनेन तदानीं तस्य पराभेदं चोक्त्वा ततः क्रमिकवैषम्येण रजःसत्त्वयोः स्वरूपप्राप्तिं ततः सत्त्वसारस्य मुख्यजीवत्वं तस्यानेकधोद्भूतत्वेन सर्वक्षेत्रज्ञत्वं सर्वाधिपतित्वं चोक्त्वा इति हेतोरात्मान्तर्बहिश्चेति निगमनाच्चेतनाचेतनरूपता परस्यैव बोध्यत इति तत्रापि महदादीनां सांख्योक्तरीतिकस्वरूपानुपलम्भात् । 'तमो वा इदमेकमास तत् परे स्यात्' इति पाठेपि तत्पदेन एकस्य परामर्शात् स एवार्थः । न चात्र सप्तम्या आधाराधेयभाव-स्फोरणादविभाग एव बोध्यत इति शङ्क्यम् । सुवाल्लोपनिषदि प्रलयप्रकरणे, 'पृथिव्यप्सु प्रलीयते आपस्तेजसि विलीयन्ते तेजो वायौ प्रलीयते वायुराकाशे विलीयते आकाशमिन्द्रियेष्वि-न्द्रियाणि तन्मात्रेषु तन्मात्राणि भूतादौ विलीयन्ते भूतादिर्महति लीयते महानव्यक्ते लीयते अव्यक्तमक्षरे विलीयते अक्षरं तमसि विलीयते तम एकीभवति परस्मिन् परस्ताञ्च सन्नासन्न सदसदित्येतन्निर्वाणमनुशासनमिति वेदानुशासनम्' इत्यत्र शब्दान्तरेण लयव्यतिरिक्तैकी-भावस्वरूपबोधनादविभागरूपस्यैकीभावस्य वक्तुमशक्यत्वात् । न च स्वरूपैक्यं लयः, एकी-भावस्त्वविभाग इति वक्तुं शक्यम् । लिङ्श्लेषण इति धात्वर्थस्य, 'एके मुख्याण्येकवलाः' इति

रश्मिः ।

रूपमिति । सत्त्वमेवेरितमनभिव्यक्तेनेरितं यत् सत्त्वमेव न तु रजस्तमसी । ज्ञानं भक्त्यात्मकमपि जनयित्वा रसो भवति । रस आखादने । आखादनकर्ता भवति । छन्दोग्यादष्टमः । स रसः संभ्रा-स्रवत् । संशब्देन वायुशब्दात्मकः प्रशब्देन पूर्णः अस्त्रवत् आमघटवदन्यत्राप्यधिकारिषु स्वधर्मसंबन्धं कृतवान् । क्षेत्रज्ञो जीवः विराडभिमानी । लिङ्गदेहमाह संकल्पेति । तस्यांशा इति । तेन 'कदा-चिस्युस्वद्वारा' इति सृष्टिस्ता । स प्रसिद्धः कृष्णः भूतानामधिपतिर्यः स बभूव । अन्तर्बहिराकाश-शरीरत्वादिति । पराभेदमिति । पर अभेदो हि प्रकाशाश्रद्धन्यायेन । सर्वाधिपतित्वमिति । ननु व्याख्याने कृष्णावतार उक्त इति चेन्न 'नैश्चिन्त्यं वाचि पूर्ववत्' इति सुषोधिन्ध्यामाचार्योक्तेरवि-शेषादवतारावतारिणोः । अन्तरिति अन्तश्चेतनम् । बहिरचेतनम् । सांख्योक्तरीतिकेति श्रुतौ संकल्पाध्यवसायाभिमानलिङ्ग इति मनोमहदहंकाराणां लिङ्गशरीरत्वमिति सांख्याभिमतोर्थः । 'कामः संकल्पो विचिकित्सा श्रद्धाश्रद्धा घृतिरघृतिर्हीर्षीर्भीरित्येतत्सर्वं मन एव' इति श्रुत्याध्यवसायाभिमानधर्मा-वच्छिन्नमनोलिङ्ग इत्यर्थः सिद्धान्ते । इति स्वरूपानुपलम्भात् । पराभेद स्वयमुक्तं तदुपपादयन्ति न चेति । अविभाग इति अनभिव्यक्तस्य स्वरूपेऽविभागेन प्रतीतिः प्रसिद्धैव । एकीभवतीति केवलीभवति । निर्वाणं मोक्षः । शब्दान्तरेणेति तम एकीभवति परस्मिन्निति विलीयत इत्यतो भिन्नशब्देन । अशक्यत्वादिति । तथा च लयोऽविभाग इति सिद्धम् । लिङ्श्लेषण इति अशानुसारे लेखकप्रमादात् ह्रस्वश्च 'हलि च' इत्यसाप्रसक्तौ दीर्घो दुर्घट इति लीङ् ।

एतेन योगः प्रत्युक्तः ॥ ३ ॥ (२-१-३)

सांख्यस्मृतिनिराकरणेन योगस्मृतिरपि निराकृता द्रष्टव्या । योगस्य वैदिकत्वशङ्कया भेदेन निराकरणम् ॥ ३ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे तृतीयं योगप्रत्युक्त्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

रामानुजाचार्यास्तु, इतरेषामतिप्रामाणिकानां मन्वादीनां कपिलदृष्टप्रकारेण तत्राणुपलब्धेः श्रुतिविरुद्धा कपिलोपलब्धिर्भ्रान्तिमूलेति व्याकुर्वन्ति । तन्माणुपदमेव पाञ्चवचनोपदर्शनेन व्युत्पादितम् ॥ २ ॥ इति द्वितीयमितरेषामित्यधिकरणम् ॥ २ ॥

एतेन योगः प्रत्युक्तः ॥ ३ ॥ एतेनेतिपदोक्तमतिदेशं व्याकुर्वन्ति सांख्येत्यादि । योगस्मृतिः पातञ्जलदर्शनं, हिरण्यगर्भस्मृतिश्च, सापि प्रकृतिस्वातन्त्र्याद्यंशे भेदांशे सोपाधिरदिमः ।

सांख्योपपादने तात्पर्याभावात् । 'यद्वा तद्वा तदुच्छितिः पुरुषार्थस्तदुच्छितिः पुरुषार्थः' इति सूत्रेण तदुच्छितौ तात्पर्यात् । तदुच्छितिः स्वस्वामिमावसोच्छितिः । 'द्वयोरैकतरस्य वा औदासीन्यमपवर्गः' इति सूत्रान्तरात् । तदंश इति । सांख्यरीतिकमहदादिस्वरूपे । नित्यानुभवेति तथा च न श्रुतिविरोधो नापि विकल्प इति भावः । मन्वादिषु नित्यानुभेयश्रुतिमूलकत्वम् । अत्र तु शिवाविष्टकपिलस्वातन्त्र्यवितन्त्र्यकरणाज्ञामूलम् । व्युत्पादितमिति व्यवस्थाया इत्यर्थः । अन्याचार्यमते तूक्तभाष्योक्तार्थः । माध्वास्तु इतरेषां तासु स्मृतिपूर्वकानां फलानां प्रत्यक्षतोऽनुपलब्धेरप्रामाण्यं तासांशुक्तम् । चशब्देन मागोपलब्धिरङ्गीकृतेति भाष्येण फलार्थकमितरपदमाहुः । फलानामुपलब्धत्वे तु नेयमन्यथा । सांख्यश्रुक्तिभिः संकोचोऽस्ति न वेति संशयः । सुत्तया श्रुतिविधिनिषेधपरिहारादत्र पादे इति पृथग्विचारः । संकोचोऽस्तीति तावत्यांसांसांख्यश्रुतीनां निरवकाशत्वेन प्रबलत्वात् । अत्र सिद्धान्तोऽभिधीयते । तदुक्तश्रुतीनामप्रयोजकत्वम् । प्रकृतिव्यतिरिक्तानां महदादीनां लोके वेदे चाणुपलम्भादिति अत्रापि समन्वयो विषयः । सांख्यस्मृत्या संकोचामावेऽपि युक्त्या, युक्त्येति भाष्यादत्र श्रुतिप्रतिषेधपरिहारः । सांख्यप्रकृतिप्रसङ्गादन्येषामनुपलब्धिरुक्ता इति विषयवाक्यप्रतिषेधकपुराणाद्योक्षेपकसांख्यस्मृतिप्रसङ्गसङ्गत्यात्मकसंघर्षेण श्रुतिप्रतिषेधपरिहारः, अतो नाप्याप्तिः ॥ २ ॥

इति द्वितीयमितरेषामित्यधिकरणम् ॥ २ ॥

एतेन योगः प्रत्युक्तः ॥ ३ ॥ एतेनेत्यस्य सांख्योक्तदूषणनिचयेनेत्यर्थं न संभवति योगे करणत्वाणुपपत्तेः । यत् 'एकं सांख्यं च योगं च यः पश्यति स पश्यति' इति तत्त्वतिदेशकं वाक्यम् । अत एतेनेत्यस्यातिदेशकवाक्यादतिदेशेनेत्यर्थः । तथा चातिदिष्टेन सांख्यदूषणनिराकरणेन योगः प्रत्युक्त इति सूत्रार्थः । अतिदेशमिति असादृश्याशङ्काविषये योगे सांख्यसादृश्यप्रतिपादनरूपम् । न तु 'अन्यत्रैव प्रतीतायाः कृत्स्नाया धर्मसंततेः । अन्यत्र कार्यतः प्राप्तावतिदेशः स कथ्यते' इति पूर्वतन्त्रीयातिदेशस्य विकृतिविषयत्वात् । योगस्य सांख्यविकृतित्वाभावात् । योगस्मृतिनिराकरणं संकोचयति ध्योगस्मृतिरिति । 'अथ योगानुशासनम्' इत्यादियोगस्मृतिः पातञ्जलदर्शनम् । तत्रैव 'पूर्वेषामपि गुरुः कालेनानवच्छेदात्' इति सूत्रे गुरुर्गृह्या च तस्य स्मृतिः वैखानसमतप्रसिद्धा । प्रकृतीति । आदिपदेन प्रकृतिः संभवयिनी पुरुषो निमित्तमित्यंशः । भेदांश इति ध्यानं योगः, ध्येयौ बालेश्वराविति भेदो रामानुजभाष्येति । सोपाधिकेति । 'शैशकर्मविपाकाश्वरैरपरामृष्टः

भाष्यप्रकाशः ।

सन्देहे, उक्तहेतूनां सांख्ये अभावात् तथा संकोचाभावेऽपि योगे सत्त्वात् श्वेताश्वतरात्मक-
प्रत्यक्षश्रुतिमूलत्वाच्च तेन संकोचो न्याय्य इति पूर्वं पक्षः ।

सिद्धान्तस्तु । अत्रात्मकप्रधानकारणवादादीश्वरस्य निमित्ततामात्राभ्युपगमाद् 'ध्येय-
श्वरस्योपादानताविरहेण तदीयनिखिलगुणज्ञानाभावेन ध्यानस्याप्यपूर्णविषयत्वाद्विरण्य-
गर्भस्य सृष्टिवैयर्थ्येण हंसगीतायामिव तदंशे बोधाभावस्यापि शक्यवचनत्वाज्ज्ञानेऽपि जघन्या-
धिकार्यर्थे तावन्मात्रकथनस्य युक्तत्वेन तस्याः संकोचार्हत्वान्मनोनिग्रहसाधनांशे तस्या अवि-
रुद्धत्वेन तदीयभाष्यकरणेऽपि शेषस्य विरुद्धत्वाच्च तथा वेदान्तोपबृंहणस्यायुक्तत्वाच्च तथा
समन्वयसंकोचः संभवतीति ॥ ३ ॥ इति तृतीयं योगप्रत्युत्तयधिकरणम् ॥ ३ ॥

रश्मिः ।

समाधिपादः प्रथम इति कथनात् । उक्तेति ईश्वरतत्त्वेत्याद्युक्तानाम् । सत्त्वादिति हेतूना-
मित्यर्थः । 'एकं सांख्यं च योगं च यः पश्यति स पश्यति' इति गीताया अतिदेशाच्चाहुरब्रह्मेति ।
प्रधानादित्यादिसूत्रद्वययुक्तं प्राक् । अतिदेशात्सांख्यसूत्रोक्तियोगे । ईश्वरस्येति । 'प्रकृतिश्च' इति सूत्रे-
र्ध्वजर्तयेनेश्वरः कर्ता, प्रकृतिः समवायिनी । मोक्षेत्याद्युक्तवेदान्तविहितयोगस्याभिधानं नास्तीत्याहुः
ध्येयस्येति । तदीयेति निखिलान्तर्गतसमवायित्वादिगुणज्ञानाभावेन । ध्यानस्येति । ननु
गुणादित्रयं योगशास्त्रे तृतीयपादे उक्तं तद्विहाय ध्यानमात्रं कुतो गृहीतमिति चेत्सत्यम् । योगशिखा-
रूपवेदान्तविहितयोगादरे परमेष्ठिपरत्वं योगतत्त्वोक्तयोगादरे विष्णुपरत्वमतोत्र ध्यानबिन्दूपनिषदि
ध्यानोक्तेस्तत्साधारण ध्यानं योगपदेन गृहीतम् । तस्यासङ्गपुरुषविषयत्वादीश्वरविषयत्वाद्वा पूर्ण
सगुणनिर्गुणादिरूप ब्रह्मत्वेन प्रसिद्धं तद्विज्ञैकदेशासङ्गादिविषयत्वेन पूर्णविषयत्वाभावात् । 'पूर्णमदः
पूर्णमिदम्' इति श्रुत्या पूर्णत्व बृहदारण्यकोक्तस्त्रीधनपुत्रकर्मविशिष्टत्वं द्वितीयस्कन्धनवमोक्तम् ।
तादृशाविषयत्वेनापूर्णविषयत्वात् । योगशिखायाः परमेष्ठिदेवताकत्वेनातो योगशास्त्रे हिरण्यगर्भो
गुर्वादिपदैर्व्याख्यातः । पुराणाद्येकवाक्यतया योग ईश्वरोऽपि सः । ननु तर्हि योगतत्त्वोपनिषदा विष्णुः
कुतो नेति चेन्न प्रथमत्यागे मानाभावात् । विष्णोरसङ्गपुरुषत्वाद्वा । अतो योगे हिरण्यगर्भमाहुः
हिरण्येति । हंसेति 'एवं पृथ्वा महादेवः स्वयंभूर्भूतगरनः । ध्यायमानः प्रश्रवीज नाम्यपद्यत
कर्मधीः । स मामचिन्तयदेवः प्रश्नपारतितीर्षया । तस्याहं हंसरूपेण सकाशमगमं तदा' इति हंसगीतायाम् ।
तदंश इति तादृशाभिन्ननिमित्तोपादानांशे । ज्ञान इति बोधेऽपि । तावन्मात्रेति निर्गुण-
सोपाधिजीवप्रकृतिसमवायिनीमात्रेण शास्त्रमात्रकथनस्य । मन इति । सूत्रसुक्तम् । अत एव 'तस्मा-
त्केनाप्युपायेन मनः कृष्णे निवेशयेत्' 'यथा मत्स्येश्वरे मनः', 'भक्तिमार्गप्रचारैकहृदयो वादरायणः'
इति वाङ्मयैरेतद्युक्तम् । अत एव च समाधिभाषेति संज्ञा, तस्यां च 'अपश्यत्सुरं पूर्णं मायां च तद-
पाश्रयात्, यथा संमोहितो जीव आत्मानं त्रिगुणात्मकम्, परोऽपि मनुतेनर्थात्कृतं चाभिपद्यते । अनर्थो-
पशमं साक्षाद्भक्तियोगमथोक्षजे' इति चोक्तम् । 'लोकवज्रु लीलाकैवल्यम्' इति जघन्याधिकारौचित्ती ।
समन्वयेति समवायित्वस्य प्रकृतिगतत्वेनाभिन्ननिमित्तोपादानत्वस्य निमित्तत्वमात्रे संकोचः ।
इतीति तेन 'योगोप्येकः सदादतः, यस्मिन्ध्यानं भगवतो निर्वाणैः ज्येष्ठात्मबोधकः' इति शास्त्रार्थः सुदु-
संगच्छते । अत्र निर्वाण इति निर्वाणत्वसमीजत्वान्यां योगो द्विविधः । स एव संभ्रजातासंभ्र-
जातपदवाच्यः । येन तु माव्यस्वरूपं सम्यक् संशयविपर्ययनिरासेन प्रकर्षेण विशेषरूपेण ज्ञायते स

भाष्यप्रकाशः ।

स्वविषयविक्षितस्मृतेः समूलत्वबोधनेन तस्मृतिप्रामाण्ये निराकृते श्रुतिविप्रतिषेधं युक्त्या प्रदर्श्य प्रत्यवतिष्ठन्तं युक्त्या निराकर्तुमधिकरणान्तरमारभते । तत्र मास्तु सांख्यादिस्मृत्या समन्वयस्य बाधस्तथापि तदीयेन तर्केण बाधो भविष्यतीति पूर्वपक्षमाह सूत्रद्वयेन । तद् व्याकुर्वन्ति बाधक इत्यादि । सांख्यस्मृत्या समन्वयवाधाभावेपि तदीयतर्केण बाधो भवति न वेति संशये समन्वयवाधकोप्यं तर्क इत्यर्थः । तर्करूपं तु, खोत्रेक्षिता युक्तिस्तर्क इति तर्काप्रतिष्ठानसूत्रे वक्तव्यम् । ननु पूर्वतन्त्रे वेदस्य परानपेक्षं प्रामाण्यं व्यासमतानुसारेण जैमिनिना औत्पत्तिकसूत्रे स्थापितमिति तर्कनिमित्तकस्याक्षेपस्य कोत्राचकाश इति चेदित्यम्, तत्र हि 'अन्वयतिरेकस्यार्थेतुपलब्धे' इत्यनेन साध्यविषय एव तथात्वमिति प्रतीतेः । सिद्धविषये वेदान्ते, मन्तव्य इति द्रष्टव्यवाक्यैकदेशदर्शनाद् युक्तिभिरनुचिन्तनस्य च मननपदार्थत्वाद्वा तत्र तर्कस्यापेक्षितत्वाद्दस्यवकाश इति । सूत्रं व्याचक्षते अस्येत्यादि । अचेतनत्वमन्त्रेषामपि विलक्षणधर्माणामुपलक्षकम् । कारणपदं चांशित्वस्य । अत्र च, नेति साध्यनिर्देशः । तथा च पूर्वोक्तं चेतनं निर्दोषं ब्रह्म न जगदुपादानम् । जगद्विलक्षणत्वात् । यद् यद्विलक्षणं तत्र तद्-उपादानम् । घटविलक्षणतन्तुवदिति । तथा, ब्रह्म न जीवानामंशुभूतम् । जीवविलक्षणत्वात् । यद् यद्विलक्षणं तत्र तदंशुभूतम् । रूप्यखण्डविलक्षणसुवर्णवदिति । वैलक्षण्यं च, ब्रह्मण-श्चेतनस्य ज्ञानात्मकस्य शुद्धस्य शब्दात् प्रमितस्य, जाह्न्यमोहात्मकत्वतुच्छत्वादि विशिष्टाजगतः रश्मिः ।

सृष्टित्वेन तुल्यत्वम् । स्वविषयक्षितेति कृष्णवाक्यानुसारेण साक्षात्तलस्य शुद्धब्रह्मवादत्वात्स्ववि-
वक्षितस्मृतिर्गीतास्मृतिः तस्याः सृतेर्व्याससूत्रमूलत्वबोधनेन । तेषां सांख्यानां सांख्यादिस्मृतीनां
प्रामाण्ये मुख्यशास्त्रे निराकृते । श्रुतीति । नन्वस्तु गीतास्मृत्या 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्'
इत्यादौ 'यतो वा इमानि' इत्यादौ चोक्तत्रिसृत्याऽभिन्ननिमित्तोपादानत्वम् । गीतेतरस्मृतीनां मुख्ये
वेदान्तशास्त्रेऽप्रामाण्यात् । परं तु अभिन्ननिमित्तोपादानत्वं कार्योपेक्षं कार्यं तु जडमिति न तद्विलक्षणे-
भिन्ननिमित्तोपादानत्वापेक्षाऽतस्तदर्थं सृष्टिप्रामाण्यखण्डनं मुख्यशास्त्रेऽपि नेति उक्तशुख्योरभिन्ननिमित्तो-
पादानांशे श्रुतिविप्रतिषेधस्तस्य । समन्वयस्येति ब्रह्मण्यभिन्ननिमित्तोपादानप्रतिपादकत्वेन
समन्वयस्य । तर्क इति पूर्वपक्षरूपः । उपोद्घातोऽध्यायसङ्गतिः । सामान्यविशेषभावः । अधि-
कर्णानां प्रसङ्गः । सांख्येन योगस्मरणात् तदनु तद्युक्तिस्मरणात् । 'सृष्टस्योपेक्षानर्हत्वं प्रसङ्गः' ।
औत्पत्तिकेति 'औत्पत्तिकस्तु शब्दस्यार्थेन सवन्धस्तस्य ज्ञानमुपदेशोऽन्वयतिरेकस्यार्थेतुपलब्धे
तत्प्रमाणं चादरायस्थानोपेक्षत्वात्' इति सूत्रं पूर्वमीमांसायां व्याकृतम् । तर्कनिमित्तेति परो
यत्तर्कस्तन्नमित्तस्य, परसापेक्षसंपादकत्वत्वर्थः । अनुपलब्ध इति भूते भाविनि चार्थे इति
तर्कपादपक्षेऽर्थः तयोः साध्यत्वम् । विधिपादपक्षे तु सत्संप्रयोगेऽभिहोत्रादिरूपेतुपलब्धेऽनधिगतार्थ-
गन्तृत्वरूपे प्रमाणप्रमित इत्यर्थः । तत्रापि तयोः साध्यत्वम् । एवं च साध्यविषये । एवकारस्तु
न हि सिद्धमनुपलब्धं भवतीति । तथात्वमिति परानपेक्षं प्रामाण्यम् । द्रष्टव्यवाक्येति 'आत्मा वा
अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' इति श्रुतिवाक्यैकदेशदर्शनात् । विलक्षणमिति
तान् स्वयमेवाग्रे वक्ष्यन्ति । सूत्रार्थमाहुः अत्र चेति । भाष्ये चेतनं जिज्ञासासूत्रादनुवृत्तं
प्रखेत्याहुः चेतनमिति । चेतनमित्यस्य ध्यात्वानं निर्दोषं ब्रह्मेति । अयं पक्षः, नेति
जगदुपादानत्वाभाववत्, इदं साध्यम् । उपलक्षितधर्माणाहुः जाह्न्येति । आदिपदेन मन्दत्वादि

भाष्यप्रकाशः ।

सूत्रे अस्येतिपदं देहलीदीपवदग्रेऽपि संवद्ध्यते । तथात्वं च विलक्षणत्वम् । ननु विलक्षणत्वस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वात् तेन हेतुना ब्रह्मणो जगत्कारणत्वं जगतश्च तत्कार्यत्वं दूषिते किमिति शब्देन विलक्षणत्वसाधनमित्याकाङ्क्षायामाहुः प्रत्यक्षस्येत्यादि । प्रत्यक्षस्य भ्रान्तीत्वं मन्यमानस्य सांख्यैकदेशिनस्तादृशं वेदान्तिनं प्रति स्वमतोपष्टम्भकमिदं विलक्षणत्वस्य श्रौतत्वबोधकं वचनं चेतनाचेतनविभागस्य श्रुतावपि दर्शितत्वादित्यर्थकम् । तथा चायं तर्कादिरप्रामाणिकः, श्रुति-विरुद्धत्वाद्, बाह्यतर्कादिवदित्यप्रामाण्यसाधने, प्रामाणिकः श्रुतितात्पर्यगोचरत्वात् सत्तर्कादिव-दिति प्रतिसाधनेन तस्याभासीकरणार्थमेतत्कथनमिति भावः ।

रामानुजाचार्यास्तु जीवे ब्रह्मवैलक्षण्यबोधनायापि श्रुतिमाहुः 'समाने वृक्षे पुरुषो निमग्नोऽनीशया शोचति गृह्यमानः', 'अनीशश्चात्मा वद्ध्यते भोक्तृमावात्' इति । तथा च पादादिवदंशत्वमपि न युक्तमिति तदाशयः । तथा चानन्यापेक्षसातीन्द्रियार्थगोचरस्यापि शास्त्रसावश्यं तर्कसापेक्षता । सर्वेषां प्रमाणानां कचिद्विषये तर्कानुगृहीतानामेवार्थनिश्चायक-त्वम् । तर्को नाम अर्थस्वभावविषयेण सामान्यविषयेण वा निरूपणेन प्रामाण्यव्यवस्थापकं तदिति कर्तव्यतारूपमूहापरपर्यायं ज्ञानम् । शास्त्रस्य स्वाकाङ्क्षायोग्यतासन्निधिज्ञानाधीन-प्रामाण्यस्य सुतरां तदपेक्षा । अन्यथा तद्गहितमपि वाक्यं प्रमितिसुत्पादयेत् । अत एव मनु-नापि 'यस्तर्केणानुसंधचे स धर्मं वेद नेतरः' इत्युक्तम् । आत्मविषये, मन्तव्य इति वेदान्त-रश्मिः ।

नास्तिकचेतनवद्देहादिवत् । तथात्वं चेति । 'तथात्वं च शब्दात्' इत्यस्य भाष्यसार्थः । तथा चास्य तथात्वं शब्दात् । इदं विलक्षणं 'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इतिशब्दात् घटवत् इति सिद्धे विलक्षणत्वे । इदं चेतनाकारणकं विलक्षणत्वात् घटवदिति सूत्रपरिष्कारः । हेत्वन्तरेति विलक्षणत्वसाधकहेत्वन्तरकथनम् । प्रत्यक्षस्येति । सांख्यानां जगन्नित्यं तत्रैकदेशी पञ्चशिखादिः । 'अविवेकनिमित्तको वा पञ्चशिखः' इति कपिलसांख्यप्रवचनसूत्रात्, अत्र प्रकृतेः स्वस्वामिभावो यो वर्तते सोऽविवेकनिमित्तक इत्युक्त्या 'अनित्याशुचिदुःखानात्मसु नित्यशुचिसुखात्मख्यातिरविद्या' इति योगसूत्रम् । 'आधेयशक्तियोग इति पञ्चशिखः' इति सूत्रं सांख्यम् । 'सदसत्ख्यातिः बाध्यबाधात्' इति च तस्मादेतदन्तः किंचित्प्रकल्प्य जगतो विलक्षणत्वप्रत्यक्षस्य भ्रान्तित्वं पञ्चशिखादेर्भ्रान्त्यमान-स्यानुमानेन श्रौतत्वबोधकं वचनम् । यद्वा सांख्यं निवृत्तं 'तस्मात्समानाः प्रजाः प्रजायन्ते' इति संहिताया वैलक्षण्यप्रत्यक्षस्य भ्रान्तित्वं मन्यमानस्य साधणीयादेवैदंभाष्यकर्तुरिदं वचनमित्यर्थः । तेन मायावादिभूतमौहूलोमिमतं च प्रतीयमानमपि सांख्यविभतेनाप्राप्तावसरमिति । 'एतेन शिष्टपरिश्रिष्टाः' इति सूत्रे मायावादस्य वक्तव्यत्वान्नान्न व्याख्यातः । श्रुताविति 'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इति श्रुतौ । अथमिति सूत्राद्युक्तः । तर्कादिरिति आदिशब्देन विलक्षणत्वसाधकः शब्दः श्रुतिरूपः 'तथात्वं च शब्दात्' इति सौत्रः । श्रुतितात्पर्येति विज्ञानत्वविशिष्टमविज्ञानत्वविशिष्ट-मित्यभिधेयार्थः । विलक्षणकारणकत्वविशिष्टे तात्पर्यम् । तस्येति श्रुतिविरुद्धत्वस्य हेतोः । एतदिति । हेत्वन्तरस्य सूत्रे कथनं तर्कस्य भाष्ये । अपीति अनेन ब्रह्मणि जीववैलक्षण्यम् । श्रुतौ अनीशत्वं मोहः भोक्तृभावः बन्धश्च जीवे ब्रह्मवैलक्षण्यम् । पादादीति 'पादोऽस्य विश्वा भूतानि' इति श्रुतिः । तर्को नामेति तर्काप्रतिष्ठानसूत्रेऽभिप्रायवर्णनं कर्तव्यम् ।

भूत्वा सुखं प्राविशत्' इत्येवमादिविशेषानुगतिभ्यामभिमानित्वमित्यर्थः । देव-
तापदं च श्रुत्यन्तरे ॥ ५ ॥

दृश्यते तु ॥ ६ ॥

परिहरन्ति । तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । दृश्यते हि कार्यकारणयोर्वैरूप्यम् ,

भाष्यप्रकाशः ।

रूपामनुगतिं च न श्रूयदतस्तथेत्यर्थ इति । विशेषपदस्यार्थान्तरमाहुः देवतापदमित्यादि ।
'हन्ताहमिमास्तिष्ठो देवताः' इति देवतापदं तेजोवन्मानां विशेषणं छान्दोग्ये । 'एता ह वै देवता
अहंश्रेयसे विवदमानाः' इति कौपीतकिब्राह्मणे च प्राणानां विशेषणमित्यर्थः ॥ ५ ॥

तथा च जगतोऽचेतनत्वेन विलक्षणत्वाद् ब्रह्मोपादेयत्वानुपपत्तेस्तर्कानुगृहीतस्त्वानुरोधेन
जगतः प्रधानोपादेयत्वं प्रतिपाद्यते । एवं जीवेपि भेद एव प्रतिपाद्यते । नित्यत्वादिकथनात् ।
तत्र ईक्षत्यादय उपादानत्वप्रतिपादकाः, पादत्वादयोऽशत्वप्रतिपादकाश्च सत्प्रतिपक्षत्वादा-
भासाः । तस्मात्, 'कारणत्वेन चाकाशादिषु' इति सूत्रे यद् यथाव्यपदिष्टस्य कारणत्वमुक्तं, तद्
प्रत्यक्षविरोधादसंगतमित्येवं प्राप्ते सिद्धान्तद्वयं पठन्ति ।

दृश्यते तु ॥ ६ ॥ तद् व्याचक्षते तुशब्द इत्यादि । वैरूप्यमिति वैलक्षण्यम् ।
अत्रायमर्थः । विलक्षणत्वेन ब्रह्मणो जगत्कारणत्वं दूषयतो भवतः, किं कार्यकारणयोः सर्वधर्मैः
सारूप्यं विवक्षितम्, उत केनचिद् धर्मेण, अथवा येन धर्मेण कारणं वस्त्वन्तराद् व्यावर्तते
तेन धर्मेण । नाद्यः । लोकविरुद्धत्वात्, सर्वांशसारूप्ये कार्यकारणभावहानिप्रसङ्गात्,
प्रकृतिगतानां गुणसाम्यत्वसर्वमूलत्वादीनां विकृतिष्वभावेन विलक्षणतया प्रकृतेरपि कारणता-
मद्गप्रसङ्गात्, तत एव ब्रह्मणः कारणत्वसिद्ध्या हेतोरर्थान्तरसाधकत्वापत्तेश्च । न द्वितीयः ।
अतिप्रसङ्गापत्तेः, सच्चिदानन्दरूपाद् ब्रह्मणः सर्वशास्त्राणां चिदंशास्त्राणां मानान्दांशादा-
न्तर्यामिणां व्युत्थरणमिति तत्तत्सारूप्यस्य तत्र तत्र विद्यमानत्वाद् भवदुक्तहेतोः स्वरूपासिद्ध-
रश्मिः ।

इत्यादिना' इति । विशेषणमिति तेजोवन्नात्मिका देवताः' इति । इत्यर्थ इति तथा च
देवतापदं विशेष इत्यर्थः ॥ ५ ॥

सिद्धान्तसूत्रमवतारयन्ति तथा च जगत इति । रामानुजाचार्योक्तजीवब्रह्मवैलक्षण्यमाहुः एवं
जीवेपीति । भेद एव विशिष्टद्वैतत्वात् । सांख्यैकदेशिनां तु उपाधिभिद्यते न तद्वानित्युक्तमेव ।
उपादानेति हेतव इत्यर्थः । ब्रह्म उपादानम्, ईक्षतेः सत्तया सालक्षण्यमिति जीवा अंशाः
पादत्वादिनि च । सत्प्रतिपक्षा इति नोपादानं विलक्षणत्वात्, ब्रह्म विलक्षणम् विज्ञानमित्या-
दिशब्दात्, ब्रह्म नोपादानं क्षौरवचेष्टितरूपेक्षतेरमावादेत्वाभासाः ।

दृश्यते तु ॥ ६ ॥ तेनेति देहादीनां येन धर्मेण वस्त्वन्तराद्भाववृत्तित्वेन । किञ्च चेतनत्वेन ।
लोकेनि सारूप्यस्य भेदनिबन्धनत्वेन घटयोः संभवविषययोरपि वक्तुमशक्यस्य तथात्वात् ।
'सागरः सागरोपमः' इत्यादौ सर्वांशसारूप्यमभेदेपि वर्तते इति दूषणान्तरमाहुः सर्वांशेति । तत्
एवेति विलक्षणत्वादेव । हेतोः विलक्षणत्वस्य । अर्थेति पूर्वसूत्रेयः कारणत्वाभावः । अर्थान्तरं
कारणत्वम् । अतीति द्रव्यत्वपृथ्वीत्वादिभिर्घटपटयोरपि तदापत्तेरिति । भवदुक्तेति ब्रह्म न

भाष्यप्रकाशः ।

विवक्षिता चेत् । तथा च 'यथा सतः पुरुषात् केशलोमानि तथाऽश्वरात् संभवतीह विक्षम्' इति मुण्डकश्रुतौ सतः सदुत्पत्तिश्रावणेन दर्शनानुग्रहेऽपि नास्माकं दोष इत्यर्थः । अस्मिन् पक्षे भिमानिव्यपदेशसूत्रमपि सिद्धान्तसूत्रम् । तदर्थस्तु, 'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इत्यत्र विज्ञानशब्दो भिमानिव्यपदेशो भिन्नतयाद् वैलक्षण्यवोधनार्थो न तु कारणवचनः । कृतः । विशेषानुगतमित्याम् । 'सच्च त्यक्त्वा भवत्' इत्यादिना कार्यस्यैव तरेतरविशेषात् । 'सत्यमभवत्' इति कारणरूपस्यानुगतेऽपि । प्रत्यक्षविरोधपरिहाराय द्वितीयं सूत्रम् । एवमत्र व्याख्यानद्वयेन श्रुतौ युक्तिविरोधः परिहृतः । तेन यथाव्यपदिष्टस्य कारणत्वं निश्चित्युहम् । एतच्च नृसिंहतापनीयादपि सिद्ध्यति । तथाहि नवमखण्डे आत्मना परमात्मना शुद्धाभेदं जिज्ञासुमिदं वैः प्रजारदिमः ।

तदत्रोक्तदूषणपदेन प्रत्याख्यते । दोष इति कार्ये इत्यर्थः । विवक्षितेति वैलक्षण्येन्तरालिके सति संहितया विवक्षिता चेत् । पूर्वपक्षसूत्रे तु ग्रहणसूचितमर्थमाहुः अस्मिन्पक्षे इति । अभिमतनेति 'अभिमन्ता जीवो नियन्तेभरः' इति श्रुतेरभिमततयादीश्वरात् । 'सच्च त्यक्त्वा' इति त्यदित्यस्य तच्छब्दार्थो यः स एव । तथा च सच्च चिन्नाभवदित्यर्थः । कार्यस्यैवेति 'इदं सर्वमसृजत यदिदं किंच तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत् तदनुग्रविश्य सच्च त्यक्त्वा भवत्' इति कार्यप्रवेशानन्तरं तद्भावस्फोरणादित्यर्थः । एवकारेण कारणव्यवच्छेदः । प्रविष्टस्य मानावस्थंभावः । घातावशेरित्यतः सूत्रशेषं व्याकुर्वन्ति सत्यमिति । 'निरुक्तं चानिरुक्तं च निलयनं चानिलयनं च विज्ञानं चाविज्ञानं च सर्वं चाभूत् च सत्यमभवत् यदिदं किंच तत्सत्यमित्वा चक्षते' इति सत्यरूपेण भानम् । निरुक्तमित्यस्य निष्कृष्य समावा-समानजातीयैर्मो देशकालविशिष्टतया इदं तदित्युक्तमिति शंकराचार्यकृतव्याख्या । अचूतं संसारक्ष । सदिव सत्यं सति साधु सर्वं ब्रह्माभवदित्यर्थः । प्रत्यक्षेति षट्पटादीनां विनाशदर्शनेन प्रत्यक्षविरोधः प्राप्तस्तन्निरस्तान्ति 'दृश्यते तु' इति । तदत्र एव 'तदात्मानं स्वयमकुर्वन्' इत्यात्मसृष्टिर्दृश्यते । तु पूर्वपक्षव्यावर्तकः । षट्पटाशे कपालरूपता तन्नाशे तच्छकलरूपता तन्नाशेऽपि मृद्प्रतेलेवं नामरूप-नाशेऽपि द्रव्यस्थानाशो दृश्यते इति वा एवं परिहाराय द्वितीयं सूत्रम् । अस्मिन्पक्षे पादार्थसंगति-माहुः एवमत्रेति । युक्तीति युक्तिः 'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इत्यत्र कारणग्रहणमन्तरा विज्ञानाविज्ञान-विरोधः परिहृतः । भाष्ये यत्सूचितं तदेतावता विशदीकृतं ज्ञेयम् । तेन भाष्यान्तराद्वैलक्ष-ण्यमपि दर्शितम् । श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारः । इत्वं । वैलक्षण्यप्रत्यक्षस्य प्रान्तित्वं मन्वयमानस्य सांख्य-पञ्चशिक्षण्यदिर्वचनमिदमतो वेदान्ते सांख्यमतादनन्तरमिदमधिकरणम् । अथवा सायणीयादेवै-द्व्याख्यातुर्वचनमिदम् । 'तस्मात्समानाः प्रजाः प्रजायन्ते' इति संहितायां वैलक्षण्यानङ्गीकारात् समानपदेन । अतस्तस्मात् समाना इति । विज्ञानं चाविज्ञानं चेति श्रुत्वोर्विप्रतिषेधः तस्य परि-हारस्तु 'दृश्यते' इति सूत्रेण । दृश्यते वैलक्षण्यमङ्गुल्यादिसम्पर्कभावोऽपि । अतो यदा 'अदेव विचया' इति श्रुत्वोऽपि निपदा कर्माणि कुरुते तदाक्षरज्ञानं जनयित्वापक्षीणा वेदान्ता इति कर्माणि समानप्रजानुसंधानम् । अत्र तु 'तमेतं वेदानुवचनेन' इति श्रुत्या कर्मणा चित्तशुद्ध्या ज्ञानमिति विलक्षणविलक्षणप्रजानुसंधानं ज्ञान इति मार्गभेदादिति । शास्त्रान्तरत्वे वेदाद्वैदान्तवैलक्षण्यकार्त्वे । अविरोधेऽप्येव । अत्र तु सूत्रत्रयातिरिक्ते व्याप्तिर्न । नवमखण्डे इति । एतत्पूर्वग्रन्थाशयो द्वीवि-कार्यां स्फुटः । ननु तापिनीयत्वेऽपि ब्रह्मनिरूपणं मित्रं न भवतीति तापिनीयनिरूपणं कुतः तत्र

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यभेदं निगमयामास । तत्र भेदः प्रत्यक्षसिद्ध इति नाद्वैतसिद्धिरित्याशङ्कायां प्रत्यक्षस्य भ्रम-
त्वाय 'मायया ह्यन्यदिव' इति मायारूपं दोषं तत्र हेतुत्वेनाह 'अन्यदिव' प्रतीयते, न त्वन्यदि-
त्यर्थः । ततो, नन्वस्तु मायाया दोषत्वम्, तथाप्यन्यस्याभावे तथा किं प्रत्याख्यम् । न हि
खपुष्पमिवात्यन्तासत् प्रत्याययितुं शक्यते । अतः प्रतीतिवलात् सिद्धेन्यसिद्धयं जीवो भिन्न
एव मन्तव्य इति कथमस्य परमात्माद्वैतसिद्धिरित्याकाङ्क्षायां तत्साधनाय पुनराह 'स वा एष
आत्मा पर एवैषैव सर्वम्' इति । ततो, ननु प्रतीतस्य वाधं विना वाक्यमात्रेण मायिकत्वं न
प्रतिपत्तुं शक्यत इत्याकाङ्क्षायां तत्साधनाय पुनराह 'तथाहि प्राज्ञे' इति । यथा तैजसे प्रती-
यमानं सर्वं प्राज्ञे बाध्यत इति मायिकं तथा विश्वसिन् प्रतीतमपि तुरीये बाध्यत इति
मायिकं मन्तव्यम् । तेन भेदोपि मायिक इत्यर्थः । तदेतद् व्याकरोति 'सैपाऽविद्या जगत्सर्व-
मात्मा परमात्मैव' इति । ततो, ननु तत्र निद्रावशादज्ञानसचास्तीति तत्रत्यस्य सर्वस्य भेदस्य
चाविद्यकत्वं युक्तं जाग्रति सा नास्तीति कथं सर्वस्य मायिकत्वं प्रतिपत्तव्यमित्याकाङ्क्षायां
रश्मिः ।

'मनसैवानुद्गृह्यं नेह नानास्ति किंचन' 'मनसैवानुद्गृह्यन्मेतदप्रमेयं ध्रुवम्' इति श्रुतिभ्यां सिद्धः ।
प्रत्यक्षसिद्ध इति । यथाहुर्नैयायिकाः 'न सोऽस्ति प्रत्ययो लोके यो भेदातुगमाद्यते' इति ।
विषयगतदोषमात्रं न भवत्यतो दोषत्वेन दोषग्रहणम् । करणगतमपि दोष इति दोषत्वेन दोष-
ग्रहणम् । तत्रेति प्रत्यक्षे भ्रमे । आहृति अन्तरासृष्टिमङ्गीत्याहेत्यर्थः । अन्यदिति अन्तरमन्य-
दित्यादिशब्दैर्मायिकी सृष्टिश्च व्यवहियते । भिन्न इति खपुष्पादीतरभेदरूपमाधावगाहित्वेन ।
मन्तव्य इति । ज्ञानस्य निर्विषयत्वाभावेन भ्रमस्य निर्विषयत्वाभावाद्भेदरूपमायाया जीवेष्वेवोपा-
धित्वेन संबन्धस्य वक्तव्यत्वाच्चकारः । पुनरिति न ह्यस्तीत्यनयोक्त पुनराह । स वा
इति । एष विश्वादिपाररूपविषयः । एव सृष्टिमुक्तान्तरालिकसृष्टिमाहुः एषैव सर्वमिति । एषा
माया । वाधं विनेति विशेषदर्शनोत्तरं भ्रमस्य बाधदर्शनेन भ्रमत्वमत्र, प्रपञ्चे तु तददर्श-
नाद्बाध विनेत्यर्थः । तैजस इति स्वमसाक्षिणि । प्राज्ञ इति सुष्ठुसिसाक्षिणीत्यर्थः । यत्तदोर्नित्य-
संबन्धाद्येत्यादिग्रन्थः । तुरीय इति । 'प्रवर्तते यत्र रजस्तमः' इति द्वितीयस्कन्धे । 'न यत्र माया'
इति च । अहुल्यादिसंपर्काच्चन्द्राद्वैताभासस्तदभावे तदभाववत् । तेनेति उक्तोपपादनेनोत्तरकालीन-
वापेन च । सैपेति एषैव सर्वमिति वदान्तरालिकविषया । व्याकरणे विशेषसृष्टधनुद्विता न सामान्या ।
आत्मा तुरीयः स परमात्मैव न मायाशवलितः न त्वानन्दसुक् किंतु जगद्भावारवर्जम् । न च 'स
आत्मा स च विज्ञेयः' इत्यतः प्राक् 'शिवं शान्तमद्वैतं चतुर्थं मन्यन्ते' इति श्रावणातुरीयः शिव
इति वाच्यम् । मन्यन्त इति कर्तृविशेषातुक्तेर्यथाधिकारं शास्त्रार्थात् । शैवमते स्पष्टः । स्वमते 'वेदः
शिवः' इति शब्दात्मा । शब्दार्थयोर्नित्यसंबन्धात्कृष्णापि । तमस्तु तत्र नास्ति । 'प्रवर्तते यत्र रजः'
इति वाक्यात् । अत एव शान्तमिति विशेषणम् । कोशे उग्र इति शिवनाम्नः शिवस्ततोपिष्टात्री ।
अन्यद्विन्दिपालाख्यवादे स्पष्टम् । किंच 'ऋतं सत्य परं ब्रह्म पुरुषं वृक्षेसरिविग्रहं कृष्णपिङ्गलसुखैरेतं
विरूपाक्षं शंकर नीललोहितमुमापतिं पिनाकिनं ह्यमितद्युतिमीशानः सर्वविद्यानामीश्वरः सर्वमूतानां
महाधिपतियैवै यद्ब्रह्मदेवाख्यस्तं साम जानीयाद्यो जानीते सोऽमृतत्वं गच्छति' इति षष्ठ्यखण्डोक्तेः
कृष्णादयः शंकरादयो ब्रह्माद्यश्च खलेकपोतन्यायेन साकारं ब्रह्म मुख्यया वृत्त्या वदन्तस्तत्प्रतीकाने-
कैकशो वदन्तीति सिद्धान्तात् । तत्रेति स्वप्ने । सर्वस्येति भिदो 'मायाभात्रमनुद्यान्ते' इति भग-

भाष्यप्रकाशः ।

तथा च स्वप्रकाशपरमात्मस्वरूपधर्मविरुद्धैर्जडत्वमोहत्वप्रमाणसंबन्धानर्हत्वैरस्य परमात्मस्वरूपताया अशक्यवचनत्वादस्य मायिकत्वम्, तेनैव तस्याः स्वरूपं तादृशमनुमातव्यमित्यर्थः । ततो नन्व-
नुभवे तस्याः स्वरूपमावरकमेधानुभूतं तमोरूपत्वान्न तु विश्लेषकमिति कथमयं भ्रम इत्या-
काङ्क्षायां तस्यास्तथात्वमप्यनुभूतमेवेत्याह 'व्यञ्जिका नित्यनिवृत्ताऽपि मूढैरात्मैव दृष्टाऽस्य
सत्त्वमसत्त्वं च दर्शयति सिद्धत्वासिद्धत्वाभ्यां स्वतन्त्रास्वतन्त्रत्वेन' इति । तथा च परमात्मनः

रश्मिः ।

अन्यथा ब्रह्मैवेदं सर्वं सच्चिदानन्दरूपं सच्चिदानन्दरूपम्' इदं सर्वमिति पूर्वश्रुतेः सर्वपदेनाकारमायि-
कर्ता विरुन्धता सह वर्तमानाया व्याकोपस्य वज्रलेपायितत्वात्, अस्या रूपमनुमातव्यमित्यर्थः ।
भवतीति न क्रियापदम् । ऐश्वर्यादिविपरीतधर्मवज्रीवास्तद्व्यक्तस्वरूपलक्षणोक्तधर्मविपरीतधर्मवदिति
श्रुतिविशेषणैराहुः तथा चेति । स्वप्रकाशत्वं जडविरुद्धो धर्मः । परमात्मत्वं शब्दार्थमयनिष्ठं द्वय-
मपि मोहात्मकरजमनन्तत्वं चेत्युभयविरुद्धो धर्मः । अयं सत्यधर्मः 'सत्यं परं धीमहि' इति वाक्यात् ।
एतेभ्यः स्वरूपेभ्यः विशिष्टे शक्त्या स्वरूपलक्षणोदितेभ्यो विरुद्धैः । जडत्वेत्यादि । मोहोस्यास्तीति
मोहस्तस्य भावो मोहत्वम् । उक्ता व्याप्तिर्वात्र ज्ञेया । प्रमाणेति । एवमुभयत्रानन्तपदार्थो भवति ।
सेवाप्रमाणैः प्रत्यक्षादिभिः ये संबन्धाः संयोगः स्वजन्यानुमितिविषयत्वं प्रतिपाद्यप्रतिपादकत्वं च
तेषामनर्हत्वं तैः । नन्वनन्तत्वं परममहत्त्वरिमाणवत्त्वमिति चेत्त्राहुरस्येति जगतः । तथा चानन्त-
पदाङ्गत्वावच्छेदोक्तमनन्तत्वमिति भावः । परममहत्त्वरिमाण तु नास्ति प्रत्यक्षविरोधात् ।
मायिकत्वमिति । जगत् परमात्मास्वरूपं जडत्वमोहत्वप्रमाणसंबन्धानर्हत्वेभ्यः, यन्नैवं तन्नैवं ब्रह्मवत् ।
जगत् मायिकं परमात्मास्वरूपत्वात्, आन्तरालिकवत् । इति मायिकत्वम् । तुच्छत्वं तु न व्याकृतम् ।
अविरुद्धत्वात् । तेनैवेति मायिकत्वेनैव । मायास्वरूपं जडमोहात्मकानन्ततुच्छम् । मायिकत्वात् ।
आन्तरालिकवत् । तस्याः स्वरूप पक्षः, श्रुतौ रूप पक्षः । तादृशं साध्यम् । अनुमातव्यमिति
श्रुतौ क्रियापदबोधकम् । अधुना माया च तमोरूपेत्युक्तं तदत्रैव । अथवात्रापि सत्त्वरजसी
तापिनीये भिन्नरूपे स्त इत्याकाङ्क्षायां स्त इत्याहेत्याहुः ततो नन्वित्यादिग्रन्थेन । अनुभव इति
अनुभूतेरित्युक्ते । आवरकमिति अहमज्ञ इत्येवं जीवरूपतत्त्वानुसंधानावरकमित्यर्थः । ननु विश्लेष-
कमिति आत्मभेदात्मकविश्लेषजनकम् । 'जीवस्यानुसृष्टिः सती' इत्युत्तरार्द्धोक्तसोहमिति प्रतीत्यनन्तरं
मायासंबन्धेहमज्ञ इत्यज्ञत्वकृतात्मभेदात्मकविश्लेषः । कथमिति जगद्रूपोपि भ्रमः कथमिति प्रश्नः ।
जगति रजःकार्यात्मकभेददर्शनात् सत्त्वकार्यज्ञानदर्शनाच्च । तथात्वमिति विश्लेषकत्वम्, सात्त्विक-
ज्ञानजनकत्वं च । अनुभूतमिति मूढैः । 'व्यञ्जिका' इत्यादिश्रुतेरर्थमाहुः तथा चेति । सत्त्वरजःकार्य-
विशिष्टजगद्रूपत्वं च । अत्र चितः व्यामोहिका मायोच्यते । परमात्मन इति । एतेन नित्यनिवृत्तेत्यत्र
नित्यात्परमात्मनो निवृत्तेति पश्चमीसमास उक्तः । 'अजामेकाम्' इति श्रुतेः । 'असत्त्वं सर्वभूच्चैव' इति
गीता । तेन मायिकच्छिद्यैर्मीयं न तु करणभूतान्न । मुह वैचित्ये । विगतस्वरणैः ध्रुवस्थतिराहितैः
तदाहुरज्ञानभिरिति । अन्यदपि ज्ञानं प्राणम् । दृष्टेति 'ज्ञानकाश्या' इति श्रीभागवते । अत्रात्मा
विशेषणविशेष्यसंबन्धावगाहिज्ञानं तत्र परमात्मातिरिक्तसंबन्ध उत्पादितो वक्तव्यः स च भेदा-
त्मकः । अमेदस्य मायानावपत्वात् । एवकारस्येत्यं वमतीत्यर्थोपि । श्रुतिप्रामाण्यादृष्टेस्यपि तदाहुः

भाष्यप्रकाशः ।

सत्त्वमसत्त्वं च दर्शयतीति तयैवायं भेदवादादिप्रतिपन्नजगद्गूढोऽपि भ्रम इत्यर्थः । ततो ननु तस्याः कथमेवं जगद्गूढो भेदरूपश्च परिणाम इत्याकाङ्क्षायामुभयं दृष्टान्तेनाह 'सैषा वटबीजसामान्यवदनेकवटशक्तिरेकैव' इति । तथा च सामर्थ्येनैकस्या अनेकविधः परिणाम इत्यर्थः । अत्रापि कश्चिदर्थोऽतिगोप्य इति विशेषबोधनाय दृष्टान्तं व्याकृत्य दार्ष्टान्तिकेन चिदंशेन योजयति 'तद्यथा वटबीजसामान्यमेकमनेकान् स्वाव्यतिरिक्तान् वटान् स्वबीजानुत्पाद्य तत्र तत्र पूर्णं संतिष्ठत्येवमेवैषा माया स्वाव्यतिरिक्तानि परिपूर्णानि क्षेत्राणि दर्शयित्वा रश्मिः ।

सोपाधिके कर्तृत्वात्साऽस्वतन्त्रा । एतादृशस्वतन्त्रास्वतन्त्रत्वसमाहारः मूलरूपोपरि संचायकरूपेति । सत्त्वमित्यादि कार्यरूपेऽसिद्धत्वेन मायारूपे स्वतन्त्रास्वतन्त्रत्वेन सत्त्वं दर्शयति । कार्यरूपेऽसिद्धत्वेन मायारूपे स्वतन्त्रास्वतन्त्रत्वेनासत्त्वं दर्शयतीत्यर्थः । करणत्व मत्वाहुः तयैवेति । स्रष्टृतो मायाभेदो वारितः । मायान्तरव्यवच्छेदक एवकार इति । भेदवादो नैयायिकादीनाम् । आदिपदेन संसारः । तदादिप्रतिपन्नः जगत्प्रतिनिधितया प्राप्तः । प्रसिद्धजगति रूपमस्य भेदसंसारविज्ञानरूपभ्रमस्य । अपिशब्देन मूलरूपोपरि संचायकभ्रमस्य समुच्चयः । अस्याः शक्तित्वेनोपस्थितौ सदानन्दस्य जगत्कर्त्री शक्तिर्द्वितीयस्कन्धनवमाध्याये उक्ता तस्यावृत्त्यर्थमग्रिमग्रन्थमवतारयन्ति ततो नन्विति । वटबीजेति । तेन चिदंशशक्तिर्व्यामोहिका मायेत्युक्तम् । वटः शप्तः शिवः चित्, 'वेदः शिवः शिवो वेदः' इति वाक्यात् । 'नाम चिद्विक्लान्' इत्यृग्वेदे । वटबीजयोः सामान्यम् । 'वटान् स्वबीजान्' इति वक्ष्यमाणश्रुतेः, तद्वत् । 'नित्यमेकमनेकानुगतं सामान्यम्' इति सामान्यलक्षणार्थानेकवटशक्तिरेकैव । व्यामोहिका चिदंशस्य शक्तिरिति वटरूपरुद्रश्चिद्रूप उक्तः । सामर्थ्येनेति दृष्टान्तसामर्थ्येन । अत्रापि चिद्व्यतिरिक्तवदत्रापि । अतिगोप्य इति 'भक्तिरहस्यभजन तदिहासुत्र फलभोगनैरावयेन....मन.कल्पनमेतदेव च नैःकर्म्यम्' इति पाठे न तु भक्तिरस्य भजनमिति पाठे तदैव 'उत्कर्षश्चापि वैराग्ये हरेरपि हरिर्विदि' इत्युक्तः । ननु शृङ्गारो भगवान् सृष्टिकर्तेति चेन्न । इच्छासृष्टिः शृङ्गारः प्राज्ञ इति न किंचिदेतत् । अयमपि गोप्यः । तद्विद एव जानन्ति यतः । तदुक्तं 'स्वरूपलामात्र परं विद्यते' इति 'सोश्रुते सर्वान्कामान्' इति च । सायुज्यमोक्षरूपत्वाद्भगवतः । जीवानामात्मनां चाक्षरात्मकत्वात् । पुरुषोत्तमस्यान्यत्वात् । अदृश्यत्वाधिकरणोक्तः 'किमाः स्त्रियोऽवचरीः' इत्यत्र निरूपितमित्यलम् । वटबीजसामान्येति योजयति तद्यथेति । पूर्णमिति वटत्वं बीजत्वमेकं नित्यमनेकानुगतमिति पूर्णम् । वतिप्रत्ययार्थं योजयति एवमेवेति । अनेकवटस्यार्थं एषा स्मर्येति । यथा सामान्यमात्मा वैयाकरणमत एवं मायात्मरूपा ज्ञानकाशा यतः । परिपूर्णानीति परीति मूलरूपम् । पूर्णानीति सामान्यस्थानापन्नमायाविशिष्टानि । क्षेत्राणि शरीराणि । दर्शयित्वेत्याधुनिकमायाविवत् । ईशदेहे ईशं तमोरूपा तमोषिष्टातारं करोति । जीवं स्वसा उपाधित्वनिर्वाहायाणुबहु रूपमप्येक व्यापकं बृहदारण्यकोक्तं क्रोधमयं करोति । तमोरूपत्वादेव । क्रोधमयोऽक्रोधमय इति बृहदारण्यके शान्तोपि जीवः 'शान्तं शिवं चतुर्थं मन्यन्ते' इति शान्तः

भाष्यप्रकाशः ।

चैतन्यदीप्ता' इति । अत्र चित्रेत्यादिभिश्चतुर्भिः क्रमेण जगतो विचित्राकारे जडत्वे मोहा-
त्मकत्वे संख्याकृते आनन्त्ये तुच्छत्वे च तत्स्वभावो हेतुत्वेनोक्तः । अङ्कुरेऽपि गुण-
भिन्नैत्यनेन तदङ्कुरभूतानां गुणानामपि प्रत्येकं संघातत्वं नानाप्रकारकव्यष्टिप्रस्तारप्रयो-
जकत्वायोक्तम् । एतावदुपादानतानिर्वाहकं सर्वत्र ब्रह्मविष्णुशिवरूपिणीति स्पृष्ट्यादिवि-
विधकर्तृत्वनिर्वाहकम् । तत्र रूपत्रयं नासाः, किं त्वेतद्द्रव्यत्रयमस्मां ब्रह्मण इति बोधनाय
चैतन्यदीप्तेत्युक्तम् । तदेतन्नियमयति 'तस्मादात्मन एव त्रैविध्यं योनित्वमपि' इति ।
यस्मादियमाभासाधारभूता माया चैतन्यदीप्त्यैव ब्रह्मादित्रिरूपवती तस्मादात्मन एव त्रैविध्यम् ।
आभासाभासयोः समानाकारत्वस्यैवानुभवात् । अत्र त्रैरूप्यमिति वक्तव्ये त्रैविध्यमिति
यदुक्तं तेनाविधावामपि देवमनुष्णासुरभेदभिन्नत्रिविधजीवप्रयोजकं रूपमप्यात्मन एवेति
बोधितम् । यस्माच्च चैतन्यदीप्त्या दर्शयिष्येव, न तु कर्त्री, तस्माद् योनित्वं निमित्तकारणत्व-
मप्यात्मन एवेति । तथा चाभासनिमित्तत्वं जगन्निर्मातृत्वं च शुद्धस्यैव साकारस्येति बोधितम् ।

रश्मिः ।

जीवतुल्यतापादकत्वात्पूर्वोक्तमायावृत्तान्तः कथमिति प्रश्नः । चतुर्भिरिति विशेषणैः । विचित्रेति
सदसती, तमोरूपा, योगमाया चेति माया त्रिधा, तास्वाधिदैविकी यदा तदा चित्रा योगमाया, चित्रा-
पदस्य सुभद्रावाचकत्वात् विचित्रा चैतन्यदीप्तत्वात् । विचित्राकारे विरुद्धधर्मातिरिक्तविरुद्धधर्मैर्वि-
चित्राकारेऽतिगोप्यैर्वाधिदैविकविशिष्टाकारे । संख्येति बहुत्वसंख्याकृते । बहङ्कुरेति श्रुतेः न
परममहत्परिमाणकृते । जडत्व इति । स्वभाव इति तस्याः परिणामो जगत् यतः स्वभावः । स्वभावः
परिणामहेतुः । उक्त इति चित्रादिपदेनोक्तः । यदि चित्रस्वभावो न स्यात् । विचित्राकारं जगन्न
स्यात् । सुदृढेति क्षेत्रस्यास्थीनि जडानि न भवेयुर्यादि सुदृढस्वभावो न भवेदिति जडत्वे सुदृढ-
पदेन स्वभाव उक्तः, अतिगोप्यार्थे शोभना दृढा । सेवोपयोगो दृढसंहननाद्वस्य सांख्य उक्तः ।
न च 'न यत्र माया' इति मायानिषेधः । चैतन्यदीप्तत्वान्निषेधो न भविष्यति । कृष्णावतारसमये वा
योज्या । बहङ्कुरेति क्षेत्रेषु जगद्रूपेभ्यस्तुक्तत्वाद्बहवोऽङ्कुरा मोहादिरूपा नवोद्भिदो यस्याः । अति-
गोप्यार्थे नवीनभावा ज्ञेयाः । यदि बहङ्कुरस्वभावो न स्यात् मोहादिविशिष्टं न स्यात् जगत् इति
मोहात्मकत्वे बहङ्कुरापदेन स्वभाव उक्तः । स्वयं गुणभिन्नेति क्षेत्रेषु गुणा भिन्नाः बहङ्कुरात्वात् । अन्यथा
मायायाः कृत्स्नप्रसक्तिः स्यात् । यदि स्वयं गुणभिन्नस्वभावो न स्यात् । मायोच्छेदमिया जगद्गुणवन्न
स्यात् । अत आनन्त्ये स्वयं गुणभिन्नपदेन स्वभाव उक्तः । तुच्छत्वं पञ्चमं पूर्वमुक्तप्रयोजनम् । यदि
तुच्छस्वभावो न स्यात् जगत्तुच्छं न स्यादिति तुच्छत्वे पूर्वशुक्त्युक्ततुच्छपदेन स्वभाव उक्तः । जगद्गुण-
वन्न स्यादित्युक्तयुक्त्या जगद्गुणवदिति सिद्धं तत् । मायाङ्कुरजगत्सु अङ्कुरावशिष्टेषु चोहेत्याशये-
नाहुः अङ्कुरेऽपि । तदङ्कुरेति मायाया जगतश्च नवोद्भिद्भूतानाम् । प्रत्येकमिति सत्त्वादीनां प्रत्येकं
विष्वदादिसघातत्वम् । नानेति सात्त्विकासत्त्विकादिभेदेन नानाप्रकारका व्यष्टिदेहप्रस्तारास्तेषां
प्रयोजकत्वायोक्तम्, कारणत्वाय तु मूलरूपसृष्टपञ्चमहाभूतादि । चैतन्यदीप्तेति ब्रह्मगुणेन चैतन्येन
दीप्तेति ब्रह्मादिरूपवतीत्यर्थः । तस्मादिति सदाभासाधारत्वात् । एवकारस्तु 'सत्त्वं रजस्तम इति
प्रकृतेर्गुणात्सैर्गुक्तः परः पुरुष एक इहास्य धत्ते । स्थित्वाद्ये हरिविरश्चिहरेति संज्ञा' इति चाप्यात् ।
अनुभवादिति । चन्द्रादिद्वैताभासः तिर्यग्दृष्टेः समदृष्टिविषयः । न तु कर्त्रीति । इदं ब्रह्मविष्णुशिव-
विष्णुविषयम् । तेनोत्पाद्येत्स्य दर्शयित्वेति व्याख्यानभविरुद्धम् । बोधितमिति । तेन माया च

भाष्यप्रकाशः ।

स्वल्पमिति बोधितम् । एवं कार्यमाभासश्च व्युत्पादितः । तेन कारणत्वमाभासत्वं च दृढी-
कृतम् । अतः परं जीवात्मनां मुख्यवृत्त्या प्रणवप्रतिपाद्यत्वं निगमयितुं परमात्मन एवा-
वस्थामेदं क्रियाभेदं चाह 'स वा एष भूतानीन्द्रियाणि विराजं देवताः कोशाश्च सृष्ट्वा
प्रविश्याऽमूढो मूढ इव व्यवहरन्नास्ते माययैव तस्मादद्वय एवात्मा' इति । तथा च यः
स्रष्टा स एवांशेन प्रविश्य द्विधा व्यवहरति मायया, न तु द्विधा भवतीति मूलविचारे
स एवायं स्वस्य रूपं प्रणवप्रतिपाद्यतां च नानुसंधत्ते, किं त्वस्ति तदभिन्न इत्यर्थः ।
एतदेवाद्वयत्वं दृढीकर्तुं द्वादशस्वरूपलक्षणान्यस्याह 'सन्मात्रो नित्यः शुद्धो बुद्धः सत्यो
शुक्तो निरञ्जनो विश्वरुद्रय आनन्दः परः प्रत्यगेकरसः प्रमाणैरेतैरवगतः' इति । अत्राभास-
स्यापि प्रत्यक्त्वात् तद्व्यवच्छेदायैकरसपदम् । अयमेव च मुख्यो हेतुः । एतेन परत्वं सिद्धे

रश्मिः ।

तद्व्यन्यख्यातित्यागोऽख्यातिश्चापद्येतेति चेत् । 'ल्ल्यचञ्छन्दसि' इति विकारे मयद् भवतु । तेन श्रुतयुपादान-
त्वं रजते श्रुताविदं रजतमित्यत्र क्वचित्सुबोधिन्युक्तं सिद्धम् । ईश्वरोण्युपापकत्वविशिष्टः जीवा-
स्त्वणव इत्यल्पा इति नार्थो मायादिवैशिष्ट्याज्जीवानामित्याहुः तेनेति । स्वल्पमिति व्याख्याना-
स्तुः । तथा च सुतरामयं सर्वधर्मजातम् । एवमिति कार्यं भगवत्कृतम् । आभासो मायाकृतः ।
दृढीति प्रक्रान्ते दृढीकृतम् । जीवात्मनामिति सर्वे जीवा इत्यनेन स्थितानाशुपेक्षानर्हत्वात्प्रसङ्ग-
सङ्गत्या जीवनिरूपणप्रासजीवात्मनाम् । परमात्मन इति । मण्डूकोपनिषदि 'अमित्येकाक्षरं
इदं सर्वं तस्योपव्याख्यानम्' इत्युपोपसर्गार्थाय एवकारः । अवस्थाभेदः कार्यावस्थया भेदः
क्रियाभेदः प्रवेशभेदः तावाह स वा इति । ब्रह्मणस्तुरीयं रूपमुक्तम् । शिवस्य तुरीयत्वं
शैवाचार्यमते । विष्णोराह श्रुतिः । स महतः स्रष्टा । वै निश्चयेन । चरणादिरूपः । अन्यथा-
क्षरात्स्मृष्टिनिरूपकमुपलब्धविरोधः । एवमपादस्तुरीयः । 'विष्णोस्तु त्रीणि रूपाणि' इति वाक्यात् ।
तत्समानयोगक्षेमत्वास्तुरीयः परः पुरुषः । भूतानि पञ्चमहाभूतानि स्थूलदेहस्थानापन्नानि । इन्द्रियाणि
सूक्ष्मदेहस्थानापन्नानि । तदुभयरूप चिराजम् । देवताः स्वराहपि इन्द्रियदेवताः । कोशा
आनन्दमयाविकरणे उपपादिताः । अमूढ इति । जगत्कर्त्री शक्तिः सदानन्दस्य न व्यामोहिका
तस्याश्चिच्छक्तित्वात् । व्यवहरन्निति कृष्णभजनातिरिक्तं कुर्वाणः । मूढपदेन 'अयमेव महामोहो
हीदमेव प्रतारणम् । यत्कृष्ण न भजेत्साज्ञः शास्त्राभ्यासपरः कृती' । तदर्थं घटो मिन्नः पटो मिन्नः
ब्रह्म मिन्नं प्रतिमा मिन्ना जगद्भिन्नं ईश्वरो मिन्न इति व्यवहरन् । उमयत्र हेतुः माययेति ।
मोहिका भेदजनिका मायेति भजनश्रुत्या 'भक्तीरहस्यभजनम्' इत्याद्यया । 'यथा भक्त्येश्वरे मनः' इति
भागवतेन च विरोधाद् द्वैतविरोधाच्च । तस्मादिति मोहभेदादीनां मायिकत्वात्तत्तश्च 'कार्यकारण-
योर्नैक्यमर्पणं पटतनुत्त' तस्मात् । द्विधेति 'द्वौ सुपर्णौ' सप्रसृज्यरूपे वा महत्स्रष्टृब्रह्माण्डरूपौ
विष्णु वा । मायया भेदकया तमोरूपया । अमूढो मूढ इति मोहादिरूपमायासंनयः । द्विधेति
अंशी द्विधा न भवति । स एवायमिति परमात्मैवायं जीवः । ननु तस्य त्वमिति विग्रहे
'तत्त्वमसि' इत्यत्र कृते कथमभेद इति चेन्न । कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्पणनादभेद इति । अरयेति
जीवस्य । निरञ्जनात्तं जीवस्वरूपम् । विशुद्धं परममहत्परिमाणवत्त्वं तच्च साधनैर्मुक्तस्य रूपम् ।
अद्वयो ज्ञानमार्गो । आनन्दो भक्तिमार्गो जीवन्मुक्तौ च । परः पुष्टिमार्गो । प्रत्यगेकरसः सर्वा-
त्मभावे । प्रति प्रतिनिधिमव्यतीति प्रत्यक् । भगवद्रूपो भगवन्तं गच्छति पूजयति च । एकरसः
प्रसरसः । प्रभुभजनानन्दानुभावाहुकः । एतैरिति शब्दैः । एकरसपदमिति । तेन लक्षणेणु द्वादशत्वं

भाष्यप्रकाश ।

सन्मात्रमसदन्वत्' इति । इहापि जडमोहात्मके जगत्पि अन्यत्वेन प्रतीयमानं यज्जडादिरूपत्वं तदसत् । अतस्तदनादृत्य सर्वं सन्मात्रं पश्यतेत्यर्थः । ननु जडादिरूपताप्याकारादिवदस्मिन्नौत्पत्तिकी प्रतीयत इति कथं सन्मात्रत्वमवधारणीयमित्याक्रान्धायां तदवधारण-प्रकारमाह 'सत्यं हीत्थं पुरस्ताद्योनि स्वात्मस्थमानन्दचिद्धनं सिद्धं ह्यसिद्धं तत्' इति । हि यतो हेतोः सत्यं सद्रस्तु, पुरस्तात् सृष्टिपूर्वकाले, इत्थं सर्वाकारम्, अयोनि अजन्यं, स्वात्मस्थं स्वप्रतिष्ठम्, आनन्दचिद्धनम् आनन्दचिदाकारमेव सिद्धम् । हि अतो हेतो-निश्चयेन वा तज्जडमोहात्मकत्वमसिद्धम् । तथा चेदानीं जडादिरूपताया औत्पत्तिकत्वेन प्रतीयमानत्वेऽप्यविद्याभिभवविरहदशायामप्रतीतिरान्तरालिकमेव तदित्यर्थः । एवं तस्यान्तरालिक-त्वं निगमयित्वा सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वमुपसंहरति 'विष्णुरीशानो ब्रह्माऽन्यदपि सर्वं सर्वगम्' इति । यत् सर्वगं कारणभूतं ब्रह्म तदेव विष्ण्वादिरूपं घटादिरूपं चेतनाचेतनात्मकमित्यर्थः । एवं परमात्मनः सर्वरूपत्वं निगमयित्वा तदात्मकत्वेनात्मन ओतत्वाय सर्वस्वात्मरूपतामात्मनो ब्रह्मधर्मवचां चाह 'सर्वमत एव शुद्धोऽवाव्यस्वरूपो बुद्धः सुखरूप आत्मा' इति । अत एव ब्रह्मात्मकत्वादेव सर्वं शुद्ध आत्मा एवरूपश्चेत्यर्थः । एतदग्रे अनुज्ञात्रनुज्ञाऽविकल्परूपत्वमात्मनो रश्मिः ।

इत्यादिर्मग्नो वा । अन्यत्त्वेनेति अन्तरालपृत्वेन । सत्यं हीत्थमिति । 'सतां सत्' इत्यत्र सत्यपद-प्रयोगः सत्तेत्यत्र वर्णविकार सदित्यत्र यकारलोपं ज्ञापयति । इत्थम् उद्देश्यत्वप्रकारेण । स्वल्पसुदृश्यानन्दचिद्धनत्वे विधीयेते इति । तदाहुः हि यत इति । सर्वाकारमिति सत्ताकारं, सदाकारमिति विधेयाकारमिति चातः सर्वाकारम् । अनादीत्याहुः अयोनीति । अदृश्यत्ववि-करणोक्तम् । एव सिद्धमिति स्वरूपलक्षणनिरूपणे उद्देश्यविधेयभावाप्रतीतिः । 'सत्तामात्रम्' इति श्रीभागवते । 'आनन्दरूपम्' इति मुण्डके 'चिन्मात्रम्' इति च । छान्दोग्येऽमृतमर्त्येदात् सत्यं सिद्धम् । सत्यं जलनामसु निरुक्ते पठितम् । 'ज्ञानं नारायणः' इत्यत्र वर्त्यन्यपदार्थः । अनन्तः शेषः । इति यत्र योर्थः एवं सप्तार्थाः । अत्रैवकारः कस्यार्थस्य व्यवच्छेदकः न कस्यापि । आधिदैविकादिभेदान् व्यष्टिसमाष्टिभावात् । एव चैवकारोप्यर्थः । ननु स्वगतं द्वैतं न निवारितमत आहुः जडमोहेति । असिद्धमिति तथा चोक्तत्रयातिरिक्ते जडमोहात्मकत्वमसिद्धं तत्राखिल-साधनानामुपयोगे कृते स्वगतं द्वैतं नश्यतीति, 'मनसैवानुद्ब्रष्टव्यम्' 'नेह नानास्ति किंचन' इति श्रुतिभ्याम् । गीतायां सात्त्विकज्ञाने एकोव्ययो भावो विषयः । इयं श्रुतिः सिद्धपदरहिता उपनिषदि । भाष्यप्रकाशमूलपुस्तके तु ह्यसिद्धमिति द्वयं नास्ति । सर्वथाप्ययमेवार्थः । अधिव्याभिभवेति विद्याविद्ययोरुपमयोपमदंकाभावः । नदिति जडमोहात्मकत्वम् । आन्तरालिकत्वमिति तदेतदान्तरालिकत्वं 'न यदिदमग्र आस न भविष्यदतो विधनादनुमितमन्तरा त्वयि विधाति श्रुपैकरसे । अत उपमीयते द्रविणजातिविकल्पयैर्वितथमनोविलासमृतमित्यवयव्युधाः' इत्यत्रो-क्तम् । आत्मन इति चराचरं जगदिति जीवस्यात्मनः ओतत्वत्वात् जडस्य प्रोतत्वात् 'ओतश्रोत-मिद विश्वम्' इति वाक्यात् । एवं सर्वस्यात्मरूपतोक्ता । आत्मनो ब्रह्मधर्मवन्तामाहुः एतदग्र इति । 'न खेतधिरात्मकमपि नात्मा पुरतो हि सिद्धो न हीदं सर्वं कदाचिदात्मा हि महिमस्थो निरपेक्ष एक एव साक्षी स्वप्रकाशः' इत्यादिग्रन्थेनानुज्ञात् ओतं जीवमेतेन जडेन प्रोतेन ओतेन चिदंशेन जीवामिन्नेन जानीयात् । अनुज्ञातारं आन्तर जानीयात् । अनुज्ञायद्वयं जानीयात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

मितिचेन्न । कुतः । प्रतिषेधमात्रत्वात् प्रतिषेधस्य मात्रमवधारणं येन तत् तादृशं तच्चात् । वाक्यान्तरस्य तन्निषेधावधारकत्वात् । छान्दोग्ये, 'तद्वैक आहुरसदेवेदमग्र आसीत्' इत्यनेन मतान्तरीयमसदनुद्ध, 'कुतस्तु खलु सौम्यैवं स्यात्' इत्यादिना निषिद्धयते । एवं नानाविधं जगत् कुतो हेतोरैकसादभावात् स्यात् । न होकसादभावाच्चानाविधं कार्यं कापि दृष्टं येन तथा कल्प्येत । येष्यभाष्यस्य कारणत्वं वदन्ति तेषि प्रागभावस्य नानात्वं वदन्तीति । अथालीकं दूषयति असतोऽलीकात् कथं सज्जायेतेति । न हि खपुण्यात् किञ्चिज्जायते । किञ्च । यद्यसतः सतश्च विकल्पेन कादाचित्कं कारणत्वमभिप्रेयान्नातिरात्रमिति-वद् वदेत् न तु युक्तिपुरःसरं दूषयेत् । अतस्तत्र नासतः कारणत्वमुच्यत इति न विप्रति-षेधः । अतस्तत्र यदसत्पदं तद् भावविकारात्मकसचाराहित्यबोधनार्थमित्यर्थः । एवं च, 'नासदासीन्नो सदासीत्' इति भाषवृत्तसूक्तेऽप्यसत्पदेन भावविकारभूतसचाराहित्यतया सांख्याद्य-भिमतं प्रधानाद्यभिप्रेत्य तन्निषिद्धयते । सत्पदेन च भावविकारभूतसचायुक्तं कार्यमभिप्रेत्य तन्निषिद्धयते । 'न सन्नासन्न सदसत्' इति सौबालश्रुतावपि सदसत्पदेन व्यक्ताच्यक्तात्मकं शब्दब्रह्म निषिद्धयते । 'शब्दब्रह्मात्मनस्तस्य व्यक्ताच्यक्तात्मनः परः' इति तृतीयस्कन्धे शब्द-ब्रह्मणस्तथात्वात्कोक्तेः । अतोसद्वेति वाक्ये असतः कारणत्वं नोच्यते । नापि, नासदासी-दित्यादौ मूलसतः कारणत्वं निषिद्धयते, येन श्रुतिविप्रतिषेधः स्यात् । अतः शब्दसाम्या-देव भ्रम इत्यर्थः । यद्यपि समाकर्षद्वयेऽयमर्थः सिद्धस्तथापि समाकर्षं हेतुः सूत्रकृता तत्र

रश्मिः ।

सुश्रोपन्यासेनैव प्रतिषेधार्थमित्यादिभाष्यं व्याकुर्वन्ति प्रतिषेधेति । मतान्तरीयमिति नैयायिकैकदेशिमतम् । तेन त्रिषु भावोऽसदर्थः । श्रुतिं व्याकुर्वन्ति एवं नानेति । येषीति नैयायिकैकदेशिनः । नानात्वमिति । तस्यैकत्वे तु पटमुत्पाद्यानपहतेः पुनर्घटान्तररूपकार्यापत्तेः । अत आत्मनामनेकत्वापत्त्या तेषां वैसंमत्या कार्यानुत्पादापत्तिः । अत्र नव्यैः प्रागभावः खण्डितः प्रस्थानरत्नाकरेपि समवायव्यवस्थाविशेषत्वं प्रागभावसोररीकृत्य प्रत्यक्षखण्डे विघटनादत्यन्ताभावा-देरात्मगुणादृक्वैशिष्ट्यादभावाव । अथेतिभिन्नप्रक्रमः युक्तिर्यतायुना श्रौतमाष्येण श्रुतिं व्या-कुर्वतः कथमित्यादिभाष्यं व्याकुर्वन्ति अथेत्यादि । अलीकमिति । पूर्वं विकल्पोदितम् । न हीति । तथा च सज्जनदर्शनाच्चासत् पूर्वमासीत् किं तु सदेवेत्येवं प्रतिषेधाधीमेकवचनमिति भावः । ननु नैव वक्तुं शक्यं श्रुत्योर्विरोधे विकल्पस्मरणात् कुतो विप्रतिषेधः प्राप्त इति चेत्तत्राहुः किञ्चेत्यादि । नान्तिरात्रमिति षोडशग्रहणाग्रहणचङ्गदेत् । अतिरात्रं ज्योतिष्टोमसंस्थोक्तास्तु समसंस्थास्तु । अतस्तत्रेति दूषणात् वेदान्ते । अत इति विप्रतिषेधपरिहारात् । भावविकारेति इदं परिदृश्यमानं सदसदेवेति सत्ताभावः प्राप्तः स च सति लयान्नास्त्वतो भावविकारेत्यादि । युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधे समाधिकरणोक्त्या व्याकृतमासीदिति ह्यसत्पक्षेण तुल्यमिति द्वितीयः पक्षः । तेनान्व्याकृतमसदिति नोक्तम् । अस्यैवाव्याकृतत्वात् । प्रपञ्चवैलक्षण्यं च तत्रोक्तं नार्थः । युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारात् । सांख्यादीति । आदिपदेन माया सदसतीत्युपनिषदि । नासदासी-दिति मनस्तदपि ब्रह्मेति भाष्यं सोर्घोपि युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारे न युक्तः । भ्रम इति अ-सद्भाष्यस्य कारणत्वे । इदानीं भाष्यस्वारस्य विवेचयन्ति यद्यपीति । हेतुरिति प्रतिषेधेत्यादिः सौत्रो

भाष्यप्रकाशः ।

इति न्यायेनोक्तम् । वस्तुतस्तु तत्र पूर्वानुवाके 'सोऽकामयत्' इत्यादिना या सुष्टिरुक्ता तस्या असाधुत्वमत्र प्रतिपाद्यते । 'सद्भावे साधुभावे च सदित्येतत् प्रयुज्यते' इति गीता-वाक्येन सत्पदस्य साधुवाचकत्वे असत्पदस्यासाधुवाचकताया अपि युक्तत्वात् । अत एवात्र सुकृतत्वं ब्रह्मण उच्यते रसत्वं च । रसस्थानन्दरूपत्वं चेति सर्वं युज्यते । पूर्वोक्तायां तथात्वो-क्त्यभावादिति दिक् । इदं च पुष्टिप्रवाहमर्यादायां फलाभ्यायचतुर्थपादे च विवृतमिति रश्मिः ।

वचनम् । एतानता 'असद्वा इदमग्र आसीत्' 'सदेव सौम्येदम्' इत्येवं भिन्नप्रस्थाने आग्रायते तत्र संशयः । यत्र लीनं तदसत्सदेति । तत्रासच्छ्रुतेः सर्वथातुपयोगाच्छ्रुतौ कारणत्वेनासदुक्तमिति पूर्व-पक्षः । प्रतिषेधार्थमेव वचनमित्युत्तरमिति सिद्ध्यति । वस्तुतस्त्विति । अत्रैवं ज्ञेयम् । 'असदे-व' इति । 'स आत्मानं स्वयमकुरुत' इति श्रुत्योक्त्या विप्रतिषेधपरिहारोत्र हेतुक्त्यासत्पदस्यासमा-कर्षात् तदर्थम् । तथा हि तैत्तिरीये 'सोकामयत् बहु सां प्रजायेय' इति 'स तपोतप्यत स तपस्वत्वा इदं सर्वमसृजत्' इतीच्छालोचनपूर्विकां सृष्टिमुक्त्वा 'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इत्यात्मसृष्टि-रन्नायते । मध्ये च 'असद्वा इदमग्र आसीत्' इति । अत्र संशयः । असदित्यनेन पूर्वसृष्टेरसत्त्वं प्रतिपाद्यते आहोस्विदसाधुत्वम् । तत्र 'तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत् तदनुप्रविश्य सच्च लक्षणमवत् सत्य चानृतं च सत्यमभवत्' इत्यनृतवचनानादसत्त्वं प्रतिपाद्यत इति प्राप्तं तत् 'असदिति चेत्' इति सूत्राशेनोक्तम् । इतः परं समाधीयते 'न प्रतिषेधमात्रत्वात्' इति । नात्रासत्त्वमुच्यतेपि तु 'सद्भावे साधुभावे च सदित्येतत्प्रयुज्यते' इति गीतासूत्रेः सत्पदस्य साधुवाचकताया अपि युक्तत्वाद्द्वयमायात्म-सृष्ट्येपेक्षया पूर्वानुवाकोदितायाः सृष्टेरसाधुत्वप्रतिषेधमात्रत्वादिति । एवं चात्रासत्पदस्य स्वार्थात्प्र-च्यवानव्यतिरेकात् समाकर्षणसूत्रेण गताथेति । न चैवं पूर्वसृष्टेरसत्त्वाभावः सिद्धान्तविरुद्ध इति शङ्कम् । 'नास्ति श्रुतिषु तद्वार्ता' इति निबन्धान्मायिकसृष्टिर्नास्त्येवेत्यत्र तात्पर्यात् । एवं चासती आत्मसृष्टेरसाध्वीति फलितम् । तदेतदुक्तं वस्तुतस्त्वित्यारभ्य युक्तत्वादित्यन्तेन । अत्रानृतमित्यान्तरालिकसृष्टिवार्ता नृसिंहतापिनीये च । सा तु न मायाद्वारा सृष्टिवार्ता । किं तु भेदसाद्वैतविरुद्धत्वात् स मायाजन्य इति वार्ता । श्रुतावपि तारतम्यं प्रतीयत इत्याहुः अत एवेति । अत्र आत्मसृष्टौ । 'यद्वै तत् सुकृतम् । रसो वै सः रसश्चेवायं लब्धानन्दी भवति । को ह्येवान्यात्कः प्राण्याद्यदेव आकाश आनन्दो न स्यात्' इत्यादिषु सुकृतत्वं रसत्वं तस्यानन्दत्वं चोच्यते तत्सर्वं युज्यते । सुकृतत्वं कार्यत्वम् । तथात्वोक्तीति किं तु 'सत्यमित्याचक्षते' इति ब्रह्मप्रवेशानन्तरं सत्यतामात्रोक्तिरिति भावः । दिगिति । तेन भाष्योक्त-विरुद्धसुकृतोऽन्य अयुसुसधेयाः । इदानीं स्वोक्तेनादरणीयतामपनुदन्तः पूर्वोक्तसाचार्याशयगोचरतां वदन्ति स्म इदं चेलादि वस्तुतस्त्वित्यादिनोक्तम् । पुष्टिप्रवाहेत्यादि 'इच्छामात्रेण मनसा प्रवाहं सृष्टवान् हरिः । वचसा वेदमार्गं हि पुष्टिं कायेन निश्चयः' इति श्लोक उक्तम् । अर्थस्त्वे-वम् । इच्छामात्रेणेति 'बहु सां प्रजायेय' इत्यादिश्रौतेनालोचनेनेत्यर्थः । तद्रूपोपि भगवानेव । स्वयं निमित्तीभूय मनवादिभिः समवायिभिः प्रवाहं ससर्ज । 'असतोऽधिमनोसृजत तद्वा इदं मनस्सेव परमं प्रतिष्ठितम्' इति श्रुतेः मायाप्यत्र सहकारिणी 'मायैत्यसुराः' इति श्रुतेः 'स्वाव्यतिरिक्तानि' इति नृसिंहतापिनीयश्रुतेः । माया कदाचिद्भगवदिच्छया कर्त्तव्यं भवतीति 'सत्त्वं रजः' इत्यस्य सुयोधिन्ध्यामुक्तम् । तथापि मूलकर्तृत्व न हीयते ब्रह्मणः । अनुमानं च विमतः प्रपञ्चः

न तु दृष्टान्तभावात् ॥ ९ ॥

नैवास्मदीये दर्शने किञ्चिदसामञ्जस्यमस्तीति तुशब्देन परिहरति । स्वपक्ष-
स्थापनपरपक्षनिराकरणयोर्विद्यमानत्वान्न तु वचनम् । तत उत्पन्नस्य तत्र लये
न कार्यावस्थाधर्मसंबन्धः शरावरूचकादिषु प्रसिद्धः । भवतां परं न दृष्टा-
न्तोऽस्ति ॥ ९ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ १० ॥

स्वपक्षे चैते प्रतिवादिनः साधारणा दोषाः । निर्विशेषात् प्रधानात्

भाष्यप्रकाशः ।

न तु दृष्टान्तभावात् ॥ ९ ॥ परिहारध्वनिदम् । व्याकुर्वन्ति नैवेत्यादि । न तु
वचनमिति न तु इति पदद्वयकथनम् । लये नेत्यत्र, लये इति पदच्छेदः । अयमर्थः ।
शब्दकारणवादे ये दोषाः कार्यप्रलयावस्थामादाय भवता प्रदर्शितास्ते कस्य कार्यस्य कसिन्
कारणे लये दृष्टा अत्रापाद्यन्ते । लौकिक इति त्वसङ्गतम् । शरावादीनां यदि लये परमाणु-
भावापचौ स्थाय्यसावयवत्वाद्यदर्शनात् । महापृथिवीरूपत्वे च परिच्छिन्नत्वाद्यद्वयदर्शनात् ।
रूचककटकादीनां च सुवर्णे लये तददर्शनात् । प्रत्युत तैजसानां भाण्डानां मद्यादिसंबन्धेन
दृष्टत्वेग्निसंबन्धात् तस्याकारस्य नाशनेन पुनः पूर्वभावसंपचौ निर्दोषता स्मर्यते । 'तैजसानां
रेतोविष्णुमूत्रासुकुणपादिभिश्राण्डालसूतिकोदक्यापतितादिभिश्विरसुपहतानामावर्तनम्' इति । एवं
मार्तिकानामपि मृद्गावे । 'वातोद्भूतं रजः शुचि' इति । अतो लोकविचारेऽस्माकं दृष्टान्ताः
सन्ति, न भवतामिति ॥ ९ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ १० ॥ अथ शास्त्रीये कारणे दृष्टा इत्युच्यते तर्हि स्वगृहमन्वेपयित्वा
ततो वक्तव्यम् । तत्रापि निर्विशेषात् प्रधानात् स्वविशेषस्य शब्दादिमत उत्पत्तेः कार्य-
रश्मिः ।

न तु दृष्टान्तभावात् ॥ ९ ॥ पदद्वयेति । स्वपक्षस्थापनं नञर्थः । नतु पूर्वपक्षत्वाव-
च्छिन्नप्रतियोगिकाभावो नञर्थः । न तु पूर्वपक्षत्वावच्छिन्नतादात्म्यसंबन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताको
भेदोपि । स स्वपक्षस्थापनेपीति स्वपक्षस्थापनं भेदः तमोवन्न भावप्रतीतिर्धोषिका । भाष्ये स्व-
पक्षस्थापनं पूर्वपक्षभेदरूपं क्रियते इति । द्वितीयार्थः स्पष्टः । तथा च युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारे
सिद्धान्तनिरूपणम् । स्वपक्षस्थापनपूर्वकपरपक्षनिराकरणस्य निरूपणत्वात् गदाधर्याम् । अन्यत्र तु
नकारमात्रप्रयोगे स्वपक्षस्थापनमात्रम् । पदद्वयमित्यत्र शक्त पदम्, न तु सुसिद्धन्त पदम्, सुपां सुलका
लुप्तरेन तन्निमित्ताङ्गकार्यसाभावात् । रूचकेति रूचकं कण्ठमूषणम् । आदिपदेन कुण्डलम् ।
चकारेण दारवीघापां तक्षणाद्यावर्तनम् । कुणपः शवः । आदिशब्देन भेदः । उदक्या रजसूला
स्त्री । पतितः अतिनिषिद्धकर्मकर्ता । आदिशब्देन महापराधिनो गुरुनिन्दकादयः अपराधनिरूपणे
प्रसिद्धाः । शुचीति तदावर्तितानां शुचित्वम् । दृष्टान्ता इति तैजसदारवीयमार्तिकाः । भवतामिति
असत्कारणवादिनाम् ॥ ९ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ १० ॥ एव लौकिककारणे लये दृष्टान् दोषान्निवार्यथेति भिन्नप्रक्रमेण
शास्त्रीये दृष्टान् वितण्डया वारयन्ति स्म अथेति । दृष्टा इति दोषा दृष्टा अत्रापाद्यन्ते । निर्वि-
शेषादित्यादिमाग्यं विवृण्वन्ति तत्रापि प्रतिवादिनोपि । तस्योत्पत्तिरिति भाष्यं विवृण्वन्ति
६ म० सू० २०

भाष्यप्रकाशः ।

रामानुजाचार्यास्तु ब्रह्मणश्चिदचिच्छरीरमङ्गीकृत्य भोगायतनत्वादीनि च शरीर-
लक्षणानि दूषयित्वा यस्य चेतनस्य यद् द्रव्यं सर्वात्मना स्वार्थं नियन्तुं धारयितुं च शक्यं तच्छेष-
तैकस्मात्वं च तत् तस्य शरीरमिति लक्षयित्वा, 'अपीति'स्रोक्तस्य तद्वत्प्रसङ्गरूपस्य दूषणस्य
चिदचिद्वेषे परब्रह्मशरीर एव संबन्धान्न ब्रह्मणि दोषसंबन्धः । ब्रह्मगतगुणानां च न शरीरे
संबन्धः । यथा देवमनुष्यादीनां सशरीराणां क्षेत्रज्ञानां शरीरगता बालत्वयुवत्वस्थविरत्वादयो
नात्मनि संबध्यन्ते, आत्मगताश्च ज्ञानसुखादयो न शरीरे तद्वदिति दृष्टान्तसूत्रे व्याकुर्वन्ति
स्य । तच्चिन्त्यम् । 'सदेव सौम्येदमग्रे', 'आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत्' इत्यादिषु केवलं ब्रह्मैव
प्रकृत्य सृष्टिकथनात्, 'तमः परे देव एकीभवति' इति शब्दान्तरेण प्रलयेऽपि तमसः स्वीयरूप-
त्यागेन ब्रह्मरूपताया एवोक्तत्वाच्च तेनैव रूपेण परिहारसंबन्धेऽस्यानुपयोगादिति । तच्चौरोऽप्ये-
तेनैव प्रत्युक्तो ज्ञेयः ।

शंकराचार्यास्तु विवर्तवादमाश्रित्य कार्यसाप्तव्यवस्थापनेन दोषपरिहारं सिद्धान्त-
यन्ति । तदपि तदनन्यत्वाधिकरणे दूष्यम् ।

रश्मिः ।

प्राकृतत्वम् । 'वर्वरः पामरे केशविन्यासे' इति विश्वः । तथा च समदोषपरिहारौ यत्र, तत्र 'यत्रोभयोः
समः' इति वाक्यानुसंधातुर्न चर्बरत्वमिति भावः । चिदचिदिति अन्तर्यामिब्राह्मणेन । दूषयित्वेति ।
इत्यमेतत् । भोगाधीनत्व यदिच्छाधीनस्वरूपस्थितिप्रवृत्ति यत्तत् । यद्यदेकनियाम्य यदेकधर्म
यस्यैव शेषभूतं तत् इत्येवं त्रिविध शरीरलक्षणम् । ईश्वरशरीरेषु पृथिव्यादिषु 'स एकधा
भवति' इत्याद्युक्तेषु सुक्तात्मशरीरेषु चाव्याप्तम् । कर्मफलभोगनिमित्तत्वाभावात्तेषामित्येवं दूषयित्वा ।
लक्षयित्वेति । सर्वात्मनेति । मैत्रेयिब्राह्मणोक्तरीत्या स्वार्थं स्वकर्मफलभोगार्थं स्वार्थं 'पृथिवी-
मन्तरो यमयति' इति नियन्तुम् । 'यः पृथिव्यामन्तरः' इति धारयितुम् । 'य पृथिवी न वेद' इति
तच्छेषतैकरूपम् । शरीरमिति । 'यस्य पृथिवी शरीरम्' इति श्रुतेः । तद्वदिति कार्यधर्मवत्प्र-
सङ्गरूपस्य । स्मेति । स्वपक्षदोषसूत्रे नोक्तम् । ननु 'सदेव' इति श्रुतावेवकारेणाहङ्कारनिवृत्तिरपि सा
च द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायोक्तेन 'वृत्थ्यतु.षोडश' इति श्लोकविरुद्धेति चेत्त्राहुः आत्मा वा इति ।
आत्मा पुरुषविधन्नास्त्रणोक्तस्तत्र 'ततोहनामाभवत्' इत्यहङ्कारसहित एक इति न श्लोकविरोधः ।
केवलं शरीररहितम् । ननु विद्वन्मण्डने कुलालदृष्टान्तेनैश्वरे शरीरसाधनात्रैवमिति शङ्क्यम् ।
वादिबोधार्थं तदुक्तेः । तमः पर इति । तमोहङ्कारः । अन्यथा 'प्रवर्तते यत्र रजस्तमः' इति वाक्य-
विरोधः । न च श्रुत्या पुराणवाधः । कृतस्थितिमतश्लोकत्वेनापाधात् । वेदवेदान्तसारत्वाच्छ्री
भागवतस्य । छान्दोग्ये तु पुराणस्य वेदत्वमतः सुष्ठु । शब्दान्तरेणेति । विलीयत इति शब्दा-
दित्तोपैकीभवतीत्यनेनेति व्याख्यातं पुरस्तात् । तेनैवेति । पुरुषविधन्नास्त्रणोक्तैर्नैव श्रीभागवतोपष्टम्पाद्
एवकारः । परिहारिति तद्वत्प्रसङ्गस्य परिहारसंबन्धे । अस्येति असत्सूत्रे कार्यार्थं ब्रह्म कारणं
विलक्षणं तर्हि ब्रह्मणि जगद्भावादसदुत्पत्तिः । मैवम् । कार्यकारणयोः सालक्षण्यनियमप्रतिषेधमात्र-
त्वादिति व्याख्याय 'अपीति'सूत्रे वेदान्तासामञ्जस्युक्तवा 'न तु' इति सूत्रे चिदचिजगतः शरीरत्वं
स्थापितमस्यानुपयोगात् । तच्चौर इति भगवाच्छैवाचार्यः । प्रत्युक्त इति अस्मदुक्ताथैवैव
तद्वत्प्रसङ्गस्य परिहारसंबन्धस्यानुपयोगात् । विचर्तेति । तथा च भाष्य यदि चेतनं शुद्ध

तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमिति चेदेवमप्यविमोक्षप्रसङ्गः ॥ ११ ॥

वेदोक्तेश्चै शुष्कतर्केण प्रत्यवस्थानमयुक्तम् । तर्कस्याप्रतिष्ठानात् । तर्को नाम खोत्रेक्षिता युक्तिः । सा एकोक्ता नान्यैरङ्गीक्रियते । खतन्नागान्मृषीणां मति-

भाष्यप्रकाशः ।

माहुः । तत्रापि विनाशत्वस्य नानुमानत्वम् । न सदवशेषः । जलविनाशवदिति दृष्टान्तेन हेतौः साधारणत्वादिति ।

भिक्षुस्तु यथा असतः सदुत्पत्तिर्न संभवति तथा सतोऽपि सदुत्पत्तिर्न संभवति । कुतः । अपीतौ कारणतः कार्यस्यापि विद्यमानत्वप्रसङ्गादिति पूर्वपक्षम्, 'अपीत'सूत्रे व्याख्याय, 'न तु' इति सूत्रे सतः सदुत्पत्तौ मृद्गदादेर्दृष्टान्तस्य विद्यमानत्वादिति सिद्धान्तं व्याचक्ष्वौ । तदपि शिथिलम् । सतो मृदादेरविद्यमानस्यैव घटादेरुत्पत्तिदर्शनेन सतः सदुत्पत्तेरुपादन-सापेक्षत्वादिति ॥ १० ॥

तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमिति चेदेवमप्यविमोक्षप्रसङ्गः ॥ ११ ॥ सूत्र-क्षरैरेव सांख्योक्त्या किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याचक्षते वेदोक्त इत्यादि वेदोक्तेश्चै शुष्कतर्कैः कार्यवैलक्षण्यकार्यधर्मवत्त्वप्रसङ्गादिभिः प्रत्यवस्थानमयुक्तम् । कुतः तर्कस्याप्रतिष्ठानात् । तर्को नाम खोत्रेक्षिता युक्तिः । सा एकोक्ता नान्यैरङ्गीक्रियते । वक्तृभिश्चर्चायां तत्तदुक्तास्तर्काः परस्परमाभासीक्रियन्ते । खतन्नागान्मृषीणां रश्मिः ।

भावस्तत्प्रतियोगिघटादिरप्रतियोगिपरमाणुसंबन्ध इति । साधनवशिष्टालन्ताभावप्रतियोगित्वं साध-नाभ्यापकत्वम् । तदित्यम् । साधन सदवशेषत्वं तद्वती प्रकृतिः तन्निष्ठो योत्यन्ताभावः परमाणु-संबन्धाभावस्तत्प्रतियोगित्वं परमाणुसंबन्ध इति । न सदवशेष इति । न सदवशेषः विना-शत्वात् जलविनाशवदित्येव । हेतोरिति साधारणत्वं साध्यासाधकत्वम् । अप्रयोजकत्वं विरुद्धत्व-मिति यावत् । 'साध्याभावव्याप्तौ हेतुर्विरुद्धः' इति तल्लक्षणात् । भिक्षुस्त्विति भगवान्भिक्षुः । अविद्यमानस्यैवेति । 'नासतो विद्यते भावः' इत्युक्तमुक्त्वा श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारेऽप्रवृत्तिरिति । न हि दृष्टेनुपपन्न नाम व्याघातादेवकारः । भास्कराचार्यास्तु भेदाभेदार्यमुक्तप्रकाराणुः पुस्तक-मशुद्धमित्युपरम्पतेस्वामिः ॥ १० ॥

तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमिति चेदेवमप्यविमोक्षप्रसङ्गः ॥ ११ ॥ सांख्यो-क्तयेति वक्ष्यमाणश्वेताश्वतारश्रुत्यनुगृहीततर्काक्षरैः सांख्योक्तिः । पठित्वेति सर्वभाष्यसंमत्या कण्ठस्थत्वेऽपि पठित्वा । चिकीर्षितस्य मुख्यत्वादप्यथा तर्कनिरूपणे 'तर्क'सूत्रे प्रतीकमात्रं लिपिकृतं स्यात् । वेदोक्तेश्चै इति अखण्डः समवायित्वे । प्रत्यवेति प्रतिकूलमवस्थानम् । खोत्रेक्षितेति । ननु वेदान्ते खोत्रेक्षायाः किं प्रयोजनमिति चेन्न । 'तर्को मीमांसया युतः' इति श्रीमदाचार्योक्तः प्रथमाध्यायमीमांसानन्तरं तर्कस्य खोत्रेक्षितयुक्त्यात्मकस्य युक्तत्वात् । न चामीमांसत्वप्रसङ्गोऽस्ति वाच्यम् । वक्ष्यमाण 'मत्वा' इत्यनेन 'बाला वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यः' इति श्रुत्या च युक्तिरित्युचिन्तनरूपमननस्य विधानादभ्यर्थस्य मीमांसत्वात् । वक्तृभिरित्याचार्यैर्कथिभिश्च ।

एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः ॥ १२ ॥ (२-१-६)

सांख्यमतकेस्य वैदिकप्रत्यासन्नत्वात् केपाश्चिच्छिष्टानां परिग्रहोप्यस्ति ।
अणुमायाकारणत्वादास्तु सर्वथा न शिष्टैः परिगृह्यन्त इति तेषां तर्काः पूर्वोक्त-

भाष्यप्रकाशः ।

गीयते' इति प्रथमाध्याय एव दत्तोत्तरम् । अतः प्रकृतिवादिनो मूलनियमाद्यभावात् तत्तर्क-
स्याप्रतिष्ठादोषादविमोक्षस्यैव प्रसङ्ग इत्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु, 'तर्काप्रतिष्ठानादपि' इति सूत्रं भिन्नं कुर्वन्ति । तदा लापनसौकर्यं
शुणः । हेतोः सिद्धान्तकोटिप्रवेशात् । तथापि पूर्वक्षत्रस्यचकारवैयर्थ्यं द्योयः । चकारार्थस्यात्रत्य
'अपि'शब्देन संग्रहादिति ॥ ११ ॥ इति पञ्चममसत्प्रतिषेधाधिकरणम् ॥ ५ ॥

एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः ॥ १२ ॥ तर्काप्रतिष्ठानदोषमन्येवपि
बोधयन्तत्रापि परिहारमतिदिशति एतेनेत्यादि । तद् व्याचक्षते सांख्येत्यादि । पूर्वोक्त-
रश्मिः ।

बोधकस्य 'प्रधानाङ्गजायते' इति श्रुतिवाक्यस्य 'भोक्ता योग्यम्' इति 'तद्देह' इति वाक्याभ्यां
निर्णययोग्यत्वादित्यर्थः । चकारेति । अयमर्थः । 'मात्रालाभवे चैयाकरणाः पुत्रोत्सवं मन्यन्ते'
इति चकारोन्मार्थसमुच्चयकोपि न वक्तव्योपिशब्देन चारितार्थ्यादिति । अन्यानि तु भाष्याणि
नातिविरुद्धानीति नोक्तानि । शंकरभाष्ये चेतन ब्रह्म जगतः कारणं प्रकृतिश्चेति सिद्धम् । तत्र
प्रकृतिः ओंकार इति शब्दार्थभेदः । माया न प्रकृतिर्नापि तत्र प्रतिविम्बः । न चैवं जगत्कर्त्री शक्तिः
सदानन्दस्य न सच्चिदानन्दस्येति वाच्यम् । नवीनभावजनकत्वादिकथनात्वेङ्गश्रितायाः ग्रहणात् ।
अतः शुद्धा चित्तं कारणम् । रामानुजमतमुक्तम् । भाष्यमते तु 'तर्काप्रतिष्ठाने' मोक्षतर्काप्रतिष्ठाने
मोक्षाभावप्रसङ्गः । स्वमते तु विशब्दात्प्रकृतिवादिन इत्यादिग्रन्थोपिकः । भास्कराचार्यमते
प्रधानकारणत्वमाशङ्क्य एवमपि प्रधानकारणत्वेऽप्यनवस्थादोषादनिर्गोक्षस्तर्काणामतः श्रुतिमूलमेव जगदि-
जीवधारणमिति स्थितमित्याहुः । तत्र तर्कमोचने मननश्रुतिविरोधः । तत्रैव 'यस्मिन् पञ्च
पञ्चजना आकाशश्च प्रतिष्ठितः । तमेवमन्य आत्मानं विद्वान्ब्रह्मासृतोमृतम्' इति श्रूयते । अत्र
पञ्चमहामृतानां ब्रह्माह प्रपद्ये इत्युक्तोर्थः प्रतीयते । पञ्च ब्रह्माणि एकं स्वरूपलक्षणे लक्षितमिति
श्रुतिविप्रतिषेधस्तस्य परिहारः शिष्टापरिग्रहात् पञ्चत्वस्य । शिष्टापरिग्रहस्तु 'तं एव अन्ये
इति यदच्छेदस्यापि समवात् । अत एव 'न सख्योपसग्रह'सूत्रे भाष्ये सांख्यमतसंख्यावारकत्वेनैव
व्याख्याता श्रुतिः । न च शरीरकमीमांसायां शरीरब्रह्मणोक्तं शिष्टापरिग्रहीतमिति प्रवक्तुं
शक्यमिति वाच्यम् । गीतात्रयोदशाध्याये 'क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि' इत्युक्तं ज्ञेयमप्युक्तम् ।
तत्र क्षेत्रज्ञं चापीति पक्षः शिष्टापरिग्रहीत इति गीतोपवृद्ध्यात्तदपवर्गकमेव ब्रह्मवादौचित्यात् ।
अत्र समन्वयो विषयः सदसतोः कारणतोक्त्या विसवादात्कार्यप्रतिपादकानां समन्वयोक्ति न
वेति संशयः नास्तीति पूर्वपक्षेभिधीयते । अस्तीति सिद्धान्तः । श्रुतिविरोधपरिहारात् ॥ ११ ॥
इति पञ्चममसत्प्रतिषेधाधिकरणम् ॥ ५ ॥

एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः ॥ १२ ॥ बोधयन्निति सूत्रकृतं । अति-
दिशतीति निरस्ता इत्यनुक्तत्वा व्याख्याता इत्युक्त्यातिदिशति । व्याख्यानाभावे सर्वज्ञानवसरत्वं न
तु नानावादानुरोषित्वं स्यात् । भाष्येनिरूपपरिग्रहशब्दाभ्यां सिद्धान्तमाहुः यद्यपीति । औलूक इति

ब्रह्मणो निर्विशेषस्य कारणत्वाद् भोक्तुर्भोग्यत्वम्, भोग्यस्य च भोक्तृत्वमापद्यते ।
अतो न विभाग इति चेत् स्याल्लोकवत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

त्यादि । भोक्त्रापत्तेरिति भावप्रधानो निर्देशः । भोक्तृत्वापत्तेरित्यर्थः । अत्रैवं बोध्यम् ।
तैस्त्रिरीये 'सोऽकामयत' इति चेतनं ब्रह्म प्रकृत्य ततः सृष्टिमुक्त्वा तन्तुन्यायेन तदनुप्रवेशाद्
'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इति कार्यविभागो दर्शितः । स युज्यते न वेति संदेहे, स न
युज्यते । यतः 'अशब्दमस्पर्शम्' इति 'अस्थूलमनणु' इत्यादिश्रुतिभ्यो लौकिकविशेषरहि-
तस्य ब्रह्मणः कारणत्वात् कार्यस्य लयदशायां भोक्तृभोग्यभावकृतपरस्परविभागस्य निश्चि-
पूर्वकं कारणात्मकतासंपर्चां सर्वथा तथात्वे जाते ततः पुनरुपत्तौ स्थितिदशायां भोक्तृ-
धेतनस्य भोग्यत्वं स्रक्चन्दनादिरूपत्वं भोग्यस्य तस्य भोक्तृत्वं चेतनत्वमापद्येत,
रश्मिः ।

आरम्भशब्दस्य सूत्राधिकरणोभयसापेक्षत्वात्सुआरम्भ इत्युक्त्वावश्यवक्तव्यत्वादाधिकरणत्वं विशदयन्ति
अत्रैवं बोध्यमिति । चेतनमिति 'असोऽकामयत' इति ह्युत्पत्त्यङ्गोपेक्षया वेदविधानं स्यादत
'असोऽकामयत' इत्युत्पत्त्या चेतनमित्यर्थः । तन्तुन्यायेनेति पठे तन्तुन्यायेन । ननु तर्हि 'असत्'
अधिकरणव्यवधानमिति चेन्न, तस्याः कार्यप्रतिपादिकात्वेन कार्यनिरूपक 'भोक्ता पति'सूत्रविषयत्वात्
कारणं निर्वाहकसङ्ख्यासदधिकरणेनोक्तत्वावसरसङ्ख्यात्र संशय्यत इति । नन्वत्र शांकोक्तः जग-
त्सर्गादि ब्रुवन्वेदान्तसमन्वयो विषयः, स प्रत्यक्षादिना विरुद्धो न वेति संदेहः कुतो नेति चेन्न श्रुत्यो-
र्विप्रतिषेधामावेन तत्परिहाराभावात् । न च वेदान्ताः श्रुतिः प्रत्यक्षादिश्रुतिर्वृहदारण्यके 'यदिदानीं
द्वौ विवदमानावेयातामहमद्राक्षमहमश्रौषमिति य एवं ब्रूयादहमद्राक्षमिति तस्मा एव श्रद्दध्यामः' इत्येवं
तयोर्विप्रतिषेधस्तस्य प्रतिषेधमङ्गीकृत्य श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारोस्त्विति वाच्यम् । उभयोः प्रत्यक्षत्वेन
विप्रतिषेधामावेन परिहाराविषयत्वात् । अस्थूलमनणिवत्यादीति । आदिशब्देन शारीरब्राह्मणे 'अणुः
पन्था विततः पुराणो मांश्शृणोऽनु वित्तो मयैव । तेन धीरा अपियन्ति ब्रह्मविद उक्तम्य स्वर्गं लोक-
मितो विसुक्ताः' इत्याद्युक्त्वाग्रे उच्यते । 'यस्यानुवित्तः प्रतिबुद्ध आत्मा अस्मिन्संदेहे गहने प्रविष्टः ।
स विश्वकृत्य हि सर्वस्य कर्ता तस्य लोकः स उ लोक एव' इति । अणुः काठकोक्तब्रह्म यथा
ह्रस्वः सुः । अणोः पन्थाः यथा भगवन्मार्गः । मां याज्ञवल्क्यम् । येन वित्तो ज्ञातोऽनु गुरुपसत्तित्तु ।
प्रतिनिधिः अणुत्वेन साक्षात्कृतः । संदेहे सम्यग् देहे गहने आध्यात्मिकाद्यनेकार्थसङ्कीर्णान्वा-
देहे । स प्रविष्टः तस्मेति प्रविष्टस्य लोको जीवः स जीवः लोक एव अक्षरत्वात् । याज्ञवल्क्य-
मतं गृह्यतेऽग्रे 'यस्मिन् पञ्च पञ्चजना' इति श्रुतिः सा भाष्ये व्याकृता । पञ्च भूतानि पञ्चजना
यस्मिन्, यस्मिन् भूते पञ्च प्रजा जनयन्ति ते हृदाकाशश्च प्रतिष्ठित इत्याद्युपमितं याज्ञवल्क्यं वा ।
'ऋषिभिर्वैकुण्ठविधा गीतं छन्दोभिर्विष्विधैः पृथक्' इति गीतायाः । तदग्रे 'यस्मादर्वाक् संवत्सरो
अहोभिः परिवर्तते तदेवा ज्योतिषां ज्योतिरागुहोपासतेऽभृतम्' इति देवान्प्राणुपमितम् । यस्मादग्ने-
र्वाक् संवत्सरः आपिभौतिकः । 'अग्निः संवत्सरः प्रजापतिः' इति संहितामतं श्रीमद्राचार्या-
णाम् । 'कालात्मा भगवान् जातः' इति कारिकायाः आयुष्टेनाज्ञत्वेनोपासनमुपमितम् । 'प्राणस्य
प्राणसुत चक्षुपश्चक्षुरुत श्रोत्रस्य श्रोत्रं मनसो ये मनो विदुः ते निचिक्युर्ब्रह्म पुराणमध्यम्'
इत्युपमितम् । 'मनसैवागुह्यं नेह नानास्ति किंचन' अर्थप्रपाठकः । लौकिकेति प्रक्षालन-
पङ्क्त्यापविरोधेन लौकिकेति विशेषणम् । आदिपदार्थः श्रुत्यन्तरमतानि यदि तदा न विशेषणं लौकि-
केति । तदा भाष्यं निर्विशेषस्य कारणत्वाद् इति यथा श्रुतम् । तथात्वे इति अशब्दादिरूपत्वे ।

भाष्यप्रकाशः ।

रामानुजाचार्यास्तु तद् दूषयन्ति । अन्तर्भावितशक्त्यविधोपाधिकान् ब्रह्मणः सृष्टि-
मभ्युपगच्छतामेवमाक्षेपपरिहारयोरसङ्गतत्वात् । तथाहि । कारणान्तर्गतशक्त्यविधोपहितस्य
भोक्तृत्वादुपाधेयं भोग्यत्वाद्विलक्षणयोस्तयोः परस्परभावापत्त्यदर्शनेनाक्षेपस्यैवानुदये परिहार-
स्याप्रयोजनत्वेन सूत्रस्यैव वैयर्थ्यात् । स्वरूपपरिणामस्तु न तैरभ्युपेयते । 'न कर्माविभागा-
दिति चेन्नानादित्वात्' इत्यागामिसूत्रे क्षेत्रज्ञानां तत्कर्मणां चानादित्वप्रतिपादनात् । तद-
नभ्युपगमे च भोक्तृभोग्याविभागशङ्काया एवानुदयात् । स्वरूपपरिणामे च ब्रह्मणो भोक्तृ-
भोग्यभावापत्त्या पुनरसामञ्जस्यादिति । स्वमतं त्वेवमाहुः । स्थूलसूक्ष्मचिदचिच्छरीरस्य ब्रह्मणः
कारणरूपत्वाजीवब्रह्मणोः स्वभावविभागो य उक्तः सोऽनुपपन्नः । सशरीरत्वे जीववद्भोक्तृ-
त्वस्यावर्जनीयत्वात् । न च, संभोगप्राप्तिसूत्रेऽस्य दोषस्य प्रागेव परिहृतत्वाच्च शङ्कोदय इति
वाच्यम् । तत्रोपास्यतया हृदयान्तःस्थस्य शरीरान्तर्बर्तित्वमात्रेण न भोगसंबन्ध इत्युक्तत्वात् ।
इह तु जीववद् ब्रह्मणोऽपि सशरीरत्वे तद्देव सुखदुःखभोगापचिरित्युच्यते । लोके तथा
दर्शनात् 'न ह वै सशरीरस्य सतः प्रियाप्रियोरपहतिरस्ति, अशरीरं वा च सन्तं प्रियाप्रिये
न स्पृशतः' इति श्रुतेश्च । अतः सशरीरब्रह्मकारणवादे जीवेश्वरस्वभावविभागाभावात्,
केवलब्रह्मकारणवादे मृतसुवर्णादिपद्मजगद्गततापुरुषार्थादिसर्वविशेषाश्रयत्वप्रसङ्गाच्च प्रधानकारणवाद
एव ज्यायानिति चेत् । स्याल्लोकवद् । स्यादेव सशरीरत्वेऽपि जीवेश्वरस्वभावविभागः ।
जीवेऽपि सुखदुःखभोगस्य पापपुण्यकृतत्वेन शरीरनिमित्तकत्वाभावात् । न च, 'न ह वै
सशरीरस्य' इति श्रुतिविरोधः । तस्य कर्मारब्धदेहविषयत्वेन कर्मण्येव तत्पर्यवसानात् । अन्यथा,
'स एकथा भवति त्रिधा भवति, स यदि पितृलोककामो भवति स तत्र पर्येति जक्षन्
क्रीडन् रममाण' इति कर्मसंबन्धनिष्ठैकस्य सशरीरस्यैव जीवस्यापुरुषार्थगन्धाभावश्रावण-
विरोधापत्तेः । अपहृतपाप्मनः परमात्मनस्तु तदभावः कर्मण्युक्तिकादेव सिद्ध्यति । यथा राजा-
जानुवर्तिनां तदतिवर्तिनां राजानुग्रहनिग्रहकृतसुखदुःखयोगेऽपि सशरीरत्वमात्रेण तच्छासके
राज्ञि न शासनानुवृत्त्यतिवृत्तिनिमित्तकः सुखदुःखभोगस्तद्ददिति लोकेऽपि सिद्धमिति ।
तन्मतचौरोऽप्येवमाह । 'ज्ञाज्ञौ द्वावजावीशानीशौ' इति स्वातन्त्र्यास्वातन्त्र्याभ्यां कृतं
स्वभावविभागं वदतीत्येतावान् भेदः । तत्र सशरीरस्य परिणामः प्रागेव निरस्त इति न शङ्का
नापि चोत्तरम् । स्वरूपपरिणामवादिनां ब्रह्मणो भोक्तृभोग्यभावस्त्वष्ट एव । प्रमाणवला-
रहस्यम् ।

अन्तर्भावितेति । अन्तर्भाविता निर्गुणत्वनिष्क्रियत्वाशब्दत्वशक्तियेन अचिद्योपाधिर्यस्यै-
तादृशाद्ब्रह्मण इत्यर्थः । कारणान्तरेति सगुणं ब्रह्म कारणं तदन्तर्गता शक्तिरविद्या तदुपहितस्य ।
तदनभ्युपगम इति परिणामानभ्युपगमे । भोक्तृभोग्ययोः परिणामजविभागोपेक्षाविभागशङ्कायाः ।
'भोक्तिरिति अनङ्गीकृतभोक्तृभोग्यभावापत्त्या । कर्मसंबन्धेति स एकधेति छान्दोग्ये कर्मसंबन्धरहित-
स्याविर्भूतस्वरूपस्य । तन्मतेति भगवान् शैवाचार्यः । (पुरुषार्थेति 'न पश्यो मृत्युं पश्यति' इति
श्रुतेः) प्रागेवेति । पूर्वं स्वमतपरिणामं स्मारयन्ति स्वरूपेति । प्रभाणेति । मण्डूकोपनिषदि ऋग्वेदे ।

'प्रज्ञानांशुप्रतापैः स्थिरचरनिकरव्यापिमिर्व्याप्य लोकात्
भुक्त्वा भोगान् स्वविद्यान् पुनरपि विषणोद्भासितान् कामजन्वान् ।
पीत्वा सर्वान्विशेषान्स्वपिति मधुसुकु मायया मोहयन्नो
मायासंख्यातुरीयं परममृतमज ब्रह्म यत् नतोस्मि ॥

भाष्यप्रकाशः ।

योगादिति चेत्, स्याल्लोकवत् । यथा लोके उदक उदकान्तरस्यैकीभावव्यवहारेऽप्यन्तर्भेदोऽस्त्येव, तथात्रापि स्यादिति । अत एव, 'यद्योदके शुद्धे शुद्धमासिक्तं तद्वदेव भवति' इत्युक्तम् । न च स्वभावाविभागः । 'न ते महित्वमन्वञ्चुवन्ति', 'न ते विष्णो जायमानो न जातः' इत्यादिश्रुतौ तस्य सिद्धत्वादित्याहुः ।

अत्राधिकरणविभागस्त्वव्यवस्थितः । कैश्चित् क्वचिदन्यैरन्यत्र तत्समाप्त्यङ्गीकारात् । आचार्यैस्त्वेषां सूत्रत्वमेव केवलमङ्गीक्रियते, नाधिकरणत्वम् । क्वचिदन्यधिकरणत्वावचनात् । सूत्रत्रयमाहेति सूत्रत्वस्यैव कथनाच्च । तथापि बोधसौकर्याय किञ्चिद् विषयैक्यमादाय, असत्-
रश्मिः ।

उदक इति समुद्रे । अन्तर्भेद इति समुद्रत्वलक्षणयमुनात्वमिष्टरसगङ्गात्वमिष्टकरसकृतावान्तरभेदः । अलौकिके त्वाहुः शुद्धे शुद्धमिति । ब्रह्मजीवयोः शुद्धत्वात् । न च खेति । मुक्तजीवस्य परापत्तौ य एक्यस्वभावस्तेनाविभागो लोकेपि । ते तव महित्वं स्वभावव्यापकत्वापहततापम्त्वादिति । अनु मुक्तिमनु परापत्तिमनु नाश्रुचन्ति लोकेपि । मुक्तजीवजीवादयः भविष्यत्कालिकाः । हे विष्णो ते तव संबन्धी जायमानोवतारजीवादिर्दत्तमानकालिकः । न जातः भूतकालिकः । तस्येति स्वभावविभागस्य । ससंबोधमोक्षवादिनामस्माकं संमतमिति न दूषितम् । भाष्ये सूत्रपदं बोधसौकर्यायाधुनिकाधिकरणरचनं श्रीमदाचार्याज्ञाऽविरुद्धम् । यतो भगवच्चिकीर्षितं कर्तव्यमिति सुबोधिन्यामस्ति । अतः शांकाधिकरणमालाया अत्राधिकरणरचना रश्मावपि । एतदभिप्रेत्याहुः अत्राधीति । कैश्चिदिति शंकराचार्यैः, 'एतेन सिष्टापरिग्रहा' इत्यत्र न विलक्षणत्वाधिकरण समाप्यते । अन्यैरिति तदीयाधिकरणमालाकारैर्न विलक्षणत्वाधिकरणस्य तर्काप्रतिष्ठानसूत्रे समाप्त्यङ्गीकारात् । यदि च भोक्तापत्तेरित्यत्रान्यथा पुनर्ब्रह्मकारणवादस्तर्कबलैर्वाक्षिप्यत इति भाष्यवत् । 'एतेन' इति सूत्रे 'इदानीमण्वादिवादव्यपाश्रयेणापि कैश्चिन्मन्दमतिभिर्वेदान्तवाक्येषु पुनस्तर्कनिमित्त आक्षेपः आशङ्क्यते' इति पुनःशब्दादधिकरणान्तरत्वमिति विभाव्यते तदा 'एतेन योगः' इत्यधिकरणे पुनःपदाभावादधिकरणत्वं न स्यात् । अतोऽन्यथा पुनरित्येवं भाष्यमधिकरणभेदकम् । यद्वाऽन्यैरित्यस्य भाष्यान्तरेषु व्याख्यानकारैरित्यर्थः । किञ्चिद्विषयेति । किञ्चिदिति लुप्ततृतीयाकम् । अनुषङ्गेण न विषयैक्यम् । अग्रे स्पष्टम् । ननु भोक्तापत्तिस्त्रे कार्यदोषपरिहारार्थमारम्भ इति भाष्ये सूत्राधिकरण-योरन्यतरत्न दृश्यते इति कथं क्वचिदपीति शब्दौ इति चेत्त्राहुः सूत्रत्रयमिति । न चाहत्याधि-करणत्वं वक्तुं शक्यमिति भावः । प्रायपाठादेवकारः । सुबोधिन्यां चिकीर्षितकरणाज्ञाया आहुः तथापीति । ऐकाधिकरण्यमिति भाष्यमतेन । भाष्यप्रकाशे तु बोधसौकर्याय सप्तमाधिकरणमिति भावः । ऐकाधिकरण्यमेवं प्रथमाधिकरणे संहितायां 'समानाः प्रजाः प्रजायन्ते' इति वेदान्तेऽपि समानाः प्रजा इति चेतनं न कारणमिति आचकस्तर्कः तथा चाभिन्ननिमित्तोपादानं चेतनं विलक्षणमित्य-कारणमतश्चिञ्जडरूपौ प्रकृतिपुरुषौ कारणमिति सांख्यस्मृतयः श्रुत्योर्विप्रतिषेधपरिहारिका इति पूर्वं पक्षान्तर्गतशङ्कापि 'दृश्यते' इति सिद्धान्तेनापाकृता । तुल्यांशसपत्तिरित्यादिभाष्येण सदंशमादाय सांख्यप्रकृतिनिराकृतप्राया । तेन वेदवैलक्षण्यं वेदान्त उक्तम् । तस्माच्छास्त्रान्तरत्वम् । सांख्ययोग-शास्त्रवत् । पुनरसदधिकरणे तैत्तिरीयं विषयवाक्यम् । तत् कियदित्याकाङ्क्षायामन्ते अनुषङ्गसुकृतिमिति 'यतो वाचो निवर्तन्ते' इति प्रपाठकपर्यन्तम् । यतोऽनुषङ्गो वाक्यपरिसमाप्तिः । अन्यत्र वाक्यसमाप्तावपि

तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः ॥ १४ ॥ (२-१-८)

श्रुतिविरोधं परिहरति । 'वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेलेव सत्वम्' इति । तत्र विकारो वाङ्मात्रेणैवारम्भ्यते, न वस्तुत इत्यर्थः प्रतिभाति । तथा च सति कस्य ब्रह्म कारणं भवेत् । अतः श्रुतिवाक्यस्यार्थमाह । आरम्भणशब्दादिभ्यस्तदनन्यत्वं प्रतीयते । कार्यस्य कारणानन्यत्वं न मिथ्यात्वम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः ॥ १४ ॥ एवं कार्यबोधकश्रुतौ श्रुतिविरोधं परिहृत्य कार्यबोधकवाक्यान्तरे श्रुतिविरोधं परिहरतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति श्रुतीत्यादि । प्रतिभातीति वाचारम्भणमनूद्य तस्य विकारत्वं विधाय ततस्तस्यैव नामधेयत्वनिगमनात् प्रतिभाति । तथा च सतीति कार्यस्य खपुण्यवद् वाङ्मात्रत्वेन अवस्तुत्वे सति । 'उत्त त-मादेशमप्राक्षो येनाश्रुतं श्रुतं भवति' इत्यादि, 'यथा सौम्यैकेन' इत्यादिप्रतिज्ञादृष्टान्तश्रुतिवलेन प्रपञ्चसमनायित्वं ब्रह्मणः प्रतिपादितं दृष्टान्तवाक्यशेषे च वाचारम्भणमित्यादि श्रूयते तस्य चैवमर्थः प्रतिभातीति । येनैव कारणत्वं प्रतिपाद्यते तच्छेषेणैव तद् विघटितं भवतीति विप्रति-पेधाद् ब्रह्मवादे पुनरसामञ्जस्यमिति शङ्कायां तस्यार्थमाहेत्यर्थः । तेन विप्रतिपेधो विषयः । अस्ति वा न वेति संशयः । पूर्वपक्षसिद्धान्तौ तु स्फुटावेवेतीदमधिकरणम् । तच्च सप्तधत्तम् । यदि च विषयस्य पूर्वं विचारितत्वात् संशयाजुदयेऽपि प्रतिवादिना स्वाग्रहमात्रेण इदमाक्षिप्यत इत्यङ्गी-क्रियते, तदा तु सूत्रमात्रत्वमेव । एषमेव पूर्वत्रापि बोध्यम् । अर्थमाहुः आरम्भणेत्यादि ।

रश्मिः ।

तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः ॥ १४ ॥ कार्यबोधकेति 'स आत्मानं स्व-यमकुर्वत' इति कार्यबोधकवाक्यान्तरे । प्रतिभातिपदपूर्वपक्षगतत्वेन स्वारसाय भाष्यविरुद्धमुद्देश्य-विधेयमायेनाहुः वाचारम्भणमनूयेति । भाष्ये तु विकारो वाचारम्भणमित्युद्देश्यविधेयभावः शङ्काभ्रन्तत्वात् । श्रुतौ वाचारम्भणमुद्देश्य तद्वाङ्मात्रपेक्षयोत्तमम् । वाचारम्भणं वैदिकी सृष्टिः सापि विकारोऽविकृतत्वे प्राप्ते दर्शनादिना च विकारः । तस्मान्नमैव नामधेयमिति निगमनम् । इति न्यायशास्त्रीयम् । दृष्टान्तग्रन्थत्वान्मृत्तिका । श्रुतिविप्रतिपेधपरिहाराय श्रुतिविप्रतिपेधार्थम् । प्रति-भातीति भाष्यमित्याहुः उत्त तमेति । अत इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति येनैवेति । विप्रतिपे-धादित्यतः फलितोत्तःशब्दार्थः । ब्रह्मकारणत्ववादेऽसामञ्जस्यं ब्रह्म दार्ष्टान्तिकं कस्य कारणं भवेदिति प्रश्नरूप इति प्रकारे प्रश्नगर्भायां शङ्कायां तर्के । तेनात इति भाष्ये सार्वविभक्तिकस्तसिः । प्रश्नगर्भे तर्के इत्यतःशब्दाव्यायर्थः । तेनेति श्रुतिवाक्यस्य प्रतिभातार्थकत्वेन ननु सैद्धांतिकार्थकत्वेन श्रुतिवाक्ये विप्रतिपेधो विषय इत्यर्थः । स्फुटाविति । पूर्वपक्षो गतो ग्रन्थः सिद्धान्तो वक्ष्यमाणो ग्रन्थः । ससेति । तेनाधिकरणमालायां त्रिसूत्रमिदमधिकरणं चतुःसूत्रमपरमिति चिन्त्यम् । ननु 'असद्वा इदमग्र आसीत्' इत्यपि विप्रतिपेधः 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इत्युपक्रमात् । स गतास-दधिकरणे विषय इति तेन न्यायेनायमपि विप्रतिपेधो विचारितप्राय इत्याशङ्काहुः यद्दि चेति । यथा-श्रुतमायस्वारसायातिदिदन्ति स एवमेवेति । तेनोक्तसूत्रद्वयस्यैकस्य वा गताधिकरणेऽप्येवो-

भाष्यप्रकाशः ।

रूपेणैव सत्त्वं न तु मिथ्या । तथा सति कार्याभावेन ब्रह्म कस्य कारणं भवेत् । तदभावे सति पूर्वोपन्यस्ता 'यतो वा इमानि' इत्यादयः सर्वा एव श्रुतयः कृष्येरन् । न च शुक्त्यादीनां रजतादीन् प्रतीव ब्रह्मणोऽपि जगत् प्रति कारणत्वस्य शक्यवचनत्वात् तत्कोप इति वाच्यम् । पुरुषबुद्धि-दोषवशेन शुक्त्यादिषु रजतादिबुद्धिमात्रजनकतया रजतादिकारणत्वस्याभिमानमात्रत्वेनापौरुषेया-र्यामीश्वरनिःश्वासरूपायां श्रुतौ तादृशाभिमानिवाक्यत्वस्याशक्यवचनतया त्वदभिमत्कारणताया रश्मिः ।

जातिसमवाययोः स्थितिकल्पनस्यात्यन्ताप्रामाणिकत्वात् । नित्यद्रव्येषु तत्स्थितेरप्यभ्युपगमैक-शरणत्वात् । 'जातिव्यक्तिविभागोऽयं यथा वस्तुनि कल्पितः' इति पण्डरकन्धवाक्याज्जातेरपि 'कल्पनैक-शरणत्वाच्च' इति समवायाभ्युपगमसूत्रे नित्यसंबन्धस्याप्यनङ्गीकारादत्र समवायोपि दूषितः । तेन ब्रह्म ब्रह्मत्वं ब्रह्मत्वत्वसमवायस्थले तादाल्यम् । प्रकृतमनुसरामः । ननु मिथ्यात्वेऽप्यद्वैतसिद्धेः कारणा-न्यत्वे क आग्रह इत्यतो 'यतो वा इमानि भूतानि' इत्यादिश्रुतिविरोधं श्रौतपदविरोधं चाहुः तथा सन्तीति मिथ्यात्वे सति । तदभावे सन्तीति कारणत्वाभावे सति । पूर्वैति जन्मा-द्यधिकरणोपन्यस्ताः । शुक्त्यादीनामिति सुबोधिन्यनुसारी कार्यकारणभावः । अन्यत्र त्वविधैव समवायिकारणं तेन तव शुक्त्यादीनां न चोत्तरकालिकावाप्यप्रसङ्गः । शुक्त्याः सत्त्वेन तत्कार्यस्यापि सत्त्वादिति वाच्यम् । अविधाय्यां शुक्त्यादिषु रजतादिबुद्धिमात्रजनकतया रजतादिकारणत्वस्या-भिमानमात्रत्वादित्याहुः पुरुषबुद्धीति । अयमर्थः । इय सुबोधिनीद्वितीयनवमाध्यायस्था तृतीय-सुबोधिन्वैकवाक्यतया तत्र कणदोषाः पित्तकामलादयः विषयदोषाश्चाकचिक्यादयः । बुद्धिदोषा अप्रसिद्धा इति चेन्न । बुद्ध्या पदार्थोद्धानातीतिकरणत्वेनोल्लेखाल्करणदोषा गीतोक्तास्तमआदयः इति कणदोषत्वेन प्रसिद्धत्वात् । शुक्त्यादिष्विति शुक्तौ रजतमित्यादौ वैषयिकाधारत्वेन शुक्त्यादिग्रहणाच्छुक्त्या रजतमिति कारणत्वेनाग्रहणादाधारत्वेन निर्देशः । शुक्त्यादिसत्त्वे रजतादि-बुद्धिसत्त्वं शुक्त्याद्यसत्त्वे रजतादिबुद्ध्यासत्त्वमित्यन्वयव्यतिरेको कारणताग्राहको । ननु शुक्त्यादि-सत्त्वे रजतादिसत्त्वं तदभावे तदभाव इति सुबोधिण्या सिध्यतीति चेन्न । 'सर्वं सर्वमयम्' इति श्रुतेर्योगिनः पूर्णज्ञानिनश्च प्रत्येव तदाविर्भावत् । अन्यान्प्रति तु कारणान्तरनियताविर्भावः । अतः पुरुषबुद्धि-दोषरूपकारणेन शुक्त्यादिषु शुक्त्यादिकारणकरजतादिबुद्धिजनकबुद्धिमात्रं मायया बुद्धिबहि-क्षेपक्या जन्यते बुद्धिमात्रं जन्यते न तु रजतमित्याक्षेपः । तर्हि स्वप्नबुद्धरत्र नाशत्र शुक्त्यादि रजतकारणं किंतु मायेति चेन्न । उक्तश्रुत्या सिद्धे शुक्तिकारणत्वे बुद्धेरपि तामसत्त्-रूपगुणसाहित्ये भ्रमकारणत्वेन तादृशरजतविषयकवृत्त्यात्मकज्ञानजनकबुद्धिक्षेपकमायायां रजतादि-कारणत्वस्य प्रयोजिकायां मायाग्रामभिमानमात्रत्वं तेन कुलालपितृवदन्यथासिद्धत्वात् । न च शुक्त्यादिनिष्ठाऽविद्या रजतादिजनिकेति वाच्यम् । उक्तश्रुत्या शुक्त्यादीनां कारणत्वात् । तथा च रजतं कीदृशं शुक्तिकाकारणकं तामसमायाक्षिसुबुद्धिजन्यवृत्तिरूपज्ञानविषयम् । बुद्धेर्ज्ञानं विषयं ज्ञानस्य वृत्तिरूपस्य रजत विषयम् । निर्विषयकज्ञानानङ्गीकारात्त्रैयाधिकानां रजतस्थानीयश्रुतिषु मायास्थानीयेश्वरे चैतन्न समवतीत्याहुः अपौरुषेयेति । जातित्वाभावात् जातिलक्षणो ढीम् । विशेषणद्वयं विवर्तत्ववारणाय । अपौरुषेयायामित्युक्ते मायिकत्वेन विवर्तत्वम् उक्तमीश्वरेति । तादृशेति मायावत्कर्तृत्वाभिमानिवाक्यत्वस्य । सांख्यादीनां निराकरणात्तन्पतेरशक्यवचनतया त्वदभिमत्कारणता विवर्तकारणता तस्याः । ननु तर्कप्रतिष्ठानाद्बुद्धं शक्यत्वमित्याशङ्क्याहुः

१. 'अर्पादरेष्याम्' इति पाठः ।

भाष्यप्रकाशः ।

‘स्य देवतैश्च’ इत्यादिनोक्ते त्रिवृत्कारणेषु, ‘इमास्तिष्ठो देवता’ इति बोधिता देवतानां या ब्रह्मप्रत्यक्षगोचरता सापि ब्रह्मणो भ्रमराहित्यात् क्लृप्येत । न च ‘अपागादभेराश्लिख’ इति निगमनवाक्यविरोधः । शिष्यस्वार्वाचीनतया अस्मिन्वादीन् स्वाभाविकत्वेनावधारयतस्तादृशा-
वधारणनिवृत्त्यर्थं तस्य वाक्यस्य तत्राभिमन्यमानस्वाभाविकताऽप्यगतिबोधकतया विरोधाभावात् । अत एतैः शब्दैः ‘इदं सर्वं यदयमात्मा’, ‘सर्वं तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनः सर्वं वेद’ इत्यादिभिश्च कार्यस्य कारणाभिन्नत्वमेव वाक्यार्थो, न मिथ्यात्वमित्यर्थः ।

रश्मिः ।

‘सर्वमनुमप्रियत’ इति बृहदारण्यकाङ्गोर्गार्थम् । अत्र निमित्तकारणन्यायः । समवाय्यौषधिजं बीजं व्रीह्यादि । नात्र ‘सदेव सोम्य’ इत्यत्र चिदानन्दयोरुपलक्षणम् । युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधे ‘कथं नु खलु सोम्यैव स्यादसतः सजायेत’ इति युक्त्योक्तैवकारेण च द्वितीयाध्यायविषयत्वावगमात् । ‘वृक्ष इव सान्धो दिवि तिष्ठत्येकः’ इति । ‘आत्मैवेदमत्र आसीत्युसविषः’ इति च श्रुत्योर्विरोधः । तस्य परिहारः । ‘भावे चोपलब्धेः’ इति सूत्रे श्रुतिप्रामाण्यात्संहितायां गीतोपपञ्चपायां बृहदारण्यके च श्रावणा-
च्छास्त्रभेदेन विकल्पोपि प्रामाणिकः । श्रुत्यनिरुद्धप्रत्यक्षविषयघटादिविद्यमानत्ववत् । उभयविधप्रपञ्चस्य सदैव सत्यत्वात्कारणान्यत्वम् । ‘सत्त्वाच्चावरस’ इत्यत्र सूत्रे । एतदत्र इत्यर्थः । स्यमिति । अव्याकृता नामरूपाभ्याम् । उक्ते इति त्रिवृत्कारणं चैक्षणं च त्रिवृत्कारणेषु द्वन्द्वः द्विवचनान्तं पदम् । उक्त-
त्रिवृत्कारणस्य श्रुतिमाहुः इमास्तिष्ठ इति । ‘हन्ताहमिमास्तिष्ठो देवता अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि इति तासां त्रिवृत त्रिवृतमैकैकां करवाणीति सेयं देवतेमास्तिष्ठो देवता अनेनैव जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरोत्तासां त्रिवृतं त्रिवृतमैकैकामकरोद्यथा नु खलु सोम्येमास्तिष्ठो देवताश्चिद्वृत्तिवृत्तैकैका भवतीति तन्मे विजानीहि’ इति । देवतास्तेजोवन्नात्मिकाः । अनेन जीवेनेति विराड्जीवेन । परिदृश्यमानसूर्यरूपासिनात्मना । ‘सूर्य आत्मा जगत्सस्युषश्च’ इति श्रुतेः । जीवेना-
प्सु ‘अस्य सोम्य महतो वृक्षस्य’ इत्युक्तश्रुतेः । आत्मना विष्णुनास्तेषु । तासांमिति देवतानाम् । त्रिवृतं त्रिरूपा । बोधितेति इदंपदेन बोधिता । निगमनेति त्रिवृत्कारणनिगमनेत्यर्थः । न च सामान्य-
खण्डकं वाक्यमिति वाच्यम् । कारणसत्यत्वेन जगत्सत्यत्वाङ्गीकारात् । शिष्यस्येति श्वेतकेतोः । अस्य पितोहालक आरुणिगुरुः । स्वाभाविकेति कारणरूपातिरिक्तरूपेण सामान्येन । तादृशेति अस्मित्वेनादित्यत्वेन विद्युत्त्वेन चावधारणेत्यर्थः । निवृत्तिस्तु ब्रह्म तर्हि अग्निरित्याचार्यमतेपि ब्रह्मत्वं सामान्यं नास्त्वित् । व्यक्तेरभेदस्य जातिबाधकेषु गणनात् । ‘सृष्टिप्रत्यक्षैतिह्यानुमानैरादित्यमण्डलं विधास्यते’ तत्रादित्यत्वमस्त्वित् । श्रुत्या स्थत्यादिबाधात् । विद्युत्त्वं तु ‘विद्युद्ब्रह्मेलाहुः’ इति बृहदा-
रण्यकादनियतकर्तृकवाक्यप्रयुक्तं संदिग्धम् । चन्द्रमस्त्वं नात्र विचारितम् । तैत्तिरीये तु ‘महा-
चमस्यः प्रवेदयते’ इति प्रसिद्धं च । तदपि न सामान्यम् । व्यक्तेरभेदात् । इति प्रकारेण भवति । व्यक्तौ शक्तिः प्रस्थानरत्नाकरे उपपादितैव । अक्षिस्त्रिवृत्कृत इति टीकायाम् । ‘सदेव सोम्येदम्’ इत्यत्र सच्छब्दाद्यैर्नुमितोमिरत्रिवृत्कृतः । यो यजनकः स तद्गुणकः यस्तद्गुणकः स तदात्मक इति सांख्यव्याप्तेः, इयं न दुष्टा । ‘समानाः प्रजाः प्रजायन्ते’ इति संहितायाः । स्थत्यादिप्रधानानामादित्योनुमितः । न्यासिनामारणप्रधानानामापोनुमिता इति । अयुना भाष्यं विवृण्वन्ति अत एतैरिति इतिनामभेदय-
सदादिशब्दैः । इत्थं च विकारो वान्धात्रैणैवारभ्यते । यथा दधि विकारो दुग्धस्य, स कार्यदशायां दर्धीति वान्धात्रेण शब्धते, यस्तुतो दुग्धत्वम्, पदार्थान्तराभावाद् । आतन्वनामिति चेन्न । एकदेश-

भाष्यप्रकाशः ।

‘माया च तमोरूपा’ इति श्रुतेर्मायाकृतबुद्धयः । अयमर्थः । कारणत्वबोधकश्रुतीनां सर्वस्यात्मत्व-
ब्रह्मत्वबोधकश्रुतीनां चानुरोधेन कार्यस्य कारणानन्त्यत्वे सिद्धेऽभित्वाद्यपगमबोधकवाक्यस्य
न्याख्यातरीत्यर्थे बुद्धे, ‘ऐतदात्म्यमिदं सर्वं तत् सत्यम्’ इत्यत्राप्यग्निमपरिचायनार्थस्य सर्व-
स्यैव सच्चिहितया ‘तत्’ पदेन परामर्शात् तस्यैव सत्यत्वं विधीयते; सर्वगतमेव चैकत्वमनूद्यत
रश्मिः ।

स्मिन्स्वप्ननिदर्शने’ इति श्रुतेः स्वप्नाध्यायाच्च । मायाकृतेति विवर्तविषयिणी यतः । कारणत्ववेति
‘यतो वा इमानि’ इत्यादीनाम् । सर्वस्येति ‘इदं सर्वम्’ इत्याद्युक्तानां ‘सर्वं खल्विदं ब्रह्म’ इत्या-
दीनां च । अनुरोधेनेति कारणत्वस्याभिन्ननिमित्तोपादानत्वस्य कार्यमात्र उभयविधकारणदर्शना-
च्छ्रुतावपि वक्तव्यत्वेन तादृशकारणत्वबोधकानां श्रुतीनामनुरोधः मुक्तिपूर्वकशक्यार्थादरणम् । तथा
खपुण्यादौ ब्रह्मत्वात्मत्वविधानसंभवेऽप्युत्तरकालीनवाधाभावेन वैषम्यात्तादृशशक्यार्थादरणं तेनेत्यर्थः ।
सिद्ध इति न तु नामधेयमात्रत्वात्कार्यमनृतमित्यर्थः । छान्दोग्यीयं विचारयन्ति अभित्वादीनित्यादिना
व्याख्याता । सच्छब्दाद्यैश्चैव रूपत्रयं निमित्तकारणरूपमसमवायिकारणमिति प्रसिद्धम् । तेजसस्तरुणं
न तु सशुणत्वपादकं मायारूपम् । अजायाः सदानन्दशक्तेर्जगज्जन्मादिकर्त्र्या रूपं वा । ‘पतिश्च
पत्नी चाभवताम्’ इति श्रुतौ श्रावणं पत्नीरूपाजासत्तामन्तरा न संभवति । तदुक्तं ‘सत्त्वं रजस्तम इति
निर्गुणस्य गुणान्नयः’ इति । एवमग्रेपि । ‘अपागादग्रेरभित्वम्’ इति पूर्वं व्याख्यातम् । विकारोऽत्र
प्रपञ्चः स वाचारम्भणम् । ततश्च विकारे नामधेयप्रयोगो रभसात् । त्रीणि रूपाण्येव सत्यम् । व्य-
हारदर्शायां रूपेष्वेव प्रयोगो नामधेयमिति । द्रव्याणि रूपमात्राणीति नास्तिकमतं तद्धारणाय ‘यदेक-
मव्यक्तमनन्तरूपम्’ इति श्रुतिरनुसंधेया । यथाकथंचित्सदसती भायेति तस्याः सदप्रसुक्तम् । अग्रे
स्पष्टम् । एवमभित्वादीनित्यादिना व्याख्यातरीत्या स्वीयार्थे बुद्ध इत्यर्थः । यदपि स्वाम्नैकं कार्या-
त्मना नानेत्यर्थे दूषणं पूर्वोक्तावधारणेत्यादिनोक्तं तत्परिहरन्ति ऐतदात्म्यमिति । अणिमेत्यादि । ‘य
एषोणिमा’ इति पूर्वश्रुत्युक्तस्य अणोः । अणु शब्दे भ्वा. प. से औणादिकः उपत्ययः शब्दकर्ता
भावे इमनिच् शब्दकर्तृभावः शब्दोणिमा ऊँकारः । एतदात्मनो भावः । इदं सर्वं तन्न शब्दमात्रं
किंतु सत्यं सदानन्दरूपम् । अत्र विद्युद्ब्रह्मेत्याहुरिति बृहदारण्यकमतं सेत्सति । आरणे ‘क्रोऽन्तरिक्षे शब्दं
करोतीति वासिष्ठो रोहिणो भीमाऽसांचके तस्यैषा भवति वाश्रेव विद्युत् इति । ब्रह्मण उदरणमसि
ब्रह्मणः उदीरणमसि ब्रह्मण आस्तरणमसि ब्रह्मण उपस्तरणमसि’ इति । वासिष्ठो गोत्रतः रोहिणस्या-
पत्यम् । वाश्रेव विद्युदिति । वा च आ च वाश्रे । वा गतिगन्धनयोः, आ पाके । पाकोऽग्निसंयोगः ।
वकार इवार्थं । गनिगन्धनकर्त्री वाक्षरमिव अग्निसंयोगवती च विद्युत् । वातीति विः ।
पोततेऽग्निसंयोगं कुरुते इति द्युत् । द्युत् दीप्तौ । कर्त्रनिर्देशादाह ब्रह्मण इति । उत् अविर्कं अरणं
शुद्ध रक्षित् । ‘यज्जलम्यते तद् विद्योतते’ इति संहितासमाप्तौ । जसु गात्रविनामे. भ्वा. आ. से ।
उदीरणमिति विदीरणमुल्यासि । ‘यद्विद्योतते तद्विजृम्भते’ इति बृहदारण्यकात् । आस्तरणमिति ।
‘जृम्भते दृष्टो त्विदम्’ इति श्रीभागवते जम्भारूपास्तरणे इदं विश्वात्मकं ब्रह्म दृष्टम् इति । उपस्तरण-
मिति आच्छादनम् । ‘आकाशशरीर ब्रह्म’ इति सुबोधिन्यां तदुक्तम् । तस्याभिन्नः परिचायनं विधेयत्वं
अर्थः प्रयोजन यस्य सर्वस्योद्देश्यस्य तदग्निमपरिचायनार्थं तस्य । तस्यैवेति ससंधातस्य जीवस्य ।
प्रणक्तोक्तोनेकपदार्थेषु कथं तदित्येकवचनं तत्राहुः सर्वगतमिति । ‘यथा तु खलु सौम्येमास्तिष्ठो देवता

नाशनेन तिलापःकृता वेदितव्याः । अन्तःप्रविष्टचोरवधार्थमेवैष आरम्भः । अ-
लौकिकप्रमेये सूत्रानुसारेणैव निर्णय उचितः । न स्वतन्त्रतया किञ्चित् परिकल्पनम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मेच्छयोक्तवात् तस्य च ब्रह्मणः प्रतिभास इति त्रिवृत्कारणेषु एव प्रसाधितत्वेनास्या-
विद्याकृतत्वाभावात् । तत्कृतत्वे ब्रह्मणोऽपि जीवतौल्यापत्तेः । अत एव प्रतिपादनं सूत्रश्रुत्योर्ना-
शनाप्येवेति स्वस्याहल्लिकतुल्यतया ब्रह्मवादा अप्येवं स्वार्थत्वेन तिलापःकृता वेद्या इति ।

रश्मिः ।

ब्रह्मेति 'एकोहं बहु स्याम्' इति श्रुतेः । न चात्रापि पृथोक्तप्रकार इति शङ्काम् । श्रुतावेकत्वबहुत्वरूप-
विरुद्धपर्मदर्शनेन कर्तुर्भेदे विरोधाभावप्रसङ्गात् । त्रिवृदिति 'स्यं देवतैक्षत हन्ताहमिमास्त्रिभ्यो
देवताः' इति विषये भेदस्य निविष्टत्वादेविद्याकृतत्वे ब्रह्मणो भ्रमवत्ताप्रसङ्गात्प्रसाधितत्वेन । अस्येति
संख्यारूपभेदस्य सत्याप्रयोजनेकेवशब्दार्थस्य भेदस्येति सारम् । जीवतौल्येति भ्रमवत्तापत्त्या
तथैत्यर्थः । अविद्यासंबन्धाद्वा । सूत्रेति यदि सूत्राणि न स्युः श्रुतयः पुष्टार्था न स्युः । श्रुतयः पुष्टार्था
न स्युरिति युक्तिरूपेण सूत्राणामभ्यर्हितत्वात्पूर्वनिपातः । धर्मादित्वाद्वा । भाष्ये नाशनेन
सतः प्रत्यदर्शनप्रापणेन । नहि सन्त इममर्थसुत्तरकालवाधितसुत्तरकालीनावाव्यत्वेन पश्यन्ति, अतः
सूत्रश्रुतयो नष्टाः । 'योऽन्यथासन्तमात्मानमन्यथा प्रतिपद्यते । किं तेन न कृतं पापं चौरैपाल्पाप-
हारिणा' इति । सूत्रश्रुतिरूपेदेवदशरीरस्य आत्मापहरणात् । 'सर्ववादानवसरं नानावादानुरोधे तत्'
इतीच्छया वेदान्तेभ्यो ब्रह्मणे च ब्रह्मवादा दत्ताः तिलापःकृताः इत्यर्थकप्रतिपादनं श्रुत्युक्तान्ययो-
पपादनं सूत्रश्रुत्योर्नाशनाय वेदशरीरस्योत्पत्त्याय । यथार्थस्य जीवस्थानीयस्य त्याजनात् ।
नन्वाचार्यादत्ता ब्रह्मवादा नास्त्यया इत्याशङ्क्याहुः स्वस्याहल्लिकेति । खेन त्वक्तयथार्थब्रह्मणा स्त्री-
कृतान्यायप्रतिपादनेन स्वस्याहल्लिकतुल्यता कृता । अहनि लीयत इति च्युत्पत्त्या मिथ्याशरीरतुल्यतया ।
अयं शब्दः शाकल्यब्राह्मणे 'कस्मिन्नु हृदयं प्रतिष्ठितं भवति' इति शाकल्यप्रश्ने याज्ञवल्क्योऽहल्लि-
केति होवाचेति तत्रास्ति । एवं स्वार्थेति स्वमहल्लिकानुल्यस्वदीयार्थोऽन्यथाऽऽत्मविशिष्टवेदरूपशरीर-
रूपः निर्गतात्मा तत्त्वेन । यद्यप्यन्तःप्रविष्टेत्यादिभाष्यं पूर्वभाष्येन्येति । यतस्तिलापःकृता वेदित-
व्या अतोन्तःप्रविष्टेत्यादिः । अर्थस्तु । पद्मपुराणोत्तरखण्डे उभामहेश्वरसंवादे पाखण्डोत्पत्ति-
कथनैकचत्वारिंशाध्याये पाखण्डमोहनासुरलीलाऽमङ्गलं मन्यमानाय तारकपडक्षरमन्त्रोपदेशः कृतः ।
'श्रीरामाय नमः' इति मन्त्रः । तद्वत् प्रकृतेषु पाशुपतशास्त्रवन्मीमांसायां कृत्यायां 'राम'मन्त्रोपदेशवत्
किञ्चिदभीष्टतं तत्स्थानीयं सूत्रमिति तदमितमर्थं तदप्रकाशितमनाज्ञसत्वात् । स्वयं तु भक्ति-
मार्गप्रचारार्थमाविर्भूताः प्रकाशार्थचक्रुः अन्तःप्रविष्टेत्यादि । न चाह्लीलमापणमिति वाच्यम् ।
ब्रह्मविदां न कुत्रापि कुस्मितत्वमानमिति । 'सोन्तरादन्तरं प्राविशत्' इति श्रुतेरन्तःप्रवेशस्वभावः
शिवस्य । चोर आत्मापहारी । 'त्वं च रुद्र महाबाहो मोहनार्थं सुरदिशाम् । पाखण्डाचरणं धर्मं कुरुष्व
सुरसत्तम' इत्याज्ञापत्वात् । तद्वधः शब्दसृष्टिगतशब्दात्मकाद्ब्रह्मवादेन । 'तच्छ्रुत्वाहं यथोक्तं तु
वाग्देवेन भागिनि । समुद्दिश्यमना दीनो भूत्वा' इति वाक्यात्तदुद्देशादप्राप्तं तन्निवर्तकेन तद्वत्ब्रह्म-
निराकरणद्वयः । न च संयमने । उ. प. स. । 'भक्त्या त्वाद्यो द्वितीयस्तु तदभावाद्धरी सदा' इति
वाक्यात् । आद्य आविर्भावः । द्वितीयस्तिरोभावः । न च तस्यान्तःप्रविष्टस्य भक्त्याद्य आविर्भाव
इति वाच्यम् । प्रपद्यस्मितमगवदाकारद्वेषादिना तदभावात् । न चाभिमानिकजीवदर्शनमिति
वाच्यम् । संयमनार्थकवधेः प्रयोगात् । आरम्भः सूत्रारम्भः । एतदादि परिकल्पनान्ते

भाष्यप्रकाशः ।

कारकव्यापारवैयर्थ्यापादनेन च केवलैस्तर्कैः क्रियते तच्च विलक्षणबुद्धिवोध्यत्वादीनां पञ्चानामेकसिद्धिपुरुषे बालयुवस्वविरादिदिशदर्शनेनाभेदसाधकतया साधारणीकरणानुत्पत्तिविनाशयोश्च बुद्ध्यादिवद्भावस्थान्तरत्वाभ्युपगमेन बहवस्तन्त्र एकाः षट इति संख्याभेदस्यापि समुदायस्य कारणत्वाङ्गीकारात् तदभावेन तदनङ्गीकारे च कारणगुणानां कार्यगुणारम्भकत्वात् कार्यबहुत्वापत्त्या द्रव्यगतावस्थानां कारकव्यापारजन्यतया कारकव्यापारवैयर्थ्यनिरासेन च तर्कैरेव

रश्मिः ।

पृथुश्लोदराकारमित्याकारभेदः । मृदा घट उत्पन्नस्तथा सत्यामेव मृदि घटो नष्ट इति व्यवहियते । इत्युत्पत्तिनाशप्रतीतिः । बहवस्तन्त्र एकाः षट इति संख्याभेदस्यैः । कारकेति । कारणमेव चेत्कार्यं किं कारकव्यापारसाध्यं स्यादिति । विशेषस्तु रामानुजाचार्यभाष्ये द्रष्टव्यः । मन्त्रिमे केवलास्तर्काः किं कारणताग्राहका उत व्याप्तिशोचकाः । पूर्वाभावाद्वापिशोचका इत्याशयेनाहुः तच्च विलक्षणेति । अभेदसाधकेति । तदित्यम् । घटादिः कारणाद्भिन्नः विलक्षणबुद्धिवोध्यत्वात् । शब्दभेदात् कार्यभेदात्-कालभेदात्-आकारभेदात् । षटादिवत् । इत्यनुमानानि । भवन्ति च षटादिषु विलक्षणा बुद्धिवोध्यत्वाद्यस्तन्तुभ्यान्तःकारण्यस्तन्त्वादिभ्यो भिन्नत्वमेवं घटादिषु कारणाद् भेदः । तत्र तर्काः । यदि कारणभिन्नो न स्याद्विलक्षणबुद्धिवोध्यो न स्यादित्यादयः । एतेषामभेदसाधकत्वं । घटादिः कारणान्यः विलक्षणबुद्धिवोध्यत्वादिभ्यः बाल-युव-स्वविर-देहवत् । भवन्ति हि बाल-युव-स्वविरदेहे विलक्षणबुद्धिवोध्यत्वादयः शरीरात् । अथ शरीरानन्यत्वं । बालादिदेहसंप्रुक्ते बालोय-युवाय-स्वविरोर्ये देह इति सामानाधिकरण्यात् । एवं घटादयः कारणावन्या इत्यभेदसाधकतया हेतूनां साधारणीकरणदित्यर्थः । साधारणीकरणं पूर्ववत् । तेन विरुद्धा हेतव इत्यर्थः । तर्काणां वा साधारणीकरणात् । यदि कारणाभिन्नो न स्याद्विलक्षणबुद्धिवोध्यो न स्यादित्यादयः । भावावस्थेति । जायते अस्ति-विपरिणमति-चर्षते-अपक्षीयते-नश्यतीति षड्भावविकाराः । कारणभूतद्रव्यरूपभावस्यावस्थाविशेषा इति तत्तदवस्थस्य तस्यैव द्रव्यस्य ते ते शब्दास्त्वानि तानि च कार्यणीति युक्त द्रव्यस्य तत्तदवस्थत्वमित्यभेदसिद्धिः । संख्याभेदस्येति प्रतीतस्य । समुदायस्येत्येकस्य । तदभावेन भेदसाधकत्वाभावेन । तदनङ्गीकार इति । एकस्त्वन्मुसमुदायः कारणमेकः षटः कार्यमित्येव समुदायानङ्गीकारे । कारणेति । इदं साधारणं रूपादौ सत्त्वविषयेषु । सिद्धान्तस्युक्तवत्सर्व्यां कारणगुणेन कार्यगुणा उत्पद्यन्ते । तेन कारणगुणपूर्वका रूपादयो वक्ष्यन्ते । बुद्ध्यादयस्तु न तावदाः । आत्मादेः कारणाभावात् । बुद्ध्यादयस्तु बुद्धिसुखदुःखेच्छाद्वेषप्रयत्न-धर्माधर्मभावनाशब्दाः । 'अपाकजास्तु स्पर्शान्ता द्रवत्वं च तथाविषम्' इति । पाकजगुण-रूपादीनां कारणगुणपूर्वकत्वाभावात् अपाकजा इत्युक्तम् । तथाविधं अपाकजम् । एवमकारण-गुणोद्भवानुक्त्वा 'हेहवेगौ गुरुत्वकप्रथमत्त्वपरिभाषकम् । स्थितिसापकमित्येते स्युः कारणगुणोद्भवाः' इति कारणगुणोद्भवानाह । अत्रैकमैक्यं तस्यासमवायिमित्तं च कारणे समवायि नास्ति । द्विवैक-नारपत्वं स्यादिति याथापरिच्छेदे । अतो बहुत्वापरच्येत्यर्थः । निमित्तं त्वात्मा । 'आत्मनः स्यान्निमित्तत्वम्' इति याथापरिच्छेदात् । द्रव्यगतैति । उदकाहरणदिव्यवहारसिद्धयर्थं मृद्द्रव्यमेव संख्यान्तरनामधेयभागवतीति तद्द्रवावस्थानाम् । तर्कैरिति । तर्काः पूर्वचतुर्बेदाः ।

एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानोपक्रमवाधात् प्रकरणविरोधश्च । त्रयाविरोधभयपरित्यागे-
नैकमिदं सूत्रमन्यथा योजयन्नतिघुष्ट इत्यलं विस्तरेण ॥ १४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विज्ञानमिति सिद्धति । तत्र विशेषणसत्तायामेव घटते । अतो विज्ञानश्रुतिबाधेन तादृशोप-
क्रमवाधात् घटे तथापि न संभवति । किंच । प्रकरणाभिदं ब्रह्मणः । तत्र सृष्टिद्वारा
तन्कारणभूतं ब्रह्म ज्ञाप्यते बीजाङ्कुरभावेन, तत्र 'एतच्छुद्धमुत्पतितं नेदममूलं भविष्यतीति क
तस्य मूलं खादन्त्यन्नाद्यादेवमेव खलु सोम्याद्येन शुद्धेनापो मूलमन्विच्छाङ्गिः सोम्य शुद्धेन तेजो-
मूलमन्विच्छ तेजसा सोम्य शुद्धेन सन्मूलमन्विच्छ सन्मूलाः सोम्येमाः प्रजाः सदायतनाः
सम्प्रतिष्ठा' इत्यादिना । तद् यदि सर्वं मिथ्या स्याच्छुद्धमूलभावो विरुद्धोत् । रजतशुक्तयोः
शुद्धमूलभावस्याप्रसिद्धत्वात् । प्रजानां सदायतनत्वसम्प्रतिष्ठत्वे च विरुद्धोत्ताम् । शुक्तिरजते तथात्वा-
भावात् । एकस्य भ्रमकालेऽन्येन शुक्तिमात्रस्यैव तत्र दर्शनात् । अतः प्रकरणविरोधाच्च घटस्योऽन-
न्यशब्दे । न मिथ्यात्वफलक इत्यर्थः । सिद्धमाहुः त्रयेत्यादि । तथा चैवं वेदान्तिन्त्वामिमानिनो
दूषणाय श्रुतिघ्नविरोध एव प्रदर्शनीयो नाधिकः प्रयासः कर्तव्य इत्यसामिहिरुपेक्षित इत्यर्थः ।

भास्कराचार्यास्तु पूर्वमस्माभिरनुदिता एव मायावादावतारणयुक्तीरुपन्यस्यैवं दूषयन्ति ।
तथाहि । यन्मुक्तिकेलेव सत्यमित्यवधारणात् कारणमेव सत्यं कायमसत्यमिति व्याख्यातम् ।
तत्राज्यं सत्यासत्यविभागः कथमवगतः । न तावत् प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् । ताभ्यां हीदं सत्य-
त्वेनैव परिच्छिन्नम् । न च कारणदोषवाधकप्रत्ययौ स्तः । पृथिव्यादिज्ञानसासंसारं सर्वेषां
रदिमः ।

अत इति । जगद्रूपविशेषणस्य मिथ्यात्वात् । तादृशेति । 'उत तमादेशमप्राक्षं येनाशुतं श्रुतं
भवत्समत भतमविज्ञातं विज्ञातम्' इत्युपक्रमवाधात्सूत्रे । तथार्थ इति । मिथ्यात्वाद्यर्थः । प्रकरणेति
माथ्यं निवृण्वन्ति किंचेति । ब्रह्मण इति । 'एतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा
तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इत्युपदेशेनोपसंहारात् । उत तमादेशमित्याद्युक्त्वा 'एव' सोम्य स आदेशो
भवती'ति श्रुतेश्च । आदेश उपदेशः । तदेवाहुः । तत्रैतदित्यादिना । शुद्धं कार्यं बीजं उत्ततितं अङ्कुरं ।
अत्र 'सदेव सोम्येदमत्र आसीत्' इत्यादिश्रुतिरनुसंधेया । शुद्धं कार्यं । मूलं कारणं । रजत-
शुक्तिवत्कार्यकारणभाव उपपत्त्येते तत्राहुः रजतेति । अप्रसिद्धेति अस्माकं प्रसिद्धत्वेपि तत्राऽप्र-
सिद्धत्वात् । श्रुतिसूत्रेति । अत्र आथ्ये तत्रा पद्मपुराणात् । 'मायावादादमसच्छास्त्रम्' इति पद्मपुराणम् ।
'लजा सापत्रपान्यतः' इति कोशः । अथशब्दत्यागः पुराणमतत्वेनाभ्युपपत्तेः । प्रतिज्ञाविरोधः श्रुतिविरोधा-
न्तर्गतः । घ्नविरोधः अनन्वत्तादुपपत्त्या । अन्याभावात् । अतिघुष्ट इति 'मावे चोपलब्धेः' इत्यत्र
'सत्तात्वावस्य' इत्यत्र च व्यावहारिकसत्त्वं व्याकुर्वन्नतिघुष्टः । तत्रासागादृष्टः । विस्तरेणेति । विस्तारस्तु
वाद्ग्रन्थसाध्यः स कुत उपयुज्यते । यथा प्रपञ्चवादस्तत्र समाप्तौ । 'ब्रह्मरूपे प्रपञ्चेऽस्मिन् चादिना परि-
कल्पितम् । स्रग्भ्रांत्किंयती शुद्धा यथामति निवारिता' इति वाक्यात् । दूषयन्तीति भेदाभिदवादाद्भेद-
विद्वये दूषयन्ति । च्याख्यातमिति संकराचार्यैः । ताभ्यामिति । इदं पृथिव्यादीनि प्रत्यक्षम् ।
भावाः सदभिज्ञाः । आद्यन्तमध्येषु सदनुगतत्वात् । यदेव यदनुगतं तत्तदभिन्नं सौवर्णकटक-
कुण्डलादिवदित्यनुमान ताभ्याम् । कारणेति । इदं रजतमित्यत्र पितृकामजादिवत्सगुणमायादोषः ।
नेदं रजतमितिवन्न पृथिव्यादीति चाधकप्रत्ययः । सगुणनिर्गुणभेदाभावात् । चैवम्यां च न
स्मादिवत्' इति सूत्राच्च । इत्युभयदेत् । एकहेतुत्वेनाहुः पृथिव्यादीति । अतः पारमार्थिक एवाहं

भाष्यप्रकाशः ।

पर्युदासेनात्मस्वरूपोपदेशपरत्वात् । नापि, यत्र हि द्वैतमिव भवतीत्यनेन, तत्र हीवेति शब्दो-
नर्थको वा, यथा विनतमिवेत्यवधारणार्थो वा, यथा अप्व्य इवेमा धाना इति सादृश्यार्थो
वा । यथाद्रैधाग्रेरित्यत्र धूमविस्फुलिङ्गा इवेति । एवं त्रिष्वप्यर्थेषु यस्यामवस्थार्यां विविधं
विकारजातं भवति तत्रैतत् इतरं पश्यति । यत्रत्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तदा केवलेन कं विषयं
पश्येदिति कारणशक्तौ विशेषज्ञानस्यैव निषेधादिति । किंच । का चैयमविद्या । तत्त्वातत्त्वा-
भ्यामनिर्वाच्येति चेन्न ।

यस्याः कार्यमिदं कृत्स्नं व्यवहाराय कल्पते ।

निर्वक्तुं सा न शक्येति वचनं वञ्चनार्थकम् ॥

यदि ह्यनिर्वचनीया, कथमाचार्यः शिष्येभ्यः प्रतिपादयेत् । अप्रतिपन्नया च तथा कथं
व्यवहारः सिद्धेदित्यादि । यत्रोक्तं, कथं परिणामो निरवयवस्याकाशकल्पस्य ब्रह्मण इति ।
तत्र ब्रूमः । स्वाभाव्यात् क्षीरवदिति । सर्वज्ञत्वात् सर्वशक्तित्वात् खेच्छयैव परिणामयेदात्मानम् ।
ननु विरुद्धो दृष्टान्तः । क्षीरस्य सावयवत्वादिति चेन्न सावयवत्वस्य तदग्रयोजकत्वात् । अन्यथाऽ-
भ्युनोऽपि दधिभावेन परिणामापत्तेः । एवमन्यान्यपि बहूनि दूषणान्याहुः । सूत्रे तु, तयोर-
नन्यत्वं तदनन्यत्वमिति व्याख्याय हेतुबोधिकां वाचारम्भणञ्चति त्वेवं व्याहृवन्ति । वाचो वाग्नि-

रश्मिः ।

यथाद्रैधाग्रेरिति । इय बृहदारण्यके मैत्रेयीब्राह्मणेति । 'यथाद्रैधाग्रेरभ्याहितात् पृथग्भूमा विनिश्चर-
त्येव वा अरेस्य महतो भूतस्य निःश्रसितमेतदेवेदम्' इत्यादि । तत्र धूमपदं विस्फुलिङ्गलक्षकं वदतो
व्याख्या । आद्रैरैः काष्ठैरिद्धोयिस्तस्मादभ्याहितादमितः प्रज्वलितात् पृथग्भूमविस्फुलिङ्गा इव
विनिर्धीमन्ति । एवं महतो भूतस्य परमार्थवस्तुन ऋग्वेदादीति श्रसितमिति । कारणेति पटन्तुवत्
प्रह्लात्मत्वविमर्शं विशेषस्य कार्यत्वस्य यज्ज्ञानं तस्यैव न तु मेदस्य निषेधादित्तीति तस्माद्भेददर्शनं
नविद्या । नापि मित्या । परमात्मनोवस्थाविशेषः प्रपञ्चोऽथमत एव वस्तुत्वम् । सत्त्वात्मात्मकत्वा-
दाकाशादिषु सत्ता । अमूर्तत्वादिधर्मा निवृत्तेरिति श्लोक्तमित्यन्तम् । इत्यादीति । अग्रेऽविद्यानिर्बचने
अधिप्रतीति न विशेषण प्रतिपन्ना ज्ञाता तया न मायायास्तेन सदसती भायेति श्रुत्युक्तमाया-
स्वरूपानिषेधः । मायाविद्ययोर्बन्धजनकभावात् । तत्त्वातत्त्वान्यामित्यस्य श्रुत्युक्तसत्त्वासत्त्वा-
भ्यामिति नार्थः । अग्रे अथ सत्यसती अविद्या । तदसद्भावामावरूपत्वानुपपत्तेः । नहि युग-
पदेकत्र विरुद्धज्ञानसंभवः इति भाष्येण कथनात् । तथा चादिसती सा नादिरितिवक्तव्यमिति
परार्थानुदकभाभ्यादादिमत्त्वानादित्वाभ्यामित्यर्थः । यत्रोक्तमिति शक्तिः । तदग्रेति ।
परिणामाप्रयोजकत्वात् । किन्तु स्वभावस्यैव । अम्भुन इति । स्वाभाव्यसहकृतसावयवत्वं तथेति
चेन्न स्वभावेन गतार्थत्वेन सावयवत्वस्यान्वथासिद्धत्वात् । अन्यान्यपीति । पयः स्वाभाव्यादेव हि
पयः परिणमते तदार्थपीदं चिन्तं किमवयविनः परिणामे शक्तिराहोस्त्रिदवयवनामिति । नहि
तस्मिन्ब्रह्मद्रव्येऽवयवनामातिरिक्तोभ्युपगम्यते मायावादिना । ततः पारिज्ञेभ्यादवयवानां शक्तित्वे
च निरवयवः । नखवयवनामवयवयाः सन्ति येन सावयवस्य परिणामोवतार्थत इत्यादि भाष्येणोक्त-
सद्वर्षधेनेनानपान्यपीत्यादिः । तयोरिति कार्यकारणयोः । ब्रह्माप्यभिषेयमित्यभिधेयोत्पत्ति-

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादिनामधेयं सूत्रस्यते । उदकाऽऽहृणादिव्यवहारसिद्ध्यर्थं द्रव्यमेव संस्थानान्तरनामान्तर-
भागं भवति । अतो घटादपि मृत्तिकेत्येव सत्यं मृत्तिकाद्रव्यमित्येव सत्यं प्रमाणेनोपलभ्यते, न
तु द्रव्यान्तरत्वेनेत्यर्थं इति । ये पुनः कार्यकारणयोरनन्यत्वं कार्यस्य मिथ्यात्वाश्रयणेन वर्ण-
यन्ति तेषां कार्यकारणयोरनन्यत्वं न सिद्ध्यति । सत्यमिथ्यार्थयोरैक्यानुपपत्तेः । तथा सति
ब्रह्मणो मिथ्यात्वं जगतः सत्यत्वमिति वैपरीत्यापत्तेर्येत्याहुः । काणादभतदुपणं तु प्रागेवोक्तम् ।
मायावादिमतोपरि दृष्टान्तराणि बहूनि वदन्ति तानि विस्तरमयाभ्यान्वृणन्ते ।

तन्मतचौरस्तु विकारो नामधेयं च वाचाया अभिलाषार्थव्यवहारस्य आरम्भणं निष्पाद-
कं भवति । मृद्द्रव्यस्यैव घटाद्यवस्था घटादिनामधेयं चार्थक्रियाया अभिलाषस्य च निष्पत्तये

रश्मिः ।

माप्नोति 'य इह नामेव पश्यति' इत्यादिभ्यः । द्रव्यमिति मृत्तिगुणादि । प्रमाणेनेति प्रत्यक्षेण ।
तथा सतीति । सत्यमिथ्यार्थयोरैक्ये सति । प्रागेचेति तदनन्यत्वसञ्ज्ञायागेव । तथाच
भाष्यं । न तु दृष्टान्तमावादिति सूत्रस्यं । पुनरप्यसामञ्जसमेव तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः
असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वादित्यादिषु कारणभूताद्ब्रह्मणः कार्यभूतस्य जगतोऽनन्यत्वमभ्युपगम्य
ब्रह्मणो जगत्कारणत्वमुपपादितम् । इदानीं तदेवानन्यत्वमाश्रित्य समाधीयते । तत्र काणादाः
श्राहुः । न कारणात्कार्यस्थानन्यत्वं संभवति विलक्षणबुद्धिबोधव्यत्वात् । न खलु तन्तुपटमृत्तिगुण-
घटादिषु कार्यकारणविषया बुद्धिरैकरूपेत्यादि पूर्वं भाष्यप्रकाशे काणादैर्हि भेदवादेो जीवन-
मित्यादिनोक्तं भाष्यम् । अन्यदप्युक्तं भाष्यं । अत्राहुः कारणादनन्यत्वं कार्यस्य न हि परमार्थतः
कारणव्यतिरिक्तकार्यत्वव्यवहारयोः यथा कारणभूतात् मृद्द्रव्यादि घटादिषु विकारेषूपलभ्यमानाद्
व्यतिरिक्तं घटशरावादि कार्यं व्यवहारमात्रालम्बनं मिथ्याकारणभूतं मृद्द्रव्यमेव सत्यं तथा निर्विशेष-
सन्मात्रकारणभूताद्ब्रह्मणोऽन्योऽहंकारादिव्यवहारलम्बनः कृत्स्नः प्रपञ्चो मिथ्याकारणभूतं सन्मात्रं
प्रश्नैव सत्यम् । तस्मात्कारणव्यतिरिक्तं कार्यं नास्तीति कारणादनन्यत्वाकार्यम् । नच वाच्यं शुक्तिका-
रतादीनामिव घटादिकार्याणामसत्यत्वाप्रसिद्धेर्दृष्टान्तानुपपत्तिरिति । यतस्तत्रापि युक्त्या मृद्द्रव्यमेव
सत्यतया व्यवस्थाप्यते तदतिरिक्तं तु वाच्यते इत्यादि तन्मतमनूय सिद्धकथनम् । तस्मादेतेष्वेव
निस्युक्तस्यप्रकाशस्यभावविधावशास्त्रयदाकारेण विवर्तते इति परमार्थतो ब्रह्मव्यतिरिक्ता-
भावानुत्पन्नत्व जगत इति भाष्येणोक्तम् । अथे तानि तु ये पुनरित्यादिनोक्तदूषणान्यामन्यानि
अत्रोच्यते इत्यादिमाभ्योक्तादिति । तथाहि । अत्रोच्यते । निर्विशेषप्रकाशमात्रं ब्रह्मणावधिघा-
तितोहितस्वरूपं स्वगतनानात्वं पश्यतीत्येतत्प्रकाशस्वरूपस्य निरवश्यं प्रकाशनिवृत्तिरूप-
तितोषाने स्वरूपनाशप्रसङ्गेन तितोषानासंभवादित्यादिभ्यः सकलप्रमाणविरुद्धं स्ववचनविरुद्धं
चेति सूत्रेणोक्तमित्यादीनि । आतदनन्यत्वपूर्वं । तन्मतचौरो भगवान्भ्रैवाचार्यः । वाचाया
इत्यस्य व्याख्यातं अभिलाषेत्यादि । अभिलाषोऽयं घटोऽयं पट इत्यादि तदर्थं व्यवहारोऽहं देवदत्तः
नमार्थं घटो ममार्थं पट इत्याद्या मतिः । व्यवहारः सञ्चिपात इत्यादि वाक्यम् । अनेन घटादिना जल-
मादास्तादि अभिलाषायां व्यवहारः । अर्थक्रिया जलाहरणादिः । अभिलाषः अनेन घटनेत्यादिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तत्र ग्रहीतुं शक्यत्वेन जीवप्रज्ञाया एव ग्रहणे नियामकाभावात् । 'न जायते न म्रियते' इति श्रुतेस्तद्विनाशशङ्काया एवास्तुदयाच । न च नास्तिकनिरासाय तत्साधनमिति वाच्यम् । तदर्थं श्रुतेरवक्तव्यत्वात् । 'सदेव' इति श्रुतेरविभागाद्वैतसाधकत्वमपि तथा । तथासत्यद्वितीयपदकोपस्य प्रागेव दर्शितत्वात् । न च, 'न तु द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विमक्तम्' इति, 'पृथग्विमक्ता प्रलये च गोप्ता' इति, 'अविमक्तं च भूतेषु विमक्तमिव च स्थितम्' इत्यादिश्रुतिस्मृतिभिः समन्वयसूत्र एवाद्वितीयपदस्याऽविभागपरताया विचारितत्वाच्च तत्कोप इति वाच्यम् । आद्यश्रुतेः सृष्टिदेशायां विभागे सत्यपि मूलविचारेण दर्शनादर्शनयोरुपपादकतयोपन्यासस्य प्रकरणादेवावगमेन सृष्टि-

रक्षिः ।

ब्रह्मण्यत्वेनैव तु तथा । अनुपपत्तेरिति । ब्रह्मण आरम्भासंभवात्तथा । सदेवेति इदं जगत्सदेव ब्रह्मैव आरम्भणशब्दादिभ्य इत्यत्रादिशब्दग्रहीतानाम् । पूर्वैति । लोकवदिति घटान्तः । ब्रह्मानन्यत्वं दार्ष्टान्तिकम् । वैषम्यमिति । स्याल्लोकवत्तदनन्यत्वमित्यत्र । उपसर्गोति सूत्रस्य शब्दतोतिरिक्त-समनूपसर्गद्वयघटितत्वेन । अबान्तरेति दैनंदिनप्रलये । यदा तन्म इति तमःशिवपदेऽनभिष्यक्ते कल्याणं च रूढे समाकर्षात् । न च न विरोधापत्तिरविभागाद्वैतेऽन्यथैवसङ्गतेरिति वाच्यम् । अवान्तरस्फुरण-विषयत्वात् । ननु 'यथा मधु मधुकृतो निस्तिष्ठन्ति' इत्याद्युपदेश इति चेन्न । नानावादासुरोपित्वात् । 'आचार्यवान्पुरुषो वेद' इति श्रुतिविरोधोप्यत एव न । अधिकारमेदाच्च । तथा च स्वमतप्रति-पिपादयिषिताद्वैतस्य 'शतःशुक्राणि' इत्यत्राभावात् स्वमते श्रुतीनां विरोधापत्तेरित्यर्थः । किंचादिपदेन 'मनसैवावाप्तव्यम्' 'नेह नानास्ति किंचन' इत्युक्त्वा तदेकवाक्यतया 'यस्योः स मृत्युमामोति य इह नानेव पश्यति' 'मनसैवास्तुद्रष्टव्यमेतदप्रमेयं ध्रुवम्' इत्यद्वैतम् । सृष्टीति । न चेच्छाभावेण सृष्टिकरणम् । इच्छाया अपि क्रियावाचिभ्यादिनिष्पन्नत्वेन क्रियात्वात् । तद्विनाशेति जीवा-विनाशशङ्कायाः । तत्साधनमिति विनाशसाधनम् । तदर्थमिति प्रतियोगिज्ञानार्थं पूर्वोक्तायाः श्रुतेः प्रामाणिकत्वार्यमेवकारो वाद्यमतव्यवच्छेदकः । सदेवेति श्रुतेरिति पद्यन्त पदम् । तथा सतीति नानावृक्षरसेषु कारणामेदप्रयुक्तनानात्वे सति । प्रागेवेति समन्वयसूत्रे । सृष्टिभेदवादीकुरीत्याहुः आद्यश्रुतेरिति । यथा नैयायिकैः कपालद्रवादि संयोगाद्द्रव्यादिसृष्टिस्वद्विभागान्तरसृष्टिर्वादे साधिता तादृशविभागे सत्यपि । मूलेति द्वितीयनिषेधत्वेन मूलविचारत्वेन कार्यकारणभावः । दर्शनविभागसादर्शनं च । पूर्वश्रुतौ विभागाविभागोपपादकतयोपन्यासस्य । न तु द्वितीयमस्ती-त्यविभागः । अन्यद्विमक्तमिति विभागः । प्रकरणादीति । प्रकरणं सुप्तेः । बृहदाप्यके ज्योति-र्भाषणे 'यद् तत्र पश्यति पश्यन्वै तद् (द्रष्टव्यं) न पश्यति । नहि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविना-शित्वात् न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विमक्तं यत्पश्येत्' इति श्रूयते । सुपुंसो तद्वन्न न वै नैव पश्यतीति यजानासि तत्पश्यन्नेव द्रष्टव्यं न पश्यति यतो जीवस्य द्रष्टुर्दृष्टेर्ज्ञानस्य विपरिलोपोऽदर्शनं न विद्यते-ऽविनाशित्वात् । पश्यन्नेव न पश्यतीत्यत्र हेतुः न त्विति । जीवाद्वितीयं प्रमातृस्वरूपम् । अन्यत्र-शुभादिकं विमक्तं स्वरूपास्त्वीति सुपुंसिविचारात् । न च प्रकरणमविभागमात्रस्येति कुतो विभागस्यावगम इति वाच्यम् । तर्हि प्रकरणदेव नावगमे सति किंतु ह्यविभागमात्रस्यावगमे इत्यर्थः । सृष्टीति । सृष्टेः प्राक्कालो ययोर्विभागाविभागयोः तौ सृष्टिप्राक्कालौ तयोर्वृत्तान्तान्नावोपकतायाः ।

१० म० सु० भा०

भावे चोपलब्धेः ॥ १५ ॥

भाव एव विद्यमान एव घटे घटोपलब्धिः । नाभावे । चकारान्मुक्तिकेलेव श्रुतिः परिगृहीता । वाङ्मात्रेण चोपलम्भे मिथ्यैवात्र घटोऽप्यस्तीत्युक्ते उपलभ्येत ।

भाष्यप्रकाशः ।

किं तर्हि । अयमाक्षेपः । स चाधिष्ठानाद्याक्षिपन् भगवतस्तन्निरपेक्षत्वे पर्यवस्यति । आदि-शब्दाद् युक्तयः ।

परतत्रो ह्यपेक्षेत स्वतत्रः किमपेक्षते ।

साधनानां साधनत्वं यतः किं तस्य साधनैः ॥

इत्याद्यास्ताम्य इत्यर्थः । सोऽयं न सूत्रकारानुशयगोचरो हेतुरिति प्रतिभाति । यदि स्यात्-दाधिष्ठानशब्दादिभ्य इति वदेत् । तत्प्रागे वीजाभावात् । अथ त्यक्तस्थासासत्यधिष्ठानसापेक्षत्वाद् साध्यासिद्धिः । किंचैवमनन्यत्वसाधनं भेदसिद्धान्तमङ्गकम् । अधिष्ठानानपेक्षावदुपादानान-पेक्षाया अप्यसादेव वाक्यात् सिद्धेः । आरम्भणशब्दस्य कर्मार्यकल्प्युदापि सिद्धेः । व्युत्पत्त्यन्तरा-ङ्गीकारेऽप्येक्षत्वहानेश्च । अतस्तन्मतं चिन्त्यमेव । चाचारम्भणवाक्यं तु न विचारितम् । तत्र वीजं च न पश्यामः ॥ १४ ॥

भावे चोपलब्धेः ॥ १५ ॥ एवमेकेन श्रुतिविप्रतिषेधं परिहृत्य कार्यस्य कारणादन-न्यत्वे सत्त्वे च युक्तिमाह भावे चेति सूत्रेण । तद् व्याकुर्वन्ति भाव एवेत्यादि । तथा च

रहिमः ।

किंतर्हीति प्रश्नः । उत्तरयन्ति स अयमिति । किंस्त्रिदित्यादेराक्षेपेपि प्रयोगात् । अधिष्ठानादीति अधिष्ठानं किंस्त्रिदाक्षीन्न किमपि कतमदारम्भणं किंस्त्रिदासीन्न किमपीत्याक्षिपन् भगवतोऽधिष्ठानादि-निरपेक्षत्वे पर्यवसतीत्यर्थः । इत्याद्या इति । आद्यपदेन यदि काले न स्यात्किं 'कालोऽस्मि लोकक्षय-कृत्प्रवृद्धः' इति न वदेदिति । अनुशयेति । 'भवेदनुशयो द्वेषे पश्चात्तापानुबन्धयोः' इति विश्वात्सूत्रका-रानुबन्धविषय इत्यर्थः । अथ त्यक्त इति । अधिष्ठानशब्दस्त्यक्तः सूत्रकृता । स्वतन्त्रेच्छत्वात् । नन्वार-म्भणशब्दस्योक्तश्रुतिनिष्ठसादिरधिष्ठानं तदारम्भणशब्दादि तेभ्यः पदेभ्य इति व्याख्यानां तत्प्रागे वीज-मिति चेत्त्राहुः किं चैवमिति । वाक्यादेवेति । तथा च स्वयमुपादानमित्युपादानस्य कार्या-भेदाद्भेदसिद्धान्तमङ्गः । ननु नोपादानानपेक्षास्यतेऽस्मिन्नित्यारम्भणमिति व्युत्पत्तेरिति चेत्त्राहुः आरम्भणेति । व्युत्पत्त्यन्तरमुक्तम् । चिन्त्यमेवेत्येवकारः प्रसिद्धश्रुतित्वागात् । न पश्याम इति तथा चारम्भणशब्दघटितत्वेन प्रसिद्धं वाक्यं विचारणीयमेवेति शकः ॥ १४ ॥

भावे चोपलब्धेः ॥ १५ ॥ श्रुतिविप्रतीति श्रुत्योः कारणान्यत्वकारणान्यत्वप्रति-पादकयोः प्रतिज्ञाद्वयान्तप्रतिपादकयोर्विप्रतिषेधम् । एवेति कारणान्दान्याभावरूपानन्यत्वस्याभेद-रूपानन्यत्वस्य वा स्वसगतप्रतिपन्नानन्यत्वस्य व्यवच्छेदक एवकारः । यथा माध्वानां कारणान्त-रापेक्षत्वरूपं तदनन्यत्वम् । भाव एवेत्यादीति । भाष्ये विद् सत्तायां । दि. आत्म. अ. शानवि मुक्तिं च रूप विद्यमान इति । घटोपलब्धिरिति । अन्यथा खण्डोपलब्धिः स्यात् । विवर्तत्वे तु घटोपलब्धिर्न सात्ततश्च योग्यानुपलब्धिरूपस्य सत्त्वाभावाभावादिरूपशक्यतावच्छेदक-

आसीत् । यदिदं किंच तत् सत्यमित्याचक्षते' इति श्रुतेः ॥ १६ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे अष्टमं तदनन्यत्वाधिकरणम् ॥ ८ ॥

असद्व्यपदेशान्नेति चेन्न धर्मान्तरेण वाक्यशेषात् ॥ १७ ॥ (२-१-९)

'असद्वा इदमत्र आसीत्' इति श्रुत्या प्रागुत्पत्तेः कार्यस्यासत्त्वं बोध्यते

भाष्यप्रकाशः ।

सदेवेत्यादि । श्रुतौ तु प्रपञ्चसत्त्वबोधकमिदं पदम् । सूत्रे चकारस्तु, 'विश्वं वै ब्रह्मतन्मात्रं संस्रितं विष्णुमापया । यथेदानीं तथा चाग्रे पश्चादप्येतदीदृशम्' इति । 'तदेतदक्षयं नित्यं जगन्मृनि-वराखिलम् । आविर्भावतिरोभावजन्मानाशेषिकल्पवत्' इत्यादिश्रीभागवतविष्णुपुराणादिवाक्य-संग्राहकः । एवं चास्मिन्नधिकरणे छान्दोग्यस्यप्रतिज्ञावाक्यस्य दृष्टान्तवाक्येन सह यो विरोधः स परिहृतः । कार्योपलब्ध्या कार्यसत्तासाधनेन तत्तत्तया कार्यस्य ब्रह्मत्वसाधनेन कार्यस्य कारणा-भिन्नत्वं दृढीकृतम् ॥ १६ ॥ इति अष्टमं तदनन्यत्वाधिकरणम् ॥ ८ ॥

एवमनेनाधिकरणेन कार्यमिथ्यात्ववादं निराकृत्य असत्कार्यवादं निराकर्तुं 'असद्वा' इति श्रुतिविपत्तिवेषपरिहारायाधिकरणमारभत इत्याशयेन सूत्रं पठन्ति ।

असद्व्यपदेशान्नेति चेन्न धर्मान्तरेण वाक्यशेषात् ॥ १७ ॥ व्याकुर्वन्ति असद्वा

रश्मिः ।

सत्त्वाच्चावरस्य ॥ १६ ॥ सिद्धमाहुः एवं चेति । द्वितीयसूत्रार्थमाहुः । कार्योप-लब्ध्येति । तृतीयसूत्रार्थमाहुः कार्यस्येति । शंकराचार्यास्तु उक्तार्थमाहुः । कारणसत्त्वं भाव-पदार्थमाहुर्द्वितीयसूत्रे । रामानुजानां प्रथमसूत्रार्थं उक्तः, द्वितीयस्तु कार्यसत्त्वमाहुः । तथा च भाष्यम् । कुण्डलादिकार्यसद्भावे च कारणभूतस्य हिरण्यसोपलब्धेः । इदं कुण्डलं हिरण्यमिति हिरण्यत्वेन श्लथभिज्ञानादित्यर्थं इति । तृतीये कारणे कार्यसत्त्वमाहुः । अग्रे 'पदवच' इति सूत्रेधि-करणं समापयन्ति । माघानां पूर्वसूत्रार्थं उक्तः तत्रान्यनिरपेक्षकारणत्वमुक्तम् । तत् स्वतन्त्र-साधनभावे प्रमाणैरुपलब्ध्येति द्वितीयसूत्रार्थः । तृतीयस्य तु 'अदस्यः संसृतः पृथिव्यै रसाच' इत्यादिना साधनान्तरप्रतीतेः कथमुपलब्धिरित्यत आह सत्त्वाच्चेति । अचरस्य तदधीनसाधनस्य सत्तादित्यर्थः । 'काल आसीत्सुरूप आसीत्परम आसीत्तद्यदासीत्तदधीनमासीदिति काव्यायनश्रुतिः ।

भास्कराचार्यास्तु कारणभावे कार्योपलब्धेः । तन्तुषु पटो घृतिपण्डे घटो न देशान्तरे कालान्तरे चोपलभ्यत इति द्वितीयसूत्रे । तृतीयसूत्रेऽचरसावरकालीनस्य कार्यस्य कारणे सत्ता-दनन्त्यत्वं कथं गम्यते । सामानाधिकरण्यात् । तदेतेऽर्थाः स्वसमतानुसारेण द्वैतादिप्रतिपादकप्रति-पाशाः; सूत्राणां सर्वतोमुखत्वात् । अत्र समन्वयो विषयः । तत्र मिथ्याकार्यकर्तृत्वसमन्वयः उत कारणभिन्नकार्यसमन्वय इति संशयः । तत्र मिथ्याकार्यकर्तृत्वसमन्वयः । 'नेह नानास्ति किञ्चन' इति श्रुतेः । सुक्लिष परसरोपमदोऽप्यकयोर्भेदाभेदयोरेकत्रासंभवादिति पूर्वपक्षेऽभिधीयते । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानोपक्रमभाषात् प्रकरणविरोधाच्च कारणाभिन्नकार्यसमन्वयः । एतावतापि न 'नेह नानास्ति' इति श्रुतिविरोधः । कारणभेदात्कार्यस्य । तेनैव सुत्तयमावो ज्ञेयः ॥ १६ ॥

इति अष्टमं तदनन्यत्वाधिकरणम् ॥ ८ ॥

असद्व्यपदेशान्नेति चेन्न धर्मान्तरेण वाक्यशेषात् ॥ १७ ॥ असत्कार्येति ।

‘तदात्मानः स्वयमकुरत्’ इति स्वस्यैव क्रियमाणत्वात् । इदमासीत्पदप्रयो-
गाच्च ॥ १७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स्फुटीकृषन्ति तदात्मानमित्यादि । तथा चासद्वेति वाक्यस्य शेषे आत्मपदात् तेनैव रूपेण सत्त्वम्, न तु व्याकृतेनेति बोध्यते । अतो नासासत्कार्यवादसाधकत्वम् । इदं चासदिति स्रजस्य प्रस्थानान्तरीयव्याख्यानशेषत्वेन प्रागेव मया व्युत्पादितमिति नाप्रोच्यते । एवं निवृत्ते तस्मिन् श्रुत्यभिप्रेतत्वाद्गौण्यपि न दोषाय । तथासति समाकर्षेऽपीदमेव वीजमतः पूर्वोक्तं सर्वं सुस्थम् । वस्तुवस्तु नात्र गौणी । सर्वेषां शब्दानां भगवद्वाचकतायाः स्वारसिकत्वस्य प्रागेव साधितत्वात् । समाकर्षणस्य वादिबुद्धसुसुसारित्वादिति । एवं चात्रेदंशब्दोऽपि न परिदृश्यमानत्व-

रविमः ।

विचाराप्रसक्तेस्तद्वद्वज्जिज्ञासायाः प्रतिज्ञातत्वात् । क्रियमाणत्वादित्यन्तमाष्यस्य भावमाहुः तथा-
चेति । आत्मपदादिति नञ्प्रटिजादात्मपदान्नात्मत्वेनापि तु तेनैवाव्याकृतत्वेनैव रूपेण सत्त्वं नञ्-
प्रटितत्वादित्यर्थः । न तु व्याकृतेनेति । इदमुपलक्षणं सत्त्वम्रह्मत्वादीनामुक्तानाम् । असत्कार्येति ।
अयमर्थः असदेवेति वाक्यस्य शेषस्तत्सदासीदिति शंकरभाष्ये पूर्वव्याख्याने तद्वत्तैत्तिरीयेपि ‘तदात्मानः
स्वयम्’ इत्यत्र न तु पूर्वव्याख्याने दोष उक्तः । मास्करभाष्ये तु पूर्वव्याख्यानमुक्तम् । तत्तु असदिति
चेत्तेलनैव सिद्धम् । भाष्ययोरत्यन्तासत्कार्यवादो निराकृतः । परंतु ‘सत् इदमुदितं सदिति चेन्नतु
तर्कहतम्’ इत्यत्र ‘ऐन्द्रजालिकपक्षेऽपि तत्कर्तृत्वं नटे यथा’ इति निबन्धे चासत्कार्यमुक्तम् । तत्र भाष्य-
द्वयोक्तातिक्रमे वीजाभावभाशब्द स्वभाष्ये ‘स्वस्यैव क्रियमाणत्वात्’ इत्यनेनात्मनः कर्मकर्तृत्व्यपदेशः कृतः ।
तेनासत्कारणवादो निराकृतः । तेनाविर्भावतिरोभाववप्रात्यन्तासत्त्वाभावे तथा चोभयवाक्यशेषासंभ-
वादेन वाक्यशेषेण सत्कार्यवादः सिद्धः किं त्वव्याकृतात्मवादसाधकत्वम् । सत्त्वं ज्ञानमित्येकदेशः ।
ब्रह्माक्षरम् । कृष्णाजिनमधिभौतिकम् । ब्रह्मेति चाह्वाभा । अधिराधिदैविक आत्मा इति । कृष्णाजिने सर्पा-
कृते आध्यात्मिकः । सर्वे जाडरासिसत्त्वात् । अत आत्मवादसाधकत्वं अव्याकृतत्वरूपेण । इदं चेति ।
प्रागेवेति तस्मिन्नेव सूत्रे । इदं चासत्पदस्य चोभयत्र दर्शनेन रभसात् । छन्दोग्यतैत्तिरीयवाक्य-
रूपविषयभेदात् । संज्ञाभेदात् । वाक्यशेषतदभावकृतनिर्णयभेदाद्भिन्ने एवाधिकरणे इति । तस्मि-
न्निति असद्व्यपदेशादिति चेदिति सौत्राक्षेपे । श्रुत्यभिप्रेतत्वादिति वाक्यशेषश्रुत्यभिप्रेतत्वात् ।
गौण्यपीति असत्पदस्य श्रुत्यै शक्तिर्बृहदारण्यके । तैत्तिरीयेऽसद्व्यपदेशेति वेत्ति शक्तिः । गीतायामश्रु-
त्या कृतयागादी शक्तिः । तद्गुणयोगादव्याकृतात्मनि गौणी । इदमेवेति अनन्यत्वाक्षेपणम् । वाक्यशेष-
श्रुत्यभिप्रेतत्वं वा । पूर्वोक्तमिति । सन्नेति यद्गुक्तं तन्नेत्यादिनोक्तम् । प्रागेवेति तल्लिङ्गाधिकरणेषु ।
ननु कथमेवं यावता क्षत्सत्पदमन्यवाचकं ब्रह्मबोधाय स्वार्यादाकृष्टं आकृष्यते स्वस्थानाव्याप्यते इत्याकर्षः’
इति माय्यातत्राहुः समाकर्षेति । वादिबुद्धीति । ‘संभवति चैकवाक्यत्वेऽज्ञानाधिराकरणं
चासुक्तम्’ इति भाष्ये तथा सूचनात् । इदमासीदिति भाष्यं निवृत्तवन्ति स्म एवं चात्रेति ।
अत्रेति श्रुतौ । नन्विदमस्तु प्रत्यक्षगे रूपमिति व्यावहारिकसत्त्वेऽपीदमित्युपपन्नम् । शंकरभाष्ये स्मृत्या-
त्मकत्वं जगत इतीत्याशङ्कमाहुः न परीति । स्थित्यात्मकज्ञानविषयस्वमात्रपरः । मात्रशब्देनात्मसृष्टि-
व्यवच्छेदः । आन्तरालिकसृष्टिसंग्रहायोक्तम् । अन्यथा तु परिदृश्यमानत्वं नेति ब्रूयुः । ननु ‘वीक्षित
विभ्रमविद’मित्यादिवाक्येभ्यो भ्रमविषयस्य शिष्यवैराग्याय वक्तव्यत्वात् कथमेवमिति चेत्तत्राहुः

भाष्यप्रकाशः ।

पामप्रतिष्ठानस्य पूर्वमुक्तत्वात् तादृशीभिर्भुक्तिभिः सत्कार्यवादप्रत्यवस्थानमयुक्तम् । श्रुत्य-
विरुद्धभुक्तीनां सत्कार्यवादेऽपि विद्यमानत्वात् । ताश्च सांख्य एवमुच्यन्ते 'असदकरण-
दुपादानग्रहणात् सर्वसंभवाभावात् । शक्तस्य शक्यकरणात् कारणभावाच्च सत् कार्यम्' इति ।
अर्थस्तु—यदसत् तच्च क्रियागोचरः । शशविषाणादिवत् । यदि प्रागुत्पत्तेः कार्यमसत् स्यात्
शशविषाणवत् स्यात् तद्वत् तदपि न क्रियागोचरः स्यात् । अस्ति तु तद्विपरीतमतः प्रागप्युत्पत्तेः
सदेव । अथ यदा असत् तदेदमपि न क्रियागोचरः, उत्पत्त्यमानावस्थायामेव तु तत् तथेति
विभाष्यते तदप्यसङ्गतम् । उपादानग्रहणात् । यदि प्रागुत्पत्तेः कार्यमसत् स्यात् दध्यर्थिभिः
धीरं, घटार्थिभिर्देहं, पटार्थिभिसन्तवथ नोपादीयेरन् । असत्त्वस्य सर्वत्र तुल्यत्वात् । अतो-
ऽवधिनियमार्थं कार्यस्य कारणे सत्त्वमभ्युपगन्तव्यम् । अथ यत्र कारणे यस्य कार्यस्य प्राग-
भावस्तदेव तदर्थं तदर्थिभिरुपादीयत इति विभाष्यते, तदप्यसङ्गतम् । सर्वसंभवाभावात् ।
यथेवं तदा प्रागभावस्वरूपं चक्तव्यम् । स किं प्रतियोगिस्वरूपनिरूप्यो न वा । अन्ते
सर्वत्र तुल्यत्वात् सर्वतः सर्वं भवेत् । भेदस्य निर्वक्तुमशक्यत्वात् । आद्ये तु तदानीमपि प्रति-
योगिसंचासापेक्षत्वात् तदानीमपि कार्यसिद्ध्या असत्कार्यवादस्यैव भङ्ग इति तदापि सदेव
कार्यस्वरूपमाश्लेषम् । अथ यदि मीमांसकप्रतिपन्नया शक्त्या निर्वाहो विचार्यते तदाप्यसङ्गतम् ।
शक्तस्य शक्यकरणात् । यद्वि यत्र शक्तं तत् तदेव करोति, न सर्वम् । यदि केवलया शक्त्या-

रश्मिः ।

प्रतिष्ठानस्ये । तादृशीभिरिति शुष्काभिः । ताश्चेति शुष्काः । सांख्यस्य श्रुत्यमूलत्वोपपादनात् ।
उच्यन्ते इति पूर्वाध्याये । न क्रियेति सृजेऽकरणादिति ह्यङ्गभ्रूकरण इत्यस्य रूपात् । पञ्चसाध्य-
योरुक्तत्वादत्यन्तासत्त्वादिति हेतुर्ज्ञेयः । घटान्त आदिपदेन खपुष्पम् । तन्तश्चेति असदुत्पत्तिदर्शनात् ।
तदपि शशविषाणमपि । तद्विति शशविषाणादि नोत्पद्यतेऽन्यदुत्पद्यत इति । इदमपीति घटाद्यपि ।
तत्तथेति घटाद्यसत्त्वे नास्तीति । उपादानेति । व्याख्येयमिदम् । सर्वत्रेति शुक्तिरजतादावपि ।
सर्वेति व्याख्येयम् । कारण इति इह घटो भविष्यतीति प्रागभावविषयिण्याः प्रतीतिः । इहेति सम-
वायिनि, प्रागभावाद्गीकर्तुंयते । प्रतियोगीति यस्याभावः स तस्य प्रतियोगी घटादिः । सर्व-
त्रेति मृषापि पटकुण्डलादिप्रतियोगिस्वरूपानिरूप्यप्रागभावस्य घटप्रागभावतुल्यत्वान्दोषेपि पटकुण्ड-
लादि भवेत् । तर्हि यस्य यः प्रागभावः सोऽन्यस्मात्तत्संबन्धेन सिध्यत इति चेत्तत्राह भेदस्येति
घटपटादीनामसत्त्वत्वेन घटीयपटीयत्वादिना प्रागभावभेदस्य । तद्वेति उत्पत्तेः प्राक् । मीमांसकेति ।
यथाहुः कुण्डोधातनाम्नि अन्ये । 'देवर्षिकृष्णसंधानामवाङ्मनसगोचरम्' । प्रत्यक्षमपि तद्वाम सर्वदा
समुपासते' इति । साष्टदीपिकानवमाध्याये फलदेवतयोश्चेत्याद्यधिकरणविषयवाच्योक्तोर्थः शब्दमात्रं
देवता । अथेत्तु प्रातिपदिकानुरोधाच्चेतनो वा कश्चित् स्वीक्रियते न तु विग्रहादिमान्, अर्थवादत्वात्
'स एवैनं मूर्तिं गमयति' 'सुप्त एवैनमिन्द्रः प्रजया पशुभिश्च तर्पयति' इत्यादीनामुपासनादीं परं ध्यानमात्र-
माराध्यं तस्येति जैमिनिमतनिरूपकः । अत्र कर्मरूपशब्दमात्रं देवता तस्याः शक्तिर्ज्ञानशक्तिवत्कृतिः सा
सदुत्पादयति । अस्मान्मते तु 'विष्णोः कर्मोपि पश्यत' इति श्रुतेर्विष्णुसंबन्धित्वेन कर्मोपि विष्णुशक्तिः 'एकं
रूपं रसादृष्यकं' इत्यत्रैकत्वप्रयत्नत्वयो रूपे एकसमवेतत्वेन सामानाधिकार्येण संबन्धेन वा वृत्तिवर्तते ।

श्रित्यत्वाच्च कारणान्तरेणापि परंपरया संबन्धा । असंबद्धोत्पत्तौ तु मिथ्या-
त्वमेव । प्रवृत्तिस्त्वभिन्व्यत्पर्यमिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

अथ यथान्येषां सत्तासंबन्धात् सत्त्वम् । सत्ता तु स्वत एव सती । तथाऽन्येषां कार्याणां
समवायेन संबन्धित्वम् । समवायस्य तु स्वत एव संबन्धित्वमिति विभाव्यते, तदा स नित्य
इति तस्यापि साधारण्यापत्त्या सर्वतः सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गः । किंच । निमित्तासमवायिनोरपि तस्य
सत्त्वात् तत्समवेतत्वेनापि पटाद्युत्पत्तिप्रसङ्गः । अथ विद्यमानेऽपि निमित्तासमवायिनोः समवाये
तदसंबद्धमेवोत्पद्यत इत्युच्यते, तर्हि समवायिनाप्यसंबद्ध एवोत्पद्यताम् । नियामकाभा-
वात् । ततश्च मिथ्यात्वमेव कार्यस्यापद्येत । शुक्तिकारजतवत् । नियामकाङ्गीकारे तु कार्या-
तिरिक्तस्य नियामकत्वाभावादसत्कार्यवादस्य भङ्ग एवेति । ननु सत्यमेवं तथापि कार्यस्य
सत्त्वे कर्तृप्रवृत्तिवैयर्थ्यप्रसङ्गो नित्यानित्यविभागानुपपत्तिश्चेति तदभावाय तथाद्रियत इति चेत्
तत्राहुः प्रवृत्तिरित्यादि, तथा च सदेव कार्य पूर्वमनभिन्व्यक्तं कर्त्रा कारकव्यापारेणाभिन्व्यज्यते-
ज्जो न प्रवृत्तिवैयर्थ्यम् । नापि नित्यानित्यविभागानुपपत्तिरित्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु अभिव्यक्तिर्नित्या अनित्या वा । अन्ये तस्या अभिव्यक्त्य-
न्तरसापेक्षत्वादनवस्था । आद्ये तु कार्यस्य सदैवोपलम्भापत्तिः । किंचैवं कारकव्यापारस्या-
भिन्व्यञ्जकत्वं वक्तव्यम् । तच्चाभिन्व्यञ्जकेषु दीपादिषु प्रकाशकत्वरूपं साधारणमेव दृष्टमिति

रश्मिः ।

नित्यत्वाच्चेति भाष्यं विवृण्वन्ति अथेति । स इति समवायः । साधारण्येति कार्यवैशि-
ष्ट्यापत्त्या । प्रसङ्ग इति । अतोपि कार्यं नित्यमभ्युपेयमिति भावः । ननु समवायस्य साधारण्येन घट-
समवायस्य वायो सत्त्वेपि घटाभावाच्च वायोर्घटोत्पत्तिरिति न -सर्वतः सर्वोत्पत्तिरिति शङ्कामपनुदन्तः
कारणेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किं च निमित्तैत्यादि । निमित्तासमवायिनोरिति ससम्पन्नम् ।
तस्य समवायस्य । सत्त्वात् परंपरासंबन्धेन सत्त्वात् । प्रसङ्ग इति । अतोऽपि पटादिकार्यं समवा-
यिन्येवेति कारणान्तरेण निमित्तासमवायिरूपेण समवायिकारणभिन्नकारणेन परंपरया संबन्धोभ्युपेय
इति भाष्यार्थः । पूर्वोक्ताक्षेपेण सिद्धान्तयन्तोऽसंबद्धेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति अथ विद्यमान
इति । तदसंबद्धं कार्यं समवायेन तदसंबद्धम् । असंबद्धः पटादिः । ननु समवायिनेत्युक्त्या
समवायिसिद्ध्या कथमसंबद्धमुच्यत इति चेन्न । शङ्कमानस्य अधीष्टत्वात् । उत्पद्यतामिति लिङ्गा
तथा निश्चयात् । ततश्चेति असंबन्धोत्पत्तेश्च असत्कार्येति घटो मृद्येवेति नातः पटाद्युत्प-
त्तिरित्येवमादिप्रकारेण कार्यनियामकतायां तथैत्यर्थः । एवेति स्वमतेत्यान्तरालिकसृष्टेः, पुराणमते
भाषाकरणिका सृष्टिः, अतोऽस्यन्तायोगव्यवच्छेद एवकारार्थः । नीलं सरोजं भवत्येवेतिवत् ।
न चाचिन्त्यश्चत्तोपपत्तिः । तस्या अगतिकगतित्वात् । कर्तृप्रवृत्तीति प्रपञ्चकरणार्थं भगवतः
प्रवृत्तिवैयर्थ्यप्रसङ्गः । नैयायिक आह नित्यानित्येति यथाहुः पृथिवी द्विविधा । नित्याऽनित्या
च । नित्या परमाणुरूपा । अनित्या कार्यरूपेति । तद्भावायेति प्रवृत्तिवैयर्थ्याद्यभावाय । कार्य-
मसत्त्वेनाद्रियते । प्रवृत्तिरित्यादीति प्रपञ्चकरणार्थं भगवतः प्रवृत्तिः । प्रकारान्तरं निषेद्धुम-
भिन्व्यक्तिं समर्थमित्यु च्छाह रामानुजमत रामेति । आविर्भावतिरोभाववादेऽभिन्व्यक्तिराविर्भावरूपा
विचारितेति नानवस्था नापि सदैवोपलम्भापत्तिरित्याशयेन तदीयान्यदपि भाष्यमाहुः किंचैवमिति ।

शब्दान्तरं सञ्छब्दादात्मशब्दः । 'आत्मान' स्वयमकुरुत' इति ॥ १८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अत्र सर्वदा वर्तमानत्वमेवोद्भूतं तिष्ठत्विति नियमात् । यत्र च नार्यं नियमो यथा गीतायां, 'केचिद् विलम्बा दशानान्तरेषु संदश्यन्ते चूर्णितैरुचमाङ्गैः' इति, श्रीभागवते च, 'मयेमा रंस्यथ क्षपाः' इति, तस्य तस्य तेषु तेषु तत्तद्दर्शानुसंवादप्यविरोधेनेति न कोऽपि कापि दोषोऽप्रामाणिकत्वं वा । इदं यथा तथा विद्वन्मण्डने प्रशुचरणैर्निपुणतयोपपादितं मया च तद्विद्युत्तमिति ततोऽवगन्तव्यम् । एवंच सर्वस्य ब्रह्मकार्यत्वेऽपि इदं नित्यत्वेन लोके व्यवहियतामिदमनित्यत्वेनेति तदिच्छैव विभागोऽपि बोध्यः । तथा साधुत्वासाधुत्वादिव्यवहारोऽपि । प्रजायेयेतीच्छाशरीरे प्रविष्टस्य प्रकर्षस्यातिपिचण्डित्वेन सर्वसमाधानसमर्थत्वात् । एवमन्या अप्यनुपपत्तयो भगवदिच्छास्वरूपविचारेणैव परिहरणीया इति दिक् ।

एवं युक्तिर्न्याय्याता । शब्दान्तरं व्याकुर्वन्ति शब्दान्तरमित्यादि । तथा च तेनाविकृतत्वं युक्त्यभोचरत्वं च श्रुत्यैव बोध्यत इति न कोऽप्यसत्कार्यवादशङ्कावकाश इत्यर्थः ॥ १८ ॥

रश्मिः ।

पटो यद्वाद्दिभागेनेत्येवं घटोपि दृष्टिभागेन । संयोगेनेति केचित् । न च दृष्टिभागेऽन्यथासिद्ध इति वाच्यम् । शरावादी संयोगनिरपेक्षे तदभावात् । दृष्टिभागस्य सत्त्वात् । 'यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युचरन्ति' इति श्रुतौ विभागेन दृष्टिः । प्रत्ये सयोगेन नाश इति सार्वजनीनम् । पद्यमिति वर्तमानध्वंसप्रतियोगित्वं दण्डादिनोद्भवत्वित्तीच्छाकारः । ध्वंसस्य ध्वंसाभावादेवं निवर्ततामित्यत्र नास्ति । एष आगच्छामीत्यादौ तु वर्तमानप्रयोगो न भूतत्वनाशः । 'अनागतमतीतं च' इत्यत्र भूतत्वनाश इति चेत् । लोकदृष्ट्यैवमित्यादि सर्वत्र बोध्यम् । 'अनागतमतीतं च वर्तमानम्' इत्यादौ शास्त्रदृष्टेः । एवमनित्यव्यवस्थासुक्त्वा नित्यविषय आहुः अत्र सर्वदेति ब्रह्मत्यादौ । 'अविनाशी वा अरेऽयमात्मानुच्छित्तिधर्मा' इति श्रुतौ धर्माणां नित्यत्वोक्तेः । एव निवर्ततामित्यत्रापि नास्ति । नित्येषु वर्तमानत्वानिवृत्तेः । अयमिति भावित्वमेवेत्युक्तैकधर्मनियमः । केचिद्विलम्बा इति विश्वरूपप्रदर्शने 'सन्दश्यन्ते' इति वर्तमाने लट् । चूर्णितैरिति भूते क इति वर्तमानत्वं भूतत्वं च धृतराष्ट्रपुराणेषु सावनिपाठेषु भीष्मादिषु च केषाञ्चित् । तथेमा इति वर्तमानाः । रंस्यथेति भविष्यत्काले लट् । अत्र भावित्ववर्तमानत्वयोर्नियमः । भाविन्यः क्षपा इमा इति वर्तमानाः कृता इति । तस्य तस्येति अर्जुनस्य भगवतो ब्रजजनस्य धृतराष्ट्रपुरादिषु रात्रिरूपवस्तुषु भूतत्ववर्तमानत्वयोर्भाविन्यवर्तमानत्वयोर्नियमः । अनुभावादिति अनुभावः प्रथमसुबोधिन्यामस्ति । 'द्रीण्यस्त्रविष्टमिदं मदङ्गम्' इत्यत्र विष्टमिति भूते कः । इदमिति वर्तमानम् । इदमस्तु प्रत्यक्षमे रूपत् । उपपादितमिति आविर्भावतिरोभाववादे उपपादितम् । इदमिति घटादि, आविर्भावतिरोभावान्याम् । ब्रह्मत्वादिकं वा । इदमिति शुकौ रजतम् । जगद्वा । नाम प्रपञ्चेत्याहुः तथेति । साधुत्वेत्यादि भवादपिदेषु साधुत्वं गोणी गोपोतलिकेत्यादिपदेष्वसाधुत्वम् । इच्छेति इच्छायाः शरीर आकारे । पिचण्डित्वेति दृष्टमनुच्यैवमेव सत्वित्तीच्छास्वरूपं सविषयम् । यथेदं ब्रह्मत्वेपि भीमत्वं भवतु दशरसत्वाद्भगवत इत्युदाहरणम् । शङ्का वेति । न च पूर्वसूत्रे वाक्यशेषनिरूपण आत्मानमित्यस्य व्याकृतत्वा ।

१ अनुभावादिति रश्मिं पाठः ।

इतरव्यपदेशाद्धिताकरणादिदोषप्रसक्तिः ॥ २१ ॥ (२-१-१०)
ब्रह्मणो जगत्कारणत्वे इतरस्य जीवस्यापि ब्रह्मत्वात् तद्धितं कर्तव्यम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

युक्तेश्च विरोधः परिहृतः । युक्त्या कार्यस्य कारणाद् भेदश्च निराकृतः ॥ २० ॥

इति नवममसह्यपदेशाधिकरणम् ॥ ९ ॥

इतरव्यपदेशाद्धिताकरणादिदोषप्रसक्तिः ॥ २१ ॥ चेतनकारणत्वे प्राज्ञदोष-
परिहारायाधिकरणान्तरमारभते । संशयस्तद्विजं च पूर्वपक्षादेव स्फुटति । इदं पूर्वपक्ष-
रदिमः ।

आहुरनियमन इति । आदिपदेन प्रसारणगमने । उल्लेखपणापक्षेपणे तु नोक्ते प्राणानोत्क्षेपणाप-
क्षेपणधोरुपासनाविषयत्वेनालौकिकत्वात् । नैतावन्तेति अर्थक्रियाकारित्वेन भेदेषु न प्राणत्वेन भेदो
न वा प्राणादीनां पूर्वमसत्वमित्यर्थः । तथेति । तयोत्पत्तेः पूर्वं जगतोर्थक्रियाकारित्वाहित्वेति न
सत्त्वरूपत्वाभाव इत्यर्थः । प्रकाशो पादार्थ संगमयन्ति एवमिति । श्रुतेः असद्वैत्यस्याः । युक्तेः
समेवेतमेव कार्यं सदुत्पद्यत इत्यस्याः । चिरोधः सदसद्विरोधः । असदर्थस्याव्याकृतस्य सत्त्वात्परि-
हृतः । ननु कथं व्याकृताभावस्याव्याकृतस्य सत्त्वं सत्ताया द्रव्यगुणकर्मवृत्तित्वादिति चेन्न । नाम-
रूपैर्व्याकृतत्वाभावस्य ब्रह्मधर्मत्वेन सत्तासामानाधिकरण्येन प्रकारेण सत्तात् । 'एकं रूपं रसात्पृथक्'
इतिवत् । तेन पूर्वाधिकरणेन निर्वाहकसङ्कतिरिति सूचितम् । प्रसंगसंगतिः स्वमतप्रतिपन्ना स्पष्टैव ।
युक्त्येति उक्तयैव । शंकरभास्कराचार्यमतेऽर्थः समानकः ।

रामानुजाचार्यास्तु यथा तन्त्र एव व्यतिषङ्गविशेषमाजः पट इति नामरूपकार्यान्तरादिकं
भजन्ते तद्ब्रह्मापि । द्वितीयसूत्रे । यथा वायुरेवैक एव शरीरे वृत्तिविशेषं भजमानः प्राणापानादि-
रूपकार्यान्तराणि भजते तद्ब्रह्मैकमेव विचित्रस्थिरचररूपं जगद्भवतीति परमकारणात्परस्माद्ब्रह्मणो-
नन्यत्वं जगतः सिद्धमित्याहुः ।

माध्वास्तु-साधनान्तरेण पटादिस्पष्टिर्दृष्टा । द्वितीयसूत्रे 'तत्र साधनजातं तेनानुप्रविष्टमेव यथा
शरीरेन्द्रियादिः' । 'प्रकृतिं पुरुषं चैव प्रविश्य पुरुषोत्तमः । क्षीमयामास भगवान्मृष्टचर्ये जगतः प्रभुः'
इति कौर्मै इत्याहुः । तत्त्वमतासुरोपेण युक्तमेव । सूत्राणां सारवद्विश्वतोस्तत्त्वात् । अत्र समन्वयो
विषयः । स च 'असद्वा इदमग्र आसीत्' इत्यत्र प्रागुत्पत्तेः कार्यस्यासत्त्वमहीकृत्योत रूपान्तरमही-
कृत्येति संशयः । श्रुत्यैवासत्त्वं बोध्यते तेन रूपेण न रूपान्तरेणेति पूर्वपक्षेऽभिधीयते । अव्याकृतत्वेन
धर्मान्तरेण कार्यस्यासत्त्वम् । 'असद्वा' इति श्रुतेः 'तदात्मानम्' इति श्रुतिविरोधात् धर्मान्तर-
पोषकासच्छब्दघटितत्वादिति सिद्धान्तः ॥ २० ॥

इति नवममसह्यपदेशाधिकरणम् ॥ ९ ॥

इतरव्यपदेशाद्धिताकरणादिदोषप्रसक्तिः ॥ २१ ॥ भक्तिमार्गं भोगैरात्मानमात्म-
नोत्प्रेकोनविशाष्याये परम भक्तिसाधनमात्मयागः स्मर्यते । 'मदर्थेऽर्थपरित्यागो भोगस्य च सुखस्य च'
इत्यपि । तत्रैव तत्रात्मयागे भोगसुखसाधनत्यागो गौण इति शब्दापाकरणाय सुखभोगत्यागप्राधान्यमपि
प्रतिपादिन भविष्यति । चेतनेति सबिदानन्दस्यै चेतनकारणत्वे । पूर्वपक्षादिति । सूत्रे संशय-

न्यपदेशाद् विज्ञानानन्दव्यपदेशाद्वा । न हि संपूर्णोऽशस्य हितं नियमेन करोति । सर्वेन्द्रियव्यापाराभावप्रसङ्गात् । स्वलीलयैकं तु करोत्येव ॥ २२ ॥

अइमादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ २३ ॥

पार्थिवत्वाविशेषेऽपि हीरमाणिक्यपापाणानां पलाशचम्पकचन्दनानामुच्चनीचत्वमेवं जीवस्यांशत्वाविशेषेऽपि ब्रह्मादिस्थावरान्तानामुच्चनीचत्वम् । कार्यवैलक्षण्यं तदनुरोधश्च दर्शितः ॥ २३ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे दशमभितरव्यपदेशाधिकरणम् ॥ १० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नन्दे ह्येतत्स्य पर्यवसानाच्च पूर्णत्वे । पूर्णश्चांशस्य हितं न नियमेन करोति । स्वदेहेऽपि नरनिष्कन्तनेकेशप्रसाधनादेर्दर्शनात् । अन्यथा सर्वेन्द्रियव्यापाराभावप्रसङ्गात् । किं तु स्वलीलया हिताहितयोरेकं तु करोत्येवेति लोके दृश्यते । तथाचांशांशिभावेनोक्तश्रुतिविरोधाभावादात्मत्वेऽपि हिताकरणादेरदोषत्वादसङ्गतेयमाशङ्क्यर्थः ॥ २२ ॥

अइमादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ २३ ॥ दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति पार्थिवेत्यादि । आदिपदसार्थः पलाशेत्यादि । त्रयाणां दृष्टान्तानामुक्तिः 'त्रयाः प्राजापत्याः' 'उत्पन्नास्त्रिविधा जीवाः' इति श्रुतिस्मृत्युक्तत्रैविध्यसारणाय । तथा चैकजातीयेष्वपि स्वभावभेदेनैवमुच्चनीचभावस्य लोके दृष्टत्वाज्जीवेष्वपि स्वभावभेदस्य विद्यमानतया तत एव समाधिः संभवतीति लोकन्यायेन प्रत्यवस्थयात्र यो दोष उद्भाव्यते तस्य तत्रयायेनैवानुपपत्तिरित्यर्थः । ननु पूर्वद्वयेणैव सिद्धे समाधावस्य सूत्रस्य किं प्रयोजनमत आहुः कार्येत्यादि । ब्रह्मणश्चेतनाचेतन-

रश्मिः ।

पूर्णश्चेति । नस्वेति यत्किंचित्क्लेशजनकत्वेनाहितस्य । आनन्दस्य क्लेशाभावमाशङ्क्येदमुक्तम् । अन्यधेर्प्राथम्यभाववति सुखेन हेतुना दुःखं भवेत् । चाराहे चातुर्मासमाहात्म्ये सुखमीर्ष्यासुयादिवशाद्दुःखं भवतीत्युक्तत्वात् । सर्वेन्द्रियेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति अन्यधेति । स्वहिताकरणे यत्किंचित्क्लेशसंभवात्तथेत्यर्थः । तथा च 'सर्वेन्द्रियगुणाभासम्' इति वाक्यं विरुष्येत । स्वलीलयेत्यादि विवृण्वन्ति किं त्विति । एकं त्विति यत्र यथा लीला तत्र तद्वशेनैक हितं चाऽहितं वा करोतीत्यर्थः । लोक इति । 'लोकननु लीलाकैवल्यम्' इति सूत्रात्तथाप्रीति बोध्यम् । इयमिति पूर्वसूत्रोक्ता । शंकरभास्कराचार्यास्ताधिकर्ष्यं बगत्स्रष्टृत्वमाहुः । रामानुजास्तु जीवाधिकमर्थान्तरभूतं ब्रह्मेत्याहुः । माध्वास्तु ब्रह्माधिकमधिकशक्तीत्याहुः । सर्वथापि पूर्णानन्दत्वे पर्यवसानम् । आनन्दार्थं भजनात् । शंकराचार्यमत तु विद्वन्मण्डने 'अभेदादनुपाधित्वात्' इति कारिकाव्याख्याने निरस्तम् ॥ २२ ॥

अइमादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ २३ ॥ श्रुतिस्मृतीति श्रुतिर्बृहदारण्यके । स्मृतिस्तु भाष्यपाठक्रमेणाधिभौतिकादिभावः । लोकन्यायेनेति हिताहितकरण्यायेन । उक्तभाष्यप्रकाशात् । तत्रयायेनेति हीरेक्याहुक्तसौत्रलोकन्यायेन । तेन तदनुपपत्तिरिति सौत्रपदं, दोषानुपपत्तिश्चकामित्युक्तम् । तेषां दोषाणामनुपपत्तिस्वदनुपपत्तिः । शंकरभास्कररामानुजाचार्या एवमेव व्याकुर्वन्ति स्वपक्षं तु समर्थयन्ति । सूत्राणां सारवद्विश्वतोमुखत्वाद्दुष्पन्नम् । श्रीडवैचिन्यात् । माध्वास्तु अधिकसूत्रे 'न च ब्रह्मणः श्रमचिन्ताद्रिदोषप्रसक्तिः । अधिकशक्तित्वात्' । अश्रमसूत्रे

देवादिबद्धपि लोके ॥ २५ ॥

खततोऽभिन्नकरणे दृष्टान्तः । यथा देवर्षिपितरो धाह्यनिरपेक्षा एव स्वयोग-
यत्नेन सर्वं कुर्वन्ति । एवं ब्रह्माप्यनपेक्ष्य तत्समवायं खत एव सर्वं करोति ॥ २५ ॥

कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वा ॥ २६ ॥

यद्येकमेव ब्रह्म स्वात्मानमेव जगत् कुर्यात् तदा कृत्स्नं ब्रह्मैकमेव कार्यं
भवेत् । अथांशभेदेन व्यवस्था, तथा सति निरवयवत्वश्रुतिविरोधः । निष्कलं
निष्क्रियं ज्ञानमिति ॥ २६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ऽश्वोर्द्वयोः कथनेन च यदन्यसंसृष्टस्य कार्यजनकत्वं प्रतीयते, तद्, विज्ञानं चाविज्ञानं चेत्येकस्य
सत्यस्य ब्रह्मणः सुधाद्रुभयरूपताश्रावणात् सुखनन्तरभावीति सूच्यते । तस्माद् क्षीरवत् परिणामान्न
स दोष इति बोधितम् ॥ २४ ॥

देवादिबद्धपि लोके ॥ २५ ॥ ननु भवत्त्वेवं परिणामे कर्तुरनपेक्षा, तथापि क्षीरस्य
दधिभावेऽधिथयणाऽऽतन्नानापेक्षा तु द्रव्यत इति निमित्तानपेक्षा कथं समाधेया । किंच,
लोकेऽपि दधिसमवायस्य क्षीरे विद्यमानत्वात् क्षीरं दधिरूपेण परिणमति । समवायस्तु
न भवदमिमत् इति व्यधिकरणो दृष्टान्तः । किंच क्षीरस्यैकविध एव परिणामः, ब्रह्मणस्तु
विज्ञानाविज्ञानभेदेन कथयुभयविध इति द्वयं समाधातुमाह सूत्रकारः देवादीत्यादि ।
ननु किमनेन दृष्टान्तेनेत्यत आहुः स्वप्न इत्यादि । तथा च यथा कर्दमो 'विमानं कामगं
क्षत्तस्तर्षेवाविरचीकरत्' इति निमित्तानि समवायादि चानपेक्ष्य विमानं च कृत्वानेवं
ब्रह्मापि सर्वानपेक्षं स्वसामर्थ्येनैव सर्वं करोत्युभयरूपं च भवतीत्यत्रापि न लोकविरोध
इत्यर्थः । इदं च सूत्रद्वयं यथासंभवं यथासंख्यं वा सांख्यान् प्रत्यौल्लूकान् प्रति चोचर-
मित्यपि ज्ञेयम् ॥ २५ ॥

कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वा ॥ २६ ॥ एवं लोकविरोधे परिहृतेऽत्रैव
श्रुतिविरोधमाशङ्कते कृत्स्नेत्यादि ॥ २६ ॥

रश्मिः ।

दिल्लव पक्षे साध्याभावो वाचो दृष्टान्ताभावोपि इति ब्रह्मैकमेव जगत्कारणमिति चाधितोपदेशः स न क्षीर-
वद्वीति दृष्टान्तसत्त्वादित्यर्थः ॥ २४ ॥

देवादिबद्धपि लोके ॥ २५ ॥ परिणामनीति । कर्मव्यतिहारविवक्षया स्वामात्रिकं परस्मै-
पदम् । भवद्भीति । अये सूत्रे दूषणात् । किंतु तादात्म्यम् । व्यधिकरण इति । विरुद्धा-
धिकरणे उपसंहारकर्तृत्वस्य पक्षे सति दृष्टान्त इत्यर्थः । आहृति दृष्टान्तान्तरमाह । पिनरः सामवेदोक्ताः
भूतादिरूपैर्वर्तन्ते । इति देवर्षिमुदाजहुः तथा चेति । सांख्यानिति 'क्षीरवच्छेदितं प्रधानस्य' इति
वदतः सांख्यान् । तथा च सूत्रद्वयसुभयमतदृष्टान्तार्थमित्युक्तम् । तद्दृष्टान्तानुसारेण तां लक्ष्मीकृत्योत्तरं
सिद्धान्तसाग्रे श्रुतेस्त्विति वक्ष्यमाणत्वेऽपि तत्राविरुद्धत्वादित्यर्थः ॥ २५ ॥

कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वा ॥ २६ ॥ अत्रैवेति ब्रह्मणो जगत्कारणत्व
एव । लोकविरोधपरिहारविषयादन्यव्यवच्छेदावैवकारः ॥ २६ ॥

भावा न तांस्तर्केण योजयेत्' अर्वाचीनविकल्पवितर्कविचारकृतकप्रमाणाभास-
शास्त्रकलिलान्तःकरणदुरवग्रहवादिनां वादानवसरे सर्वभवनसमर्थे ब्रह्मणि
विरोधाभावाव' ।

एवं परिहृतेऽपि दोषे स्वमत्याऽनुपपत्तिमुद्धान्य सर्वसंज्ञं चदन् मन्दमतिः
सद्भिरुपेक्ष्यः ॥ २७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

केनचिन्न ततः सावयवं स्यात् । न च षोडशग्रहणाग्रहणवद् विकल्पोऽत्राश्रयितं शक्यते ।
अक्रियारूपत्वेनापुरुषतन्त्रवादतो दुर्घटभेददित्याशङ्क्य, अविद्याकल्पितरूपभेदाभ्युपगमात् सुषटः
परिहारः । न ह्यविद्याकल्पितरूपभेदेन वस्तुनः सावयवत्वं भवति । न हि तिमिरोपहतनयनेन
अनेक इव चन्द्रमा दृश्यमानोऽनेक एव भवतीति रूपभेदस्याविद्यकत्वान्न निरवयवत्वशब्द-
कोपः । न च परिणामश्रुतिः परिणामप्रतिपादनार्था । तत्प्रतिपत्तौ फलानवगमात् । सर्वव्य-
वहारहीनब्रह्मात्मभावप्रतिपादनार्था त्वेया । तत्प्रतिपत्तौ, स एव नेति नेत्यात्मैत्युपक्रम्या-
भयं वै जनक प्राप्तोऽसीति फलवगमादित्येवं व्याख्यानान्तरमाहुः । तद् दूषयन्त उपहसन्ति
एवं परिहृतेऽपीत्यादि । यदिदमविद्याश्रितरूपभेदाभ्युपगमेनेदानीं व्याख्यातं, तत् किं पूर्व-
श्रामञ्जस्यदशनाद्या, खलुद्विकौशलरूपापनाय वा, श्रुतिस्वारस्याद्वा, खत्रस्वारस्याद्वा । नान्यः ।
आचार्येण लौकिकश्रुतिनिरासपूर्वकं केवलायाः श्रुतेरेवाश्रयणात् । न तृतीयः । वदद्व्याघातात् ।
फलानवगमं प्रदर्शय ब्रह्मात्मभावप्रतिपादनरूपस्य फलस्य स्वयमेव कथनात् । न च मुख्यफलानवगम
रक्षिः ।

दोषः स न । तदुक्ततर्काणामब्रह्मविषयत्वोक्तेरत्र ब्रह्मविषये न स दोषः स्यादिति । निरवयवत्वे
उपाधिव्यतिरेकेण रूपाभावादिति भावः । षोडशीति अतिरात्रे षोडशिनं गृह्णाति नातिरात्रे षोड-
शिनं गृह्णाति । षोडशग्रहणाग्रहणे पृथगन्तादिति । एतदिति विरुद्धधर्माश्रयत्वम् । सुघट इति ।
रूपभेदे धर्मान्तरोपसंहारे घटे पटत्वोपसंहारापत्तिः । परिणामेति 'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इति
श्रुतिः । तत्प्रतिपत्तौ परिणामज्ञाने । फलेति सगुणपरत्वापत्त्या स इत्यर्थः । एषेति । अयमर्थः ।
'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इत्येषा न च्युतिप्रतिपादिकाऽपि तु निःशेषब्रह्मलुद्धिशेषतया जगदनुद्धते विवर्तो-
पादान्तत्वं च ब्रह्मणो द्रढयति । अयमेव ब्रह्मात्मभावः । एवंप्रकारेण श्रुत्यर्थज्ञाने फलमाहुः तत्प्र-
तिपत्ताविति । बहुष्वानियम इति गौणश्रुत्यन्वयत्वासेन विकल्प्यैकैकग्रहणे मुख्यक्रमेणाहुः । 'छन्दो-
वत्सन्नापि भवन्ति' इति श्रुतेः पूर्वं सन्नोक्तमनुसदधते स्म नान्य इति । आश्रयणादिति सूत्र
आश्रयणात् । चददिति श्रुतिस्वारस्य वदतोऽस्वारसिकार्थाङ्गीकारात् । स्वयमुपपादयाञ्चकुः फलान-
वेति । ब्रह्मात्मनेति विवर्तप्रकारेण ब्रह्म आत्मानमकुरुतेति । नेदं मिथ्यात्वात् । ब्रह्मेव सर्वमिति
ब्रह्मात्मभावः । वदद्व्याघातं परिहरति न चेति । मुख्येति अविद्यानिवृत्तितोऽभयप्राप्तिर्युक्तं फलं
तस्यानवगमं तं प्रदर्शय ब्रह्मात्मभावप्रतिपादनरूपगौणफलस्य स्वयमेव कथनादिति युक्तमित्यर्थः ।
अस्मिन्नर्थे न वदद्व्याघात इति भावः । इदं न च । अत्र हेतुः 'परिणामबोधकश्रुतावपि' इति वक्ष्यमाणग्रन्थे
पदार्थमभावनार्थकारपिशब्देनोक्तः । स च वृहदारण्यकस्थायाः 'स एव नेति नेति' इत्युपक्रम्य
'अगमं वै जनक प्राप्तोति' इत्यस्या अत्राप्रसङ्गादिति । ननु कुतो नो प्रसङ्गः यावता परिणामबोधकश्रुता-
वगयरूपमुत्पन्नश्रावणात्तस्याधात्रत्यत्वेन वृहदारण्यकस्थाया अपि स्पृताया अत्र प्रसङ्गादिति चेत्तत्राहुः

प्यात्मन्येव साधिकरणस्य सृष्टत्वाच्च । बहिरन्तश्च जगत्सृष्टिं वा आह विशेषा-
भावेन, 'अनन्तरोऽबाह्य' इति । विरोधाभावो विचित्रशक्तियुक्तत्वात् सर्वभवं-
नसमर्थत्वाच्च ॥ २८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

हृन्मनुपालये' इति दशमस्कन्धे ब्रजभक्तान् प्रति भगवतः संदेशवाक्ये स्फुटम् । द्वितीय-
स्कन्धे च, 'स एष आद्यः पुरुषः कल्पे कल्पे सृजत्यजः । आत्मन्येवात्मनाऽऽत्मानं संयच्छति
च पाति च' इति ब्रह्मवाक्ये । श्रुतौ च, 'नासदासीन्नो सदासीत्' इत्यादिषु ब्रह्मेतरनिषेधाच्च ।
तदानीमिति कालोक्तिस्तु बोधनार्थंति प्रागेवोक्तम् । अतो न जगत्सृष्टौ ब्रह्मणो देशकाला-
पेक्षेत्यपि शब्दादेव सिद्ध्यतीत्यर्थः । भाष्ये तु सृष्टाविति फक्किकाया एव विवरणं देश-
कालेत्यादि । प्रथमं चकारमप्यर्थमङ्गीकृत्य पक्षान्तरमाहुः बहिरित्यादि । विशेषाभावे-
नेति तौल्येन । तथा च यथात्मनि सृष्टौ, 'न तत्र रथा न रथयोगा न पत्न्यानो भवन्त्यथ
रथान् रथयोगान् पथः सृजते' इत्यत्र न देशकालाद्यपेक्षा । एवं बहिःसृष्टावपि, 'अनन्तरोऽ-
बाह्य' इति श्रुत्या सर्वत्र ब्रह्मण एकरूपताबोधनेनान्तर्बहिस्तुल्यत्वात् । अतो बहिरपि सृज-

रश्मिः ।

विचित्रपदात्तदनुगुणश्रौतमाहुः श्रुतौ चेति । समष्टित्वे वैचिन्त्यम् । तदानीमिति 'नासदासी-
न्नो सदासीत्तदानीं तम एवासीत्' इत्यस्याम् । प्रागेवेति पूर्वार्ध्याये 'सदेवेति' श्रुतिव्याख्याने । न चैवं
छान्दोग्ये उपदेशे कालोक्तिविरोध इति शङ्क्यम् । प्रकाशे चरम उपदेशो मुख्य इत्यभिप्रायात् ।
सुषोभिण्यां तु 'कालात्मा भगवान् जातः' इति कारिकायां काल उक्त एव तदायमप्युपदेशः ।
अत एवाह शिरोमणिः । 'दिकालावीश्वराज्ञातिरिच्येते' इति पदार्थखण्डनमण्डने । शब्दादेवेति
आत्मन्येवेति चकारादेवावधारणार्थकत्तिसिध्यति । 'आत्मैवेदमग्र आसीत्' । 'ब्रह्मैवेदमग्र आसीत्' ।
'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इत्यादिष्वेवकारेण देशकालापेक्षाव्यवच्छेदेष्यस्मात्पुत्राहुक्त्वावि-
शब्दादेवेत्यन्वयः । अपिशब्दो द्वितीयश्वकारोपिशब्दार्थकः । तर्ह्यपिशब्दादेव देशकालापेक्षा
ब्रह्मणो नेति सिध्यतीत्यर्थः । ननु सृष्टिः प्रकरणाह्यम्यते देशकालापेक्षा नेति सृजे कस्माह्लन्वमिति
चेत्तत्राहुः सृष्टाविति । फक्किकाया इति पञ्चम्यन्तम् । अस्माद्धेतोरेव देशकालयोः
सृष्टयन्तर्गतयोः सृष्ट्यैव स्मरणात्सृष्टविवरणमाहुःरित्याहुःरित्याहुःरित्याहुःरित्याहुःरित्याहुः । अत्र विवरणं
सूत्रस्य । आहुःरित्याहुः । युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारे काले घटः देशे घट इति 'ब्रह्मरात्संजायते
कालः कालाद्वापक उच्यते' इत्यथर्वशिरःश्रुतेः । 'आत्मैवेदम्' इत्यादिश्रुतीनां च विरोधे युक्त्यैव-
कारार्थेऽन्यस्मिन्स्वरूपकालातिरिक्ते माते एतयोरेविकरणत्वेपि सृष्टत्वमिति श्रुतिष्वेवकारविरोधः परि-
हृतः । अग्र इति परिचायनार्थम् । अर्घ्यार्थमिति वाक्ययोरेवकारावप्यप्यर्थौ । बहिरित्यादिशब्दार्थः ।
पदार्थसमावनार्थत्वादपेः । सृष्टाविति संध्यसृष्टौ । न देशोति । आद्यपदेनेच्छाव्यतिरिक्तसदकारि-
काणानि । ननु मायिनी सा स्वमकाले कर्मवदेशे भवतीति कुतोऽस्याऽऽच्छान्तत्वमिति चेन्न । 'कामं
कामं पुरुषो निर्दिमाणः' इति श्रुत्युक्तैका । अपरा तु 'ब्रह्मात्मा स्वयंज्योतिर्भवति' इति श्रुत्युक्तोभये
मायिकयो । उभयत्रापि देशाद्यपेक्षाभावात् अनुक्तेः । कर्मवस्याप्यनुक्तेः । इदं तृतीयस्य द्विती-
यादे व्याप्त एव वक्ष्यति । अत उक्तं न देशकालाद्यपेक्षेति । अनन्तरमिति भाष्यं विवक्तुः अ-
नन्तर इति न विद्यतेन्तरं यस्य न विद्यते बाह्यमस्येति कृत्वाः प्रज्ञानघनः । अतो बहिरपीति ।

सर्वोपेता च तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥

सर्वशक्तिभिरुपेता उपगतः । चकारात् सत्यादिगुणयुक्तश्च । कुतः । तद्दर्शनात् । तथा वेदे दृश्यते । 'यः सर्वज्ञः सर्वशक्तिः, सर्वकर्ता सर्वकामः' इत्यादि ॥ ३० ॥

विकरणत्वान्नेति चेत् तदुक्तम् ॥ ३१ ॥

कर्ता इन्द्रियवान् लोके । ब्रह्मणो निरिन्द्रियत्वात् कथं कर्तृत्वमिति चेन्न ।

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वोपेता च तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥ ब्रह्मण उपपादानत्वस्य श्रुतिमात्रगोचरत्वाद् बहुवा-
धसंमतत्वेन पूर्वमुपादानत्व आशङ्कितान्, अभिन्ननिमित्तोपादानत्वे चाशङ्कितान् दोषान्
परिहृत्य कर्तृत्वे शङ्कमानान् परिहर्तुमधिकरणान्तरमारभमाणस्तन्निर्वाहकं सर्वशक्तिसाहित्यं
प्रथमत आह तद् व्याकुर्वन्ति सर्वशक्तिभिरित्यादि । उपेता उपगत इति । एतेन
वृजन्तोऽयं शब्दः, 'सुपां सुलुक्' इतिघत्रोक्तडादेशान्तो वेति ज्ञापितम् । सत्यादिगुण-
युक्त इति । ते च गुणाः प्रथमस्कन्धे धरिण्या धर्म प्रत्युक्ताः । 'सत्यं शौचं दया
क्षान्तिस्त्यागः सन्तोष आर्जवम् । शमो दमस्तपः साम्यं तितिक्षोपरतिः श्रुतम् । ज्ञानं
विरक्तैरिष्यं शौर्यं तेजो वलं स्मृतिः । स्वातन्त्र्यं कौशलं कान्तिर्धैर्यं मार्दवमेव च । प्रागल्भ्यं
प्रश्रयः शीलं सह भोजो वलं भगः । गाम्भीर्यं स्वैर्यमास्तिक्यं कीर्तिर्मानोऽनहङ्कृतिः । एते
चान्ये च भगवानित्या यत्र महागुणाः । प्रार्थ्या महत्त्वमिच्छद्भिर्न व्ययन्ति स कर्हिचित्' इति ।
शेषं स्फुटम् ॥ ३० ॥

विकरणत्वान्नेति चेत् तदुक्तम् ॥ ३१ ॥ सर्वशक्तित्त्वोपगमे श्रुत्यन्तरविरोधमा-
शङ्क्य परिहरतीत्याशयेन घट्टं पठित्वा व्याकुर्वन्ति कर्तृत्वादि । ननु यथा, 'स विश्व-
कुद् विश्वविदात्मयोनिः', 'सर्वकर्मा सर्वकाम' इत्यादौ कर्तृत्वं श्रूयते तथा, 'अचक्षुष्कम-
श्रोत्रमवागमनः', 'न तस्य कार्यं करणं च विद्यते' इत्यादौ विकरणत्वमपि श्रूयते ।
रत्नमः ।

सर्वोपेता च तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥ कर्तृत्व इति । तेन प्रसङ्गसङ्गतिसत्ता । आरभ-
माणः सूत्रकारः । तन्निर्वाहकं कर्तृत्वनिर्वाहकम् । सर्वशक्तिभिरित्यादीति । 'कर्तृकारणे
कृता बहुलम्' इति समासः । एतेनेति सर्वोपेतेति समासेन कर्त्रर्थकत्वात्नेन विवरणेन च ।
शब्द इति । न तु ल्युडन्तः । वृजन्तस्तु न । स्वरानुरोधेन तुनादरेभ्यत्राप्रसिद्धाभावात् । ते
चेति । स्वरूपलक्षणस्या गुणा नोक्ताः । युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारात् । ब्रह्मत्वसत्यात्वादिकं
न जातिर्द्वैतापत्तेः किं तु स्वरूपसंबन्धेन स्वरूपभूतम् । अन्यथा विशिष्टशक्तयुच्छेदापत्तेः । व्यक्तावेव
वा संबन्धः । प्रखानरत्नाको उपपादनात् । शोपमिति । भाष्ये सर्वकर्तेति । 'सर्वगन्धः सर्वरसः
सर्वमिदमग्यातः' इत्यादिपदार्थः ॥ ३० ॥

विकरणत्वान्नेति चेत्तदुक्तम् ॥ ३१ ॥ श्रुत्यन्तरेति । तथा चानयोः श्रुत्योर्विरोधपरि-
हारात् पादार्थान्यासिरिति भावः । श्रुत्यन्तरं 'निष्कलं निष्कियं शान्तम्' इति । सर्वकर्तेति । सर्वकर्ते-

मस्ति । लीलाया एव प्रयोजनत्वात् । ईश्वरत्वादेव न लीला पर्यनुचोक्तुं शक्या । सा लीला कैवल्यं मोक्षः । तस्य लीलात्वेऽप्यन्यस्य तत्कीर्तने मोक्ष इत्यर्थः । लीलैव केवलेति वा ॥ ३३ ॥

वैषम्यनैर्घृण्ये न सापेक्षत्वात् तथाहि दर्शयति ॥ ३४ ॥

काञ्चित् सुखिनः काञ्चिद् दुःखिनश्च प्रलयं च कुर्वन् विषमो निर्घृणश्चेति चेन्न । सापेक्षत्वात् । जीवानां कर्मानुरोधेन सुखदुःखे प्रयच्छतीति । वादिवोध-

भाष्यप्रकाशः ।

भिरपि तत्संभवात् । किं तु लीलैव प्रयोजनम् । अतो लोकेऽपि प्रयोजनं विना ईश्वरकार्यस्य दर्शनेन तत एव समाधानान्नात्र पर्यनुयोगावकाश इत्यर्थः । लीलापदादेवोचरसिद्धौ कैवल्यपदस्य किं प्रयोजनमत आहुः सा लीलैत्यादि । लक्षणादोपादरुच्या पक्षान्तरमाहुः लीलैवेत्यादि । सैव प्रयोजनं सैव वा मोक्षः । तथा च तत्सामर्थ्यस्य स्वरूपस्य च बोधनाय कैवल्यपदोक्तिरित्यर्थः ॥ ३३ ॥

वैषम्यनैर्घृण्ये न सापेक्षत्वात् तथाहि दर्शयति ॥ ३४ ॥ कर्तृत्व एव पुनः किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति तद् व्याकुर्वन्ति काञ्चिदित्यादि । ननु कर्मानुरोधेन सुखदुःखदाने खातभ्रह्मनिस्तदनुरोधानादरे वैषम्यादिदोषापत्तिरित्युभयथापि दोषान्नायं वादः साधीयानिति भीमांसकादिशङ्कायामाहुः वादीत्यादि । पूर्वं तदनन्यत्वादिद्वैतैः सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वं जीवस्यापि ब्रह्मात्मकत्वं च प्रतिपादयन् यदत्र सापेक्षत्वं हेतुकरोति तेन ज्ञायते वादिवोधनायेदमिति । यतो रक्षिः ।

तत एवेति दृष्टान्तादेव । समाधानादिति न कारणमप्रयोजनवत्त्वादित्यत्र हेत्वाभासापत्तेः कारणमप्रयोजनवत्त्वाच्छादादिभिन्नराजवदिति दृष्टान्तान्तरेण समाधानात् । अयत्कारणत्वाभाववति कार्य-प्रयोजनवत्त्वस्य व्यधिकरणहेतुत्वात् । पर्यनुयोग आक्षेपः । सा लीलैत्यादीति । ननु तथासति शुद्धलीलाया दशमस्कन्धोक्ताया मुक्तिस्कन्धप्रवेश उचितो न तु निरोधस्कन्धत्वमिति चेत्तथाहु-र्भाष्ये तस्येति । तस्य विद्वन्मण्डने नित्यलीलावादे 'विष्णोः कर्माणि पश्यत' इति संहितोक्तस्य कर्मणः श्रौतत्वाय नपुंसकनिर्देशः । मोक्ष इति मोक्षजनकत्वान्मोक्ष इति गौण्या न मुक्तिस्कन्धे प्रवेश इति भावः । प्रकाशे लक्षणेति जन्यजनकत्वसंबन्धरूपा । मोक्षस्य जन्यत्वात् । लीलाया जनकत्वात् । लीलैवेत्यादीति । कैवल्यमित्यत्र स्वार्थे व्यञ् । लीलैव केवला । एवकारेण प्रयोजनव्यवच्छेदः । प्रयोजनं तु वक्तव्यमेव तत्किमत आहुः सैवेति । 'लीलाया एव प्रयोजनत्वात्' इति भाष्यात् । मोक्ष इति सारूप्यप्राप्तिर्मोक्षः ब्रह्मणश्च रूपं सलीलमिति लीलामोक्षः । न च लक्षणादोषः । 'प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वात्' इति सूत्रे धर्माभेदाङ्गीकारात् पाक्षिकोऽपि दोषः परिहरणीय इति चेन्न । यमसुग्रन्थकारा एतदंशे इति । तथा चेति मुख्यपक्षे व्याख्याय लक्षणापक्षे व्याख्यातत्वे सति । तत्सामर्थ्यस्येति लीलासामर्थ्यस्य मोक्षजनकत्वस्य स्वरूपस्य मोक्षस्य ॥ ३३ ॥

वैषम्यनैर्घृण्ये न सापेक्षत्वात्तथाहि दर्शयति ॥ ३४ ॥ किञ्चिदिति वैषम्यनैर्घृ-ण्णादि । परिहरति सूत्रकारः न साधीयानिति किन्तु भ्रममय्येव देवतेत्यादि साधीयान् । अस्-दीयमीमांसाया अपि विभूतिपरत्वेन भिन्नशास्त्रात्तदीयनवमाध्यायोक्ता देवता । कर्म तु लीलारूपं नेश्वर-स्वरूपम् । वेदस्य परमात्मत्वात् 'वन्दिनस्त्वत्पराक्रमौ' इति वाक्यात् । हेतुकरोतीति अहेतुः सापे-

चेन्न । अनादित्वात्, बीजाङ्कुरवत् प्रवाहस्यानादित्वात् ॥ ३५ ॥

उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च ॥ ३६ ॥

कथमनादित्वमिति चेद्, उपपद्यते । अन्यथा कस्य संसारः । कृतहान्यकू-

भाष्यप्रकाशः ।

भावात् ततः पूर्वं जीवाभावेन तच्छरीरसाध्यं कर्म पूर्वं न संभवति । येन वैषम्यादि समाधीवेत । अथ विभागोत्तरभाविना कर्मणा समाधानम् । तदप्ययुक्तम् । कर्मणाः शरीरसाध्यत्वेन शरीरसंबन्धस्य च कर्मसाध्यत्वेनान्योन्याश्रयादित्येवं ह्यजांशेनाद्यङ्गं तत् समाधत्ते नानादित्वादिति । स्यादन्योन्याश्रयो यदि शरीरकर्मव्यक्ती द्वे एव स्याताम् । तत्तु नास्ति । बीजाङ्कुरवच्छरीरकर्मप्रवाहस्यानादित्वात् । अतो विभागोत्तरं सापेक्षत्वात् सुघटः समाधिरित्यर्थः ॥ ३५ ॥

उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च ॥ ३६ ॥ नन्वयं समाधिरसमाधिरेव । सुष्टेः पूर्वं विभागाभावेन प्रवाहानादित्वस्य वक्तुमशक्यत्वादित्याशङ्क्यामिदं सूत्रं प्रवृत्त इति स्फुटीकुर्वन्तो व्याचक्षते कथमित्यादि । ह्यत्रे अपिः पूर्वपक्षिगर्हायाम् । स्वयं यौक्तिकः सन् युक्तिं विस्मरतीति युक्तिसाहूः अन्यथेत्यादि । अन्यथेति यदि जीवोऽनादिर्न स्यात् । प्रथमशोऽवधारणार्थो द्वितीय उक्तसमुच्चयार्थः । स्मृतिस्तु तृतीयस्कन्धनवमाध्यायस्या । तथा च प्रलयनैकत्वद्वयार्था सदसत्कर्मकरणोत्तरं प्रलये जाते जीवानां ब्रह्मरूपत्वात् तदानीं कर्मफलभोगाभावात् कृतहानिः । रश्मिः ।

गिकामावाऽप्रतिद्विरिति चेन्न । पूर्वमिति भाष्यीवपदेन नवर्थकयनाद् अविभागदशायाम् । न च पूर्वस्मिन्निति प्रयोगापत्तिः । पूर्वं यथा भवति तथा संभवतीति क्रियाविशेषणत्वेऽकर्मत्वान्न सप्तमी किंतु द्वितीयेति । तदेवाहुः ततः पूर्वमित्यादि विभागात् पूर्वमविभागदशायामित्यविभागेनवर्थस्थाने पूर्वमिति । न संभवतीति नव् । न कर्मेति अत्रत्यम् । तथा च कर्म न कर्माभावः । अन्यथस्तु यदुक्तमीश्वर इत्यादिनोक्त एव, विभागादित्यनुवर्तते । विभागात्पूर्वमविभागदशायाम् संभवतीत्यर्थः । तेन पूर्वमित्यस्य क्रियाविशेषणत्वहानिः । येनेति कर्मणा । पश्चात्स्वित्यादिमाध्यं विवृण्वन्ति अथेति समाधानमित्यन्तम् । पश्चाद्द्विभागदशायामन्योन्याश्रय इति भाष्यमवतारयन्ति तदपीति । बीजाङ्कुरेति बीजादङ्कुरमङ्कुराद्बीजं नूतनतर्वादौ दृष्टम् । अत इति प्रलयेपि कर्मणाः सत्त्वेन सार्वत्रिकत्वमिति । चिकीर्षिषीनत्वात्सकलशक्तीनामन्योन्याश्रयपरिहारः सुघट इत्याहुः सुघट इति । वेदस्य पूर्वशास्त्रत्वेपि वेदान्तत्वात् 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विधिदिवन्ति' इति श्रुत्यानुकल्पेनोक्तम् । पूर्वमीमांसायां 'यदेव विधया करोति' इति छान्दोग्यानुकूल्यम् ॥ ३५ ॥

उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च ॥ ३६ ॥ व्याससूत्रविरोधे जैमिन्युक्तप्रवाहानादित्व-
घात इत्यनादित्वं न समाधिरित्याहुः नन्वयमिति । विभागाभावेनेति । तथाच व्याससूत्रं
'स्वाप्यात्' इति । अप्युपपद्यते चोपलभ्यते चेत्नन्वयं मत्साहुः सूत्र इति । तथा च कथमित्यादि
भाष्यमपिशब्दार्थः । युक्तिमिति पूर्वपक्षे विस्मृतां युक्तिम् । जीवोनादिरिति । जीवाणुत्वनादेशुल्लं
वास्तविकं न त्वोपाधिकमित्युक्तेः । तेन व्याससूत्रविरोधः परिहृतः । प्रवाहस्य जीवमात्रपरिनिष्ठत्वेन न
जैमिन्युक्तप्रवाहानादित्वम् । तस्य पूर्वमीमांसाविषयत्वात् । अवधारणार्थ इति । अन्यथा कस्येति

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे द्वादशं सर्वोपेताधिकरणम् ॥ १२ ॥

इति वेदव्यासमतवर्तिश्रीवल्लभाचार्य विरचिते ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ २ ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

न कर्मेति स्रद्धयमादायाविभागाद्वैतमविनाभावाद्वैतं वा ये रोचयन्ते ये चाद्वितीयादि-
श्रुतिमादाय प्रपञ्चमायिकत्वं रोचयन्ते ते उभयेपि निरस्ता वेदितव्याः । तेन विरुद्धधर्माश्रयं
सर्ववादानवसरं नानावादानुरोधि सामान्यधिकरहितं ब्रह्मेति सिद्धम् । एवमस्मिन् पादे युक्त्या
नानाविधः श्रुतिषु यो विप्रतिषेधः स परिहृतः ॥ ३७ ॥

इति द्वादशं सर्वोपेताधिकरणम् ॥ १२ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य पुरुषो-

त्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे द्वितीयाध्यायस्य

प्रथमपादः ॥ २ ॥ १ ॥

रक्षिः ।

ये इति विज्ञानेन्द्रभिष्वाचार्याः । य इति शंकराचार्याः । आदिशब्देन 'सदेवेति' श्रुतिः ।
प्रपञ्चेति सर्वज्ञं सर्वशक्तिमहाभायं च ब्रह्मेति भाष्येण मायिकपदं रोचयन्ते । अत्र यद्यपि अविभागाद्वैतम-
विनाभावाद्वैतं येभ्यो रोचत इति प्रयोगः । 'रुच्यर्थानां श्रीयमाण' इति सूत्रात् । तथापि णिजन्तेन
भवतीत्येवं प्रयुक्तम् । पादार्थं सङ्गमयन्तः सिद्धमाहुः तेनेति । पादार्थत्वेन हेतुना । चिरुद्धेत्यादि ।
हेतुगर्भं विशेषणं विरुद्धधर्माश्रयत्वात् । श्रुतिविरोधस्थानं सामान्यमाहुः सर्ववादेति । उपक्रमोप-
संहारयोः सर्वोपेतसर्वधर्मशब्दयोरुपादानात् । अनुवदन्ति एवमस्मिन्निति । नानाविध इति ।
एकमुदाहरणं तु पूर्वसूत्र उक्तम् । अत्र समन्वयो विषयः स चास्ति कर्तृत्वाद्ये निर्वाहकाभावान्नास्ति वेति
संशयः । निर्वाहकाभावान्नास्तीति पूर्वपक्षेऽभिधीयते । सर्वशक्तिभिरुपगतत्वात्समन्वयोऽस्तीति सिद्धा-
न्तः । शंकराभाष्ये तु स्मृतिर्गीतास्या । तथाहि । स्मृतावप्यनादित्वं संसारस्योपलभ्यते । 'न रूपमस्येह
तथोपलभ्यते' इति त्रयोदशाध्यायस्या । सर्वथापि सगुणवादो न निवर्तते । सर्वधर्मोपपत्तिसूत्रे चेतनं
ब्रह्म जगतः कारणम् । प्रकृतिश्वेत्यास्मिन्नवधारिते वेदार्थे परैरुपक्षिप्तान्दोषान्पर्यहार्षीदाचार्य इति भाष्येण
धर्माः प्राकृताः । पूर्वत्र तु संसारतरुः सोऽपि सगुणवाद एव निविशत इति ते उभयेपि निरस्ता वेदि-
तव्या इति पूर्वसूक्तम् । अविभागादिद्वैतवादिनस्तु पूर्वं प्रत्युक्ताः । ननु विभागादिद्वैतस्य 'यथा मधु मधु-
कृतो निस्तिष्ठन्ति' इत्युपदेशसिद्धत्वात्कृतो निरस्ता इति चेन्न । व्याख्यानात् । नारदपरीक्षायां वस्तुन
एव तयात्वात् । तेन 'त इह व्याघ्रो वा सिंहो वा वृको वा वराहो वा कीदो वा पतङ्गो वा दंश्रो वा
मशको वा यद्भवन्ति तदा भवन्ति स य एषोणिमैतदात्ममिदं सर्वं तत्सत्त्वं तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इत्यत्र
तदेतिशब्देन कालोपदेशात् कृष्णावतारपरत्वात् । भास्करभाष्ये भेदाभेदोपपादनातिरिक्तो न
विशेष इत्युपरम्यते । रामानुजास्तु न कर्मेत्यादिस्रद्धयमेकं कृत्वा व्याचक्षते विशिष्टाद्वैतानुरोधेन ।
स्मृतिं तु 'प्रकृतिं पुरुषं चैव विद्वानादी उभावपि' इति गीतास्यामाहुः अचिद्वैशिष्ट्यार्थं स्वमतेर्यस्तु

श्रीरुप्याय नमः ।

श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिर्गुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-
श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणप्रणीतम् ।

दशदिगन्तविजयेश्रीमद्गोस्वामिश्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीत-
भाष्यप्रकाशसंपूर्णवेत्तृश्रीमद्गोस्वामिश्रीगोपेश्वर-
जिचरणप्रणीतभाष्यप्रकाशरश्मिपरिवृंहितम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ।

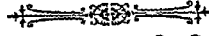
‘भगवद्दर्शनपरायणसद्गतश्रेष्ठिगोवर्धनदास सुन्दरदास’ इत्यास्य पुष्टिमार्गीय-
संस्कृतसाहित्यसमुदायार्थं निर्दिष्टद्रव्यसंग्रहतः ‘प्राप्तभगवत्पद-
मूलचन्द्र तुलसीदास तेलीवाला, बी. ए., एलएल. बी.,
वकील, हाइकोर्ट’ इत्येतेषां सुहृद्भिः
संशोध्य ‘निर्णयसागर’ मुद्रणालये
मुद्रयित्वा प्रकटीकृतम् ।

धीवहभाब्दाः ४५२. सवत १९८७.

मूल्यं सार्धमुद्रिका ।

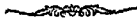
श्रीकृष्णाय नमः ।
श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः ।
श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।



भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।

अथ द्वितीयोऽध्यायः ।



द्वितीयः पादः

रचनानुपपत्तेश्च नानुमानम् ॥ १ ॥ (२-२-१)

स्वतन्त्रतया सर्वे वादा निराक्रियन्तेस्मिन् पादे ।

भाष्यप्रकाशः ।

रचनानुपपत्तेश्च नानुमानम् ॥ १ ॥ प्रथमे पादे सांख्यं निराकृत्य तन्निराकरण-
प्रसङ्गे, 'एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः' इति सूत्रेण शिष्टापरिग्रहरूपं दोषं प्रदर्श्य अन्ये
च वादा निराकृताः । तथापि केपांचन मन्दमतीनां तदुक्तयुक्तिष्वभासताभानामावे श्रद्धो-
त्पत्तां स्वार्थविभ्रंशः स्यात् स मा भूदिति करुणया तदुक्तयुक्तीराभासीकर्तुं द्वितीयः पाद
आरभ्यते इति पूर्वं पादार्थनिरूपणे सूचितं तदत्र स्मारयन्ति स्वतन्त्रतयेत्यादि । तत्र प्रथमे
पाद उपपादितः सत्कार्यवादः परिणामवादश्च सांख्यवादे सिद्धान्ते च तुल्य इति सांख्ये श्रद्धा
शीघ्रमास्तिकस्योत्पद्येतेति तन्निरासाय प्रथमं तदेव निराक्रियते दशमिः सूत्रैः । तेषां चैवं मतम्-
रश्मिः ।

रचनानुपपत्तेश्च नानुमानम् ॥ १ ॥ शास्त्रत्वानुरोधेन प्राप्तं वेदाङ्गत्वं पूर्वपादे निराकृतं
तत्रसङ्गसंगत्या स्पृष्टं स्वातन्त्र्यं तेन रूपेण शास्त्रनिराकरणमस्मिन् पाद इत्याहुः प्रथमे पाद इति ।
श्रद्धोत्पत्तापिति । तत्तच्छास्त्रस्य वेदानुपबृंहकत्वे सामान्यतः शिष्टापरिग्रहा उक्ताः, अधुना तु
स्वतन्त्रत्वेन स्रोतफलान्तररूपेण ये सर्वे वादास्ते निराक्रियन्ते । सूचितमिति पूर्वपादाद्यस्यै 'ततो
द्वितीये पादे' इत्यादिना 'वेदवाचकत्वाभावेपि' इतरमैतैः पुरुषार्थैः स्वतन्त्रः सिद्धेऽङ्गान्येत्वन्यमतं निराक-
रोति द्वितीयपाद इत्युक्तम्, तत्र निराकरणकर्तुं निराकरोतेवाच्योर्थः, युक्त्याभासीकरणं तु व्यञ्जनया
घोषितमिति सूचितम् । सांख्ये श्रद्धेति सहजकर्मणां सांख्यानामपरित्यागो भवति 'सहजं कर्म
कौन्तेय सदोपमपि न त्यजेत्' इति गीतावाक्यात् । तत्राप्येतन्मतीयपदार्थतौल्यमिति श्रद्धा शीघ्रं
तन्मतास्तिकस्योत्पद्येत । तदेव सांख्यमेव । एवकारेण शास्त्रान्तरव्यवच्छेदः । सूत्रैरिति षडधि-
करण्या । विपयादिकं तु षडधिकरण्या अन्ते वक्ष्यन्ति । विषयः 'यतो वा इमानि' इत्येवमादीनि सामान्य-
करणवाचकयच्छब्दघटितानि । अत्र यच्छब्दार्थो ब्रह्म जगदुपादानं सगुणं वेत्ति संशयः । स्वमत-
शंकरादिमतविरोधः संशयबीजम् । सगुणमुपादानं निष्कलादिश्रुतेरिति शुद्धं ब्रह्म नेति पूर्वपक्षे,
ब्रह्मैवोपादानं सर्वसमयानामयुक्तत्वात् इति सिद्धान्तः । प्रसङ्गान्तर्गतसामान्यविशेषभावः संगतिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तत्र साम्यावस्थोपलक्षिता वा अकार्या वा गुणाः प्रकृतिः । प्रकृतित्वं च प्रकर्षेण करोतीति व्युत्पत्त्या तच्चान्तरारम्भकत्वम् । गुणास्तु, सत्त्वं लघु प्रकाशकम्, रज उपष्टम्भकं चलम्, तमो गुर्वावरकमिति कार्यलक्षणलक्षिता यथायथं प्रीत्यप्रीतिविषादात्मकद्रव्यस्वरूपा अतीन्द्रियाः कार्यैकोभेयाः । गुणक्षोभस्य पाश्चात्यत्वात् साम्यावस्था सर्वेषां कारणभूतेति मूल-प्रकृतिरित्युच्यते । सा एका अचेतना अनेकचेतनभोगापवर्गार्था नित्या सर्वगता सततविक्रिया न कस्यचिद् विकृतिः । महदहंकारपञ्चतन्मात्राः सप्त प्रकृतिविकृतयः । तत्र महानहंकारस्य प्रकृतिः मूलप्रकृतेर्विकृतिः । अहंकारस्त्रिविधो वैकारिकस्तेजसस्तामसश्च । तत्र वैकारिको मनसः प्रकृतिः, तैजस इन्द्रियाणाम्, तामसः शब्दस्पर्शरूपरसगन्धाख्यानां पञ्चतन्मात्राणाम् ।

रश्मिः ।

वाशीवत् करणत्वमात्रत्वेन ब्रह्मस्वरूपत्वेपि सापेक्षत्वात् । 'प्रकृतिश्च' इत्यधिकरणे ब्रह्मस्वरूपत्वमुक्तम् । अतः स्वमते स्वातन्त्र्येपि न क्षतिः तद्ब्रह्मः स्वरूपप्राप्तः । नैयायिकादिमते तु सांख्ये सङ्ग इव नैयायिकानां कर्ता चार्वाकादीनामभाव इति तदसमवायिकजगतस्तदंशत्वाभावात्प्रकृत्यादिभजने प्रकृत्यादिप्राप्तेर्युक्तिवहानिः । 'यो यदंशः सतं भजेत्' इति प्रकृत्यादिभजनेन प्रकृत्यादिप्राप्तेरतः श्रद्धोत्पत्तौ स्वार्थात्तन्मतप्रतिपन्नादन्यत्र मोक्षे विग्रहः स्यात् स मा भूदिति करुणया तदुक्तयुक्तानामा-भासीकरणेन प्रकृतिपरमाष्वादिकारणत्वं भगवदीयमेवेति न मोक्षभङ्गः । इति स्वातन्त्र्यनिराकरणम् । व्याकुर्वन्ति तत्रेति उक्तपदार्थेषु । साम्येति 'सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था प्रकृतिः' इति सूत्रात् । अकार्येति 'प्रकृतिपुरुषयोरन्यत्सर्वमनित्यम्' इति सूत्रात् । सत्त्वमिति लघु(तत्त्व)त्वं त्वनुभववैधम् । प्रकाशकं सर्वेन्द्रियज्ञानजनकम् । रजः उपष्टम्भकमारम्भकम्, चलं प्रवर्तकम् । तमो गुरु सर्वाशनेत्यनुभवः ज्ञानस्वरूपावरकं च । सूत्राणीमानि । लघुत्वादिकमानुभाषिकम् । प्रकाशजनकत्वादिकं कार्यलक्षणं तेन लक्षिताः । 'लघ्वादिषमैरन्योन्यसाधर्म्यं गुणानाम्' इति सूत्रादन्योन्य-साधर्म्योक्त्या लघुत्वगुरुत्वे सत्त्वादिसाधारणे । स्वरूपलक्षणमाहुः यथायथमिति । 'प्रीत्यप्रीतिवि-षादा धैर्यगुणानामन्योन्यं वैधर्म्यम्' इति सूत्राद्वैधर्म्यमपि । कार्यैकेति प्रकाशाचलनावरणानि कार्याणि तैरुन्नेयाः । तदुक्तं 'कार्यात्कारणानुमानं तत्साहित्यात्' इति सूत्रे । मूलपदतात्पर्यमाहुः शुणक्षोभ-स्येति । अयं क्षोभः पुराणे स्पष्टः । पाश्चात्यत्वादिति । अवैकवचनं विवक्षितमित्याहुः एकै-त्यादि । 'अचेतनत्वेपि क्षीरवञ्चेष्टितं प्रधानस्य' इति सूत्रादाहुः अचेतनेति । अनेकेति । 'उपाधिभेदेप्येकस्य नानायोग आकाशस्येव घटादिभिः' 'प्रधानसृष्टिः परार्थं त्वितोप्यभोकृत्वाद्दुःखदुःख-वहनवत्' 'ज्ञानान्युक्तिः' इति सूत्रैः । नित्येति 'प्रकृतिपुरुषयोरन्यत्सर्वमनित्यम्' इति सूत्रात् । सर्वगत्येति 'सर्वकार्यदर्शनाद्विसृत्वम्' इति षाष्ठात् । सतततेति सत्त्वप्रीत्यादिदर्शनात्सर्वत्र । श्विकृतपदार्थमाहुः नेति । विकृतिः कार्यम् । महदाद्या इत्यादि व्याकुर्वन्ति स्म ब्रह्मदिति । 'महदात्म्यमाद्यं कार्यं तन्मनः' इति सूत्रात्रिगुणात्मकं कार्यं महान् । अहंकार इति 'अभिमानो-हंकार' इति द्वितीयाध्यायसूत्रात् लक्षणम् । पञ्चेति । 'सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था प्रकृतिः प्रकृतेर्महा-न्महतोऽहंकारोऽहंकारात्पञ्चतन्मात्राण्युभयमिन्द्रियं स्थूलभूतानि पुरुष इति पञ्चविंशतिगुणाः' इति सूत्रे-महदहंकार पञ्चतन्मात्राणीति सप्त । उक्तसूत्रान्न साक्षात्प्रकृतिविकृतयः सप्त किंतु क्रमेणेत्याहुः तत्रेति । इन्द्रियाणामिति प्रकृतिरित्यनुवृत्त्यान्वयः । तन्मात्राणामिति प्रकृतिरित्येव ।

भाष्यप्रकाशः ।

यथा घटादिकं मृत्कारणकम् । तथैवेतैऽव्यक्तशक्तितः प्रवृत्तास्तत्कारणका इति । यद्वाऽत्र हेतुद्वयम् । तथा सति, यद् यच्छक्यं तद् तत्कारणकम् । यथा घटादयो मृदः । तथैते परंपरया परमाव्यक्तस्येति । एवं यद् यत्प्रवृत्तिसंपाद्यं तद् तत्कारणकम् । यथा घटादिः कुलालादेः । एवमेव महदादयोऽव्यक्तस्येति । अयं च हेतुः सामान्यतः कारणत्वं वा कर्तृत्वं वा साधयति । किं च । कारणकार्यविभागादविभागात् तान्म्यामित्यर्थः । तथा च ये उत्पत्तौ यतो विभक्ताः प्रलये च यदविभक्तास्ते तत्कारणकाः । यथा घटादयो मृदः । एवमेतेऽपि परंपरया साक्षाच्च परमाव्यक्ताद्दुत्पत्तौ विभक्ताः प्रलये च तदविभक्ता इत्येतैरपि तत्कारणकैर्मवितव्यमिति ।

रामानुजाचार्यास्तु—यद् विचित्रसन्निवेशं तद् कार्यम् । यथा तनुभवनादि । जगदपि विचित्रसन्निवेशमिति तेनापि कार्येण भवितव्यमिति सामान्यतो दृष्टेन जगतः कार्यत्वमनुमाय तेन सिद्धे कारणपूर्वकत्वे ततः किं कारणमित्यपेक्षयां तत्साधनाय समन्वयादयो हेतव इत्येवं सांख्यतत्त्वकौमुद्युक्तप्रकारेण सरूपत्वं समन्वयं देशकालपरिच्छिन्नत्वं परिमाणमङ्गीकृत्य व्याकुर्वन्ति ।

भास्कराचार्यास्तु—अविनाभावरूपमन्वयमङ्गीकृत्य सुखदुःखमोहान्विता बाह्या आध्यात्मिकाश्च भेदा दृश्यन्ते । ये च यदन्वितास्ते तदेककारणपूर्वकाः । यथा घटशरावाद्यो मृदन्विता मृदेककारणपूर्वका एवं सुखदुःखमोहान्वितं जगत् त्रिगुणकारणकमित्येवं व्याकुर्वते । परिमाणं च द्विविधम्, रूपतः संख्यातश्चेत्याहुः । तत्र भिन्नानां सरूपत्वरूपो यः समन्वयस्तस्य न स्वसजातीरश्मिः ।

पटादि तन्तुकारणकम् । तथैवेति महदादयः अव्यक्तकारणकाः, अव्यक्तशक्तितः प्रवृत्तत्वादित्यनुमानम् । शक्तिप्रवृत्तिरिति पाठे पञ्चमीसमासं मत्वा व्याख्यातम् । इदानीं 'शक्तितश्चेति' सूत्राद्विशेषमाहुः यद्वेति । मृद इति शक्याः । तथैत इति भेदाः, तत्कारणकाः, तच्छक्यत्वादित्यनुमानम् । परमेति शक्या इत्येव । यत्प्रवृत्तीति व्याप्तिस्वरूपम् । कुलालादेरिति प्रवृत्तिसंपाद्या इति, अतः परंपरयाव्यक्तकारणकाः । अव्यक्तस्येति प्रवृत्तिसंपाद्या, अतोऽव्यक्तकारणकाः । अयं चेति । व्याप्यत्वादिकमुपादान एव संभवतीत्युक्ता हेतवो विशेषकारणत्वसमर्पकाः प्रवृत्तिस्तु निमित्तोपादानसाधारणीति तत्प्रवृत्तिसंपाद्यत्वहेतुः सामान्यतः कारणत्वम्, प्रवृत्तेश्चेतनधर्मत्वदर्शनात् कर्तृत्वं वा साधयतीत्यर्थः । अनुमानं तु तत्कारणकाः तत्प्रवृत्तिसंपाद्यत्वात् । कारणेत्यादि विवृण्वन्ति स्म किं चेति । मृद इति विभक्ता अविभक्ताश्चेत्यतो मृत्कारणकाः । बह्वंकारस्य महतः सकाशाद्दुत्पत्तिदर्शनादाहुः परंपरयेति । एतैरिति भेदैः । इतीति एवं सूत्रे कारणत्वेनानुमीयत इत्यनुमानमिति कर्मप्रत्ययः । एतदादि दूषयितुं रामानुजादिभते आहुः रामानुजेति । तेनेति जगता । दृष्टेनेति विचित्रसन्निवेशेन । अनुमायेति जगत् कारणपूर्वकं विचित्रसन्निवेशात् तनुभवनादिवत् । व्याकुर्वन्तीति भेदानामित्याद्युक्तम् । बाह्याः जगद्रूपाः । आध्यात्मिकाः देवरूपाः । भेदाः सुखदुःखमोहान्विताः अन्वयात् तदेककारणपूर्वकाः तदन्वितत्वात् । एवमिति । ये च इत्यादिव्याप्तिः । रूपत इति सुखदुःखमोहान्वितं जगत्, त्रिगुणकारणकं रूपतः परिमाणत्वात् घटादिवत् । पञ्चविशेषणं तु सत्त्वरजस्तमोरूपाधीन्तरापविचारणाय तेन रूपेण पञ्चैकदेशस्य दृष्टान्तत्वाय च । तथा च कार्यं यदन्वितं तदन्वितकारणानुमानमिति नियमात्रिगुणं

लोकानां भ्रूयवादीनामचेतनेन केवलेन प्रधानेन रचना नोपपद्यते । रचित-
त्वादेव न परिणामः । सर्वस्य संश्लेषप्रसङ्गात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

तदत्र 'रचनानुपपत्ति'द्वयेण दृष्यते । तद् व्याकुर्वन्ति लोकानामित्यादि । यत् पूर्वोक्तैः परि-
भाणादिभिर्हेतुभिर्जगत्कारणत्वेन प्रधानमनुमीयते तदनुमानं न कर्तव्यम् । कुतः । रचनानुप-
पत्तेः । रचना हि बुद्धिपूर्विका वा, प्रतिनियतदेशकालव्यवस्थापिका वा, चेतनस्पर्शना वा
क्रिया । सात्र लोकानां भ्रूयवादीनामचेतनेन केवलेन प्रधानेन नोपपद्यते । तथा च भूरादिलोक-
रचना न केवलाऽचेतनकारणिका, रचनात्वात्, गृहादिरचनावत् । भूरादिलोका नाचेतनकर्तृकाः
चेतनस्पर्शनक्रियात्मकरचनाविषयत्वात्, घटकुब्जादिवत् । प्रधानं स्वतोऽकर्तृ, अचेतनत्वात् ।
साम्भवादिवत् । इत्यादिभिः प्रयोगैः सत्प्रतिपक्षत्वादर्थान्तरापादकत्वाच्च न तैरनुमानैः कारणत्वेन
प्रधानमनुमातुं शक्यमित्यर्थः । नन्वेवमेतैः प्रयोगैः कर्तृत्वस्यैवासिद्धिर्न तु कारणत्वस्येति
बाधकाभावात् पूर्वोक्तैरन्वयादिभिः प्रधानस्य परिणाम एव तादृशोऽस्तु । तथा सति तस्य
कारणत्वानुपायाच्च कश्चिदोप इत्यत आहुः रचितत्वादित्यादि । भवतां मते पुरुषो निष्क्रिय
इति, क्रिया शक्तिप्राधानिकी, तथा च सति रचनापि तस्यैव धर्मो न पुरुषस्य । तद्विषयाश्च
लोकास्तत्कर्तृका, अतो न तत्परिणामः । तथा च भूरादयो लोकाः न प्रधानपरिणामः तद्रचित-

रश्मिः ।

कोपि भवत्विति चेन्न । स्फुरितदोषानुपेक्षौचित्यादेवकार इति । प्रधानमनुमीयत इति ।
अत्र प्रधानानुमानानि विषयः, कर्तव्यानि न कर्तव्यानीति विषयः । अन्यमतदर्शनं संदेहबीजम् ।
कर्तव्यानि क्रियाविकारोभयवत्त्वात्, इति पूर्वपक्षः । तत्र सिद्धान्तमाहुः तदनुमानमिति ।
बुद्धीति । इदं विशेषणत्रयं क्रियेत्यस्य । भूरादीति । लोकग्रहणे उपपत्तिरग्रिमसूत्रे वृक्तव्या ।
केवलेति वाश्यादि यथा न केवलं कारणं तथा, बाधवारणाय केवलेति । रचनायामचेतनकारण-
कत्वदर्शनेन पक्षे साध्याभावप्रसक्तेः । रचनात्वादिति बुद्धिपूर्वकक्रियात्वात् प्रतिनियतदेश-
कालव्यवस्थापकक्रियात्वाच्च । दृष्टान्तानुरोधेनोभयमुक्तम् । दृष्टान्तान्तरेण तृतीयं हेतुमाहुः भूरा-
दीति । स्वरचितानुमाने सत्प्रतिपक्षत्वमाहुः प्रधानमिति । स्वत इति साध्यविशेषणं परतश्चेतनानु-
कर्तृ । सत्प्रतीति । सन्तः प्रतिपक्षाः साध्याभावसाधकहेतवो येषां मतत्रयोक्तानां स्वोत्प्रे-
क्षितस्य चानुमानानाम्, तत्त्वात् । तथा च पूर्वपक्षे सदनुमानानि सिद्धान्ते सत्प्रतिपक्षरूपाणि ।
अर्धान्तरेति प्रधानसाधनाय अघृत्तस्यादृष्टप्रधानापेक्षया दृष्टकुलालादिसिद्धेरर्थान्तरत्वम् । सत्त्वा-
दीनां सुखादीनां च प्रधानरूपाणां दृष्टत्वेपि कारणत्वेन्यथासिद्धत्वम् । न त्विति । वाश्यादौ
कारणत्वदर्शनादिति भावः । परिणाम इति । समवायिनो जडस्यैव परिणामो दृष्ट इति तथैत्यर्थः ।
कारणत्वानुपायात् समवायिकारणत्वानुपायात् । न कश्चिदिति । 'प्रकृतिश्च'इत्यधिकरणोक्त-
स्वरूपत्वोक्तिविरुधरूपः । रचितत्वादीति रचितत्वं न प्रकृतेः, तस्याः परिणामनिषेधात् ।
रचितत्वं परिणाम इति । अतो ब्रह्मरचितत्वादित्यर्थः । प्रधानरचितत्वं वा । रचितत्वपरिणामयो-
र्भेदोऽग्रे वक्ष्यत इति । प्राधानिकीति 'क्षीरवच्छेष्टितं प्रधानस्य' इति सूत्रात् । तस्यैवेति पुरुषसंघट्ट-
प्रधानस्यैव । तत्परिणामः प्रकृतिपरिणामः । तद्रचितेति ब्रह्मरचितत्वादिति भाष्यार्थ उक्तः ।
अत्र तु प्रधानरचितत्वादित्युक्तम् । तद्रचितत्वपरिणामयोः स्वरूपस्य वक्ष्यमाणत्वात्पूर्वमेव पक्षान्तराद-

प्रवृत्तेश्च ॥ २ ॥

भुवनानि विचार्य जनान् विचारयति । सर्वस्य तत्परिणामे प्रवृत्तिर्नोपपद्यते

भाष्यप्रकाशः ।

सांख्योक्तं पूर्वमनुमानं पक्षे साध्यशून्यमेव क्रियत इति बोधनं चकारेण क्रियते इत्यर्थः । एवं सत्प्रतिपक्षोऽर्थान्तरं ग्राह्येति दोषत्रयं दर्शितम् ॥ १ ॥

प्रवृत्तेश्च ॥ २ ॥ ननु पूर्वहेतुनैव निरस्ते सांख्यमते हेत्वन्तरस्य किं प्रयोजनमत आहुः भुवनानीत्यादि । रचना द्विविधा, भुवनरचना जनरचना च, तत्र जनरचना शुक्रशोणितपरिणामभूता, अतो रचनात्वहेतुकेऽनुमाने जनशरीररचनाया रचनाविषयत्वहेतुके च जनशरीर-साचेतनत्वहेतुके च शुक्रशोणितयोर्दृष्टान्तीकरणे तेषां साधारणत्वापरया न तन्मतदूषणं न वा पूर्वोक्तन्यायावतार इति तत्समर्थनार्थं हेत्वन्तरेण तान् विचारयतीत्यर्थः । तद् व्युत्पा-दयन्ति सर्वस्येत्यादि । प्रवृत्तिर्हि प्रयत्नस्तत्पूर्विका क्रिया वा । तथा च सर्वस्य प्रकृतिपरिणामत्वे रश्मिः ।

व्यवस्थापितम् कार्यं सद्सद्देति किमपि नोक्तम् । तत्तर्कहतं सत्कार्यमसत्सद्सद्वा भवेत् । न तु सद्देवेति । तदत्र वादस्य तस्य पौराणत्वेनाव निरासः । स च पौराणो वादः 'सत इदमुत्पितं सदिति चेन्न तु तर्कहतम्' इत्यत्र सुबोधिन्यामुक्तः । एवं सत्प्रतिपक्ष इति । न च प्रतिपक्षस्या-नुमानस्य सत्प्रतिपक्षत्वेन तेन कथं पक्षे साध्यशून्यमेव क्रियत इति शङ्काम् । श्रुत्यनुकूलतयापनात् सत्त्वेनास्य सत्प्रतिपक्षत्वाभावात् ॥ १ ॥

प्रवृत्तेश्च ॥ २ ॥ जनशरीरेति । पृष्ठयन्तानीमानि यदानि दृष्टान्तीकरण इत्यनेनानु-यन्ति । तेषां प्रतिपक्षानुमानानां साधारणत्वं साध्याभाववती जनशरीररचना सा साध्याभाववती 'योनेः शरीरम्' इति केवलाचेतनकर्तृकत्वात् । तत्र रचनात्वहेतोः सत्त्वात् । एवमचेतन-कर्तृकत्ववति जनशरीरे रचनाविषयत्वसत्त्वात् । एवं परतः कर्तृत्ववतोः शुक्रशोणितयोरचेतनत्व-हेतोः सत्त्वात् साध्याभाववद्दृष्टित्वेन हेतूनाम् । तन्मतदूषणं सत्प्रतिपक्षस्वरूपं तन्न । प्रतिपक्षाणां साधारणत्वेन तन्मतानुमानानां सत्प्रतिपक्षत्वाभावात् । न चेति रचितत्वपरिणतत्वयोरैकत्र जन-शरीरे दर्शनात्पूर्वोक्तहान्योरभावाच्च तुन्दिलसुरत्यायावतार इत्यर्थः । तत्समर्थेति प्रतिपक्षाणां सद्देतुत्वं समर्थयितुम् । हेत्वन्तरेण सौत्रेण । तानिति रचितत्वादीन् हेतून् दृष्टान्तान्तैर्वि-शेष्यैश्च शुक्रान् कर्तुं जननधर्मान्सशरीरान् बीजान् विचारयतीत्यर्थः । व्युत्पादयन्तीति जन-विचारेण दृष्टान्तेषु पूर्वं जनशरीररचनाजनशरीरशुक्रशोणितानामुक्तत्वेन हेतूनामविशेषितत्वेनाविचारित-त्वशून्यैः । 'तर्कहेतुविभावनासु सततं च्याजेन तन्द्रालवः' इति तार्किकोक्तत आकष्यकत्वाज्जनविचारे लोकन्यायेन ध्युत्पादयन्ति । दृष्टान्तविशेषणत्वाय प्रयत्न इति द्वितीयोर्थस्तत्पूर्विकेति । तथा च भूरादिभोकरचना न केवलाचेतनकारणिका रचनात्वात्, इत्यत्र प्रवृत्तेरिति हेतुत्वेन च साधारण्यम् । यदा रचनात्वादिदेव हेतुः सा च बुद्धिपूर्विकेति प्रतिनियतदेशकालव्यवस्थापिकेति सांख्यबोधनायोक्तं क्रियाविशेषणम् । तत्परित्यागेन व्यासोक्तविशेषणं प्रवृत्तिरुक्ता प्रयत्नपूर्विका क्रिया रचनेति । सोयमर्थः सौत्रचकारेण धोतितः । तथा च प्रयत्नपूर्विका क्रिया, बुद्धिपूर्विका क्रियेति पूर्वसूत्रेयार्थो जातस्तत्र श्रौत्यासमन्तेन बुद्धिपूर्विकेतिविशेषणत्यागः, सौत्ररचनाशब्देन लक्षणे क्रियारूपविशेषणत्यागः । एवं च प्रयत्नपूर्विका क्रियेलेवावशिष्टम् । तदुक्तं तत्पूर्विका क्रिया भेति । भाष्यं विवृण्वन्ति तथा चेति ।

प्रधानस्य वा प्रथमप्रवृत्तिः । यद्यपि प्रधानकारणवादे फलपर्यन्तमङ्गीक्रियमाणे

भाष्यप्रकाशः ।

प्रवृत्तेरपि नैमित्तिकाचेतनधर्मत्वान्वाव्यादिषु प्रतिपक्षादिदोषः, किंतु रचनात्वादिष्वेव दोष इत्यत आहुः प्रधानस्येत्यादि । निमित्तसंसर्ग एव नैमित्तिकधर्मसंभवात्त्रिभूतचेतन-संसर्गस्य सार्वैदिकत्वे सृष्टिस्थितिप्रलयादिकालविभागानुपपत्तेः कादाचित्कत्वे च हेतोर्वस्तु-मशक्यत्वात् प्रधानस्य या प्राथमिकी प्रवृत्तिः सूक्ष्मार्था सैव नोपपद्यते । तथा च तत्र मते चेतनाधिष्ठानस्यापि वस्तुमशक्यत्वेन हेतोः सविशेषणस्याप्युपादाने त्वन्मत्तासिद्धिरित्यर्थः । ननु तस्याः स्वभाव एव तादृशोऽसौ न किंचिद् दूषणमित्याकाङ्क्षायां तदनूय दूषयन्ति यद्यपीत्यादि । धेनुवद्वत्साय पुरुषार्थं स्वभावत एव तस्याः प्रवृत्तिः । नर्तकीवत् सर्वप्रदर्श-

रश्मिः ।

नैमित्तिकेति निमित्तं चेतनं तेन संसृज्यत इति शैषिकः ठक् नैमित्तिकम्, नैमित्तिकं च तदचेतनं नैमित्तिकाचेतनं प्रधानं तस्य धर्मत्वात् । प्रतिपक्षादीनि प्रतिपक्षोत्र सत्प्रतिपक्षत्वम् । आदि-शब्देनानुमितिप्रतिबन्धः । किंचित्ति । दोषस्तु विशेषणदानेपि जडप्रवृत्तिसंपादनेनाविशेषिततुल्यत्वा-द्रचनात्वादिहेतूनां पूर्वतुल्यत्वेन साधारण्यम् । तथाहि । साध्यवदन्यासिन्लत्राके प्रवृत्तिपूर्वकारचनात्त्व-सत्त्वास्तुनः साधारण्यम् । तथा प्रवृत्तिपूर्वकचेतनस्यार्शनक्रियात्मकरचनाविषयत्वस्यापि लत्राकवृत्त्या साधारण्यम् । लत्राकस्याचेतनकर्तृकत्ववत्त्वेन नाचेतनकर्तृका इति साध्यवदन्यत्वात् । एवं प्रवृत्ति-मदचेतनत्वस्य स्वतः कर्तृत्वाभाववज्जीवच्छरीरान्यासिन्नुच्चलजलतरङ्गादी सत्त्वात्साधारण्यं प्रवृत्ते-नैमित्तिकाचेतनधर्मत्वात् । अपि च । धर्मान्तरपादकैः सविशेषणै रचनात्वादिहेतुमिर्नान्वयादिषु सत्प्रतिपक्षता संपाद्यते । प्रधानेन चित्संसर्गेण प्रवृत्त्या कर्तृत्वसंभवादर्थान्तरं दोषः । पूर्वमर्थान्तरं निरस्यन्ति निमित्तेति । सृष्टीत्यादि । कालविभागानुपपत्तिस्तु कालो ह्युपाधिमेवः । उपाधि-भूतप्रवृत्तिस्त्वेकविधा । यदि चापेयादिसृष्ट्यादिभेदोऽस्येयते तदा तु भविष्यत्त्वादापेयानां भेदकता न संभवतीति विभागानुपपत्तेः । कादाचित्कत्व इति तादृशसंसर्गस्य । हेतोरिति भगवदि-च्छारूपहेतोरप्यसृजणे वस्तुमशक्यत्वात् । प्राथमिकीति साम्यावस्थातः प्रच्युतिरूपा, सत्त्वरज-स्वमसां साम्यावस्थातः प्रच्युतिरूपा, सत्त्वरजस्वमसामङ्गाङ्गिभावापत्तिरूपा विशिष्टकार्याभिमुखप्रवृत्ति-रित्यर्थः । नोपपद्यत इति । जायमाना च प्रवृत्तिः स्थितिप्रलयौ प्रतिबधीयादिति नोपपद्यते । ननु जायतां प्राथमिकी प्रवृत्तिर्हेतोर्विद्यमानत्वात् । अवृत्ती तु स्थितिप्रलययोर्दशैनादुपाधिपरिकल्पनया भविष्यत इति चेन्न । चित्तः कारणतायां वाचकाभावात् । तथा चेति प्रवृत्त्यविशिष्टत्वे प्रकारे सति । सविशेषणस्येति प्रवृत्तिरूपविशेषणसहितस्य । त्वयाप्युपादाने त्वन्मत्तस्य प्रथमप्रवृ-त्तिरूपसासिद्धिरित्यर्थः । रचनादिष्वर्थान्तरपादकत्वेपि प्रधाने तदसंभवात् त्वन्मत्तासिद्धिः । किंच रचनादिषु दोषासंपादकत्वात्त्रिदोषैः प्रवृत्तिप्रलयेतैस्त्वरन्वयादयः प्रतिपक्षीक्रियन्त इति त्वन्मत्ता-सिद्धिः । तस्या इति प्रकृतेः । तादृश इति स्वयं विभक्तप्रवृत्तिरूपः । न किंचिदिति प्रवृत्त्यनुपपत्तिरूपम् । तथा च प्रवृत्तिपूर्वकारचनात्वादिहेतुकेष्वर्थान्तरापत्तिरिति भावः । धेनु-वादिनि 'धेनुवद्वत्साय' इति द्वितीयाध्यायसूत्रे षष्ठ्यन्ताद्वातिरित्याहुः तस्याः प्रवृत्तिरिति । पुरुषार्थमिति पुरुषादिरचनाय निर्लेपपुरुषार्थं वा । नर्तकीवदिति 'नर्तकीवत्प्रवृत्तस्यापि निवृत्तिध्वारिताम्यात्' इति तृतीयाध्यायसूत्रादाहुः नर्तकीति । प्रदर्शितकार्येण स्वसाधारिताम्यादि-

भाष्यप्रकाशः ।

प्रकृतेः पञ्चविधेषु चेतनेष्वप्रवेशाद्चेतनत्वमिति । तत्र घेनुनर्तकीदृष्टान्ताभ्यां प्रवृत्तिनिवृत्ती प्रतिवादिनं प्रति न वक्तुं शक्ये । लोके तयोश्चेतनत्वेनैव व्यवहारात् । अन्त्युपगमस्य स्वमात्रसंतोष- क्तत्वेनानुचरत्वात् । अत एतावन्मात्रेणैव तन्निग्रहे सिद्धे न किञ्चिद्विचारणीयम् । प्रवृत्तिः कस्य धर्मः यत्र दृष्टा तस्य वा, यत्संयुक्ते दृष्टा तस्य वेति शङ्कायां यस्मिन् दृष्टा तस्यैव सेति युक्तम् । प्रवृत्तितदधिष्ठानयोः प्रत्यक्षत्वात् केवले चेतने क्वचिदपि प्रवृत्त्यदर्शनात् । अत एवान्वयव्यति- रैकसिद्धत्वाच्चैतन्यमपि देहधर्म एवेति लोकायतिकदर्शनम् । तस्माद्चेतनस्यैव धर्मः प्रवृत्तिरिति पूर्वपक्षमुद्गाह्य, न श्रमो यस्मिन्चेतने प्रवृत्तिर्दृश्यते न तस्य सेति किंतु सा चेतनाइ भवतीति श्रमः । तद्भावे भावात् तदभावे चाभावात् । यथा काष्ठादिनिष्ठापि दाहप्रकाशलक्षणा क्रिया केवलेऽनलेऽनुपलभ्यमानापि ज्वलनान्वयव्यतिरेकानुविधानात् तन्निमित्तैवेत्यादिकमेकदेशिभि- र्विचारितं तल्लोकन्याये देहस्यैव चेतनत्वेन समाधानान्न विचारणीयमित्यर्थः ॥ २ ॥

रश्मिः ।

चेतनाचेतनविचारः । तत्रेति प्रधाने । तयोरिति घेनुनर्तकयोः । दृष्टान्ताभावेऽपि प्रधानस्यायं स्वभावः स्वयं प्रवर्तत इति वादिनं प्रत्याहुः अभीति । तथा च तृतीये सूत्रं 'स्वभावचेष्टित- मनमिसंधानाद्भूलवत्' इति । यथा भूलस्य नित्यकर्मकमे तदभिसंधानाभावादपि नित्याभ्यासं प्राप्य स्वभावचेष्टितं तथा प्रधानस्य जडत्वेनानभिसंधानाद्धेतोर्न चेतनचेष्टितं किंतु स्वभावचेष्टितमित्यर्थः । एतावदिति समन्वयादीनां सत्यतिपक्षीकरणेन दृष्टान्ताभावेन च । तन्निग्रह इति प्रतिवादि- निग्रहे । प्रतिज्ञाहानिर्निग्रहः । तदेवाहुः प्रवृत्तिरिति । यत्रेति शरीरेषु । यत्संयुक्ते चेतनसंयुक्ते देहे । प्रवृत्तीति प्रवृत्तिशरीरयोः । केवल इति सूर्याचन्द्रमसोरपि प्रवृत्ती रथाभ्यां तयोरन्य- श्चादिमिति । अत एवेति प्रत्यक्षत्वादेव देहसत्त्वे चैतन्योपलब्धिर्देहाभावे तदनुपपत्तिरित्यन्वय- व्यतिक्रौ । न तस्येति तस्याचेतनस्य सा प्रवृत्तिर्नेति न श्रम इति योजना । एतदत्रे भवतु तस्यैव सेति ग्रन्थः स प्रयोजनविधुरो भवति । सा तु चेतनाद्भवतीति ग्रन्थस्थले किंतु सा चेतना- द्भवतीत्येतावतैव चारितार्थं लाघवादित्ययमभिप्रायः । तद्भाव इति चेतनसत्त्वे । काष्ठादीति आदिनाश्या । केवल इति वहिष्ठशून्येऽनले वह्नौ । तन्निमित्तैव ज्वलननिमित्तैव । इत्या- दिकमिति आदिशब्देन तदल्लोकायतिकानामपि चेतन एव देहोऽचेतनानां रथादीनां प्रवर्तको दृष्ट इत्यभिप्रायिद्धं चेतनस्य प्रवर्तकत्वम् । ननु तव देहादिसंयुक्तस्यात्मनो ज्ञानस्वरूपमात्राव्यतिरेकेण प्रवृत्त्यनुपपत्तेरनुपपन्नं प्रवर्तकत्वमिति चेन्न । अयस्कान्तवद्रुग्निवच्च प्रवृत्तिरहितस्यापि प्रवर्तक- त्वोपपत्तेः । यथाऽयस्कान्तो मणिः स्वयं प्रवृत्तिरहितोऽप्ययःप्रवर्तको भवति । यथा वा रूपादयो निपयाः स्वयं प्रवृत्तिरहिता अपि चक्षुरादिप्रवर्तका भवन्ति । एवं प्रवृत्तिरहितोऽपीश्वरः सर्वेशक्तिः सन् सर्वं प्रवर्तयेदित्युपपन्नम् । एकत्वात्प्रवृत्त्यभावात्प्रवर्तकत्वानुपपत्तिरिति चेन्न । अविधा- प्रत्युपस्थापितनामरूपमायावेशवेशनासकृत्प्रयुक्तत्वात्समात्संभवति प्रवृत्तिः । सर्वज्ञकारणत्वे न त्वचेतनकारणत्व इति भाष्यस्य संग्रहः । एकदेशिभिः शंकराचार्यैः । प्रवृत्तेश्चेतनधर्मत्वेऽविचा- रणीयत्वं दोषमाहुर्निष्ठाहुः तल्लोकेति तत्प्रवृत्तेश्चेतनधर्मत्वम् । लोकन्याय इति । प्रवृत्तिः कस्य धर्म इत्याद्युक्ते देहस्यैवेति । तस्य चात्मरूपत्वात्तस्य चाविधावच्छिन्नत्वाद्देहात्मभावदृढभतीते- स्सदतिरिक्तस्य ऋषणोभावाच्च वेदभात्रादसंभावनाविपरीतभावाननिवर्तकं ज्ञानुत्पद्यत इति भाष्या- देवकारः, जेकन्यायोप्ययम् । समाधानादिति अचेतनकारणत्वे प्रवृत्तिर्न संभवति सर्वज्ञकर-

इति चेत् । न । तत्रापि दोहनाधिअयणे, मेधानां चेतनानामेव सत्त्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

चेन्न । कुतः तत्रापि तस्मिन् दृष्टान्तद्वयेऽपि दोहनाधिअयणयोश्चेतनकर्तृकयोरेव प्रयोजकतया सत्त्वात्, नदीप्रसवणेऽपि चेतनानां मेधानां प्रयोजकानां सत्त्वात् । तथा च दृष्टान्तद्वयेऽपि चेतनप्रयुक्तत्वस्य विद्यमानत्वेन हेतोः सपक्षराहित्येन व्याप्तिग्रहामावात्रानुमानमित्यर्थः । ननु यथा क्षीरमचेतनं स्वत एव वत्सविष्टद्वये प्रवर्तते । यथा वा नद्यादिजलं स्वभावत एव लोकोपकाराय सन्दत् एवं प्रधानमपि स्वभावत एव पुरुषार्थसिद्धये प्रवर्तत इत्याशङ्क्यायास्तुभयवादिप्रसिद्धे रक्षिमः ।

विवृण्वन्ति स्म नेति । तत्रापिती सौत्रौ व्याख्येयौ इमौ शब्दैः । अत्र तत्रापि दोहनाधिअयणयोरपि । दोहनाधिअयण इत्यत्र सुपांशे सर्वादेशः, अतो गुणे । चेतनानामिति । 'इत्थं मधवताज्ञाया मेधा निर्मुक्तयन्वनाः' इति वाक्यात् । अत एव गुर्जरदेशे तत्कालावच्छेदेनैव समभूमौ प्रवृत्तिनिवृत्तौ अणु दृश्येते । एवेति अस्तु दोहने पयसो विचित्रफेनरचनाकर्तृत्वं यत्र स्वयं प्रसवणं तत्र फेनरचना चेतनदोषारमन्तेरेणाऽपि भवतीति चेतनकर्तृकदोहनं फेनरचनां प्रसन्न्यासिद्ध दोहनाधिअयणे तु प्रसिद्धमन्यथासिद्धत्वमित्येवकारः । तेन दोहनाधिअयण इति समाहारद्वयोऽपि । न चाधिअयण इत्येवाऽस्तु दोहनेत्यधिकमिति शङ्क्यम् । अनेकस्थलप्रदर्शनार्थत्वात् । समाहारस्तु समाहारेण प्रदर्शनार्थः । ननु मेधानां जलरूपत्वेन पयसो द्रव्यान्तरत्वेन तत्रान्तर्यामिणः सत्त्वं न तु मेधानामिति चेन्न । सांख्यिकद्रवत्वसत्त्वेन किं पुनर्जललक्षणसत्त्वेन द्रव्यान्तरत्वाभावात् । जलस्य लक्षणं त्वमास्वरगुणैतररूपासमानाधिकरणरूपवद्वृत्तिद्रव्यत्वसाक्षाद्वाप्यजातिमत्त्वम्, तदत्रापि । किंच प्रस्थानरक्षाकरे सामान्यलक्षणमुक्तं जलस्य 'क्षेद-नपिण्डनतृप्तिप्रीणनाप्यायनप्रेरणतापापनोदनभूयस्त्वाल्याष्टकार्यकत्वं सामान्यलक्षणमिति । तदप्यत्रेति घृततैलादौ यच्छेदकत्वं संग्राहकत्वं च दृश्यते सोऽपि जलधर्म एव । वह्नादिदिसंगोण परमभिव्यज्यते । इत्यत्रापि प्रस्थानरक्षाकरे, आदिपदेन पयः । एवं च तत्रापि यः क्षेदकत्वादिर्दृश्यते सोऽपि जलधर्म एवेति । अम्बुदृष्टान्तविषये तु नोक्त तस्य प्रवृत्तेः केवलाचेतनधर्मत्वसाधकत्वेन विचित्ररचनापक्षकेतुमाने केवलाचेतनकर्तृकत्वसाधकत्वात् । इत्येवं भाष्यव्याख्यानं यद्यपि तथापि वादिनं प्रति लोकन्यायेन वक्तव्यमिति भाष्यादाहुः तत्रापि दृष्टान्तद्वयेपीत्यादि नदी-प्रसवणेपीत्यादि च । अयं शेषः पूरितः । तथैव सिद्धमाहुः तथा चेति । प्रयुक्तत्वस्येति चेतनेन प्रकर्षेण युक्तत्वस्य । हेतोरिति रचनात्वस्य, व्याप्तीत्यनेनान्वेति । हेतोः सम्बन्धिनी या व्याप्तिराधाराधेयभावसंसर्गः तस्याः ग्रहस्तस्याभावादित्येकदेशान्वयः । व्याप्तिग्रहामावे हेतुः सपक्षराहित्येनेति । निश्चितसाध्यवान्तपक्षः । पक्षमिन्नत्वे सति निश्चितसाध्यवत्त्वं दृष्टान्तत्वम् । निश्चितसाध्यवद्भावेन दुष्टमानपयःफेनरचनयामपि केवलाचेतनकर्तृकत्वरूपसाध्याभावात् । तथास्मदीयरचनात्वहेतुर्न विरुद्ध इति भावः । नानुमानमिति व्याप्तिज्ञानं परामर्शो वा । इत्यर्थ इति । एवं प्रवृत्तित्वलिङ्गमन्यसाधारण्यम् । साध्याभाववतीषु नद्यादिप्रवृत्तिषु प्रवृत्तित्वस्य साध्यासामानाधिकरण्यात् । प्रवर्तते इति वत्सपीतं प्रवर्तते । लोकोपकारायैति तदुक्तम्, यमुनोत्सौ पद्मपुराणे 'रसो यः परमाधारः सविदानन्दलक्षणः । म्रष्टेत्युपनिषद्गीतः स एव यमुना स्वयम् । पावनायास जगत्तः सद्भूत्वा ससार ह' इति । प्रवर्तते इति जगज्जननप्रवृत्तिं कुस्ते । उभयेति लोकरीत्या प्रतिवादी

व्यतिरेकानवस्थितेश्वानपेक्षत्वात् ॥ ४ ॥

प्रधानस्यान्यापेक्षाभावात् सर्वदा कार्यकरणमेव, न व्यतिरेकेण तूष्णीमव-

भाष्यप्रकाशः ।

न चैवं सति प्रवचनसूत्रस्ययुक्तेरदूषणात् तथा स पुनः प्रत्यवस्थास्यतीति शक्यम् । क्षीरस्य जीव-
द्वेसुत एव प्रसवणेन तस्य दृष्टान्तस्य शिथिलतया तेन प्रत्यवस्थानाभावस्यार्थत एव सिद्धत्वात् ।
तस्मादयुक्तमेव तत्र्याख्यानम् । यत् पुनर्न चाम्बुनोऽत्यन्तमनपेक्षा निम्नभूम्याद्यपेक्षितत्वात्
स्थन्दनस्येति समाधानम्, तसु सिद्धान्तिनश्चेतनसापेक्षताभिप्रायवत्तो निम्नभूमिसापेक्षताया अनभि-
प्रेतत्वात् पूर्वपक्षिणोऽपि निरपेक्षतां प्रतिपादयतोऽनभिप्रेतत्वान्नोभयवादिसंमतमतस्तदुभयमना-
दत्यैवं व्याख्यातमित्यर्थः ॥ ३ ॥

व्यतिरेकानवस्थितेश्वानपेक्षत्वात् ॥४॥ प्रकृतेः कर्तृत्वं दूषयित्वा तस्याः स्वतःपरिणामं
दूषयति व्यतिरेकेत्यादि । अत्रापि नानुमानमित्यस्यानुपङ्गः । तद् व्याकुर्वन्ति प्रधानेत्यादि ।

रदिमः ।

पाने च सर्वदा' इति श्रुतेः । 'एकमस्ये साधारणम्' इतिसप्तान्नाद्यणश्रुतेः । यच्छान्तिकरं सर्वैरघते
तदेकम् । असेत्यस्य सर्वस्यातुवर्गस्येत्यर्थः । अतो भिन्नेति सूत्रद्वयार्थादस्मिन्सूत्रे व्यासाभिप्रेत-
त्वात् प्रवृत्तिसूत्रमात्रार्थद्वित्रेयं युक्तिरिति । तथेति पुरुषलोकोपकारकत्वेन प्रवृत्तिसूत्रमात्र-
विषयत्वेन च व्याख्यानम् । प्रवचनेति सांख्ये तु स्वभावचेष्टितं प्रवचनेसूत्रेऽचेतनत्वेऽपीत्यनेन
साधारणासाधारणचेतनत्वनिषेधात् । अत्र तु साधारणचेतनत्वमनादस्यासाधारणमेव चैतन्यमङ्गीकृत-
मिति तवेदं दूष्यज्ञानं स्यात् तदा मन्मत दूषितं स्यात्तव तु दूष्यज्ञानाभावाच्च मन्मतं दूषितमिति
युक्तेः । स इति साहच्यः । प्रत्यवेति । 'समवप्रविभ्यः स्यः' इत्यस्यैकैकोपसंसृष्टात्तिष्ठतेरात्मनेपदं
भवतीत्यर्थस्यापि सुवचत्वादुपसर्गद्वयविशिष्टात्तिष्ठतेः परस्मैपदम् । विच्छिन्ने पृष्टीपुच्छादौ चेतन-
त्वदर्शनाद्धेनुशरीरगतमपि क्षीरं चेतन ततः प्रसृतमपि चेतनमिति पयसि चेतनत्वं मन्यमाना
आहुः क्षीरस्येति । तेनेति दृष्टान्तेन स्वभावप्रवृत्तिमत्क्षीरेण । अर्थत इति प्रधानप्रवृत्तिः केवला-
चेतनधर्मः प्रवृत्तित्वात् क्षीरस्वभावप्रवृत्तिवदित्यस्य दृष्टान्तार्थः क्षीरं चेतनमिति तत एव सिद्धत्वात् ।
तदित्यम् । क्षीरस्वभावप्रवृत्तिर्न केवलाचेतनधर्मः प्रवृत्तित्वात् । तव मतेऽम्बुप्रवृत्तिवदित्यनेनानु-
मानेन विरुद्धत्वात् । 'साध्याऽभावसाधको हेतुर्विरुद्धः' इति । अनपेक्षेति स्वभावेतरानपेक्षेत्यर्थः ।
द्वितीयस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स यत्पुनरिति । समाधानमिति सांख्यैरम्बुनः स्वभावप्रवृत्तावन-
पेक्षत्वे स्त्रीकृते सापेक्षत्वाय शंकराचार्यकृतं समाधानम् । पूर्वपक्षिण इति सांख्यस्य । उभयमिति
व्याख्यानान्तरं समाधानं च । इत्यर्थ इति तथा च भाष्ये द्वितीयस्येत्यस्याम्बुन इत्यर्थः । उप-
संहारदर्शनसूत्रे क्षीरस्योऽन्यविषयोऽविरुद्धव्याख्यानः । रामानुजभाष्येप्येवम् ॥ ३ ॥

व्यतिरेकानवस्थितेश्वानपेक्षत्वात् ॥ ४ ॥ कर्तृत्वमिति प्रवृत्तिः कृतिः कृतिमत्त्वं
कर्तृत्वमित्यत्र कर्तृलक्षणे कृतिमत्त्वं कृतिरतः 'प्रवृत्तेश्च' इति सूत्रान्नानुमानं कर्तृप्रवृत्त्यभावात् ।
प्रवृत्तिमतः कुलालदेः कर्तृत्वात् । परिणाममिति । अभिन्ननिमित्तोपादानत्वेनोपादानकारणं
निरूपणीय परिणामिनि तादात्म्यसंबन्धेन समवायस्यानीयेन परिणामात् । नानुमानमिति
समवायित्वेन सांख्याभितमतनुमानं न समवायि, अनपेक्षत्वात्कार्यव्यतिरेकेणानवस्थितः, यन्नैवं

भाष्यप्रकाशः ।

अन्यानपेक्षत्वात् प्रत्ययानुपपत्त्यादिरूपं दूषणं यथाऽनीश्वरसांख्यमते तथात्रापीति मतद्वयमप्य-
संगतमित्यर्थः ॥ ४ ॥

रश्मिः ।

श्रयवादिनामिति यावत् । ऐश्वर्यमिति ब्रह्मनिष्ठमैश्वर्यम् । अत्रापीति सेश्वरसांख्यमतेपि ।
इत्यर्थे इति । तथा चेदमनुमानं फलितम्—प्रधानं कार्यव्यतिरेकावस्थानामाववत्, अनपेक्षत्वात् वेध
आदिवदिति । स्मृतिसिद्धा हि वेधोनपेक्षा अत्र प्रवृत्तिवदनपेक्षत्वाव्यतिरेकानवस्थितिरपि प्रधान-
धर्मः । न तु प्रवृत्तेश्च कार्यव्यतिरेकानवस्थितेश्चानपेक्षत्वादित्यत्र प्रवृत्तिः । अनपेक्षत्वाद्ध्यतिरेकानव-
स्थितिश्वेश्वरधर्म इति व्याख्यानम् । तथाहि कर्तुं प्रधानं न प्रवृत्तेः यत्र यत्र चेतनधर्मः प्रवृत्तिः
तत्र तत्र जडप्रधानभिन्नत्वं सूर्यादिवदित्यस्य माध्वीयत्वात् । तथा जगत्समवायि किंचिद्दस्तु प्रधानं
न, अनपेक्षत्वाद्ध्यतिरेकानवस्थितेश्चानातम्बनदुग्धवत् । ईश्वरैकांशस्यानपेक्षत्वाद्ध्यतिरेकानवस्थितिवर्तते ।
'विष्टम्याहमिदं कृत्स्नमेकांशेन स्थितो जगत्' इति गीतावाक्यादित्यस्यापि माध्वमतलुप्यत्वात् ।
शंकराचार्यास्तु 'गुणव्यतिरेकेण प्रधानस्य प्रवर्तकं निवर्तकं वा किंचिद्वाह्यमपेक्ष्यमवस्थितमस्ति ।
पुरुषस्तूदासीनो न प्रवर्तको न निवर्तक इत्यतो नपेक्षं प्रधानम् । अनपेक्षत्वाच्च कदाचिन्प्रधानं
महदाघाकारेण परिणमते कदाचिन्न परिणमत इत्येतदस्युक्तम् । ईश्वरस्य तु सर्वज्ञत्वात् महामायत्वाच्च
प्रवृत्त्यप्रवृत्ती न विरुध्येते' इत्येवं व्याचक्रुः । अत्र सगुणत्वापत्त्या 'अथातो ब्रह्मजिज्ञासा' इति निर्गुणब्रह्म-
जिज्ञासाविरोधात्प्रतिज्ञासंन्यासाख्यनिग्रहस्थानम् । भास्कराचार्यास्तु 'व्यतिरिक्तस्य बाह्य(स्य)प्रवर्त-
(न)कस्यावस्थितस्याभावात् प्रधानस्य स्वतः प्रवृत्तिः सा च नित्या स्यादनपेक्षत्वात्ततश्च सर्वदा सर्ग एव
स्यात्' इत्येव व्याचक्रुः । अत्र मध्यमपदलोपिसमासापत्तिः । पूर्वसूत्रानुवृत्तप्रवृत्तेः प्रवृत्तिमत्ववर्तके लक्ष-
णापत्तिः । अवस्थित्यवच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावहेतौ प्रतियोगिभूतावस्थितेऽवस्थितिशब्दस्य लक्षणापत्तिः ।
रामानुजाचार्यास्तु 'इतश्च सत्यसङ्कल्पेश्वराधिष्ठानानपेक्षपरिणामित्वे सर्गव्यतिरेकेण प्रतिसर्गा-
वस्थाया अनवस्थितिप्रसङ्गाच्च न प्राज्ञानधिष्ठितं प्रधानं कारणं प्राज्ञाधिष्ठितत्वे तस्य सत्यसङ्कल्पत्वेन
सर्गप्रतिसर्गविचित्रगुणव्यवस्थासिद्धिः' इत्येव व्याचक्रुः । अत्रानपेक्षत्वादित्यस्यार्थकथनं सत्येत्यादिना
सर्गस्यासमंताद्ध्यतिरेकेण प्रतीत्यादिः किंतु सर्गसाहित्येन प्रतिसर्गावस्थायावस्थितिप्रसङ्गाच्चेत्यर्थः ।
तत्र व्यतिरेकानवस्थितेत्यत्र समासानुपपत्तिः । व्यतिरेकस्यानवस्थितिपदेन सह सामर्थ्याभावात् ।
'समर्थः पदविधिः' इति सूत्रे व्यपेक्षालक्षणसामर्थ्यस्यापि व्याख्यानात् । किंतु प्रतिसर्गावस्थाया
अनवस्थितेश्च सामर्थ्यात् । सापेक्षमसमर्थं भवतीति च । या तु श्रुतिरुक्ता 'इष्टपूर्तं बहुधा जातं
जायमानं विश्वं विभक्तिं भुवनस्य नाभिः' इति सा त्वदुष्टा । या तु गीता 'यतः प्रवृत्तिर्भूतानां येन सर्वमिदं
ततम् । स्वकर्मणा तमभ्यर्च्यं सिद्धिं विन्दति मानवः' इति सा तु सांख्यानविश्रैतात्रानुपयुक्ता ।
ईश्वरप्रवर्तकत्वनिचारोपयुक्ता । माध्वाचार्यास्तु 'न ऋते त्वत्क्रियते किंचनार इति तद्ध्यतिरेकेण
कस्यापि कर्मणोनवस्थितेनपेक्षितमेवाचेतनवादिमतम्' इति व्याचक्रुः । तत् त्वत् ईश्वरात्, पञ्चम्यन्तं
सुम्पच्छब्दरूपम्, किंचन अर इति च छेदः । अत्रापि कर्मानवस्थित्योः सामर्थ्यं न तु व्यतिरेकानव-
स्थित्योरेति समासानुपपत्तिरतोऽस्मद्वाख्यानं परमार्थः सयुक्तिकश्च, नेति वाक्याधिरोधः स्पष्टः ॥ ४ ॥

अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात् ॥ ६ ॥

प्रधानकारणवादाङ्गीकारेपि प्रेक्ष्यकारित्वाभावान्न पुरुषार्थः सिद्ध्यति ॥ ६ ॥
इति द्वितीयाध्याये द्वितीयपादे प्रथमं रचनानुपपत्तेरित्यधिकरणम् ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात् ॥ ६ ॥ अन्यानपेक्षस्य प्रधानस्य स्वभावात् एव महदा-
दिरूपः परिणामो न युक्तिसह इत्युक्तम् । इदानीं तदुपगम्य यथा धेनुर्वत्सार्थं स्वत एव प्रवर्तते
तथा प्रधानमपि पुरुषमोषाद्यर्थं स्वत एव प्रवर्तते इति यत्तेऽङ्गीकुर्वन्ति तद् दूषयतीत्याहुः प्रधान-
कारणेत्यादि । अभ्युपगमे प्रधानकारणवादाङ्गीकारे प्रधानस्य पुरुषार्थं स्वतः प्रवृत्ति-
नोपपद्यते । कुतः । अर्थाभावात् अर्थः प्रयोजनं तदभावात् । तद्वि प्रेक्षावतां भासते । यतः
प्रेक्षापूर्वकारित्वं चेतनधर्मः सोऽचेतने प्रधाने वक्तुं न शक्यते । लोके तथाऽदर्शनात् । तदभावे
च पुरुषार्थो न सिद्ध्यति । पुणाक्षरवत्तु कादाचित्कः स्यात् । तथापि तादर्थ्यप्रवृत्तिप्रतिज्ञा तु
भज्येतेवैत्यसंगतस्तथाभ्युपगम इत्यर्थः ॥६॥ इति प्रथमं रचनानुपपत्तेरित्यधिकरणम् ॥१॥
रश्मिः ।

अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात् ॥ ६ ॥ भाष्यं सांख्यस्य निर्हेतुकत्वं स्फोरयतीति अभा-

त्सत्तात्रिवारणायानुवाहः इदानीमिति । तद्दूषयतीति । यद्यपि 'प्रवृत्तेष्व' इत्यत्रेदं दूषितं परं तु
स्वभाववादमभ्युपगम्य यदुक्तं तद्दूषितमत्र तु यो वादविरोधी ह्यभ्युपगमस्तमङ्गीकृत्य यत्तद्दूषयतीत्याहुः रि-
त्यर्थः । तदभावादिति प्रयोजनाभावसाप्रवृत्तिहेतुत्वम् 'प्रयोजनमनुदिस्य न मन्दोऽपि प्रवर्तते'
इति वाक्यात् । अनुमानं तु प्रधानं न प्रवर्तते, प्रयोजनाभावात्, अस्माददिवदिति फलितम् ।
कथं प्रधाने प्रेक्ष्यकारित्वाभाव इत्यतस्तं विवृण्वन्ति स्म तद्द्वीति प्रयोजनम् । प्रतिभावतां भासते ।
तथेति यचेतनस्य प्रकृष्टज्ञानरूपप्रेक्षावत्त्वेन प्रकारेण । मा प्रधानं प्रेक्षा भूत्, प्रवृत्तिस्त्वभ्युपेयत इत्यत
आहुः तदभावात् इति । पुरुषार्थं इति पुरुषाणामर्थः प्रयोजनं तन्नानेकविधम् । पुरुषाः सृष्टास्त-
द्भोग्यमसृष्टम्, अनेनायमुपजीविष्यतीति प्रेक्षाभावादिति विचित्रा जगतः कृतिः हरेरेव । ननु प्रधानं
प्रवर्तते, अर्थाभावात् घुणवदित्यनुमानाद्विरुद्धो हेतुरित्यत आहुः पुणाक्षरवदिति । घुणः कीदृश-
चरणेन यदच्छया कदाचिद्भूयै रजश्छन्नायामक्षराणि निपतन्ति तद्वत्प्रधानमपि पुरुषास्तद्वदिति
तद्भोग्यं चेति प्रेक्षाभावेपि पुरुषार्थः सेतस्यति पर कादाचित्को भविष्यति । दृष्टान्ते तथा दर्शनादि-
त्यर्थः । इदमनुमानं विरुद्धत्वायादक तु पूर्वानुमानस्येति तु न च वाच्यं प्रधानं न प्रवर्तते
जडत्वाद् घटवदित्यनेन सत्प्रतिपक्षत्वाद्दुण्यदृष्टान्तेन प्रवृत्तिसाधकस्यानुमानस्येति । तथापीति
प्रेक्षाभावे पुरुषार्थसिद्ध्याङ्गीकारेऽपि 'प्रधानसृष्टिः परार्थं स्वतोऽप्यभोक्तृत्वादुद्गृह्णत्वम्' इति सूत्रे
पराम् पुरुषार्थमित्यर्थात् । तादर्थ्यं स्वार्थं व्यञ्ज पुरुषार्थम् । पुरुषार्थं प्रवृत्तिप्रतिज्ञेत्यर्थः ।
भज्येतेति एतत्प्रवृत्तिरतद्भोग्यमित्यादिप्रेक्षां विना न भवतीति भज्येतेत्यर्थः । शंकराचार्यभाष्ये न
विशेषः । रामानुजाचार्यभाष्येऽपि । भास्कराचार्यभाष्येऽपि न विशेषः । माध्वाचार्यभाष्ये तु
'अन्यत्र' इति सूत्रे सेव्यतांस्वमतनिराकरणं यथा श्रुतिव्या एव पर्जन्यानुग्रहीतं तृणादिकमुत्पद्यते
एव प्रधानादीश्वरानुग्रहीतं जगदित्यतो भवतीति अन्यत्रेति । 'यच्च किञ्चिज्जगत्सर्वं दृश्यते श्रूयतेऽपि
वा । अन्तर्नेद्विष्य तत्सर्वं व्याप्य नारायणः स्थितः' इत्यन्यत्र ब्रह्मणो जगतोऽभावात्तृणादीनां पर्जन्य-
चक्रानुग्राहकत्वमात्रमीश्वरस्य । चकारेण प्रकृतिसत्तादिप्रदत्त चाङ्गीकृतम् । अभ्युपगमसूत्रे लोकाधिक-
पदनिराकरणम् । यस्य धर्मावर्धो न स्तस्वत्सिद्धान्ते किं प्रयोजनमित्यर्थमाहुः । स्वपक्षाभ्युपगमे

परिहरति । पुरुषः पद्भुरन्धमारुह्याऽन्योन्योपकाराय गच्छति, यथा धा अयःकान्तः
सन्निधिमात्रेण लोहे क्रियासुत्पादयति । एवमेव पुरुषाधिष्ठितं पुरुषसन्निहितं वा
प्रधानं प्रवर्तियते इति चेत् तथापि दोषस्तदवस्थः । प्रधानप्रेरकत्वं पुरुषस्य
स्वाभाविकं प्रधानकृतं वा । आद्ये प्रधानस्याप्रयोजकत्वम् । द्वितीये प्रधान-

भाष्यप्रकाशः ।

यथा पद्भुरन्धमारुह्याऽन्योन्योपकाराय गच्छत्येवं पुरुषः प्रधानमधिष्ठाय उक्तकार्यद्वयार्थं
प्रवर्तयतीत्येकं मतम् । यथा वा अयःकान्त इति द्वितीयं मतम् । तदन्वय दृश्यन्ति
तथापीत्यादि, एवमङ्गीकारेऽपि । दोषस्तदवस्थ इत्यतो नानुमानमित्यर्थः । तदुत्पादयन्ति
प्रधानेत्यादि । अप्रयोजकत्वमिति पुरुषोपकारजननासमर्थत्वम् । तथा च स्वाभाविकत्वपक्षे
पुरुषस्य स्वत एव प्रवृत्तेः प्रधानकृतो न कश्चिदुपकारः । यथा सहस्तेन बीजने व्यजनस्य
नोपकारकत्वेन प्रसिद्धिस्तथेति । प्रधानकृतत्वपक्षे तु प्रेक्ष्यकारित्वस्य तत्र वक्तुमशक्यत्वाद्दु-
पकारकत्वासिद्धिर्न्यतिरेकानवस्थितेश्वानपायात् पुरुषार्थासिद्धिः प्रलयासिद्धिश्च तदवस्था । किंच ।
रदिमः ।

अन्योन्योपेति । 'कर्मव्यतिहारे सर्वनाम्नो द्वे वाच्ये' 'असमासवच्च बहुलम्' इति द्वित्वे समासव-
द्भावेन सोरलुकि चान्योन्य इति । 'असमासवद्भावे पूर्वपदस्य सुपः सुर्वक्तव्यः' इति वार्तिकान्यो-
न्यस्योपकारार्थेति षष्ठीतत्पुरुषः । न चान्यान्यान्योपकारार्थेति सोल्लोपः संभाव्यः 'अन्योन्यसंश्रयत्वं
तदिति महामायाद्वाहुलकेन च सोर्न लुक् । चलनाशक्तस्य पङ्कोः पादकार्यसंपादकोन्धः अन्धस्य
चक्षुःकार्यसंपादकः पद्भुरित्यन्योन्योपकारः । तदुक्तं पञ्चमेऽध्याये 'नेश्वराधिष्ठितेऽफलसंपत्तिः कर्मणा
तत्सिद्धेः' 'स्योपकारादधिष्ठानं लोकवत्' इति सूत्रे । ईश्वराधिष्ठिते प्रधानेऽफलसंपत्तिर्नेत्यर्थः । कर्मणा
प्रेक्षापूर्वकप्रवृत्त्याख्येन फलं पुरुषार्थं उक्तरूपस्तत्सिद्धेः । स्वस्येश्वरस्य प्रवर्तकत्वरूपप्रधानकृतोपकारा-
लोकः पद्भुरन्धमिलादित्स्तद्वित्यर्थः । उक्तेति असङ्गस्य पुरुषस्य प्रवर्तकत्वसंपादकं प्रधानं जहस्य
प्रधानस्य प्रवृत्तिसंपादकः पुरुष इत्यन्योन्योपकारः । अयःकान्त इति 'तत्सन्निधानादधिष्ठातृत्वं
मणिवत्' इति सूत्रात् । अनीश्वरसाल्ये जीवसन्निधानात्प्रधानाधिष्ठातृत्वमयःकान्तमणिवदित्यर्थः ।
द्वितीयमिति निरीश्वरसाल्यम् । दोष इति । एतन्नाध्याहियते । नानुमानमिति पूर्वसूत्रादनुवर्तते
पुरुषेति सूत्रीयं तथाप्येतस्य तात्पर्यवृत्तिलभ्यो वा भाष्ये तेन सूत्रान्तरादनिर्माक्षप्रसङ्ग इत्यनुवर्त्य
व्याख्यानं भाष्यान्तरे गुरु । अतएव रामानुजाचार्यभाष्ये तथापीत्यस्य व्याख्यानमेवमपि प्रधानस्य
प्रवृत्त्यसंभवस्तदवस्था एवेति । भाष्यभाष्ये तु 'न ऋते त्वत्क्रियते किंचनार' इति तत्रापि
तथात्वे दृष्टान्ताभावादिति व्याख्यानम् । अत्र तात्पर्यं दृष्टान्ताभाव इति तथाप्येतयोरेकतरस्य
तात्पर्यार्थस्य विवक्षितत्वे न दोषः । अन्यथा विवादास्पदं तात्पर्यार्थः स्यात् । नानुमानमिति
पूर्वसूत्रादनुवर्तते । बीजन इति सहस्तव्यजनकसंबन्धिबीजन इत्यर्थः, दार्ष्टान्तिकसाम्यार्थम् ।
द्वितीयेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति प्रधानकृतत्वेति । अत्रेति असङ्गे निर्गुणे तद्विषयके
प्रधाने तद्वृत्ते प्रवर्तकत्वेऽत्र प्रधानप्रेक्ष्यकारित्वापत्त्या प्रेक्ष्यकारित्वस्य वक्तुमशक्यत्वाद्दुत्पाका-
रित्वापत्त्योपकारकत्वाऽसिद्धिः । व्यतिरेकेति कार्यव्यतिरेकानवस्थितेश्वानपायादानाशात्पुरुषार्थो
व्याख्यातस्तस्याऽसिद्धिः । अयं भाष्ये प्रधानदोष इत्युक्तः, तदवस्थेति सा अवस्थीयत इत्यवस्था
भावे षण् अवस्थितिर्यस्य दोषस्य स तदवस्था इति भाष्ये । नित्येत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म
किंचेति अन्यदपि दृश्यमारम्यते । किंचेत्सारात्मसाकल्यार्थत्वं 'किंचारम्भे च साकल्ये' इति

ब्रह्मवादप्रवेशो मतहानिश्च । प्रकृतेरङ्गित्वे त्वनिर्माक्षः ।

अनेन परिहृतोऽपि मायावादो निर्लज्जानां हृदये भासते ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मवादप्रवेशः । यदि न श्रौतधर्मवचयेत्युच्यते तदापि कालकर्मविपाकाशयैरपरामुष्टस्तु वक्तव्यः । तथा सतीतरपुरुषविलक्षणेऽथरसिद्ध्या ईश्वरसिद्धेः ईदृशेऽथरसिद्धिः सिद्धा इति प्रवचन-
द्युक्तमतहानिः । यदि च तद्विद्या प्रकृतेरङ्गित्वमाद्रियते तदा तस्याः स्वातन्त्र्यात् तथा पुरुषाय स्वदोषा न दर्शयितव्याः । ततश्च दुःखाभावेन विरागामावाद् कैवल्यार्थं प्रवृत्त्यभावेना-
निर्माक्ष इत्यर्थः ।

शंकराचार्यादयस्तु सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था हि प्रधानावस्था तस्मान्मवस्थायामन-
पेक्षस्वरूपाणां परस्परं प्रत्यङ्गाङ्गिभावानुपपत्तेर्वाह्यस्य कस्यचित् क्षीमभित्तरभावाद् गुणवैषम्य-
निमित्तो महदाद्युत्पादो न स्यादित्येवं प्रधानप्रदृष्ट्यनुपपन्नत्वानुपपत्तेर्वेदेनं ह्यत्र व्याकुर्वते । तन्न
युक्तम् । 'पुरुषाद्म' ह्यत्रस्य सांख्योक्तविशिष्टकारणतापक्षदूषकतया व्याख्यानादत्र केवलकारणता-
पक्षदूषणसांसंगतत्वादिति ।

यत् पुनः पूर्वह्यत्रव्याख्याने परमात्मनः स्वरूपव्यपाश्रयमौदासीन्यं, मायाव्यपाश्रयं प्रवर्त-
कत्वमिति शंकराचार्यैरुक्तं, तदुपहसन्ति अनेनेत्यादि । माया हि गुणमयी गुणानां चाङ्गारङ्गि-
रश्मिः ।

धर्मवत्ता । अमुल्यत्वाच्चातो वेदवेदान्तशास्त्रधर्मवत्तयैव । एवकारोऽपि व्याख्यातः । पञ्चरात्रपशुपति-
मतान्यवेदान्तमतव्यवच्छेदाय च एवकारः । ननु न ब्रह्मवादप्रवेशः किंतु कारणत्वेन प्रकृतिवादे
प्रकारान्तरेण श्रुतिरूपानात्पुरुषसाधनाच्चैति चेदित्याकाङ्क्षायां मतहानिश्चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म
यदि नेति । उच्यत इति 'मुक्तात्मनः प्रशसा उपासासिद्धस्य वा' इति सूत्रे जगत्कर्तृत्वाधा-
वेदकानां वेदानां मुक्तीपासनासिद्धयोर्जीवयोः प्रशंसकत्वोक्तैरुच्यते इत्यर्थः । वक्तव्य इति 'हेतु-
कर्मविपाकाशयैरपरामुष्टः पुरुषविशेष ईश्वर' इति समाधिपादसूत्राद्वक्तव्यः । यद्यपि 'अथ
योगानुशासनम्' इत्युपक्रमस्य पाठस्तथापि 'सांख्ययोगौ पृथग्बालाः प्रवदन्ति न पण्डिताः' इति
वाच्येनैक्यात् । 'सांख्यप्रवचने योगशास्त्रे समाधिपादः प्रथमः' इति समाधिपादसमाप्तौ सांख्यप्रवचन-
त्वनिर्वचनाच्च । प्रवचनेनेति । अस्य सूत्रस्याकार्यत्वेऽपि 'तद्योगः पारवश्यात्' 'स हि सर्ववित्सर्व-
कर्ता' इत्यनयोरे पाठान्नो मुक्तीपासनासिद्धयोर्जीवयोः प्राप्तिरत एतत्सूत्रोक्तमतहानिः । प्रकृतेरिति
भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यदि चेति । तद्विद्येति मतहानिब्रह्मवादप्रवेशाभ्यां भिन्ना । प्रकृतेरित्यादि
पुरुषावच्छिन्नं प्रधानं प्रवर्तते इति प्रकृतेर्विशेष्यत्वम् । विशेषणविशेष्यभावे कामचारात् । तथा च
द्वितीयव्याये 'आपेक्षिको गुणप्रधानभावः क्रियाविशेषात्' इति सूत्रम् । स्वदोषा इति ते च
'अनिताशुचिदुःखानाम्भु नित्यशुचिसुखाल्मव्यातिरविद्या' इति साधननिर्देशपादे सूत्रादनिन्ते नित्य-
मिदमशुचिदुःखं शुचि दुःख इदं सुखमनात्मन्यमतात्मेति सदसत्त्वात्तयः । अनिर्माक्ष इति भाष्यं
निवृण्वन्ति स्म तत्रश्चेति 'तद्वैराग्यादिषु दोषधीजज्ञेयै कैवल्यम्' इति विमृतिपादसूत्रात् । अन-
पेक्षेति सत्त्वरजस्तमसात् । अङ्गाङ्गीति स्वरूपनाशमयात्तया । बाह्यस्येति असङ्गपुरुषादातिरिक्तस्य ।
व्याकुर्वन्ते इति सत्त्वादीनां परस्परमङ्गाङ्गिभावानुपपत्तेर्बन्धकारेण बाह्याभावान्महदाद्युत्पादो न
स्यादिति प्रधानप्रवृत्त्यनुपपत्तिरिति सूत्रार्थः । केवलेति पुरुषानविष्टित्यर्थः । असंगतत्वादिति पुन-

तथापि पूर्वं ज्ञानशक्तिर्नास्तीति मन्तव्यम् । तथा सति बीजस्यैवाभावान्नित्यत्वा-
धानिर्भोक्ष इति ॥ ९ ॥

विप्रतिषेधाच्चासमञ्जसम् ॥ १० ॥

परस्परविरुद्धत्वान्मतवर्तिनां पञ्चविंशतिपक्षाङ्गीकारात् । वस्तुतस्तव-
लौकिकार्थं वेद एव प्रमाणं नान्यदिति ॥ १० ॥

इति द्वितीयाध्याये द्वितीयपादे द्वितीयं पुरुषाद्भवदित्यधिकरणम् ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नुमाने रचनाऽनुपपत्त्यादयः सर्वे दोषाः परिहृता भवेयुरितिचेदत्र दूषणमाह ज्ञशक्ति-
वियोगादिति । सौत्रत्रयोऽप्यर्थे । एवं प्रकारान्तरेणानुमितावपि तत्काले तत्कार्यं
वाच्यं, न सर्वदा । क्रमानुपपत्त्यादिदूषणग्रासात् । तच्च तथा तदा भवति यदि तमसा
काले ज्ञायेत । सा तु ज्ञानशक्तिर्भवतां मते पुंप्रकृतिसंयोगात् पूर्वं नास्तीति स्वमत्ताजु-
रोधान्मन्तव्यम् । तथासति प्रवृत्तिबीजस्य ज्ञानशक्तिसंयोगस्याभावात् प्रवृत्त्यसिद्धिः । अथ
'दिकालावाकाशादिभ्यः' इति सूत्रात् सृष्टिदशयां कालस्योत्पन्नत्वात् पुंयोगेन ज्ञानशक्ति-
सद्भावाच्च प्रवृत्तिः साध्यते, तथापि संयोगस्य नित्यत्वात् प्रलयदशायां कालस्यापि नाशाद्
वियोजकान्तरस्य वक्तुमशक्यत्वात् पुरुषस्य गुणसाम्यादनिर्भोक्षस्तदवस्य इति नानुमानान्तरेणापि
तथासिद्धिरित्यर्थः ॥ ९ ॥

विप्रतिषेधाच्चासमञ्जसम् ॥ १० ॥ सर्वपक्षसाधारणं दूषणान्तरं वदति तन्मतस्या-
र्वाचीनत्वल्पापनायेत्याशयेनाहुः परस्परेत्यादि । तानि च मतान्येकादशस्कन्ध उद्धवप्रश्न
रक्षिः ।

तद्वत् प्रथमान्ताद्भवति । हेतुसूत्रार्थत्वेन तथापीति भाष्यमित्याशयेन तथापीति भाष्यमवतारयन्ति स्म
सौत्रे इति । क्रमेति आदिना प्रत्यक्षविरोधः । तच्चेति प्रलयकाले प्रलयरूपं कार्यं न त्वन्यस्मिन्काले ।
तथेति क्रमप्रकारेण । तमस्येति तमसा प्रवृत्तिविरोधे प्रलय इत्युक्तेस्तमः प्रलयकर्तुं । ज्ञायेतेति
अयं प्रलयकाल इति ज्ञायेत । पुमिति पुंप्रकृत्योः संबन्धात् । स्वमतेति 'स हि सर्ववित्सर्वकर्ता'
इति सूत्राच्चानशक्तिरीश्वरस्येति मतम् । मन्तव्यमिति अनेन ज्ञस्य या ज्ञानशक्तिस्तस्य वियोगात्
अभावादिति सूत्रांशार्थश्च बोधितः । तथा सति बीजस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा सतीति ।
बीजस्येति जानातीच्छति यतत इत्यत्रापि ज्ञानसंयोगः कारणं न तु तूष्णींस्थितज्ञानमिति बोधितं
तस्याभावो हेतुरुक्तपरंपरायाः । प्रवृत्त्यसिद्धिरिति । तथा च चलस्वभावत्वं हेतुर्बोधित इति
भावः । 'पक्षे साध्याभावो बाधः' यथाद्यक्षणावच्छिन्नो घटो रूपवान्ध्ववीत्वात् पटवदित्यत्र ।
अनित्यत्वाच्चेति भाष्यमवतारयन्ति स्म अथेति । पुंयोगेनेति 'उपरागात्कर्तृत्वं चित्सान्निध्यात्
चित्सान्निध्यात्' इति सूत्रात् । योग उपरागः संबन्धः । साध्यत इति । तथा च चलस्वभावत्वं
हेतुर्न बोधित इति भावः । नाशादिति 'नाशः कारणे लयः' इति सूत्रात्कालस्याकाशादौ लयात् ।
गुणेति गुणसाम्यं प्रधानं संघय वर्तमानस्यानिर्भोक्षः आत्माविवेकलक्षणः । तद्वेति विजातीय-
हेतापक्षिश्चेति संयुज्यते । नानुमानेति चलस्वभावत्वलिङ्गकेन । तथेति गुणेषु प्रवृत्तिरूप-
प्रकारसिद्धिः ॥ ९ ॥

विप्रतिषेधाच्चासमञ्जसम् ॥ १० ॥ सर्वपक्षेति सर्वे पक्षा अत्रैव वक्तव्यास्तानि चेत्यादि-
ना । तन्मतस्य सांख्यमतस्य । अर्वाचीनत्वं वेदादिभ्यः । दृढकर्तुः स्मरणात् । उद्धेति एकादशस्य

रश्मिः ।

प्रयोगे ब्रह्मत्वमात्मत्वं चेति । 'औत्पत्तिकस्तु शब्दस्वार्थेन संबन्धः' इति जैमिनिस्मृतौ । अस्य पुरुषस्या-
 मिश्रनिमित्तोपादानत्वम्, प्रधानकारणानुमानदृषणात् । प्रधानं तु 'यत्तन्निर्गुणमव्यक्तं नित्यं सदसदा-
 लकम् । प्रधानं प्रकृतिं प्राहुरविशेषं विशेषणत्' इति गुणत्रयात्मकं यद्यपि तथाप्युद्भूतास्त्वन्धतो गुणा
 वन्ति भवन्ति । 'सत्त्वं रजस्तम इति प्रकृतेर्गुणाल्लैर्युक्तः परः पुरुषः' इति प्रथमस्कन्धादिनि सांख्या-
 दिशेषः । नित्यं स्वरूपात्मकत्वात् । 'प्रकृतिश्च' इत्यधिकरणे उक्तं प्रकृतेः स्वरूपात्मकत्वं सद-
 सदात्मकत्वम् । समाकर्षादित्यधिकरणेन स्वरूपविशेषणात् । कार्यमावश्यायं कार्यवादित्यविशेषं वि-
 शेषवदिनि । एते च गुणाः 'प्रजायेय' इतीच्छया जघन्यतां गताः सच्चिदानन्दानामाभासा अंशा भगवत
 उल्लभायिं तस्यां शक्तौ प्रतिष्ठितास्तस्याः प्रधानत्वं बोधयन्ति । गुणलक्षणानि तु 'तत्र सत्त्वं निर्गलत्वा-
 त्यक्रान्तकमनामयम् । सुखसङ्गेन वध्नाति ज्ञानसङ्गेन चानय' इति वाक्यान्मुखानावरकत्वे प्रकाशकत्वे
 सुखात्मकत्वे च सति सुखासत्तया ज्ञानासत्तया च देहिनी देहाद्यासक्तिजनकं सत्त्वम् । प्रकाशो
 वस्तुयायात्म्यावबोधः । पदकृत्यं तु स्पष्टं प्रस्थानरत्नाकरे । 'रजो रागात्मकं विद्धि तृष्णासङ्गसमु-
 द्रवम् । तन्निवध्नाति कौन्तेय कर्मसङ्गेन देहिनम्' इति वाक्याद्रागात्मकं वा तृष्णासङ्गादिजनकं वा
 कर्मासक्त्या देहिनी नितरां देहाद्यासक्तिजनकं वा रजः । प्रथमं स्वरूपलक्षणम् । 'पुंसोः परस्परं स्पृहा
 रागः' इति रामानुजाचार्याः । विषयेषु गच्छे इति परे । द्वयं तु कार्यलक्षणम् । गुणान्तरेऽतिव्याप्ति-
 व्युत्पाद्य कर्मासक्तयेति । बन्धने सत्त्वादाधिक्यं नितरामिति पदं बोधयति । 'तमस्त्वज्ञानजं विद्धि
 मोहं सर्वदेहिनाम् । प्रमादालस्यनिद्रामित्त्रिभन्नाति मारत' इति वाक्यात् । आवरणशक्तिजन्यं
 सर्वदेहिमाहकं प्रमादालस्यनिद्रामिर्देहिनी देहाद्यासक्तिजनकं तमः । अनान्यथास्ये एतेषां स्वतोऽ-
 गुणवर्गादिकमुक्तं सांख्यैस्त्र । जडत्वेन स्वभाववादोऽनीश्वरवादश्च स्वात्त चानिष्टः । 'कालः
 स्वभावो नियतिर्यदृच्छा' इति श्रुतौ चिन्त्वलोके । अन्योन्यजननमिथुनवृत्तित्वमप्यसंभवि । लक्षण-
 सांकर्यप्रसङ्गात् । रजसो दुःखात्मकत्वं च तथा । रागात्मकत्वाद् एतदुपादानोभयति । कदाचिद्यदृ-
 च्छयति सदसदालकमिति पदेनावसीयते । अत एवैकादशे 'प्रकृतिर्गुणसाम्यं हि प्रकृतेर्नात्मनो
 गुणाः । सत्त्वं रजस्तम इति सित्युत्पत्त्यन्तहेतवः । सत्त्व ज्ञानं रजः कर्म तमोऽज्ञानमिहोच्यते ।
 गुणव्यतिकरः कालः स्वभावः सूत्रमेव च' इति । इमानि गुणलक्षणानि शोभनानि । गुणव्यतिकरः
 गुणबोधकः । क्षोमश्च कार्योन्मुखत्वम् । तत्त्वानि तु नव 'पुरुषः प्रकृतिर्व्यक्तमहंकारो नमोऽनिलः ।
 व्योनिरायः क्षितिरिति तत्त्वान्युक्तानि नव' इत्येकादशे द्वाविंशत्याध्याये भगवद्वचनात् । तत्त्वं च
 तस्य भाव उच्यते । भगवतः कारणता नवधा लोके प्रकटयति यावत् । तथा च पदार्थस्त्वेक एव
 त्रैधास्यः । नैयायिकास्तु प्रकृत्यहंकारयोः स्थाने दिक्कालौ पठन्ति तत्र । प्रकृत्यहंकारयोः सार्वजनीन-
 त्वात् दिक्कालयोर्भेदरानतिकरात् । तथा च पदार्थतत्त्वविषयेने दीधितिहृत् । दिक्कालावीश्वरा-
 न्नानिरिच्येते प्रमाणामावात् । न च पूर्वसां दिशि घटः इदानीं घट इति प्रतीत्यलपाप्रसङ्ग इति
 वाच्यम् । तत्तन्निमित्तसमवधानवशादीश्वरादेव तादृशप्रतीत्युपपत्तेः । न चेश्वरे घट इति प्रतीत्यापत्तिः ।
 'यत्र येन यतो यस्य यस्मै यद्यद्यया यदा । सादिदं भगवान्साक्षात्प्रधानपुरुषेश्वरः' इति वाक्यादना-
 पत्तेः । कालदिक्शब्दाच्चे त्रीश्वरे लोकप्रतीतिः । प्रकृतमनुस्रामः । पुनस्तत्त्वान्ना । स्वयंप्रकाशत्वं
 तत्त्वम्, तत्र ब्रह्मण्यतिव्याप्तमिति चेत् । अनादित्वे निर्गुणत्वे प्रकृतिनियामकत्वे सति ब्रह्मवित्ति-

महद्दीर्घवद्वा ह्रस्वपरिमण्डलाभ्याम् ॥ ११ ॥ (२-२-३)

इदानीं परमाणुकारणवादेो निराक्रियते । तत्र स्थूलकार्यार्थं प्रथमं परमाणुद्वयेन द्व्यणुकमारभ्यते । परमाणुद्वयसंयोगे द्व्यणुकं भवतीत्यर्थः । तत्रोपर्यधो-

भाष्यप्रकाशः ।

महद्दीर्घवद्वा ह्रस्वपरिमण्डलाभ्याम् ॥ ११ ॥ अतः परं सप्तसूत्र्या नैयायिकादि-
समयोत्र निराक्रियते । केचिदिदं सूत्रं ब्रह्मकारणवाददूषणपरिहारार्थत्वेन व्याकुर्वन्ति । तद-
युक्तम् । ब्रह्मकारणवादे प्रसक्तानां विलक्षणत्वादीनां दोषाणां पूर्वसिन्धु पाद एव न वि-
लक्षणत्वाद्यधिकरणनिवारितत्वेन प्रसङ्गाभावात् पुनरुक्त्यापादकत्वाच्चेत्यभिप्रेत्याहुः इदानी-
मित्यादि । अत्रासमञ्जसमिति पूर्वसूत्रादनुवर्तत इति केचिदाहुः । वस्तुतस्त्वग्रिमसूत्रेणैतस्या-
न्वयः । वाशब्दे विकल्पार्थः । तथा च ह्रस्वपरिमण्डलाभ्यां परमाणुभ्यां जायमानं
द्व्यणुकं महत् स्याद् दीर्घवद् वा स्यान्न त्वणु ह्रस्वमिति । तदिदं व्याकुर्वन्ति तत्रेत्यादि ।
रश्मिः ।

त्वापत्तिरिति वाच्यम् । तत्त्वमस्यादिस्थले तस्य त्वमित्यपि समासात् । अभेदपक्षे तु ह्यविद्यासंबन्धादेव
तत्त्वत्वमित्युक्तम् । माध्वभाष्ये तु न विशेषः । अत्राधिकरणे प्रेरितकारणप्रतिपादकतिविषयाच्च प्रेरित-
कारणप्रतिपादकैः संशय्य प्रेरितकारणकं जगत् 'सृजामि तन्निश्चुक्तोऽहम्' इत्यादिवाक्यात्प्रेरितं
कारणमिति प्राप्ते सिद्धान्तः । अप्रेरित कारणं अलौकिकार्ये वेद एव प्रमाणं नान्यदिति हेतोः । न च
प्रेरितकारणस्य स्मार्तत्वेन विषयाद्यसंभव इति शङ्क्यम् । 'इतिहासपुराणं च वेदानां पञ्चमो वेदः' इति
छान्दोग्यादेदत्वमिति नासंभवात् विलक्षणवेदत्वादधिकरणान्तरम् ॥ १० ॥

इति द्वितीयं पुरुषाश्मवदित्यधिकरणम् ॥ २ ॥

महद्दीर्घवद्वा ह्रस्वपरिमण्डलाभ्याम् ॥ ११ ॥ नैयायिकादीति आदिशब्देन वै-
शेषिकः । अधिकरणसमाप्तौ वैशेषिकशब्देनातद्गुणसंविज्ञानो वा । अत्रापि प्रतिबन्धकीभूतजिज्ञासा-
निवृत्त्यर्थं प्रथमं सांख्ययोगशास्त्रीयकर्त्रीदिजिज्ञासानिवृत्तिः तस्यां सत्यां नैयायिकादिसमये निराकरण-
वसर इत्यवसरसंगतिः । साधवानेत्याद्युक्तप्रसङ्गसंगतिस्तु वर्तते एव । आदिपदेन 'कणादेन तु
संप्रोक्तं शास्त्रं वैशेषिकं महत् । गौतमेन तथा न्यायम्' इतिवाक्यादादिपदेन वैशेषिकः । निरा-
क्रियत इति उक्तवक्ष्यमाणप्रकाराभ्यां निराक्रियते । केचिदिति शंकराचार्याः । प्रसङ्गेति । तथा
संगतत्वादित्यर्थः । संगतिसामान्यलक्षणे प्रसङ्गामिनिवेश ईक्षत्यधिकरण उक्तः । चेति । यत्तु प्रधान-
गुणानां सुद्धादीनां जगत्सन्वयत्प्रधानस्थानुपादानत्वमुक्तम् । तथा ब्रह्मगुणचैतन्यानन्वयाद् ब्रह्मणो
नोपादानत्वमिति दोषो दृष्टान्तसंगतिलाभादत्र स यस्य समन्वय इति तच्चैतन्यान्यवयस्य समन्वयाधिकरणे
सावधानोपास्फुरणादसंगतं स्फुरणे वा स्वरणमात्रनिवृत्त्या सूत्रप्रणयनवैयर्थ्यमेवेति ध्येयम् । केचिदिति
रामानुजाचार्याः । तथा च भाष्यं 'असमञ्जसमिति वर्तते' इति । अतोऽसमञ्जसं तन्मतमित्येवम् ।
पंतु वाक्यपरिसमाप्तिस्त्वतो द्व्यणुकस्याभाव इत्यनेनेति । वस्तुतस्तु पञ्चमाहुः वस्तुतस्त्विति । तं
तत्रैव वक्ष्यन्ति । एवं च ह्रस्वेत्यादिना भास्कराचार्या अध्याहरन्ति । माध्वशंकराचार्यास्तु सूत्रद्वये भिन्नं
भिन्नं प्रमेयमाहुः । अतोन्वयत् । वाशब्दश्चार्थ इति शंकराचार्योक्तं माध्वाचार्यारामानुजाचार्योक्तं च
निर्पेक्षन्ति स वाशब्द इति । भास्कराचार्यास्तु 'वाशब्दादध्याहृत्य योजना कर्तव्या' इत्याहुः ।
ह्रस्वेति । ह्रस्वं परमह्रस्वत्परमाणुपरिमाणत्वं परितो मण्डलं च तद्विशिष्टः परमाणुस्त्वाम्भि-
त्यर्थः । न त्वण्विति द्व्यणुकत्वपरिमाणं नैयायिका मन्यन्ते । व्याकुर्वन्तीति संपूर्णसूत्र-

भाष्यप्रकाशः ।

परमाणुत्वे सति बहुत्वात्, घटोपगृहीतपरमाणुवत् । न चात्र मानाभावः । नष्टे घटे कपालादिदर्शनस्यै मानत्वात् । तैरेव घटारम्भे तु सुद्धरादिना घटनाशे तदवयवानां परमाणु-नामतीन्द्रियत्वात् किञ्चिदुपलभ्येत । तस्मान्न बहूनां परमाणूनां सहसा स्थूलकार्यारम्भकत्वं किंतु व्युत्कादिक्रमेणैव महाकार्यारम्भ इति व्युत्कमेवाद्यं कार्यं द्वाभ्यां परमहस्यपरि-मण्डलपरिमाणुभ्यां परमाणुभ्यामारभ्यते । किञ्च । द्रव्येण द्रव्यान्तरारम्भवद् गुणेन गुणा-न्तरारम्भ इति परमाणुद्वयगतया द्वित्वसंख्यया व्युत्केशुत्वं इत्येवं च परिमाणान्तरमार-भ्यते । अणु च पारिमाणुलब्धादन्यत् । पारिमाणुलभ्यं च परमाणुत्वस्यैव नामान्तरम् । पर-

रदिमः ।

असाप्रत्ययः । अवितर्किते अविचारिते । तथा च तर्काप्रतिष्ठानाद्वितर्कितस्थूलकार्यारम्भकत्वस्य पक्षे सत्त्वाद्भावः । अवितर्कितस्थूलकार्यारम्भकत्वं तु नास्तीत्यवाचः । संयुक्तपरमाणुषु अवितर्कितं कार्यं व्युत्कादिरूपं तादृशकार्यारम्भरूपसाध्यदर्शनादपक्षताप्रसङ्गवारणाय स्थूलमिति, महत्परिमाणा-वच्छिन्नमित्यर्थः । सिपाषयिषाविरहविशिष्टसिद्धभावः पक्षता । सिद्धिः साध्यसिद्धिः अनुमितिप्रति-षन्धिका । 'संदिग्धसाध्यवान्यपक्षः' इति वा । तेन सहसा स्थूलकार्यारम्भकत्वाभाववत्त्वं साध्यम् । व्युत्कमे साधारण्यवारणाय हेतौ विशेष्यम् । तथा च व्युत्कमे साध्यप्रतियोगिरूपसाध्याभाववति परमाणुत्वस्य सत्त्वात्साधारण्यम् । बहुत्वरूपविशेष्याभावात् साधारण्यम् । बहुकपालेषु बहुकपालक-षट्जनकेषु साध्याभाववत्सु बहुत्वरूपहेतुसत्त्वात्साधारण्यं तदारणाय विशेषणम् । तथा च परमाणुत्वाभावात् साधारण्यम् । परमाणुनिष्ठबहुत्वं हेतुतावच्छेदकं लाघवात् । -नन्वतीन्द्रिय-लिङ्गकानुमानमिदं कथं साध्यं साषयिष्यतीत्याशङ्क्य प्रतिषेधति स्म न चान्नेति । अत्रेति हेतौ । मानं व्याप्तिज्ञानं तस्याभावः । अथवा । दृष्टान्ताभावं शङ्कते न चान्नेति । अत्रेति दृष्टान्ते । कपालादीति त्रसरेणुर्यन्तं दर्शनं प्रत्यक्षं व्युत्कादिविषयकं तु योगिनामिति । योग्ययोगिसाधारणं दर्शनं तस्यैव मानत्वात् । पूर्वपक्षे कपालादीत्यतद्व्युत्कसविज्ञानो बहुव्रीहिः दर्शनयोगिनामेव । पीठ-पाकवादिनां मतेनाह तैरेवेति । एवकारेण पिठरनिषेधः । किञ्चित् कपालशकलादि । अतः पिठराणामपि कारणत्वमिति भावः । परमाणुनामिति । परमेति परमहस्यमणुपरिमाणेतरत् । अणुहस्यमहरीर्ष-भेदेन चतुर्षु परिमाणेषु । परिमण्डलेति भावप्रधानः । परिमण्डलत्वमणुपरिमाणं ते परिमाणे ययोस्ताभ्यां परमाणुभ्याम् । भाष्ये स्थूलकार्यत्वमुद्देश्यतावच्छेदकमुक्तमत्र च महाकार्यारम्भ इत्युद्दिष्टं तदुपपादया-मासुः किञ्चेत्यादि । हस्यत्वमिति परमहस्यत्वम्, द्रव्यचाशुपत्तावच्छिन्नं प्रति महत्त्वेन कारणत्वात् हस्यत्वे चाक्षुपत्वं वा व्युत्कादौ । तर्हि हस्यत्वं परमेतिविशेषणं न देयम् । अणुपरिमाणैव चारितात्थ्ये इदं त्रसरेणुपरिमाणारम्भार्थम् । अणुमात्रस्याणुतरपरिमाणजनकत्वात् । तर्हि त्रसरेणुपरिमाणं हस्यजन्यं भवतु अणुतरस्य जनकत्वं सात्त्विकत्वाकार्क्षुष्यामणुतरपरिमाणस्यैवाभावाद्दणुहस्यैवाणुव्यवहार-शक्त्यैः सुखेन महदादिपरिमाणजनकत्वसंभवाच्च तदर्थमणुपरमाणुभेदभ्रमं वारयन्ति परमाणोः सकाशाद्दणुपरिमाणभेदसाधनाय अणु चेति । न च नामभेदाद्भेद इति शङ्क्यम् । पूर्वमीमांसा-मतत्वात् । सत्राया भेदकत्वे श्यामघटाद्रक्तघटः पाकदशायां मिन्नः स्यात् । अतो लक्षणं भेदकम् । हस्यं तु भवति च पुनराणुपरिमाणुलब्धादन्यत् । रूढ्याह पारिमाणुलभ्यमिति । तदुक्तम्-पारि-माणुलभ्यमिदं कारणात्समुदाहृतम् इति भाषापरिच्छेदे । पारिमाणुलभ्यमणुपरिमाणमित्यपि स्थितम् ।

५. ४०. ६०. २०

भावमिलने द्व्यणुकं महत् स्याद् द्विगुणपरिमाणवत्त्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

तामेतां प्रकियां दूषयन् प्रथमं अणुकपरिमाणं दूषयति महदित्यादि । अयमर्थः । यदुक्तं परमाणु-
गतया द्वित्वसंख्याया अणुकेयान्तराणुत्वमवान्तरह्रस्वत्वं चारभ्यत इति तदसंगतम् । दूरस्थयोर-
संयुक्तयोरपि परमाण्वोरीश्वरापेक्षानुद्विजन्यद्वित्वस्य विद्यमानतया तदानां तदभावेन अणुको-
त्पत्त्यनन्तरं च भावेन अणुकद्रव्यासमवायिकारणीभूतः संयोग एव परिमाणेषु कारणत्वेना-
भ्युपेयः । न च तस्मान्यथासिद्धत्वम् । एकेन संयोगेन द्रव्यगुणात्मकार्यद्वयजननेपि बाधका-
भावात् । एकस्मिन् गुणे द्रव्यगुणजनकत्वस्य सर्वोत्पत्तिमन्त्रिमित्तकारणे अष्टे सिद्धत्वात् । वस्तु-
तस्तु संख्याया अपि द्व्यणुकादिकं प्रति कारणता । अन्यथा तद्वाचके पदे संख्योह्येखो न स्यात् ।
अतः संख्याया परिमाणमेव जन्यते इति न नियमः । किंच । तथा अणुकगतमेकत्वमेव जन्यते,
साजात्यात् । न त्वेकत्वेन । विनिगमनाविरहात् । न च तन्नित्यम् । अनित्यगतगुणस्यानित्यत्वा-
रश्मिः ।

श्वेनाहुः तामेतामिति । दूषयतीति सूत्रकारो दूषयतीत्यर्थः । इदं सूत्रप्रतीकम् । तत्रोपरीत्यादि
भाष्यं विवरित्यन्तः किंचिद्द्रव्येणेत्यादिखोक्तदूषणानां गौणत्वसूचनाय श्वेपामीश्वरोपादानत्वस्य
सूचनाय तान्यनूढं खान्याहुः अयमर्थ इति । तेन तत्परिहारसमवाद्यादित्यन्तेन ग्रन्थेन खोक्तदूष्य-
दूषणानि गौणत्वेन भाष्ये युजन्ति स्म तेन गौणार्थेन सह त्वयमर्थ इत्यर्थः । अचान्तरेति ।
महाकार्यावान्तराणुत्वमेवैवावान्तरह्रस्वत्वम् । तदभावेनेति तयोराणुत्वह्रस्वत्वयोरारभ्यमाणयोरभावेन ।
संयोग इति परमाण्वोः संयोगः । कारणत्वेनेति अन्वयव्यतिरेकान्याम् । तथा द्व्यणुकं तु
समवायिकारणम् । अन्यथासिद्धत्वमिति अवश्यं ह्युक्तं नियतपूर्ववर्तिन्या द्वित्वसंख्यायाणुत्वह्रस्वत्व-
कार्यसम्भवे तद्भिन्नसंयोगस्यान्यथासिद्धत्वम् । द्रव्यगुणेति गुणः परिमाणम् । बाधकेति सं-
योगसावश्यं ह्यस्तत्वे बाधकस्य संख्याया अवश्यकृतत्वस्य अभावात् । संख्यावश्यकृतत्वस्य न्याय-
मात्रेऽभ्युपगमैकशरणस्य न संयोगावश्यकृतत्वविषयकत्वरूपं बाधकत्वमिति भावः । सर्वोत्पत्तिम-
दिति । अदस्य भोग्यतया यद्यददृष्टजन्यं तच्चद्भोग्यमित्येवं तथेत्यर्थः । तनु द्वित्वस्य विद्यमानत्वेनास्तु
कारणत्व संयोगस्य त्वसमवायित्वेन परिमाणासमवायिकारणलक्षणाक्रान्तत्वेनादृष्टस्य निमित्तरूपस्य
द्रव्यगुणजनकत्वादन्यत्राप्रसिद्धत्वेन च किं पुनः 'लोके शब्दार्थसंबन्धो रूपं तेषां च यादृशम्, न
विवादस्तत्र कार्यं लोकोच्छित्तिस्रया भवेत्' इत्यनेन विरुद्धत्वेन च द्रव्येतरकार्यं प्रति कारणत्रयानावश्य-
कत्वेन पक्षान्तरमाहुः वस्तुतस्त्विति । संख्याया अपीति परमाणुरूपेणापि द्व्यणुकपरिमाण-
जननसमवाय्यरभाष्वोरिव संख्याया अपि द्व्यणुकसमवायित्वम्, समन्वयात् । सूचितश्चायं भाष्ये
तत्रोपर्यध इत्यादिना । अन्यथेति समवायित्वाभावे । द्व्यणुकचाचके द्व्यणुकपदे 'द्वि' इति संख्यो-
ह्येत्वे न स्यात् । षटो मृदिति प्रत्ययान्समवायिवाचकत्वेन तद्वाचकत्वात् । न नियम इति किंतु
संख्यापि जन्यत इति । अथापि द्व्यणुकमेकमिति प्रत्यये द्वित्वमवयवगतमेकत्वमवयवविगतमिति
स्मरणानुमितिविषयत्व मन्तव्यम् । तथापि सर्वथैव कारणमित्येककार्यकत्व नैसाहुः किंचेति । एवेति
एवकारः परिमाणं व्यवच्छिनत्ति । साजात्यात् संख्यात्वेन साजात्यात् । न त्विति साजात्यामित्येव ।
अन्यथा द्व्यणुकं द्वित्वसंख्योह्येखो न स्यात् । अथवा परिमाणं जा जन्यताभ्यर्थेनोपपत्तेः । परिमाणेन
तु जन्यतामित्याहुः किंचेति । न चेति एकत्वं नित्यमिति तत्र जन्यते किंतु संख्याया परिमाणमेव

मण्डलं च । उपहासार्थं तस्य मतस्यानुवादः ॥ ११ ॥

किमतो यथेवमत आह ।

उभयथापि न कर्मातस्तदभावः ॥ १२ ॥

उभयथापि न । कृतः । न कर्म । नकारो देहलीप्रदीपन्यायेनोभयत्र संवध्यते । अतो ह्यणुकाभावः । उभयथापि न परमाणुसंघटनम् । प्रदेशा-
भावात् । कल्पना मनोरथमात्रम् । असंयुक्तांशाभावात् तदेव तत् स्यात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

किं प्रयोजनमत आहुः, उपहासार्थमिति य एवं लोकतत्त्वेप्यङ्गशलासे कथमात्मतत्त्वं
शास्त्रन्तीत्युपहासार्थम् । वक्ष्यमाणरीत्या वा ॥ ११ ॥

उभयथापि न कर्मातस्तदभावः ॥ १२ ॥ एवं परिमाणदूषणमुखेन दूषयित्वा
तदसमवाधिकारणसंयोगदूषणमुखेनापि दूषयतीत्याहुः उभयथेत्यादि । गृहीत्वा पुनर्व्या-
कुर्वन्ति उभयथापि नेत्यादि । अयमर्थः । अपकर्षकाष्ठां प्राप्तेन परमाणुना सह यः पर-
माण्वन्तरस्य संयोगः स सार्वदेशिको वा ऐकदेशिको वा । नोभयथापि युज्यते । प्रदेशा-
ङ्गीकारे सावयवत्वापातात् । प्रदेशवत्त्वस्य सावयवत्वव्याप्तत्वात् । अतस्तस्य परमाणुत्व-
निर्वाहाय निःप्रदेशत्वमङ्गीकर्तव्यम् । तथा सति सुतरामयुक्तम् । संयोगस्याव्याप्यवृत्तित्व-
नियमात् । अतः परमाणुनां यदि प्रदेशवत्त्वं यदि वा न, उभयथा न संयोगः । अथ संयोगार्थं
कल्पिताः प्रदेशा अङ्गीक्रियन्ते तदा प्रमाणशून्यत्वात् सा कल्पना मनोरथमात्रमिति
मनोराज्यतुल्यत्वाच्च बाह्यस्य नियमस्य साधिका । अथाप्रदेशयोरपि संयोग इत्यङ्गीक्रियते,
तथा सति तयोः सर्वात्मना संयोगेनासंयुक्तांशास्याभावात् तदेव तत् स्यात् । ततश्च
रश्मिः ।

अशास्त्रविस्तारस्य । य इति वैशेषिकाः । उपहासेति । 'विहसन्त्यच्युतप्रियाण' इति तद्व्यास
उचित इति भावः । तर्काप्रतिष्ठानसोक्तत्वाद्धिपरीतसंभावनयाहुः वक्ष्यमाणेति ॥ ११ ॥

उभयथापि न कर्मातस्तदभावः ॥ १२ ॥ भाष्ये उभयथापद द्वेषा व्याकृतं
तत्रोत्तरं मुख्यं मलोत्तरप्रकारेणावतारयन्ति स्म एवमिति । तदसमवायीति । तेनाधिकरणान्तर्गत-
सूत्रयोर्निर्वाहकत्वं-संगतिः । किमन्यद्दूषणुकदूषकमिति जिज्ञासया सूत्रप्रवृत्तेः । संयोगेति अस्ति-
संयोगोऽपि द्विविधः । ऐकदेशिकः सार्वदेशिकश्च । ऐच्छिक संयोगजं चेति कर्मापि द्विविधम् । उभयथा
कर्म न संभवति येन संयोगो ह्यणुकजनको द्विविधोऽप्यतोसमवायिकारणाभावात्तदमात्रे ह्यणुका-
भाव इति सूत्रार्थः । गृहीत्वेति । उभयथेत्यादिसूत्रे सौत्रं शुद्धत्रयसुमयथेति भाष्येण गृहीतम् । न
कर्मेतिभाष्येण कर्मेति शब्दः, अत इत्यादिपदद्वयमतो ह्यणुकाभाव इति भाष्ये सौत्रमिति ज्ञेयम् ।
पुनरिति । भाष्यत्वाच्च पुनरुक्तिरिति भावः । गृहीत्वा व्याकृतं विशदयन्ति स्म अयमर्थ इति ।
नोभयथेति परमाणुसंघटनं युज्यते । घट्ट चलने संपूर्वः । तेन संघटन संयोगो व्याकृतः । अत्र भाष्ये
हेतुः प्रदेशमावस्त्वं समर्थयन्ति स्म प्रदेशेति । प्रदेशवत्त्वस्येति सावयवः प्रदेशवत्त्वात्, घट्टवदिति
फलितम् । अत इति व्याप्तेः सकाशात्सावयवत्वापत्तेः । अयुक्तमिति निःप्रदेशत्वमयुक्तम्, परमाणु-
संघटनमयुक्तमिति वा । अव्याप्येति स्वालन्ताभावसमानाधिकरणत्वमव्याप्यवृत्तित्वं तस्य, विभ्वोस्तु
न संयोग इत्यतो नियमादित्यर्थः । अत इति अनुपदोक्तहेतोः । कल्पनेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म
अथेति । बाह्यस्येति चक्षुरादिवन्यज्ञानविषयस्याव्याप्यवृत्तित्वरूपस्य । असंयुक्तेत्यादिभाष्यं

अदृष्टवदात्मसंयोगे चाभ्युपगम्यमाने निरवयवत्वात् तदेव तत् स्यात् । विशेषा-

भाष्यप्रकाश ।

दर्शनात् । अन्यथात्ममनसोर्नित्यत्वेन संयोगनित्यतया प्रयत्नस्यापि सार्वदिकत्वप्रसङ्गात् । अथादृष्टवदात्मसंयोगस्तदा तस्य सार्वदिकत्वात् कर्मणोपि तथात्वप्रसङ्गः । लोके तथैव दर्शनात् । किञ्चैवमभ्युपगम्यमानेपि कारणान्तरे परमाण्वोर्निरवयवत्वादसंयुक्तांशस्याभावेन तदपि कार्यं परमाणु सान्न ब्रह्मण्यम्, विशेषाभावात् । न च प्रविभज्यमानत्वमेव विशेष इति युक्तम् । लोके मुद्रामिधातादिना घटभङ्गे कपालानां तेषामपि तथाभङ्गे कपालिकानां दर्शनेन विभागस्य प्रतिलोमक्रमेणैवोत्पत्तिनिश्चयात् प्रलयेपि शरीराणां प्रागेव नाशेन तदानीं परमाणुविभागजनककर्मजनकस्य जीवप्रयत्नामिधातादेर्वक्तुमशक्यतया, अदृष्टक्षेपि तस्य भोगान्तरत्वेन ब्रह्मण्युपपत्त्यन्तर्भोगोचरं तन्नाशे तदानीं शरीराभावेन कर्मकरणाभावाददृष्टान्तर-साध्यन्तुत्पावणुद्वयविभागजनकस्य कस्यापि वक्तुमशक्यतया विभागस्याशक्यत्वादिपि विशेषा-

रहिमः ।

च्छतीत्यादिना 'यन्मनसा ध्यायति तद्वाचा वदति यद्ब्रूति तत्करोति' इति श्रुतेश्चासंभवः । निःशरीर-स्येत्याद्युक्तं तत्र निःशरीरत्वे मनःसवन्धो न घटत इत्यत्र हेतुमाहुः शरीरेति । बृहदारण्यके 'उपा वा' इति ब्राह्मणेश्चमुक्त्वा द्वितीयब्राह्मणे 'नैवेह किञ्चनाश्र आसीन्मृत्युनैवेदमावृतामसीत्' इत्यनया मृत्युरूपदेहसवन्धमुक्त्वोच्यते 'तन्मनोक्लृप्त' इति । मृत्योः शरीरत्व तत्रैवोक्तम् अशनाया हि मृत्युरिति । अशनायेति सोर्यादृ । अशनाग्नेः शरीरम् । 'यास्ते अग्ने घोरास्तनवः क्षुञ्च वृष्णा च' इति श्रुतेः । अथात्मनया क्षुधेत्यशनाया क्षुत् । तदुत्पत्तीति बृहदारण्यके मनोत्पत्तिदर्शनात् । ननु व्यापकस्यात्मनो मनःसंयोगः सुघट इति शरीरमन्तराप्युपपन्न इति प्रयत्नसंभव इत्यत्र आहुरन्यथेति । शरीरमन्तरापि मनःसंयोगाङ्गीकारे प्रकारे । सार्वदिकत्वेति । तथा च संयोगजनककर्मजनकस्यैव प्रयत्नस्य समवेन प्रलयाद्यनुपपत्तिः । अदृष्टत्वादिभाष्य विवृण्वन्ति स्म अथेत्यादि कारणमित्येव । अदृष्टत्वानात्मा जीवः । 'बुद्ध्यादिपट्ट सख्यादिपञ्चक भावना तथा, धर्माधर्मौ गुणा एते आत्मनश्च चतुर्दश' इति भाष्यपरिच्छेदे । स च युक्तः ससारिणस्तदाभावात् । तथात्वेति नित्यत्व-प्रसङ्गः । लोक इति श्येनशैलसंयोगे संयोगजनककर्मनित्यत्वे विभागजनककर्माभावात्संयोगनित्यत्व-प्रसङ्गदर्शनात् । चाभ्युपेत्यादिभाष्यं चमप्यर्थे आश्रित्य विवृण्वन्ति स्म कारणान्तर इति असमवायिकारणे । तदपीति तेन तदेवेत्येवकारोप्यर्थे व्याख्यातः । चैवशब्दयोः स्पष्टार्थत्वेपि व्याख्याततो विशेषप्रतिपत्तेःअदोषः । विशेषेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म विशेषेति संयोगकृतविशेषा-भावात् । विभागसेतिभाष्यमवतारयन्ति स्म न चेत्यादिना । परमाणुर्न विभज्यते ब्रह्मण्यं तु विभज्यते इति । अभिधातः कर्मजः संयोगः । आदिशब्देन ब्रह्मण्यं विभाजकं कर्म । यद्वा । घटभङ्गे कारणत्वाद्गतजलमत्वमादिशब्दार्थः । प्रतिलोमेति संयोगप्रतिलोमक्रमेण । प्रागिति स्वारम्भकब्रह्मण्यकादिनाशात्प्राक् । तदानीमिति । जीवप्रयत्नेति । आदिशब्देन महेश्वरेच्छा । यद्वा, आदिशब्देन दृष्टिमित्तान्तरम् । तसाः कालस्य चादृष्टे निवेशात् । अशक्यतयेति ज्ञानाभावेन जानातीत्यादिप्रक्रियाभावात्तथा । दृष्टमुद्रादिकमुक्त्वाऽदृष्टकारणाभावमाहुः अदृष्टेति । 'धर्माधर्मवदृष्टं स्यात्' । तस्यैत्यादि तस्य अदृष्टस्य । सुखदुःखसाक्षात्कारो भोगः । तन्नाशे इति अदृष्टनाशे । तदानीमिति ब्रह्मण्युत्पत्त्यन्तरेति प्रारब्धस्य इत्यपिशब्दार्थः । अपि विशेषा-

भाष्यप्रकाशः ।

‘ब्रह्म वनं ब्रह्म स वृक्ष आसीद् यतो द्यावापृथिवी निष्टतक्षुः’ इति ‘यथाऽग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युत्करन्ति’ इति तक्षणादिश्रुतेः । न चानुगतकार्यकारणभावविरोधः । जन्मद्रव्यत्वेन स्व-
धोग्यावयवस्थूलांशत्वेन कारणतानुगमात् । न च लोके ब्रह्मभ्य एव तन्तुप्रभृतिभ्यः पटादेः
स्थूलस्य कार्यस्योत्पत्तिदर्शनाद् व्यभिचारः शङ्क्यः । तत्रापि तन्तुसमुदायस्यैव कारणत्वेन
तं छिन्नैव यन्नादिभ्यः पटाद्युद्धारत्, स्थूलादेव स्रष्टुमोत्पत्तेः । एवं तन्त्वादेरप्यंशुसमु-
दायरूपात् कार्पासादिरूपस्थूलांशादेवोत्पत्तिः । ते चावयवाः स्थूलादेव तूलाद् विभज्य
पश्चाद्दीर्घव्याप्राप्त्यर्थं संयुज्यन्त इति विभाग एव मुख्यो व्यापारः । संयोगस्त्ववान्तरः ।
यत्र पुनर्मञ्जूपादौ लोहदन्तदारुनिर्मासादिभिः पर्यायेणावयवज्ञो योजनम्, गृहादौ वेष्टकादि-
भित्तत्रापि तत्तदवयवसमुदायाद्वान्तरावयवव्युत्पत्तिस्तत्समुदायाच्च महावयवव्युत्पत्तिरिति पट-
न्याय एव । एवं च गर्भादावपि बीजरजःसमुदायस्यैवोपादानता । स च स्थूलांश एव ।
रश्मिः ।

ब्रह्म वनमिति वनं वृक्षसमूहः द्यावापृथ्वीसमूहो वा । स इति द्यावापृथ्वीभ्यां स्थूलः ।
द्यावापृथिवीति सुपांसुलुगिलौघे लुक् । पूर्वसवर्णो वा । निष्टतक्षुरिति तक्षु तनूकरणे
धातुलिङ्घनो निसपूर्वकः । तक्षणादीति । ‘तथाऽसतः सधे ततक्षुः’ । असतः कार्यसद्विलक्षणतात्स्थूला-
त्कारणात्सत्कार्यं ये तक्षणास्ततक्षुः तनूकरणं चक्रुरित्यर्थः । दन्तशृङ्गादितक्षणेन पात्रीचषकाद्युत्पत्तिं
चक्रुः । तथा पौराणं दर्शनम् । काल उपादानमिति । स च परममहत्परिमाणवानिति स्थूला-
त्स्रष्टुमोत्पत्तिः । एतच्च ‘गुणव्यतिकराकारः’ इत्यस्य सुबोधिन्यां तृतीयस्कन्धे स्फुटम् । न चान्विति
साधारणत्वमनुगतत्वम् । जन्मद्रव्यत्वेन स्पर्शवत्त्वेन कार्यकारणभावः । जन्मद्रव्यस्य कारणत्रिकत्वनिश्च-
मात् । स्पर्शस्य संयोगस्यासमवायित्वात् । तस्य संयोगाभावेनाभावाद्द्विभागजन्ये कार्ये कारणत्रिकाभावा-
द्विरोधः इति न च शङ्कमित्यर्थः । कार्याणां द्वैविध्येन जन्मद्रव्यत्वावच्छिन्नं प्रति स्पर्शवत्त्वेन कारण
त्वस्य विभागजन्यकार्येषु व्यभिचारदर्शनादसिद्धमनुगतत्वं सिद्धं च संयोगविभागजन्यसाधारणं(पथं)
जन्यत्वे द्रव्यत्वे स्वयोग्यावयवस्थूलांशत्वेनानुगतत्वं तदाहुर्जन्यद्रव्येति । स्थूलांशत्वेन घटं प्रति
शूद्राशोरपि कारणता स्यादतः स्वयोग्यावयवेति । अवयवशब्देनैव परमाणुवारणे ह्यस्परिमाणुमादाय
परमाणुकारणवादः स्यात्त्रिवारणाय स्थूलांशत्वेनेति । स्थूलत्वं ह्यस्परिमाणे परमाणुपरिमाणेतरपरि-
माणवत्त्वं तेन विभागजपरमाणुषु न कारणत्वं स्थूलांशाभावात् । ब्रह्मणस्तु समवायित्वम् । कारण-
तेति । किंच लब्धुक्तस्य मनसि व्यभिचारात्, मनसि संयोगाङ्गीकारात्, संयोगस्य स्पर्शानतिक्रात्,
लोके संयुक्त एव स्रष्टृत्वव्यवहारात् । उष्णादयश्च संयोगस्यैव भेदाः स्फुटमिदं प्रस्थानरत्नाकरे ।
तं छिन्वेति तं तन्तुसमुदायं छित्त्वा । तेन निमित्तसंयोगवद्द्विभागस्यापि कार्यन्तःपातित्वम् । न
चान्यदेशवच्छेदेन विभागः संयोगस्तु प्रतितन्तुमिति शङ्क्यम् । निमित्तत्वेन तद्योग्यस्थानेषूपगमात् ।
असमवायिलक्षणसमन्वये संयोगाद्द्विभागस्य मुख्यव्यापारत्वमुपपाधाद्दुः एवमिति । आदिशब्देन
कपासादिः । कार्पासादीत्यत्रादिशब्देन शूद्राश्यादिः । विभाग इति सप्तम्यन्तरम् । संयोग इति यश्च-
विशेषे खण्डशस्तूलावयवयोजनं संयोगः । कुण्डलप्रतिमादावपि सुवर्णमण्यादिसमुदायस्यैव कारणत्वम् ।
यत्रेति । निर्मासो वृक्षरसः । आदिशब्देन पित्तलादिः । इष्टकादीत्यत्रादिशब्देनाश्मचूर्ण-
मृदादिः । तत्तदवयवेति लोहादिरूपावयवसमुदायादीषां मञ्जूपादियोग्यो लोहादिभयो वान्तरावयवो
तस्योत्पत्तिः । तादृशावयविसमुदायाच्च मञ्जूपादिरूपमहावयवव्युत्पत्तिरित्यर्थः । एवञ्चेति । रजांसि
परमाणवः रुपिरं च । स्थूलांशेति ‘सुसो रेतःकणाश्रयः’ इति वाक्याद्रेतःकणापेक्षया स्थूलांशः ।
१ प्र० सू० भा०

समवायाभ्युपगमाच्च साम्यादनवस्थितेः ॥ १३ ॥

परमाणुद्वयशुक्रयोः समवायोद्गीक्रियते । स संबन्धिनोरवस्थानमपेक्ष्य, संबन्धस्योभयनिष्ठत्वात् । स च नित्यः सदा संबन्धिसत्त्वमपेक्षते । अतोपि न द्वयशुक्रमुत्पद्यते । किंच । समवायो नाद्गीकर्तुं शक्यः । संयोगेन तुल्यत्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

समवायाभ्युपगमाच्च साम्यादनवस्थितेः ॥ १३ ॥ असमवायिनिमित्तयोर्दूषण-
द्वयेन दूषयित्वा समवायदूषणद्वयेन दूषयतीत्याशयेनाहुः परमाण्वित्यादि । द्वये तु
समवायाभ्युपगमाच्च तदभाव इति पूर्वेण संबन्धः । परमाणुद्वयशुक्रयोः कारणकार्ययोः
समवायोद्गीक्रियते काणादैः । समवायो नामयुतसिद्धानामाधाराधेयभूतानामिह प्रत्यय-
हेतुः संबन्धः । यथा इह तन्तुषु पटः, इह पटे शुक्लत्वम्, इह गवि गोत्वमिति । स च,
कार्यकारणयोरुपगुणिनोः क्रियाक्रियावतीर्जातिव्यक्त्योर्विशेषनित्यद्रव्ययोश्च । अयुतसिद्धौ च
तौ, ययोर्द्वयोरनभ्यदेकमपरश्रितमेवावतिष्ठते । स च सर्वेषामेको नित्यो व्यापकश्चेति । एव-
मभ्युपगम्यमानो यः समवायः स संबन्धिनोः परमाणुद्वयशुक्रयोरवस्थानमपेक्ष्य वक्तव्यः ।
संबन्धस्योभयस्वरूपनिरूप्यत्वोभयनिष्ठत्वात् । स च नित्यत्वात् सदा संबन्धिसत्त्वमपेक्षते ।
संबन्ध च द्वयशुक्रं न सदातनम् । असत्कार्यवादाभ्युपगमेन पूर्वकाले तदभावात् । अत-
स्तस्य नित्यत्वाय द्वयशुक्रं नोत्पद्यत इत्यङ्गीकार्यम् । तथा सति असत्कार्यवादानिरन्यथा च
रक्षितः ।

ब्रह्मविद्योपनिषदि 'ब्रह्मविद्यां प्रवक्ष्यामि सर्वज्ञानमनुत्तमाम् । यत्रोत्पत्तिं लयं चैव ब्रह्मविष्णुमहेश्वरात्'
इति प्रोक्तब्रह्मादिभ्य एवोत्पत्तेरैतद्व्युत्पत्तिविरोधाच्चेत्येवं न कोपि दोष इत्यर्थः । दिगिति
शकराचार्योदिसर्वासंमतत्वात्सुराणाधसंमतत्वाच्च दिगिति ॥ १२ ॥

समवायाभ्युपगमाच्च साम्यादनवस्थितेः ॥ १३ ॥ असमवायीति । नन्व-
समवायो दूषितः, निमित्तं तु न दूषितमिति चेन्न । किंच । ईश्वरस्य निमित्तमात्रत्वे परमाणुसमवा-
प्यभावात्निमित्तमीश्वरः सूत्रोक्तं कर्म निमित्तं तददूषितमेव । अभिन्ननिमित्तोपादानमिति वक्तव्यमिति
निमित्तं दूषितम् । समवायो नामेति एतच्च तद्भाष्येति संबन्धान्तम् । इह प्रत्ययानाहुः
यथेति । आधाराधेये आहुः स चेति । कार्यकारणयोरित्यादि द्वयशुक्रपरमाण्वोः, षट-
रूपयोः । पचंश्चैत्र इत्यत्र चैत्रपचनयोः षट्षटत्वयोः कर्मक्रिययोः । कर्म 'सत्वं विज्ञानमानन्दं
ब्रह्म' इत्युक्तश्रीयसुनाजिद्रूपं सत्ताक्रियात्वं राधात्वं च । क्रिया राधा । नवाध्यां व्युत्पादितं
षेदटीकायाम् । विशेषपदार्थसकलपरमाण्वोश्चेत्यर्थः । एतेषु सुगलेष्वयुतसिद्धत्वं विषते अयु-
तेति । तौ अयुतसिद्धौ जानीयात् तावीदृशानित्याह ययोरिति अयुतसिद्धलक्षणम् । यथा जाति-
व्यक्त्योर्व्यक्तिसाशेऽनभ्यदेकं गोत्वमपरगवाश्रितमेवावतिष्ठतेतो जातिव्यक्ती अयुतसिद्धे । स चेति
समवायः । 'नित्यसंबन्धत्वम्' तद्व्युत्पन्नम् । संयोगेतिव्याप्तिवारणाय निलेति । आकाशादावति-
व्याप्तिवारणाय सवन्धेति । स समिति माप्यं विवृण्वन्ति स्म एवमिति । संबन्धस्येति माप्यं
विवृण्वन्ति स्म संबन्धस्येति । स च नित्य इत्यादिमाप्यं विवृण्वन्ति स्म स च नित्य-
त्वादिति । तदभावात् द्वयशुक्राभावात् । अतोपीति माप्यं विवृण्वन्ति स्म अतस्तस्येत्यादि ।
तस्य समवायस्य नित्यत्वाय । तथा सति द्वयशुक्रस्य नित्यत्वे सति । अन्यथेति द्वयशुक्रानित्यत्वे ।

भाष्यप्रकाशः ।

नानानुद्धन्ते । अतः समवायाभ्युपगमादपि द्व्यणुकाभाव इत्यर्थः । ननु दृषिते समवाये अद्युत-
सिद्धयोः कः सम्बन्धोद्गीकर्तव्य इति चेत्, तादात्म्यमेवेति वदामः । कथमिति चेद्, इत्यम् ।
प्रत्यक्षात् यद् द्रव्यं यद्द्रव्यसमवेतं तद् तदात्मकमिति व्याप्तेः 'यथा सुवर्णं सुकृतम्' इत्यादिभग-
वद्वाक्याच्च कारणकार्यद्रव्ययोस्तादात्म्यं निर्विवादम् । गुणादिव्यपि विचारे शब्दादीनामाकाशा-
दितन्मात्रात्वेन संख्यापरिमाणपृथक्त्वपरत्वापरत्वविभागानां सापेक्षवृत्तिकतया स्वरूपानतिरेकेण
रक्षितः ।

तत्र द्रष्टव्यम् । सूत्रार्थमाहुः अत इति । साम्यादनवस्थितेः समवायाभ्युपगमाच्चैलेपरैरर्थैः ।
तदभाव इति पूर्वसूत्रादनुवर्तत इत्याहुः द्व्यणुकेति । तादात्म्यमिति । एतच्च समन्वयाधिकरणे
लक्षितम् । इति व्याप्तेरिति । यथा घटद्रव्यं कपालद्रव्यसमवेतं तद्वटद्रव्यं कपालद्रव्यात्मकमित्यत्र
यदि यद्रव्यसमवेतं तदात्मकत्वव्यभिचारि स्यात्तदा यद्रव्ये तदात्मके न भावादिति तर्को व्याप्ति-
शोधकः । कारणेति धर्मादिः । उपजीव्योपजीवकभाव इतिवत् । गुणगुणिनोरित्याद्युक्तेषु तादात्म्य-
माहुः । यद्वा यथयं वह्निमात्रं स्याद्भूमवान्न स्यात् कारणं विना कार्यानुत्पत्तेः । कार्यं च यदि
कचित्कारणं विना भविष्यति । अहेतुक एव वा भविष्यतीतिवद्वा । गुणगुणिनोरित्याद्युक्तेषु
तादात्म्यमाहुः शुष्पादिष्वपीति । स्वरूपेति घटे द्ये सति पूर्वोक्तानां गुणानां घटस्वरूपानतिरेके-
णानुभवो दृश्यते । अयैको घटः परिमित एतद्देशात्पृथगस्मात्परोस्माद्भिन्न इति । यदि स्वरूपा-
तिरिक्ततया गुणता स्याद्रूपो घट इति प्रतीत्यनुल्लेखवदेको घट इत्यादिप्रतीत्यनुल्लेखः स्यात् । उल्लेखस्तु
रूपवान् रूपीत्येवम् । तस्माद्रूपमर्थजातिः । एते तु स्वरूपे निविशन्ते । एकत्ववानिति प्रतीतिसत्त्वे
एक इति प्रतीतेः । एवमन्याः प्रतीतय उन्नेयाः । किञ्च । सापेक्षावृत्तिर्वर्तनं येषां तथाविधाश्च ।
नहि रूपादीनां सापेक्षावृत्तिरिति एतदपेक्षया नील इति । या तु स्वल्पनीलमपेक्ष्यैव नीलोपिक
इति प्रतीतिः सा तु नीलस्याधिक्यं सापेक्ष्यमिति बोधयतीति न दोषः । अन्यथैतादृशाधिक्यमपि
गुणान्तरं स्यात् । न च स्वाश्रयसमवेतत्वरूपपरंपरासवन्धेनात्रापि परिमाणत्मकाधिक्यमिति वाच्यम् ।
नीले आधिक्यप्रतीतिर्बोधकाभावाच्च । न च गुणे गुणानङ्गीकार इति नैवमिति वाच्यम् । स्वाश्रया-
धिकदेशवर्तिन्यां प्रभायां गुणाङ्गीकारस्यावश्यकत्वात् 'गुणाद्वा लोकवत्' इति सूत्रभाष्ये स्फुटी-
करिष्यते । अथवा सापेक्षा तद्रव्यमेवापेक्ष्य वृत्तिर्वर्तनं सत्ता द्रव्यनाशे तु नाश इत्येवंरूपया सापेक्षि-
कवृत्तिकतयेवेत्यर्थः । तथा च संख्यादयः स्वरूपानतिरेकवन्तः स्वरूपसत्त्वेऽसत्त्वे सति स्वरूपनाशे
नाशात्, कमनुश्रीवादिमत्त्ववत् । व्यतिरेके रूपादिमदित्यनुमानं फलितम् । ननु व्यतिरेके हेतुः
साधारण इति चेन्न । आमघटादौ रूपपरावृत्तिदर्शनेन विशेष्याभावप्रसक्तो हेत्वभाव इति । एवं
शब्दरसगन्धस्पर्शानां परावृत्तिरत्र द्रष्टव्या । संख्यादयस्तु न तथा । आमघटे दृष्टानामेवैकत्वसंख्या-
मध्यमपरिमाणयत्रिरूपितपृथक्त्वपरत्वापरत्वविभागानां पके घटप्यनुभवात् । न चैवं रूपादयो
भवन्ति । अतः संख्यादयो घटस्वरूपानतिरेकवन्तः । रूपादयस्तु स्वरूपातिरेकवन्तः । न च
सयोगामावो विभागः विभागभावः सयोगः किं न स्यादतो विनिगमनाविरहादुभयं मन्तव्यम् ।
प्रस्थानरत्नाकारे तु कारणकोटिसमास्तुपान्ते पृथक्त्वमाविर्भावैन्तर्भावविधावमूढः । अस्मात्पृथगि-
त्यादिव्यवहारसाधकत्वेनाविर्भावातिरेके मानाभावात् । शिरोमणित्वात् पदार्थतत्त्वविवेचनास्य-
ग्रन्थे गुणानुचितया संख्या पदार्थान्तरमित्याह । न चैकं रूपमितिप्रत्ययो भ्रमः । बाधकाभावात् ।
एकार्थमभावपरत्वासत्त्वं रूपमिति प्रत्यय इति चेत् विलक्षणान्यां समवायैकार्थसमवायाभ्यामविलक्षण-

भाष्यप्रकाशः ।

संयोगगुरुत्वद्रवत्वलेहानां स्पर्शेन्तर्भावेन बुद्ध्यादिप्रवृत्तान्तानां मनोवृत्तितया वेगस्तिस्त्वापक-
रश्मिः ।

नेत्युपपत्तावपि घटो न पट इत्यत्र पटशब्दादन्योन्याभावप्रतियोगिनः पञ्चमी तु स्वादेवेति चेन्न ।
अन्योन्याभावमात्रवाच्याधैग्रहणात् । अन्यपदस्य तत्रैव शक्तेः । नञर्थस्तु संसर्गाभावोन्योन्या-
भावश्चेत्यग्रहणमित्यपञ्चमी । न चान्यारादिति सूत्रेणैव पञ्चम्याः पृथग्योगे प्राप्तावपि पृथक्सूत्रेण
पञ्चमीविधानं पृथक्त्वमन्याःपृथगिति बोधविष्यतीति वाच्यम् । पृथक्सूत्रस्य तृतीयाद्वितीययोर-
प्राप्तयोर्विधानार्थत्वात् । नव्यास्तु । अन्यारादिति सूत्रे निपातातिरिक्तान्योन्याभावावार्थकपदप्रयोग-
स्यैव पञ्चमीप्रयोजकत्वं कल्प्यते । घटो नेत्यत्र पञ्चम्यदर्शनात् । न चान्योन्याभावविशिष्टार्थं पदयोगे
पञ्चमीति व्याख्यायतां घटो नेत्यत्र तु नञो नान्योन्याभावविशिष्टार्थकत्वं कित्वन्योन्याभावावार्थकत्व-
मिति न नञो योगे पञ्चमीति वाच्यम् । घटाद्भेद इत्यत्र घटो नेत्यत्रैवान्योन्याभावावार्थकभेदपदयोगे
पञ्चम्यप्रसङ्गपत्तेः । अतः पूर्वोक्तमेव प्रयोजकमित्याहुः । अत्रापि घटादन्यः पट इत्यत्रान्योन्याभावा-
नुयोगिनः पटात्कथं न पञ्चमीति प्रश्नः । किञ्च पूर्वतश्चे पृथस्य तृतीये पादे 'क्रियाणामाश्रितत्वा-
द्रव्यान्तरे विभागः स्यात्' इत्यधिकरणे दर्शपूर्णमासयोर्ब्राह्मणसंभवे नीवाराः स्वीक्रियन्ते । तत्र
नीवारद्रव्यभेदात् कर्म भिद्यते, द्रव्यकर्मणोरैकत्वात् । यतो द्रव्यं कर्मणः स्वरूपम् । ततो
द्रव्यान्तरत्वे कर्मान्तरत्वमिति प्राप्ते इदं सूत्रं प्रवृत्ते क्रियाणामित्यादि । क्रियाणामाश्रितत्वा-
द्रव्याणामाश्रयत्वात्तादात्म्येन भेदस्यापि सत्त्वाद्व्यान्तरे नीवारद्रव्ये कर्माविभागः स्याद्रव्यस्य तु
विभाग इति सूत्रार्थः । अथ क्रियाक्रियावतोरभेदे जालादिवद्वृणवदेवतादिभेदेपि चलति यजति
दर्शपूर्णमासावनुतिष्ठतीत्येकबुद्धिवेद्यत्वं हेतुरिति पार्थसारथिमिश्रा वदन्ति । तदेकबुद्धिवेद्यत्वं
चेमी घटपटावित्यत्र व्यासज्वल्युत्पत्तिं घटपटयोस्त्वादात्म्यापत्तिः । मैवम् । एकबुद्धिवेद्यत्वं च
ययोरैकतत्त्वाविच्छिद्यैव वेद्यत्वं घटपटयोस्तु न भवत्यविच्छिद्य वेद्यत्वम् । काणान्तरे विच्छेदेऽयं
घटस्ततोऽप्ययं पट इति बुद्धिवेद्यत्वात् । नद्येवं क्रियां द्रव्यतो विच्छेद्य जानाति कश्चित् ।
एव हेतु प्रसाध्य संख्यादिषु पक्षेषु एकबुद्धिवेद्यत्वाद्देतोस्तत्तदाश्रयस्वरूपानतिरेकः साधनीयः ।
पक्षैकदेशस्तु दृष्टान्तः । सर्वमभिधेयं प्रमेयत्वादित्यत्रैव शब्दस्पर्शरसगन्धरूपाणि तु विच्छिद्य
गृह्यन्त इति नाश्रयस्वरूपाः । वेदशब्दनित्यत्वेनाकाशोत्पत्तेर्वैक्ष्यमाणत्वेनाकाशोत्पत्तेः पूर्वं शब्दस्य
विच्छिद्य ग्रहणात् । ननु यद्वाहकं तदेवाकाशमस्तु यत्र गृह्यते स एवाकाशोस्तु । सत्यज्ञानानन्दा-
तिरिक्तपदार्थाभावेन तदानीं तदतिरिक्तग्राहकाधिष्ठानयोरभावात् । स्पर्शोऽप्युष्णो जले विच्छिद्य
गृह्यते । नहि तत्र वह्न्यवयवाः सन्ति । अंशतो वह्निनाश्रयसङ्गात् । पात्रेणान्तरितिवयवप्रवेशा-
संभवाच्च यतस्तथैव दृश्यते । रसोपि विच्छिद्य गृह्यते । कण्डुसंलभकाष्ठे कण्डुरसोपलम्भेः ।
गन्धरूपयोस्तु गुणादिति सूत्रे विच्छिद्य ग्रहणं वक्ष्यते । अतः शब्दादयः पञ्चाप्यधिकदेशवर्तिनः ।
तर्हि संयोगादीनां तु भविष्यत्याधिक्यमित्याकाङ्क्षायां नेत्याहुः संयोगेति । स्पष्ट एव लोके
सयुक्तत्वव्यवहारास्तंयोगः स्पर्शः । गुरुत्वमपि स्पर्शः स्पर्शसहिततोचोत्तनादिना तदवगतेः । द्रवत्व-
मपि स्पर्शः, स्पर्शेन तज्ज्ञानात् । स्नेहोपि तथा, त्वचैवावगमात् । तथाच स्पर्शेन्तर्भावेनेत्यर्थः ।
स्पष्टमेतत्स्पर्शनिरूपणे प्रस्थानरत्नाकरे । संयोगस्पर्शत्वं प्रत्यक्षसिद्धम् । गुरुत्वं तु कठिन-
संयोगः । लेहद्रवत्वे शिथिलसंयोगौ प्रत्यक्षः । बुद्ध्यादीति बुद्धिसुखदुःखेच्छादेवप्रयत्नानाम् ।
मनोवृत्तीति 'कामः सद्भवो विचिकित्सा श्रद्धाश्रद्धा धृतिरधृतिर्दीर्घाभीरित्येतत्सर्वं मन एव'

नित्यमेव च भावात् ॥ १४ ॥

परमाणोः कारणान्तरस्य च नित्यमेव भावात् सदा कार्यं स्यात् ॥ १४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नित्यमेव च भावात् ॥ १४ ॥ तदभाव इतीहाप्यनुपपत्ते । व्याकुर्वन्ति परमाणो-
रदिमः ।

स्वल्पन्ताभावः । उपदेशे सत्त्वात् तिरोभावे निविद्यते । इह सूत्रे घटो नास्तीत्यादिप्रतीतीनां तिरोभावभावगाहित्वात् । तिरोभाव एव नास्तीति व्यवहारदर्शनात् । घटाभावाभावस्य घटात्मकत्वेन सकीर्णत्वेऽप्यभावमुखप्रतीत्या तिरोभावत्वामिचारात् । अभावपदेनापि भावप्रतियोगिकप्रयत्न-
वानिव प्रतीयते । न भावः अभावः इति भावभिन्नः अभाव इति । स च निषेवपूर्वको भाव एवान्यथा ह्यसत्त्वात् खपुष्पवन्निःस्वभावः स्यात्तथा सति न प्रतीयतैव । अतः प्रतीत्यनुरो-
धाद्भावान्तरविलक्षणस्तिरोभावरूपपद्मशक्तिरूप एव । 'आविर्भावतिरोभावौ शक्ती वै सुरवैरिणः'
इति वाक्यात् । तिरोभावस्तु वर्तमानस्य वस्तुनो दर्शनाभावयोग्यतेति विद्वन्मण्डने स्फुटम् ।
ध्वंसप्रागभावौ तु समवायवस्थानुपलक्षरूपौ । तिरोभावसहकृता कार्यस्थितिप्रतिकूलावस्था ध्वंसः ।
तादृशी कार्यविर्भावानुकूलावस्था प्रागभावः । तदतिरिक्ते मानाभावात् । अवस्था च समवायिनो
ग्राह्या । तथा च प्रत्ययः कार्यस्थितिप्रतिकूलां कारणावस्थां पश्यत एवेह घटो ध्वस्त इति ।
कार्यजनानुकूलां कारणावस्थां पश्यत एवेह घटो भविष्यत्यत्र घटप्रागभाव इतीति । अन्योन्या-
भावस्तु प्रतियोगितावच्छेदकारोपापवादः । अयं घटः पटो नेत्यत्र पटत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताक-
भेदवान्घट इति धोषमुत्पादयन् प्रतियोगितावच्छेदकपटत्वं घटे नास्तीत्येवमारोप्यापवादतीत्यल-
न्ताभाव एव । लक्षणान्तरे तु स्पष्ट एवालन्ताभावः । 'प्रतियोगितावच्छेदकतानियामकसंन्धावच्छिन्न-
प्रतियोगितावच्छेदकालन्ताभावः सः' इति लक्षणम् । घटे समवायेन पटत्वं नास्तीति प्रत्ययः ।
तादात्म्यसंन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकत्वमन्योन्याभावत्वं यदि तदा त्वतिरिक्तः । परं तु घटस्तादा-
त्म्येन पटो नेत्यत्र पटतादात्म्यप्रतियोगिकाभावे पर्यवसानात्तादात्म्यरूपप्रतियोगितोभावसकीर्ण-
घटरूपातुयोगिस्वरूपविषयत्वात्स्वरूप एव निविद्यते । न च भवेदेतदेवं यदि पटतादात्म्यं घटे नेति
धोषः स्यात् । धोषस्तु पटप्रतियोगिकाभाववान्घट इत्यापाद्यते तदा पृथक्त्वमन्योन्याभावः ।
एतच्चोपपादितं प्रस्थानरत्नाकरे प्रत्यक्षखण्डेऽभाववादे निपुणतरसुपपादितम् । अन्योन्याभावस्य
भावत्वससर्गाभावत्वं चेति वदन् शिरोमणिरभ्येतदनुमेने । केचित्तु प्रागभावमपि न मन्यन्त
इत्यलम् । अपि च तमः पदार्थान्तरं न तेजःसामान्याभावः । 'स्वतेजसापिबत्तीत्रमात्मप्रस्थापनं
तमः' इति बध्यघातकभावात् । विशेषस्त्वन्धकारवादे द्रष्टव्यः । प्रतिविम्बोऽपि पदार्थान्तरः
प्रतिविम्बवादे स्फुटः । तत्राप्येन गन्धर्वनगरादिरपि मायिकत्वस्य तुल्यत्वात् । 'अपरेयमितस्त्व-
न्याम्' 'जीवभूताम्' इति गीतायाम् । जीवस्य व्यापकत्वं तु न भवति । जीवव्यापकत्वखण्डन-
वादे खण्डनात् । किंच गन्धोऽविक्रदेशवृत्तिः, चम्पकादौ तयादर्शनात् । विशेषस्तु 'गुणादा' इति
सुत्रे वक्ष्येने । पृथिव्यादिपञ्चमहाभूतैकादशेन्द्रियाणां च लक्षणानि प्रमेयप्रकरणे प्रस्थानरत्नाकरे
सन्ति । इन्द्रियाणां तन्तर्भावोहेकारे । 'वैकारिकलौकिकस्य तामसश्वेतलहं विवृत् । तन्मात्रेन्द्रिय-
मनसां कारणं चिदचिन्मयः' इत्येकादशे भगवद्वाक्यात् । एतच्चतुर्थपादे विशिष्य वक्तव्यम् ।
दिगिति तर्कप्रतिष्ठानाद्दिगिति ॥ १३ ॥

नित्यमेव च भावात् ॥ १४ ॥ कारणान्तरस्य चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म

अनित्यत्वमपरमाणुत्वं च । नच प्रमाणवलेन तदतिरिक्तेऽप्यासिरिति वाच्यम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

द्वे रूपादीत्युक्तम् । तेन वायुपरमाणुष्वपि न व्याप्त्यभावः । नन्ववयवावयविसंघन्ध-
त्तावदनुभूयते । स यदि निरवधिः स्यान्मेरुसर्षपयोः परिमाणभेदो न स्यात् । अनन्तावयवा-
रब्धत्वाविशेषात् । न च परिमाणप्रचयविशेषाधीनो विशेषः स्यादिति शङ्क्यम् । संख्या-
विशेषाभावे परिमाणप्रचयोरप्यशक्यवचनत्वात् । न चैवं विशेषाम्युपगमेऽप्यवयवप्रलयस्य
शक्यवचनत्वात् सावधित्वं शङ्क्यम् । अनत्यसावयवस्य निरवयवत्वाभ्युपगमे तदवयवविभाग-
स्याभावेन तज्जनकस्यान्यस्य सजातीयस्य वक्तुमशक्यतया अजन्यत्वे, अजन्यभावत्वेन चान-
श्रत्वेन व्याप्त्या प्रलयस्यैवासंभवात् । अतो निरवयवमेव द्रव्यमवधिरिति मन्तव्यम् । एवं
प्रमाणवलेनावगते सति तदतिरिक्त एव रूपादिमन्त्रानित्यत्वयोर्व्याप्तिरिति न प्रतिसाधनदोष
इत्याशङ्कायामाहुः न चेत्यादि । स्यात् तदतिरिक्ते व्याप्तिर्यदि प्रमाणं बलवत् स्यात् । तदेव
रदिमः ।

सत्त्वेनान्वयव्यभिचारात् इति चेत्त्राहुः रूपादीति रूपरसगन्धस्पर्शसंख्यापरिमाणपृथक्त्व-
संयोगविभागपरत्वापरत्वद्विसुखदुःखेच्छाद्वेषप्रयत्नगुरुत्वद्रवत्वस्नेहसंस्कारभावोवर्मशब्दाश्चेति न्यायोक्ता
प्रणाव्याश्रिता आदिपदात् । न तु 'शब्दस्पर्शौ रसो गन्धो रूपं चैत्यर्षजातयः' इति भगवद्वाक्यो-
क्तप्रणादी । इत्युक्तमिति । तथा च स्पर्शस्य वायौ सत्त्वेन रूपादिमन्त्रादनित्यत्वं वायाविति
नान्वयव्यभिचार इति भावः । तेनेति सूत्रे रूपादीति शब्दे स्पर्शस्यापि सग्रहेण । अधिकरणसा-
यमर्थ इत्यादिना मुक्तावत्युक्तं परमाणुसाधनमुक्तम् । इदानीं दिनकरो महादेवनाम्ना
यदाह तत्परमाणुसाधनमाशङ्कते नन्ववयवयेति । अनन्तेति । तथा च परमाण्वभावे एवं परमाणु-
कारणत्वे लीश्वरतिरिक्तकारणे इच्छायास्तावत्परमाणुसंयोगविषयिणीत्वेन नोक्तदोष इति भावः ।
न च परिमाणेति मेर्वयवपरिमाणं महत् । सर्षपपरिमाणं हृत्स्यम् । मेर्वयवसंयोगो-
ऽधिथिलः प्रचयः । सर्षपावयवसंयोगः प्रचयः शिथिलः, अन्तःस्नेहदर्शनात् । विशेष इति अवय-
वपरिमाणविशेषः । मेरुसर्षपयोः परिमाणमवयवसत्याजन्यं न तु प्रचयपरिमाणजन्यमिति मत्वा
तावदाह संख्येति । विशेषेति नित्यं परमाणुमवधिं मत्वा मेरुसर्षपयोः परिमाणभेदरूपविशेषा-
भ्युपगमे । प्रलयस्य नाशस्य । सावयवत्वमिति अवयवावयविसंघन्धस्य नश्यदवयविसंघन्धत्वम् ।
अवयवावयविसंघन्धस्य दिनश्यदवयवोऽवधिरिति यावत् । एवं च न मेरुसर्षपयोः परिमाण-
भेदानुपपत्तिरिति भावः । निरवयवत्वेति । सावयवत्वे तु कार्यद्रव्यत्वापत्यावयवधारप्रसङ्ग
इति भावः । तज्जनकस्येति अन्त्यावयवजनकस्य । च्याप्येति अनश्वरोऽजन्यत्वादित्य-
श्राकाशदौ व्याप्त्यान्त्यावयवनाशस्यैवैत्यर्थः । अत इति नित्यत्वात् । द्रव्यं परमाण्वात्यम् ।
तत्त्वान्त्यम् । प्रमाणेति व्याप्तिज्ञानरूपप्रमाणवत्त्वेन । तदतिरिक्त इति परमाण्वतिरिक्ते ।
व्याप्तिरिति । परमाणुषु तु निषङ्गत्वेनान्वयव्यभिचार इति भावः (न प्रतीति अन्व-
यव्यभिचारात्) न प्रतीति न प्रतिसाधनं प्रतिपक्षत्वसंघन्धी सत्प्रतिपक्षे दोषः प्रतिपक्षरूपः ।
आशङ्कायामिति स्वयमनूदितायाम् प्रतिविधानमाहुरित्यर्थः । च्याप्तिरिति । अन्वयव्यभि-
चारमपि लक्षयति । भाष्यस्य दर्शनमनुमितिस्त्वदसावादित्यर्थं मत्वाहुः न हीति । नित्यत्व-
व्याप्त्यमदकारणवत्त्ववन्तः परमाणव इति ज्ञानं परममर्थः । तज्जन्यं ज्ञानं परमाणवः नित्यत्ववन्त इति
ज्ञानमनुमितिः । एवं च परमाणुषु नित्यत्वप्रलक्षानुमित्योरभावाद्रूपादिमत्त्वेनानित्यत्वेन व्याप्तिरन्वयव्य-

१ अश्वभिलमितिभ्रष्टः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तिरिक्तस्य प्रागभावस्य निरूपयितुमशक्यत्वेनाभ्युपगमैकशरणतया तद्व्यावृत्त्यर्थस्य तस्य व्यर्थत्वात् । किंच । सत्त्वमपि न सत्तायोगित्वम् । सामान्यादित्रयस्यासत्त्वप्रसङ्गात् । न च तेषां सत्तासामानाधिकरण्यमेव सत्त्वमिति युक्तम् । सत्तायां तदुभयाभावेन तस्या असत्त्वे पूर्वोक्तानां सर्वेषामेवासत्त्वप्रसङ्गात् । न च सदिति व्यवहारविषयत्वं सत्त्वमिति न कोऽपि दोष इत्यपि युक्तम् । षटाभावोऽस्तीत्यमिलापस्याभावेऽपि दर्शनेन प्रागभावव्यावर्तकस्य सत्पदस्यानर्थक्यप्रसङ्गात् । यत् पुनर्नित्यत्वसाधकं सूत्रान्तरम्, 'अनित्य इति विशेषतः प्रतिषेधभावः' इति । अर्थस्तु-विशेषस्य नित्यस्य प्रतिषेधसत्तादा स्याद् यद्यनित्य इति प्रत्ययः शब्दप्रयोगश्च न स्यात् । नञ उच्यतेपदार्थनिषेधकत्वात् । अतः प्रतिषेधसत्त्वात् कस्यचिन्नित्यस्यास्ति सिद्धिरिति । तदपि नित्यस्य कस्यापि साधनेनैव चरितार्थत्वाच्च परमाणुनित्यतां साध्ययितुमलम् । यदपि 'अविद्या' इति सूत्रान्तरं, तदर्थस्तु वै तैव्याख्यायते । परमाणुरनित्यो मूर्तत्वाद्, रूपादिमत्त्वाद्, एवं रश्मिः ।

नास्तीत्यार्थिकस्याभावबोधकस्य नाभावबोधकत्वमनङ्गीकारात् । तद्भावावृत्त्यर्थस्येति । 'सदकारणवन्नित्यम्' इत्यत्राकारणत्वेन प्रागभावस्य नित्यत्वापत्त्या सदित्यनेन तद्भाववृत्तिः । प्रागभावे सत्त्वाभावात् । व्याख्यानं दूषयन्ति स्म किंच सत्त्वमिति । सत्तायोगित्वं सत्तासवन्धित्वम् । सामान्यादीति सामान्यसमवायाभावरूपस्य त्रयस्य । असत्त्वेति 'सत्तावन्तत्त्वयस्तादा' इति भाषापरिच्छेदाद्रव्यगुणकर्मणां सत्तावत्त्वसाधर्म्यात् । समवायसम्बन्धातिरिक्तसम्बन्धेन संबन्धित्वमशङ्क्य पराकुर्वन्ति स्म न चेति । तेषां त्रयाणाम् । षटीयषट्त्वसामान्यस्य तन्नित्यसत्तासामान्यस्य तन्निष्ठसत्तासामानाधिकरण्यवत्सत्तासामानाधिकरण्यमर्थः । तदुभयेति सत्तायोगित्वसत्तासामानाधिकरण्यरूपस्योभयस्याभावेन । पूर्वोक्तानामिति चतुर्विधपरमाणूनां सामान्यपूर्वोक्तानां द्रव्यगुणकर्मणां वा सत्त्वविशिष्टसत्तासङ्गेन सताम् । आनर्थक्येति । तथा सति सत्त्वे सत्यकारणवत्त्वस्य प्रागभावे सत्त्वेन नित्यत्वापत्तिरिति भावः । यत्तु पदार्थतत्त्वविवेचने सत्ता न जातिः किंतु भावत्वम् तच्चाभावान्यत्वम् । भावत्वं चाखण्डोपाधिः तच्च ज्ञेयत्वादेर्ज्ञेयत्वाञ्ज्ञेयत्वादिवत् । षटाभावेऽपि षटाभावाद्धटाभावादिवच्च स्ववृत्त्यपीति सामान्यादौ सत्त्वव्यवहारोपपत्तिरिति शिरोमणिः । तथा चाभावत्वे सत्यकारणवत्त्वस्य प्रागभावेऽभावेऽभावाच्च नित्यत्वापत्तिरिति ब्रूयात्कश्चित् तदात्मन्ताभावे व्यभिचारादसाधारणो हेतुः । साध्यासामानाधिकरणत्वसाधारणलक्षणत्वात् । विशेषत इति सार्वभूमिकिकस्तसिद्धिमिप्रायमाहुः विशेषस्येति । प्रतिषेध इति परमाणुषु । यद्वा । विशेषस्येश्वराश्रित्वात्समवायिरूपस्य नित्यस्य परमाणोः प्रतिषेध इत्यर्थः । श्रेयं पूरयन्ति स्म प्रत्यय इति । प्रपञ्चोऽनित्य इति शब्दप्रयोगश्चायम् । न स्यादिति । तथा चानित्यस्य नेश्वरः समवायी किंतु परमाणव इति भावः । ननु नित्य इति प्रत्यये नञो विरोधार्थकत्वेनेश्वरविरुद्धनित्यत्वादिंसंभवे कुतो न बीजमीश्वर इत्यत आहुः नञ इति । नञ्वादे चतुर्ण्यर्थेभ्य इतरेषा निषेधादिति भावः । खोत्तरपदार्थः नित्यपदार्थः । कस्यचिदिति परमाणोरीश्वरातिरिक्तस्य । सिद्धिरिति । प्रतियोगिज्ञानाभावे प्रतिषेधात्प्रपञ्चेः । तदधीति । अनित्यः प्रपञ्च इति प्रत्ययः शब्दश्च । कस्यापीति अनिर्वचनीयस्य ब्रह्मणः । तथा च ब्रह्मणि प्रसिद्धस्य नित्यस्य प्रतियोगिनः प्रपञ्चे तत्र मते निषेधः सपञ्चः किं परमाणुनित्यत्वेनेति भावः । मूर्तत्वविदिति मूर्तत्वमपकृष्टपरिमाणवत्त्वम् । एवमिति हेतुद्वयप्रकारवत् ।

उभयथापि च दोषात् ॥ १६ ॥

परमाणूनां रूपादिमत्त्वे तदभावे च दोषः । एकत्रानित्यत्वमन्यत्र कार्य-

भाष्यप्रकाशः ।

रूपादिमत्त्वस्य सद्हेतुताया उपपादितत्वात् तेनैव पट्टार्थवच्चादीनामपि दोषनिरासात् तज्जन्या-
नुमितेरविधात्वाभिमानसैवाविधात्वादिति ॥ १५ ॥

उभयथापि च दोषात् ॥ १६ ॥ प्रकारान्तरेणापि परमाणुकारणवादस्यासंगतिं
व्युत्पादयतीत्याशयं स्फुटीकुर्वन्ति परमाणूनामित्यादि । परमाणूनां हि न स्वरूपतो
भेदः । सर्वेषामेव ह्रस्वपरिमण्डलाकारत्वोपगमात् । नापि, भौतिकत्वे सति नित्यो गतिमान्
परमाणुरिति लक्षणात् तच्चङ्गातिकत्वाद् भेदः । भूतानां पाश्चात्यत्वेन भौतिकत्वस्य पूर्वमशक्य-
रक्षिमः ।

सद्हेतुतेति न चाकारणवत्त्वहेतोः सत्प्रतिपक्षत्वेन नित्यत्वासाधकत्वम् । तथा रूपादिमत्त्व-
हेतोरपि सत्प्रतिपक्षत्वेनानित्यत्वस्थूलत्वे अपि न सिद्धोतामिति वाच्यम् । अकारणवत्त्वस्य स्वरूपा-
सिद्धत्वेन प्रतिपक्षत्वामावात् । परमाणोर्लक्षणरूपकारणवत्त्वस्य विभागेन सृष्टिपक्षे उक्तत्वात्
इति सद्हेतुतायाः । उपपादितेति तेषां मत इत्यारभ्येत्यर्थं इत्यन्तेनोपपादितत्वादित्यर्थः ।
तेनैवेति रूपादिगुणवत्त्वात्किंचिद्भ्रसत्त्वेनैव । दोषेति पक्षावृत्तिस्वरूपो दोषस्तन्निरासात् ।
इति एकप्रकारसमासौ ॥ १५ ॥

उभयथापि च दोषात् ॥ १६ ॥ परमाणूनां रूपादिमत्त्वे इत्येतावद्भाष्यं व्या-
कुर्वन्ति स्म परमाणूनामित्यारभ्य आदत्तव्या इत्यन्तेन । तदर्थमत्र स्वरूपासिद्धिवारणाय परमाणु-
भेदरूपादिगुणयथायोग्यत्वमाहुः परमाणूनामित्यादिना । 'पक्षे व्याप्यत्वाभिमतस्याभावः स्वरूपा-
सिद्धिः' यथा हृदो द्रव्यं धूमादित्यत्र । स्वरूपत इति परमाणुत्वेन रूपेणेति प्रयोगात्त्वस्य
परमाणो रूपतः परमाणुत्वतोऽभेदः । सर्वेषामिति पार्थिवान्प्यतैजसवायवीयानां परमाणूनाम् । पारिमा-
ण्डल्यपदेन सर्वेषामविशेषेण व्यवहाराद्भ्रसत्त्वादिः । लक्षणादिति । भौतिकत्वस्य शब्देऽतिव्याप्ति-
नित्यत्वे सति गतिमत्त्वस्य मनस्यतिव्याप्तिरतो विशेष्यविशेषणदले भौतिकत्वे सति नित्यत्वसा-
काशत्वे भौतिकत्वे सति गतिमत्त्वस्य शरीरेतिव्याप्तिरतो नित्यो गतिमानिति । तत्तदिति
पृथिवीपरमाणुषु पृथिवीभूतसन्धित्वमेवमवादिपरमाणुषु द्रष्टव्यम् । पृथिव्यादिरूपनिरूपकभिन्न-
भौतिकत्वादित्यर्थः । पूर्वमिति सृष्टेः पूर्वम् । अशक्येति । अनेन लक्षणेऽसंभवदोषोऽपि
ज्ञेयः । आकाशमादायासंभववारणे तु मनस्यतिव्याप्तिः । न च भूतसमवेतत्वं भौतिकत्वम् ।
मनसस्तु न समवायो भूते किंतु संयोगो द्रव्यत्वादिति वाच्यम् । आकाशेऽपि भूतसमवायाभावे-
नोक्तासंभवश्च स्यात् योग्यतामादाय लक्षणसमर्थने तु मनस्यतिव्याप्तिः । 'चन्द्रमा मनसो जाता'
इति तेजोरूपभूतसमवायित्वयोग्यत्वान्मनसः । इष्टापत्तिर्मनसोऽनुत्वादिति चेन्न । परमाणुचातु-
र्विध्यव्याहतेः । एतेन 'द्रव्यारम्भश्चतुर्षु स्यात्' इत्यपि प्रत्युक्तम् । न च द्रव्यारम्भकत्वं द्रव्य-
समवायिकारणवृत्तिद्रव्यत्वव्याप्यजातिमत्त्वमिति पृथिव्यतेजोवायुषु द्रव्यारम्भकत्वं न मनसीति
वाच्यम् । पारिमापिकसास्य लक्षणस्य चन्द्रसमवायिनि मनस्यप्यहतेः । ननु भौतिकत्वं
भूतसंघनिधत्वं भूताश्च परमाणवस्तत्सघन्यः समवायः स च नित्य इत्यपि न संभव इति चेन्न ।
पहिरिन्द्रियप्राप्तविशेषगुणवत्त्वस्य भूतत्वेन प्रकृतेऽमावात् । आत्मावृत्तिविशेषगुणवत्त्वं भूतत्वं यत्त-

अपरिग्रहाच्चात्यन्तमनपेक्षा ॥ १७ ॥

सर्ववैदिकानामपरिग्रहाच्चात्यन्तं सर्वथा नापेक्ष्यते ॥ १७ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयं महर्षीर्षबद्वैत्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अपरिग्रहाच्चात्यन्तमनपेक्षा ॥ १७ ॥ व्याकुर्वन्ति सर्वेत्यादि । तथा चाचार्यस्य न तन्मतदूषणार्थमभिविज्ञः किंतु वैदिका मा भ्रम्यन्तामित्येतदर्थमेतदुक्तमित्यर्थः । एवं सप्तभिः अत्रवैशेषिकप्रतिपक्षः परमाणुकारणवादो निराकृतः ॥ १७ ॥

इति तृतीयं महर्षीर्षबद्वैत्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

रश्मिः ।

अपरिग्रहाच्चात्यन्तमनपेक्षा ॥ १७ ॥ सर्वेत्यादीति नैयायिकवैशेषिकसमयपोरपेक्षा न, मतद्वयं नापेक्ष्यत इत्यर्थः । तेनाधिकरणारम्भे नैयायिकादिसमयोत्र निराक्रियत इत्यादि-शब्देनोक्तो वैशेषिकसमयोऽप्यत्र निराकृतः । दूषणानि तु नैयायिकोक्तानीति न विशिष्योक्तानि । न तन्मतेति । भगवच्चिकीर्षितकर्तृत्वादिति भावः । वैशेषिकेति एकदेशविकृतत्वद-विशेषणोपादानम् । प्रमाणद्वयवादिनो वैशेषिकाः, प्रमाणचतुष्टयवादिनो नैयायिकाः, इति अत्रे-तनसंगत्यर्थं चोपादानम् । निराकृत इति । अत्र परमाणुकारणवादो विषयः । संभवति न वेति संशयः । 'तदात्मानं स्वयमकुर्वत्' इति श्रुतिः सन्देहधीजम् । संभवतीति कर्णाद-पूर्वपक्षः । न संभवतीति परमाणुकारणवादोऽसंगत इति सिद्धान्तः । शांकरास्तु अत्रा-धिकरणद्वयमङ्गीकुर्वन्ति । तत्र पूर्वत्र चेतनाद्ब्रह्मणोऽचेतनस्य विजातीयस्योत्पत्तिरुक्ता । तत्र विद्युत्प्रो-त्पत्तौ कापाददृष्टान्तोऽस्ति न वेति संशये शुद्धतन्तुन्यः शुद्धपटोत्पत्त्यङ्गीकारात्तस्मिन् दृष्टान्त इति पूर्वपक्षः । परमाणुपरिमाणुत्वपरिमाणान्यां निरक्षणमशुपरिमाणसुक्तं दृष्टान्तस्यत्यथेव हस्वपरिमाणो-पेताद् दृष्टान्तान्महस्वरिमाणसुक्तं त्र्यशुकमुत्पद्यते इत्यस्ति दृष्टान्त इति सिद्धान्तः । तत्र परिमाण-त्वमशुपरिमाणमिति नैयायिकाः । अत्र तु हस्वमशुपरिमाणमिति विभेदः । अनेनाधिकरणेन 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इति श्रुतौ सदशादेव जडोत्पत्तिः समर्थिता । परमाणुनामप्यनित्यत्वस्यापेक्षात् । विषयुत्पत्तिस्तु वक्ष्यते । समवायो विशेषाश्च प्रत्युक्ताः । कालदेशीरश्वरत्वम् । मनस्तु न नित्यमित्युक्तम् । अत्यन्ताभावस्य तु नित्यत्वेऽप्यद्वयतेः । सलक्षणत्वेन तिरोभावत्वरूपभगवच्छक्तित्वात् । मध्यममांशं च नित्यत्वादित्युक्तम् । सामान्यं त्वाङ्गनिरित्युक्तम् । अत एव कसचित् 'किं गवि गोत्वमुतामि गोत्वं गवि चेद्वेत्त्वमनर्थकमेतत् । अगवि च गोत्वं यदि पुनरिदं संप्रति मवति भवत्यपि गोत्वम्' इति । न चाङ्गुतरनित्यत्वम्, एकव्यक्तिसौम्ये व्युत्पत्तौ दर्शनात् । ननु प्रत्येयं तु 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इति श्रुतेस्तिरोभावः । सल्लोकपर्यन्तामाङ्गुनेर्विद्यमानत्वात् । नैवम् । वैकुण्ठेऽप्याङ्गुतयः सन्तीति प्रत्येयत्तिरोभावात् । उक्तं च द्वितीयस्कन्धे नवमे वैकुण्ठदर्शन-प्रस्तावे 'ब्रह्मं श्रिता या ह्युमुनाकरादुर्गविर्गीयमाना प्रियकर्म गापति । ददर्श वत्राखिलसत्त्वार्थं पतिं दिव्यः पतिं यन्नपतिं जगत्वनिम्' इति जगतोति तत्र सत्त्वात् । वैकुण्ठे पुनस्ते मूर्तिरूपा बानन्दमय' इति । तथा चाविरुद्धं नित्यत्वमिति सर्वं सुस्यमिति सुधीरिगारकडनीयम् ॥ १७ ॥

इति तृतीयं महर्षीर्षैत्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

मन्यन्ते । परमाणुसमूहः पृथिव्यादिभूतसमुदाय एकः । रूपादिस्कन्धसमुदाय-
ञ्चापरः । रूपविज्ञानवेदनासंज्ञासंस्कारसंज्ञकाः पञ्च स्कन्धाः । तदुभयसंबन्धे

भाष्यप्रकाशः ।

संहन्ता नाम्युपेयते । यद्यपि प्रस्थानचतुष्टयप्रणेता बुद्ध एकस्तथापि शिष्यमतिभेदाच्चतुर्था
प्रणयनम् । तत्र ये हीनमुतयस्ते सर्वास्तित्ववादिनस्ते तदाशयमनुरुध्य सर्वशून्यतायामवतार्यन्ते ।
ये मध्यमास्ते तु विज्ञानमात्रास्तित्वमनुरुध्य शून्यतायामवतार्यन्ते । ये पुनः प्रकृष्टमतयस्तेभ्यस्तु
साक्षादेव शून्यतातत्त्वमूपदिश्यते । तदुक्तं बोधिचित्तविवरणे ।

देशना लोकनाथानां सत्त्वाशयवशानुगाः । विद्यन्ते बहुधा लोके उपायैर्बहुभिः पुनः ॥

गम्भीरोत्तानभेदेन क्वचिचोभयलक्षणा । भिन्नापि देशनाऽभिन्ना शून्यताऽद्वयलक्षणा ॥

इति वाचस्पतिमिश्रा ऊचुः । तत्र ये बाह्यार्थास्तित्ववादिनस्ते समुदायद्वयं जीवभोगार्थं
संहन्यते संघातभावं प्राप्नोतीति मन्यन्ते । किं तत् समुदायद्वयमित्याकाङ्क्षायां परमाणुसमूहः
पृथिव्यादिभूतसमुदाय एकः । तत्र रूपरसगन्धस्पर्शाश्चतुर्विधाः पार्थिवाः परमाणवः
कठिनस्वभावाः पृथिवीरूपेण संहन्यन्ते । रूपरसस्पर्शा आप्याः परमाणवः स्नेहस्वभावाः
सलिलात्मना । तथा रूपस्पर्शपरमाणव उष्णस्वभावास्तेजोरूपेण । तथा स्पर्शपरमाणवः
प्रेरणस्वभावा वायुरूपेण । एवमेते चतुर्विधाः परमाणवः क्षणिका भूतरूपेण संहत्य पुनर्भौतिक-
संघातहेतुत्वं प्रतिपद्यन्ते । एतदतिरिक्तं तु कालाकाशात्मादि सर्वमवस्तु ।

केचित्तु रूपादिचतुष्टयसंघातः पृथिवी । त्रितयसंघात आपः । उभयसंघातस्तेजः । शब्द-
स्पर्शसंघातो वायुः । न तु तदतिरिक्तं द्रव्यमस्तीत्याहुः ।

रश्मिः ।

संहन्ता देहादिषु सम्यगन्ता । ननु सर्ववैनाशिकदूषणायाधिकरणारम्भसोक्तत्वाच्चतुर्णां किं प्रयो-
जनमित्याकाङ्क्षोपशमायाहुः तत्रेति चतुर्षु । य इति द्वितीयाः । हीनमतित्वादिक्तं शून्यतातारत-
म्यात् । प्रथमास्तु पदार्थक्षणिकत्वमात्रपर्यवसितविशेषका इति 'एकदेशविकृतमनन्यवत्' इति न
शून्यतायामवतार्यन्ते । तदाशयमिति सौत्रान्तिकानामाशयः सर्वशून्यत्व इत्येवमनुरुध्य प्रकल्प्य ।
सर्वेति सर्वशून्यतार्थं तदुपदेशार्थमधिकारित्वेन प्राप्यन्ते । ये इति तृतीयाः । ये पुनरिति
चतुर्थीः । देशनेति । लोकनाथानां बुद्धानाम् । देशना आगमाः । प्राण्यभिप्रायवशानुसारिण्यः
शून्यताप्रतिपत्त्युपायैः क्षणिकसर्वास्तित्वादिभिः । लोके श्रोतृसमुदाये बहुधा भिद्यन्त इत्यर्थः ।
भेदमाह गम्भीरेति अगाधो गम्भीरस्तद्विपरीत उत्तानः स्थूलदृष्टियोग्यस्तद्रूपेण क्वचिद्व्यववेशः ।
उभयलक्षणा ज्ञानमात्रास्तित्ववाद्यार्थास्तित्वलक्षणा । तत्प्रतिपादिनी भिन्नापि देशना शून्यतैवाद्भ्यं
तल्लक्षणा तत्तात्पर्यवत्त्वमित्येत्थं । भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्र ये चाहोति । बाह्यार्थास्तित्ववा-
दिनः सौत्रान्तिकाः द्वितीयाः । संहन्यत इत्यत्र कर्मणः कर्तृत्वविवक्षायां कर्तरि लकारः 'कर्म-
वत्कर्मणा तुल्यक्रियः' इति सूत्रेण कर्मवद्भावे यगात्मनेपदे अमृतामित्याशयेनाहुः संघातभावं
प्राप्नोतीति । परमाण्विति न तु द्व्यणुकादिभावं प्राप्तः । एक इति इत्युक्तं भाष्य इति शेषः ।
पृथिव्यादिभूत च द्रव्यं रूपादिगुणानाश्रितेत्वाशयेन रूपादीति भाष्यं व्याकुर्वन्ति तत्र रूपेति
रूपं रसो गन्धः स्पर्शा येषु ते रूपरसगन्धस्पर्शाः । कठिनेति प्रत्यक्षात् 'यत्कठिनं सा
पृष्ठा' इति श्रुतेस्तु न पाशत्वात् । एवमग्रेऽपि । प्रेरणेति प्रकर्मणेरणं चलनम् । भौतिकेति
मनिसंज्ञानिकेत्यर्थः । एतदिति नूतभौतिकतिरिक्तम् । तदतीति रूपादिगुणातिरिक्तम् ।

जीवस्य संसारः । तदपगमे मोक्ष इति । तत्र उभयहेतुकेऽपि समुदाये जीवस्य तदप्राप्तिः क्षणिकत्वात् । सर्वक्षणिकत्वे जीवमात्रक्षणिकत्वे वा तदप्राप्तिः ॥१८॥

भाष्यप्रकाशः ।

यवी, नाप्यात्मा नित्यः । किंतु पुञ्जात्मके समुदाये बाह्याभ्यन्तरभेदेनाऽनात्मात्मविभा-
गोऽवयवित्वैकत्वादिभ्रमश्च भवति । अयं च समुदायो नैश्वरहेतुकः । तदनङ्गीकारात् । किंतु
पृथिन्यादिकं स्कन्धपञ्चकं चेत्युभयहेतुक इति । तदुभयसंबन्धे निर्वातस्यदीपवत् पूर्वोक्त-
क्षणिकविज्ञानसंतानात्मकस्य जीवस्य रूपवेदनासंज्ञासंस्कारस्कन्धात्मकः संसार आसंस्कार-
क्षयात् क्षणपरंपराभासतिष्ठते । क्षीणे तु संस्कारस्कन्धे तैलादिक्षये प्रदीपवदेव निर्वाणमृच्छति ।
सेयमभावप्राप्तिरेव मोक्ष इति । तदिदं दृष्यते । तत्रैवमुभयहेतुकेऽपि समुदायेऽङ्गीक्रिय-
माणे जीवस्य तदप्राप्तिस्तादृक्संसारस्यासिद्धिः । कुत इत्याकाङ्क्षायां पुञ्जात् पुञ्जोत्पत्तिश्चचितं
हेतुमाहुः क्षणिकत्वादिति । बुद्धवचसा क्षणिकत्वाभ्युपगमात् । उक्तं विषयजन्ते सर्व-
त्यादि । सर्वक्षणिकत्वे तेषां निर्व्यापारतया नश्वरतया च समुदायघटनानुपपत्त्या कथंचित्
स्वभावादिना समुदायघटनाङ्गीकारे वा तत्तद्विधशरीराणां पर्यायेण घटनायाः परिमाणभेदादे-
श्चानुपपत्त्या रूपस्कन्धसंबन्धस्यासंभवात् तन्मूलकस्य वेदनादिस्कन्धात्मकस्य संसारस्याप्राप्तिः ।
विज्ञानस्कन्धात्मकजीवमात्रक्षणिकत्वे तु तस्य नष्टत्वादेव संसाराद्यप्राप्तिः । तथा च
कारणभूतस्य पुञ्जस्य क्षणिकत्वेन कार्योत्पत्तेरशक्यवचनत्वादसंगतं पुञ्जस्य कारणत्वमित्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु—परमाणुहेतुके भूतसमुदाये, भूतहेतुके शरीरेन्द्रियविषयसमुदाये
चाभ्युपगम्यमानेऽपि जगदात्मकसमुदायानुपपत्तिः । परमाणूनां भूतानां च क्षणिकत्वाभ्युपगमा-
दिति व्याकृत्यैतदेव व्युत्पादयामासुः ।

रश्मिः ।

भाष्यन्तरसमुदायस्तेनोच्यत इत्याध्यात्मिकस्तत्त्वात् । घटोवयव्येक इति प्रत्ययमपलपति अवयव-
वित्त्वेति । अयं चेति द्वित्वावच्छिन्नः । तदुभयेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किं त्विति ।
पूर्वोक्तिति विज्ञानस्कन्धविवरणसमय उक्तः । आसंस्कारेति संस्कारस्कन्धक्षयमभिव्याप्य ।
निर्वाणमिति मोक्षम् । सेयमिति निर्हेतुकी संस्कारस्कन्धक्षयात्माभावस्य प्राप्तिः । दृष्यत
इति तत्र उभयेत्यादिभाष्येण दृष्यते । तद्भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्रैवमिति । तदप्राप्तिरिति ।
व्याख्येयमिदम् । पुञ्जादिति परमाणुपुञ्जात् । क्षणिकत्वादिसूत्रेण वा । कचिच्युत्तकेऽयं हेतुः
सूत्रत्वेन लिखित इति । बुद्धेति 'क्षणिकाः सर्वसंस्काराः संश्लिखन्ते' इति बुद्धवचसा ।
क्षणिकत्वेति । क्षणिकत्वं च द्वितीयक्षणवृत्तिध्वंसप्रतियोगित्वम् । क्षणलक्षणं त्वेतन्मत्तदुपगमसात्तौ
वक्तव्यम् । उक्तमिति हेतुं सूत्रं वा । तेषामिति परमाणूनामभ्रीलितानामीश्वरामावेन
तदिच्छाजन्त्यापारामावेन निर्व्यापारतया । सौत्रान्तिकमतमनूद्य दूषयन्तो जीवमात्रेति भाष्यं
विशृण्वन्ति विज्ञानस्कन्धेति । तस्येति विज्ञानस्कन्धस्य । असंगतमिति । अत ईश्वरा-
कार्यमिति मन्तव्यमिति भावः । एतदिति समुदायानुपपत्तिव्याकरणमेव । तथा च भाष्यम्
'क्षपविनाशिनः परमाणवो भूतानि च कदा संहतौ व्याप्रियन्ते कदा वा संहन्यन्ते कदा च
विज्ञानविषयीभूताः कदा च हानादिव्यवहारास्पदां भवन्ते को वा विज्ञानात्मकं च विषयं
रश्मिः कश्च विज्ञानात्मकमर्थं कदा वेदयते । कं वा विदितमर्थं कश्च कदोपादत्ते ख्यश्च हि

जीवत्वाद्भङ्गत्वाच्च न काप्यनुपपत्तिरिति चेन्न । उत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् । अनु-
संधानाभ्युपगमे स्थिरत्वापत्तिः । संबन्धवियोगार्थं को वा यतेत । स्वैर्याभावात्
समुदायानुपपत्तिश्च ॥ १९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

प्रत्ययता, किंतु पूर्वपूर्वप्रत्ययस्य उत्तरोत्तरः प्रत्ययो विषयः क्रियागोचर इत्युचरोत्तरप्रत्ययविषयत्वं
प्राप्य पूर्वपूर्वस्य प्रत्ययस्य कारणत्वाद्, उत्तरोत्तरक्षणिकविज्ञानसंतततेरेव जीवत्वात् तादृशार्थ-
संतततेरेव जडत्वाच्च संतत्यात्मकस्य जीवस्य संतत्यात्मकरूपस्कन्धसंबन्धेन तादृशे वेदनादि-
स्कन्धात्मके संसारे तादृशसंस्कारस्कन्धेन नानाविधशरीरपरिमाणादिभेदसिद्धेः संस्कारविरामा-
देवाभावरूपमोक्षसिद्धिर्न स्वत इति न काऽपि पुञ्जकारणतायामनुपपत्तिरिति चेत् । न । कुतः ।
उत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् । ये हि प्रत्ययास्त उत्पत्तिमात्रं प्रति निमित्तभूताः सद्दर्शी संत-
तिश्रुत्याद्य नश्यन्ति । तथा सति विज्ञानसंततिरूपस्य जीवस्य पूर्वकालीनप्रियाप्रियसंस्पर्शाननु-
संधानात् कथं वेदनादिस्कन्धात्मकसंसारसिद्धिः । अनुसंधानाभ्युपगमे च संतानिनः स्थिर-
त्वापत्तिः । संततिरूपस्य जीवस्य क्षणिकत्वेन स्वैर्याभावाद्द्रूपादिस्कन्धसंबन्धवियोगार्थं को वा
रदिमः ।

प्रत्ययता कारणसमवायता । समवायस्य कार्यपूर्ववर्तिन्येव निश्चयात् । पूर्वपूर्वेति कारणस्य विज्ञा-
नस्य कारणसमवायस्य च । उत्तरोत्तरेति कार्यरूपः प्रत्ययो विज्ञानं जडवृत्तिः । कारणसमवायश्च
क्रियागोचरः कार्यम् । उत्तरोत्तरेति । क्षणिकविज्ञानसंततिस्तु कर्ताहं मोक्षाहमित्याकारिका ।
तादृशेति उत्तरोत्तरक्षणिकेत्यर्थः । अर्थसंततिरविद्यारूपा । जीवस्येति विज्ञानस्कन्धस्य । विष-
येन्द्रियरूपरूपसमूहस्वत्संबन्धेन । तादृशो नाम क्षणिके । वेदनादीति चित्तस्य सुखदुःखतद्द्रहिताव-
स्यात्मके आदिशब्देन सविकल्पकप्रत्ययात्मा संज्ञास्कन्धो गृह्यते । संस्कारेति क्षणिकरागादि-
हेतुपमार्गमार्गत्वेन । अभावेति संस्कारस्कन्धक्षयरूपेत्यर्थः । कापीति पृष्ठाप्यनुपपत्तिः सर्वक्षणिक-
त्वेऽपि । जीवस्य संसारप्राप्त्यनुपपत्तिः । तथा च क्षणिकत्वेऽपि पूर्वपूर्वकारणरूपपदार्थस्योत्तरोत्तरं कार्यं
लक्ष्यत्वात् प्रत्ययस्य कारणसमवायस्य च विषयत्वात्क्रियागोचरत्वाद्धेतोर्विषयत्वं प्राप्य वा कारणत्वाद्-
विधादीनां कुलालचक्रवत्परिभ्रमणेन विज्ञानसंतततेरेव जीवत्वात् जडसंतततेरेव जगत्त्वाच्च न जीवस्य
ससारप्राप्त्यनुपपत्तिरिति चेत्त्रेणि मायार्थः । अत्र क्षणिकत्वेऽपीति न कापीत्यनेनान्वयी । पूर्वपूर्वस्येति
तु कारणत्वादित्यनेनान्वेति । प्रत्ययस्येति षष्ठ्या निरूपितत्वमर्थः । तथा च कारणसमवायानिरूपितं
यत्कार्यनिष्ठं विषयत्वं तस्मादित्यर्थः । पूर्वस्य उत्तर इति च विग्रहो । उत्पत्तीति व्याख्येयम् । लक्तं
माय्यं निवृण्वन्ति स्म ये हीति । प्रत्ययाः कारणसमवायाः । संततिमिति विज्ञानसंततिमुत्पाद्य
नश्यन्तीति भवान्मन्यत इत्यर्थः । तथा सतीति धणं धणं जीवस्यान्यत्वे सति । पूर्वकालीनेति
पूर्वकालीनाः प्रियाप्रियसंस्पर्शान्नेयामननुसंधानात् प्रियाप्रियसंस्पर्शसंबन्धवियोगात् नष्टत्वेन
द्वितीयज्ञेन जीवस्यान्यत्वादननुसंधानादित्यर्थः । वेदनादीति व्याख्यातम् । अनुसंधानेत्यादिमाय्यं
निवृण्वन्ति स्म अनुसंधानेति । चक्रवत्परिभ्रमणेऽनुसंधानं संभवतीति तस्याभिप्रायः । जीवस्य नष्ट-
त्वाच्चक्रवत्परिभ्रमणेष्वनुसंधानं न संभवतीत्यन्युपगमपदस्यैतार्थः । संतानिन इति । इदं च विज्ञा-
नगामिनानुसारेणार्थः संभवति । तेनार्थजन्यत्वं सति परमार्थत्वस्य विज्ञानेष्वुपगमात् । सर्वक्षणिक-
वादिभ्यो न संतानानिरिकसंतानी न विषये । सर्वक्षणिकवादिभ्यो स्थिरत्वं न संभवतीत्याहुः संन-
निरूपस्येति । संबन्धेत्यादिभाष्यं निवृण्वन्ति स्म रूपाद्रिस्कन्धेति । को वेति । विज्ञानसंतततेः

भाष्यप्रकाशः ।

शंकराचार्यास्तु यद्यपि भोक्ता प्रशासिता वा कश्चिच्चेतनः स्थिरः संहन्ता क्षणिकवादिभूते भवति, तथाप्यविद्यासंस्कारविज्ञानानामरूपपडाप्यतनस्पशवेदनादृग्गोपादानामवजातिजराभरणश्लोकपरिद्वेषनादुःखदुर्मनस्त्वानामितरेतरकारणत्वेन चक्रवत् परिवृत्तेरुपपद्यते लोकयात्रा । तस्यां चोपपद्यमानायां न किञ्चिदपरमपेक्ष्यते । एते चाविद्यादयो भ्रामत्यामेवं विद्युताः । तथाहि । बुद्धेन संक्षेपतः प्रतीत्यसमुत्पादलक्षणमुक्तम् 'इदं प्रत्ययफलम्' इति । इदं परिदृश्यमानं प्रत्ययस्य बक्ष्यमाणलक्षणहेतुसमवायस्य फलं कार्यमित्यर्थः । 'उत्पादाद्वा तथागतानामनुत्पादाद्वा स्थितैवेपां धर्माणां धर्मता,' 'धर्मस्थितिवा धर्मनियामकता प्रतीत्यसमुत्पादात्सुलोमता' इति । अथ पुनरयं प्रतीत्यसमुत्पादो द्वाभ्यां भवति, हेतूपनिबन्धतः, प्रत्ययोपनिबन्धतश्च । स पुनर्द्विधा । नाद्य आभ्यन्तरश्च । तत्र बाह्यस्य प्रतीत्यसमुत्पादस्य हेतूपनिबन्धः । यदिदं बीजादङ्कुरोऽङ्कुरात् पत्रं पत्रात् काण्डं काण्डात्नालो नालाद् गर्भो गर्भोच्छ्रूकं शूकात् पुष्पं पुष्पात् फलमिति । असति बीजेऽङ्कुरो न भवति । एवमग्रेऽपि फलपर्यन्तं द्रष्टव्यम् । सति तु बीजेऽङ्कुरो भवति । एवमग्रेऽपि फलपर्यन्तम् । तत्र बीजस्य नैवं ज्ञानं भवति यदहमङ्कुरं निर्वर्तयामीति । तथा अङ्कुरस्याप्येवं ज्ञानं न भवति यदहं बीजेन निर्वर्तित इति । एवं सर्वत्र । तस्मादसत्यमि चेतन्ये असत्यपि चान्यस्मिन्नधिष्ठातरि बीजादीनां कार्यकारणभावनियमो दृश्यते इत्युक्तो हेतूपनिबन्धः । अथ प्रत्ययोपनिबन्धः प्रतीत्यसमुत्पादस्योच्यते । तत्र प्रत्ययो नाम हेतूनां समवायः । हेतुं हेतुं प्रत्यबन्ते हेत्वन्तराणीति तेषामयनानां भावः प्रत्ययः समवाय रश्मिः ।

सदानवस्थानलक्षणविरोधादित्यर्थः । शंकरेति, इतरेतरसूत्रे । संहन्ता संघातभावं प्राप्तः । अविद्येत्यादि व्याख्याताः व्याख्यासन्ते च । यात्रेति प्रवाहः । प्रतीत्येति इदं प्राप्यायं समुत्पाद इत्यस्य लक्षणम् । प्रतीत्येति त्यभन्तम् । लक्षणसूत्रमाह इदमिति । परिदृश्यमानमिति कार्यम् । ब्रह्मण्येति अत्रैवाग्रे वक्ष्यमाणस्य । कार्यमिति । न चेतनस्य कस्यचिदित्यर्थः । तथा चायं प्रतीत्यसमुत्पाद इत्यर्थः । अत्र कारणीभूतस्य हेतूपनिबन्धस्य संग्राहकं बुद्धसूत्रमुदाहरति उत्पादाद्वेति । तथागतानां बुद्धानां मते । धर्माणां कार्याणां कारणानां च या धर्मता कार्यकारणभावरूपा उत्पादादनुत्पादाद्वा स्थिता । धत्त इति धर्मः कारणम्, श्रियत इति धर्मः कार्यम्, यस्मिन्सति यदुत्पद्यते क्षसति च नोत्पद्यते तत्तस्य कारणं कार्यं च । न चेतनः कश्चित्कार्यसिद्धयेऽपेक्षितव्य इत्यर्थः । सित्ता धर्मेति पदद्वयं सूत्रकृत्वयमेव विमजते धर्मेति । कार्यस्य धर्मस्य कारणादनतिप्रसङ्गेन कालविशेषे स्थितिर्भवतीति तदुत्पत्त्यः । एतस्यार्थः धर्मनीति धर्मस्य कारणस्य धर्मं प्रति नियामकता । नन्वेवविधमेव कारणत्वं चेतनाद्ये न सिद्ध्यति तत्राह प्रतीत्येति । सति कारणे प्रतीत्य तत्प्राप्य समुत्पादादसुत्पादसुलोमतात्सुसारिता या सैव धर्मता सा चोत्पादादनुत्पादाद्वा धर्मस्य स्थिता न चेतनः कश्चिदुत्पन्नत इत्यर्थः । सूत्रद्वयं व्याचष्टे अथेति । हेतूपेति हेतोरैकस्य कार्यणोपनिबन्धः । प्रत्ययोपेति प्रत्ययानां मिलितानां नामाकारणानां कार्यणोपनिबन्धः । स इति प्रतीत्यसमुत्पादः । अपमिति यद्विदमिति बक्ष्यमाणः । हेतूपनिबन्धे उदाहरणमुक्त्वा तेनैवोत्पादाद्वेति सूत्रं योजयित्वात्सुत्पादेत्यादि सूत्रांशं सोदाहरणं योजयति असतीति । एवमत्र इति असत्यङ्कुरे पत्रं न भवतीत्येवम् । एवमग्रेऽपीति सति त्वङ्कुरे पत्रं भवतीत्येवम् । अत्र चेतन्यं बीजादीनामनुत्पगम्यते किंवा तदभिरिक्तस्य कस्यचिद्भोक्तुः प्रशासितुर्वा, नाथ इत्याह तत्र भीजस्येति । न द्वितीय इत्याह असत्यपीति । प्रत्ययोपेति इत्युपातोमत्वर्थाच्चप्रत्ययान्तस्य रूपम् । प्रतीत्येति बाह्यत्वेन । अनयन-

भाष्यप्रकाशः ।

निर्वर्तयाम इति । नापि कायस्य ज्ञानमहमेभिः प्रत्ययैर्निर्वर्तित इति । अथ च पृथिव्यादि-
घातुभ्यः स्वयमचेतनेभ्यश्चेतनान्तरानधिष्ठितेभ्योऽप्यङ्कुरस्वेव कायस्रोत्पत्तिः । सौख्यं प्रतीत्य-
समुत्पादो दृष्टत्वाच्चाऽन्यथयितव्यः । तत्रैतेष्वेव पटसु घातुष्वेकसंज्ञा पिण्डसंज्ञा नित्यसंज्ञा
सुखसंज्ञा सत्त्वसंज्ञा पुद्गलसंज्ञा मनुजसंज्ञा मातृदुहितृसंज्ञा अहंकारममकारसंज्ञा । सेयमविद्या
अस्य संसारानर्थभारस्य मूलकारणम् । तस्मान्नाविद्यायां सत्यां विषयेषु प्रवर्तन्ते ये रागद्वेषमोहास्ते
संस्काराः । वस्तुविषयविज्ञप्तिर्विज्ञानम् । विज्ञानाब्धत्वारो ये रूपिण उपदानस्कन्धा-
स्तन्नाम । तान्युपादाय रूपमभिनिर्वर्तते । तदैकध्वमभिसंक्षिप्य नामरूपमुच्यते शरीरं, शरीर-
स्यैव कललबुद्बुदाद्यवसाः । नामरूपसश्रितानीन्द्रियाणि पद्यायतनम् । नामरूपेन्द्रियाणां
त्रयाणां सन्निपातः स्पर्शः । स्पर्शाद्वेदना सुखादिका । वेदनार्यां सत्यां कर्तव्ययेतत्सुखं पुन-
र्मयैत्यव्यवसानं तृष्णा । तत उपदानं वाक्याचेष्टा भवति । ततो भवो धर्माधर्मौ । भवत्यस्मा-
ज्जन्मेति व्युत्पत्तेः । तद्वेतुकः स्कन्धप्रादुर्भावो जातिः । जन्महेतुका उत्तरे जराभरणपादयः ।
तेषु जरानाम जातानां स्कन्धानां परिपाकः । स्कन्धानां नाशो भरणम् । त्रियमाणस्य मूढस्य
साभिलाषस्य पुत्रकलत्रादावन्तर्दाहः शोकः । तदुत्थं हा मातर्हा पुत्रेत्यादिप्रलपनं परिदेवना ।
पञ्चविज्ञानकायसंयुक्तमसाध्वनुभवनं दुःखं, मानसं च दुःखं दुर्मनस्त्वमिति । एवंजातीयका-
श्रोषायास्ते उपकृष्टा गृह्यन्ते । तेषमी परस्परहेतुका जन्मादिहेतुकाश्चाविद्याद्योऽविद्याहेतुकाश्च
जन्माद्यो घटीयत्रवदनिशं वा वर्तमानाः सन्तीति भ्रामत्युक्तं विवरणम् । तथा चाप्यं स्यार्थः ।
एतेषामविद्यादीनामितरंतरप्रत्ययत्वात् परस्परहेतुसमवायरूपत्वादेतैरविद्यादिभिराश्लेषः संघात
इति संघाताप्राप्तिरूपदूषणस्य न संसर्ग इति चेत् । न । कुतः । उत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ।
रश्मिः ।

प्रत्ययैरिति पृथिव्यादिघातुभिः कारणात्तैः । एकसंज्ञेति । एकः काय इति । देहाकारेण
परिणतेषु घातुषु शिरःपाण्यादिसत्त्वेन पिण्डसंज्ञा । एकैकस्मिन्काये नित्यसंज्ञा । सत्त्व-
संज्ञा प्राणसंज्ञा । पृथते गलतीति व्युत्पत्त्या पुद्गलसंज्ञा वृद्धिहाससज्ञा । चस्त्विति
नालपत्वादिविशेषानपेक्ष्यापि तु सामान्येन वस्तुविषयेत्यर्थः । एवमविद्यादिकं व्याख्याय
रूपनामादिकं व्याकरोति भ्रामतीकार इत्याहुः विज्ञानाब्धत्वार इति । उपदानेति
कारणस्कन्धाः, प्रमेदाभिप्रायेण बहुवचनम् । तानीति तान्युपादानकारणान्युपादाय कारणत्वेन
स्वीकृत्य रूपं रूपस्कन्धोक्तं रूपवत्कायोमिनिष्यद्यते । ननु द्वैविध्येन नामरूपयोः कथमेक-
वचनमत आह तदैकध्वमिति । तदा एकध्वमिति पदच्छेदः । 'एकादो ध्वमुजन्त्यतरसां' इति
सर्वैकशब्दात्परस्य धामल्यस्य ध्वमुजादेशः । कार्यकारणे एकीकृत्यैक्यनिदेश इत्यर्थः ।
जातेरेषे वक्तव्यत्वाद् तद्देहो गर्भाम्बन्तराभिधीयत इत्याह शरीरस्यैवेति । नामरूपेति कार्य-
कारणसंश्रितानि । पण् मनसा सह । स्पर्श इति स्पर्शस्यः कायः इति रामानुजभाष्यम् ।
उपादानमिति धर्माधर्मोपादानम् । तत इति चेद्यतो भवः । तेन चेष्टा धर्माधर्मोपादानम् ।
स्कन्धेति स्कन्धः समूहवाचीत्युक्तम् । हा पुत्रेत्यादीति । अद्भुतत्वात्सविः । हेति विषाद इति ।
पञ्चेति पररूपादिस्कन्धविषयक विज्ञानं यस्य कायस्य तेन सान्यमुक्तम् । एवमिति । चोप्यर्थः ।
दुःखादीनामुपायाः । उपकृष्टा मद्मानादय इति गृह्यन्ते । तेषमीति अविद्यादय इत्यन्वयः ।
या वर्तमाना इति वेति भिन्नम् । अतः परं शंकरमतमुपसिपन्ति तथा चेति । उत्पत्तीति ।

भाष्यप्रकाशः ।

पेक्षन्त इति वा अविद्यादय एव संघातस्य निमित्तमिति वा ? अनादौ संसारे संघात एव संतत्यानुवर्तत इति वा । तत्र नाद्यः । एवं संघातश्चेत्पक्षेऽपि संघातनिमित्ताकाङ्क्षानुपशमेन तत्र निमित्तान्तरस्यान्वेषणे संनिघापयितुर्वैकुण्ठशक्यत्वेन संघातानुपपत्तादवस्थ्यात् । न द्वितीयः । तमेवाश्रित्यात्मानं लभमानानां तन्निमित्तत्वे अन्योन्याश्रयापत्तेः । तृतीये तु संघातः संघातान्तरं किं स्वसदृशमेव निश्चयेनोत्पादयत्युत्पानिश्चयेन सदृशं विसदृशं वेति विचार्यम् । तत्र नाद्यः । मनुष्यपुद्गलस्य दैवतैर्बर्ग्योमिनारकप्राप्त्यभासपत्तेः । न द्वितीयः । मनुष्यपुद्गलस्य कदाचिद् क्षणेन हस्तिमनुष्यदेवमर्कटादिभावावचेः । तस्मादुभयमप्यभ्युपगमविरुद्धम् । किंच । यद्भोगार्थः संघातः स तु क्षणिकवादिभवे स्थिरो नास्ति । तथा सति भोगो भोगार्थ एव भोक्षो भोक्षार्थ एवेति नान्येन भोगार्थिना सुसुक्ष्म वा तन्निमित्तव्यम् । अथान्येन चेत् प्रार्थ्येतोभयं तदा तेन भोगमोक्षकालावस्थायिना भवितव्यमिति क्षणिकत्वाभ्युपगमविरोध इत्यविद्यादीनामितरेतोत्पत्तिनिमित्तत्वेऽपि न संघातसिद्धिरिति ।

भास्कराचार्या रामानुजाचार्याभ्यां सूत्रस्य पाठान्तरमाहुः । इतरेतरप्रत्ययत्वादुपपन्नमिति चेन्न संघातभावाऽनिमित्तत्वादिति । अर्थं त्स्फुरीत्यैवाविद्यादीन् प्रत्ययत्वेनोक्तवा तेषां चक्रवत् परिवृत्त्या संघातभावादिकमुपपन्नमिति चेन्नैकदुपपद्यते । एषां पृथिव्यादीनां संघातभावं प्रत्यनिमित्तत्वात् । न एतद् क्षणिकेण स्थिरत्वादिबुद्धिरूपाया अविद्यायास्तदुत्पन्नानां रागादीनां वा क्षणिकार्थान्तरभूतपृथिव्यादिभूतभौतिकसंवात्सेतुतोपपद्यते । न हि शुक्तिकारजतबुद्धिः शुक्त्याद्यथसंहतिहेतुरिति क्वचिद् दृश्यते । किंच । यस्य क्षणिके स्थिरबुद्धिः स तदैव नष्ट इति कस्य रागादयः कस्य वा संसृतादयः कल्पयितुं शक्यन्ते प्रमाणाभावादित्येवमाहुः ।

उत्तरोत्पादस्य तु भामत्यामिदमवतारस्यमुक्त्वा । हेतुपनिबन्धनं प्रतीत्यसमुत्पादमुपनय्य प्रत्ययोपनिबन्धनः प्रतीत्यवहेत्त्वाद् पूर्वक्षेत्रे दूषितः । संप्रति तु हेतुपनिबन्धनमपि तं दूषयतीति । व्याख्यानं तु क्षणभङ्गादिनोऽयमभ्युपगमः उत्तरक्षण उत्पद्यमाने पूर्वः क्षणो निरुध्यत इति । अत्र क्षणशब्देन तत्तत्क्षणेत्वं वस्तुच्यते तथा सति पूर्वोत्तरयोर्हेतुफलभावो विरुच्यते । निरुध्यमानस्य निरुद्धस्य वा पूर्वक्षयस्योत्तरक्षणहेतुत्वानुपपत्तेः । अकारणं इति ।

संघातेति । संस्कारजनिकेति यावत् । संनिघापयितुरिति निमित्तान्तररूपस्य । तमेवेति संघातमेव । तन्निमित्तत्वे इति तेषां निमित्तत्वे तन्निरूपितनिमित्तत्वे । स्वसदृशमिति अदृष्टेन सादृश्यम् । मनुष्येति पर्यते गलतीति पुद्गलो देहस्तस्य । नारकेति नारकयोनिस्तस्याः सादृश्याभावादाकारेणापि प्राप्त्यभावापत्तेः । उभयमिति आद्यद्वितीयरूपम् । भोगार्थ इति नान्यार्थः । एवकारेण सुख सुखार्थं न, दुःखार्थं राजसानां स्थात् । दुःख दुःखार्थं सात्त्विकानां स्थात् सुखार्थम् । तथा चातुसवविरोधः । मोक्षार्थ इति नान्यार्थः । नभावप्राप्त्या तदनन्तरं भावप्राप्त्यर्थं न । ते स्वरूपहाजनपुरुषार्थमिति । अन्येन धृषान्तर उल्लेखेन । उभयपिनि कोक्षमेमोम्यम् । तेनेति क्षणिकेनान्येन विज्ञानात्पना । न संघातेति अन्योन्याश्रयादिति कथं । इतीति वदन्तीति शेषः । पूर्वोक्तंकराचार्या इत्येनान्वयि । अनिमित्तत्वादित्युक्तं बदेवाहुः न स्वस्तिविति । तमिति प्रतीत्यसमुत्पादम् । व्याख्यानमिति संस्कारार्थकृत्तम् । निरुध्यन् इति कर्मणि यद्, कर्मकर्तारि वा प्रयोगः । तेन नाशयते नश्यतीति वा । अन्नेति बुद्धये । निरुच्येति अभावप्रस्तरूपस्य अतीतस्य वा ।

भाष्यप्रकाशः ।

क्षणिकत्वहानिः । किंच कारणधर्माननुविधाने कार्यकारणभावकल्पनायामतिप्रसङ्गः । यतो मृद-
न्निताः शरावादयः सुवर्णान्विताश्च कुण्डलादयो दृश्यन्ते । किंच आकारसमर्पणेषुपि न सामर्थ्यं
त्वन्मते, वस्तुनः क्षणिकत्वात् । तस्मान्नित्यपक्ष एव कार्यकारणव्यवस्था युज्यते, न क्षणिक-
पक्षे । प्रत्यक्षप्रत्यभिज्ञानाच्च कुम्भादीनां नित्यत्वमिति । ननु नित्यपक्षेऽपि कार्यकारणभावा-
नुपपत्तिः क्रमयोगपद्यभ्यामर्थक्रियाविरोधात् । किं कुल्लस्यो व्रीहिरङ्कुरजननस्वभावोऽथात्-
त्स्वभावः । यद्यन्यस्तदा न कदाचिदपि जनयेत् । यद्याद्यस्तदा तदानीमेवोत्पादयन् यानि
कर्माणि व्रीहिणा कर्तव्यानि तानि युगपदेव कुर्यात्, न तु सामग्रीवशेनाङ्कुरं जनयेत् । अत-
त्स्वभावत्वे तत्स्वभावत्वे वा सामग्र्या अकिञ्चित्करत्वात् । नच प्रत्यभिज्ञानादपि नित्यत्वम् ।
दीपज्वालादिषु व्यभिचारात् । यदि च नित्यो भावः स्याद् विनाशं न प्राप्नुयात् । अथ मृद-
रादिना विनाशः क्रियत इति चेत् । तदयुक्तम् । विनाशो यः क्रियते स द्रव्यव्यतिरिक्तो वा
तदव्यतिरिक्तो वा । आद्ये घटस्य न किमपि स्यात् । यथा पटे कृते । द्वितीये घटस्वरूपमेव
विनाशः । स्वरूपं तु कुललेन कृतमेवेति मृदरः किमपरं कुर्यात् । अथ घटसंबन्धी विनाशः
क्रियत इति कः संबन्धः । किं तादात्म्यलक्षण उत तदुत्पत्तिलक्षणः । द्वितीयथेद्, घटस्य
न किञ्चित् । यथा पावकेन्यनाभ्यां धूम उत्पादिते बहेर्न किञ्चित् तथा घटमुद्गराभ्यां
विनाश उत्पादिते घटस्यापि । तादात्म्यपक्षेऽपि तादात्म्यस्य तत्स्वभावत्वात् तस्य च कुल-
लेन कृतत्वाद् व्यर्थो मुद्गरः स्यात् । अतः स्वाभाविको विनाश एष्टव्य इति । अत्रोच्यते ।
योऽयं विकल्पः कृतः स तव सिद्धान्तं बाधते सदृशसंतानोत्पत्तिप्रतिनिरोधात् ।

रश्मिः ।

क्षणिकत्वेति द्विषणावस्थायित्वेन तथा । अतीति मृत्पटयोः कार्यकारणभावप्रसङ्गः । प्रत्यक्षेति
प्रत्यक्षेण घटग्रहणान्तरं घटिकाधनन्तरं पुनः स एवाय घटः इति प्रत्यभिज्ञानाच्चेत्यर्थः ।
सौगतः शङ्कते ननु नित्येत्यादिना एष्टव्य इतीत्यन्तेन । क्रमेत्यादि अर्थो व्रीह्यादिख-
त्क्रियाङ्कुरजननादिः सा क्रमेण व्रीह्यादौ भवति क्वचिद्योगपद्येन भवति तद्विरोधात् । विरोध-
मापादयति किमित्यारभ्याकिञ्चित्करत्वादित्यन्तेन । न कदाचिदपीति निर्वापोत्तरकाले-
प्यङ्कुरं न जनयेत् । सूचीकटाहन्यार्येनान्तं पूर्वयुक्त्वाद्यभाद् यद्याद्य इति । तदानीमिति
कुसलसत्वकाले । उत्पादयन्निति अङ्कुरम् । यानीति अङ्कुरोत्पादोत्तरमङ्कुरवर्द्धनादीनि ।
व्रीहिणा निर्वापादिकारणसमवहितेन । कुर्यादिति कुसलस्यो व्रीहिः । नाङ्कुरमिति । अङ्कुर-
जननस्वभावात्स्वस्य । नित्यत्वमिति कुम्भादीनाम् । दीपेति । आदिपदेनाग्निज्वाला वेति ।
स्वाभाविको वेत्यपि द्रष्टव्यम् । स्वाभाविकत्वविकल्पः परित्यक्त इति । बह्यमाणस्वारस्यात् ।
किमपीति नाशादिकम् । कृत इति, घटस्य न किमपि स्यादिति पूर्वान्वयः । किं तादात्म्येति
विनाशस्य भेदत्वे तादात्म्येत्यादिः । तदुत्पत्तीत्यग्रे स्पष्टम् । किञ्चिदिति नाशादिकम् ।
घटस्यापीनि न किञ्चिदित्यन्तेति । तादात्म्यस्येति संबन्धस्य घटस्य स्वभावत्वात्तस्य घटस्य ।
तृतीयमुपगच्छति अत इति । एष्टव्य इति इच्छायाः कर्मविषयः कर्तव्यः । उच्यते सिद्धान्तिभिः ।
योगमिति न तु नित्यपक्ष इत्यादिनोक्तो विकल्पः । सदृशेति । अङ्कुरस्य विसदृशत्वेन तजननस्वभाव-
त्वात् । तथा च भोग्यादृष्टेन यो घटसदृशसंतानस्तस्य बाधः । नन्वन्त्ये घटलक्षणे क्षणे सदृशसंतान-

असति प्रतिज्ञोपरोधो यौगपद्यमन्यथा ॥ २१ ॥

एका क्षणिकत्वप्रतिज्ञा । अपरा चतुर्विधान् हेतुन् प्रतीत्य चित्तचैत्ता उत्प-

भाष्यप्रकाशः ।

असमानसंतानजननस्वभावत्वे पूर्वक्षणानामपि तथात्वप्रसङ्गः । अथ सहकारिवशादेवंभावः, स त्वस्माकमप्यविशिष्ट इति । किंच । विनाशोत्पादौ भावान्यतिरिक्तौ न वा । अन्यत्वे भावस्योत्पत्तिस्थितिनाशक्षणत्रयसंमर्गप्रसङ्गः । आद्ये उत्पत्तिविनाशयोरभावो नित्यः स्यात् । किंच । विनाशो नाम अभावः । स किं भावस्य पूर्वभावी वा सहभावी वा पश्चाद्भावी वा, आद्ये भावोत्पत्तिरेव न स्यात् । द्वितीयेऽप्यविरोधाद्भावस्य ग्राश्वतिकत्वप्रसङ्गः । तृतीये तु तस्यापि तर्हेतुक्त्वान्नाशः प्राप्नोतीति नित्यत्वप्रतिज्ञामङ्ग इत्याहुः ।

रामानुजाचार्यास्तु-क्षणिकत्वपक्षे जगदुत्पत्तिर्न संगच्छते । पूर्वक्षणस्य विनष्टत्वेन तस्योत्तरक्षणं प्रति हेतुत्वानुपपत्तेः । अभावस्य हेतुत्वे सर्वत्र सर्वदा सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गात् । अथ पूर्वक्षणवर्तित्वमेव हेतुत्वं, तर्हि कश्चिदेव घटक्षणस्तदुत्तरभावानां सर्वेषां गोमहिषादीनामन्यदेशवर्तिनामपि हेतुः स्यात् । अथैकजातीयस्यैव पूर्वक्षणवर्तिनो हेतुत्वं, तदापि सर्वदेशवर्तिनामुत्तरक्षणभावानां घटानां स एवैको हेतुः स्यात् । अथैकलोक एव हेतुस्तदापि कः कस्येति न ज्ञायते । अथ यो यस्मिन् देशे घटक्षणे स्थितः स तद्देशीयस्यैवोत्तरघटक्षणस्य हेतुः । तर्हि देशस्य स्थिरत्वापत्त्या सर्वक्षणिकत्वप्रतिज्ञाहातिः । किंच । चक्षुरादिसंप्रयुक्तस्यार्थज्ञानोत्पत्तिकाले अनवस्थितत्वान्न कस्यचिदर्थस्य ज्ञानविषयत्वं स्यादित्याहुः । भाष्यान्तरे तु न किंचिद्विद्वोऽधिकम् । एतानि तु दूषणानि घृत्रेष्वेवाग्रे प्रसिद्ध्यन्तीत्याचार्यैर्भाष्य उपेक्षितानि ॥ २० ॥

असति प्रतिज्ञोपरोधो यौगपद्यमन्यथा ॥ २१ ॥ पूर्वघटैः क्षणमङ्गवाद्यभिमतारश्मिः ।

जननस्वभाव एवाभ्युपगम्येते तदापि दोषमाहुः असमानेति । पूर्वैति त्रयाणां क्षणानाम् । तथात्वेति समानसंतानजननस्वभावाभावप्रसङ्गः । तथा च त्रीहिरूपक्षणे स्वस्वरूपेऽसमानसंतानजननाश्रयक्षणेऽविरोधः । सहकारीति पृथिव्यादिपद्मातुवशाद्गीर्वादेरङ्कुरादिजननस्वभाव इति सहकारिवशात् । अस्माकमिति कारणनित्यत्ववादिनाम् । अन्य इति व्यतिरिक्तत्वपक्षे । भावस्येति क्षणिकत्वेनैकक्षणरूपस्य । नित्य इति अभावस्य नाशस्थानित्यत्वे उत्पत्तिनाशयोर्भावस्य नित्यत्वान्नाशिकत्वमङ्गस्तस्मादभावो नाशो नित्यः स्यात्प्रतिज्ञामङ्गको न तु क्षणिक इत्यर्थः । न स्यादिति । भावस्य तदा सत्त्वेन कार्योत्पत्तिप्रतिपत्त्यादिति भावः । ध्वंसस्य ध्वंसामावात् । अविरोधादिति क्षणिकत्वेन भावाभावयोरविरोधात् । य उत्पत्तिक्षणः स एव ध्वंसक्षण इति । सहेतुक्त्ववादिति हेतुस्तु यस्य नाशः सः । उत्तरोत्पादकाले पूर्वस्य हेतोर्निरोधात्नाशान्न पूर्वस्य हेतुत्वमिति सूत्रार्थमाहुः पूर्वैति । पूर्वस्य क्षणिकत्वेऽप्यव्याहृतं हेतुत्वमिति शङ्कते अथेति । हेतुत्वमिति । गोमहिषादयस्तु विजातीयौ इति न घटक्षणस्यैव हेतुरिति भावः । स्यादिति सजातीयत्वादिति भावः । घटक्षण इति यः इत्यस्य समानाधिकरणात् घटक्षण इति प्रथमान्तं पदमिति प्रतिभाति घटरूपः क्षणः । सत्त इति तद्देशीयसेतस्य विशेषणम् । संपातापातं वा । उत्तरोत्पादे चेति सूत्रस्य चकारार्थमाहुः तर्हीति । पूर्वक्षणोत्तरक्षणयोर्देशस्यैकत्वान्नित्यत्वम् । संप्रयुक्तत्वं संपद्वतम् । भाष्यान्तरे इति माध्वभाष्येऽस्तु कार्यान्वयत्वात् कारणस्य विनाशवृत्तनविशेषकार्योत्पत्तिरित्युच्यते । अन्यमत्तानुवादस्य प्रमेजनमाहुः एतानीति ॥ २० ॥

प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधाप्राप्तिरविच्छेदात् ॥ २२ ॥

अपि च वैनाशिकाः कल्पयन्ति । बुद्धिबोधं त्रयादन्यत् संस्कृतं क्षणिकं चेति । त्रयं पुनर्निरोधद्वयमाकाशं च । तत्रेदानीं निरोधद्वयाङ्गीकारं दूषयति ।

प्रतिसंख्यानिरोधो नाम भावानां बुद्धिपूर्वको विनाशः । विपरीतोऽ-

भाष्यप्रकाशः ।

प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधाप्राप्तिरविच्छेदात् ॥ २२ ॥ एवं चतुःश्रया तदुक्त-
श्रुत्युक्तिप्रकारं दूषयित्वा तदुक्तं नाशप्रकारं दूषयति प्रतीत्यादि । तद् व्याकर्तुं पूर्वं तेषां
मतमनुवदन्ति अपि चेत्यादि । वैनाशिकाः सर्वानित्यत्ववादिनः सांगताः कल्पयन्ति
बुद्धिबोधं त्रयादन्यद् भिन्नं यत् तत् संस्कृतं पूर्वपूर्वविज्ञानजैः संस्कारैरालयत्वेन व्यव-
हारयोग्यम् । यच्च क्षणिकं तदपि । एवं पञ्चपदार्थाः । त्रयं त्वत्र स्फुटम् । आकाशस्वरूपं
तद्दूषणसूत्रे वाच्यम् । तत्र क्षणिकं संस्कृतं च पूर्वसूत्रेषु दूषितम् । आकाशं चाग्रे दूषणीयमिती-
दानीं निरोधद्वयाङ्गीकारं दूषयति । तयोः स्वरूपमाहुः प्रतिसंख्यानिरोध इत्यादि ।
प्रतिकूला संख्या प्रतिसंख्या सन्तमिममसन्तं करोमीत्याकारकतया भावप्रतीया या बुद्धिः सा
प्रतिसंख्या । तत्पूर्वको विनाशः प्रतिसंख्यानिरोधः । विपरीतस्तादृशबुद्धिं विनापि जाय-
मानोऽप्रतिसंख्यानिरोध इति वाचस्पतिमिश्राः । तदत्राप्युक्तम् ।

सहेतुकः स्थूलो विनाशः पूर्वः, सूक्ष्मः स्वाभाविको द्वितीय इति भास्कराचार्याः ।

शुद्धुरभिधातावनन्तरभावितयोपलब्धियोगी सदृशसंतानावसानरूपः स्थूलो यो
रक्षिः ।

प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधाप्राप्तिरविच्छेदात् ॥ २२ ॥ असङ्गसंगलावतारयन्ति
एवमिति । दूषयतीति सूत्रकारः । वैनाशिका इति व्याख्येयम् । बुद्धिबोधेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति
स्य बुद्धिबोधेति । बुद्धिबोधे प्रमेयमात्रम् । त्रयं भाष्ये स्फुटम् । समाहारद्वन्द्वमेकवचनं च । अन्य-
त्रेति सार्वविभक्तिकल्लभाष्ये इत्याहुः अन्यदिति । व्याख्येयम् । शंकरभाष्ये त्वन्यदिति प्रथमान्तम् ।
यदि च भवदादियोग एव 'इतराम्योऽपि दृश्यन्त' इति सूत्रप्रवृत्तिस्तदा त्वन्यनिमित्तं यद्दस्तु तत्सं-
स्कृतमित्यन्वयः । न च क्रियायामन्वयः शङ्क्यः । 'संबुद्धौ शाकत्यस्येतावनापि' इति सूत्र ओदित्यनुवर्त्यं
संबुद्धिनिमित्त ओकारो वा प्रपञ्च इति व्याख्यानान्तं । संस्कृतमिति उत्पाद्यम् । उत्पाद्य व्याकुर्वन्ति
स्वरकारैरिति रागादिभिः । आलयत्वेनेति आत्मत्वेन । 'आलय आत्मा' इति पूर्वसूत्र उक्तम् ।
पञ्चेति निरोधद्वयमाकाशं संस्कृतं क्षणिकं च । यद्वा । बुद्धिबोधे त्रयं संस्कृतमालयः क्षणिकं चेति ।
अस्मिन्पक्षे संस्कृतमित्यस्य पूर्वपूर्वेति न व्याख्यानम् । त्रयं त्वत्रेति अत्र भाष्ये । तत्रेत्यादिभाष्यं
विवृण्वन्ति स्य तत्रेति । अत्र इति 'आकाशे चाविशेषात्' इति सूत्रे । तयोरिति निरोधयोः ।
प्रतिकूलमाहुः सन्तमिममिति । बुद्धिरिति एकार्थप्रत्यासत्तया । प्रतिसंख्यानिरोध इति
सुदरादिना कस्यचिद्भावस्य भवति । अप्रतिसंख्यानिरोधस्तु अबुद्धिपूर्वको विनाशस्तम्भेदानीं स्वरस-
मभूराणां भवति । तदत्रेति, अत्रेति भाष्ये । स्थूल इति दण्डादिजन्यः परिदृश्यमानः । पूर्व
इति प्रतिसंख्यानिरोधः । सूक्ष्म इति । संतत्यात्माऽज्ञातः । द्वितीय इति अप्रतिसंख्यानिरोधः ।
दण्डेन पटनाशः बाधः इत्याहुः सुद्वरेति सुद्वरसयोगो निमित्तकारणम् । आदिशब्देन विभागा-
दयोऽसमवायिनः । सदृशेति घटसोत्तमिमारभ्य क्षणिकघटसंतानः सदृशो भवति तस्यावसानं

उभयथा च दोषात् ॥ २३ ॥

प्रतिसंख्यानिरोधान्तर्गताविद्याविनाशो मोक्ष इति क्षणिकजादिनो मिथ्या-
वादिनश्च मन्यन्ते । अविद्यायाः सपरिकराया निर्हेतुकविनाशो शास्त्रवैफल्यम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

श्र' इत्यहं तव्यः । नाङ्गीकर्तुं योग्यः । तथा च निरोधद्वयस्याप्ययुक्तत्वाच्चाश्विचारेऽप्यसंगत-
मेव सौगतं दर्शनमित्यर्थः ।

भास्कराचार्यास्तु-तौ संतानगोचरौ संतानिगोचरौ वा । नाद्यगोचरौ । निरोध-
स्यावस्तुत्वाभ्युपगमाभित्यत्वापभ्युपगमाच्च । नापि संतानिगोचरौ । संतानिनां घटादीनां
प्रत्यभिज्ञानात् । त्वत्पक्षे विनाशस्याभावाव्यतिरेकाच्च हेतुनापि नाशः संभवति । यन्मतेऽभाव-
व्यतिरिक्तो विनाशस्तन्मते सहेतुकः । अर्च्यसत्यचतुष्टयाभ्यासान्गुक्तिः । अर्च्यसत्यचतुष्टयं
तु समुदायसत्यं, निरोधसत्यं, दुःखसत्यं, मार्गसत्यं चेति । सर्वमुत्पत्तिमदस्तीति यन्निर्णयज्ञानं
तत् समुदायसत्यम् । सर्वं क्षणिकमिति निरोधसत्यम् । सर्वं दुःखात्मकमिति दुःखसत्यम् । सर्वं
शून्यं सर्वं निरात्मकमिति मार्गसत्यमित्येवं भावयतो रगादिनिवृत्ताद्युपगम्यमानानां निर्हेतुको
विनाश इति प्रतिज्ञा हीयेत । तस्मादसङ्गतं सौगतं मतमित्याहुः ॥ २२ ॥

उभयथा च दोषात् ॥ २३ ॥ एवं पूर्वद्वये कार्यविचारेण निरोधद्वयं दृष्यत्वित्वाच्च
सर्वविचारेण दृश्यतीत्याशयेन दृश्युपपत्त्यस्य व्याकुर्वन्ति प्रतिसंख्येत्यादि । उक्तनिरोधैकदेश-
भूतः अविद्याविनाशो मोक्षस्तदर्शनोक्तरीतिको भवतीति, क्षणिकवादिनो, वैयापिकाः, सौत्रा-
न्तिका, मिथ्यावादिनो योगाचाराश्च मन्यन्ते । तदसंगतम् । यतोऽविद्यायाः सकार्पाया
रश्मिः ।

साधनं नाशकस्तस्य योगः संवन्धस्तच्छून्यतायां सत्याम् । तथा चेति । संतरेरविच्छेददर्शने प्रकारे च ।
ताविति निरोधौ । भावानां हेतुफलभावेन प्रवाहः संतानः । संतानीति संतानिनो घटादयः ।
अवस्तुत्वेति अवस्तुभूतेन तु संतानादर्शनासंपादनादित्यर्थः । अत एव संतानदर्शनमिति निरस्ते
दोषे हेत्वन्तरमाहुः नित्यत्वेति । तथा च संताननाशो नित्य इति द्वितीयक्षणे एव संतानानुपलब्धि-
प्रसङ्ग इति भावः । प्रत्यभीति । निरोधे नाशे सति सोयं घटादिरिति प्रत्यभिज्ञानं न
स्यादिति भावः । विनाशस्येति निरन्वयध्वंसस्य । नाशः निरन्वयध्वंसः, संताविनां घटादीनां
संभवति । अन्त्यावयवानां परमाणुत्वेनानाशात् । तथा च प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधयोरप्राप्तिर-
संभवः । अविच्छेदात्, अवस्तुत्वान्नित्यत्वाच्च । घटादीनां प्रत्यभिज्ञानाद्धेति सूत्रार्थश्च संभवति ।
यन्मत इति नैयायिकादिमते । अभावोत्पन्ताभावः, तव्यतिरिक्तः प्रध्वंसो विनाशः । सहेतुक
इति हेतुसुद्धरादिः । निर्णयेति निर्णयेन ज्ञानम्, निर्णयस्य ज्ञानं वा । निरात्मकमिति ।
आत्मविज्ञानसैकमतीयत्वात् । शीयेनेति । भावनारूपस्याभ्यासस्य हेतुत्वात् ॥ २२ ॥

उभयथा च दोषात् ॥ २३ ॥ कार्येति निरोधद्वयकार्यं संततिविच्छेदस्तद्विच्छेदे
विच्छेदाभावात्निरोधद्वयं व्यर्थमित्येवं विचारेण । अविद्येति क्षणिकेषु शिरत्वद्युद्धिरतिथेति । सा च
तत्पूर्वकविनाशे प्रतिसंख्यानिरोधरूपेत्त्वेति, प्रतिसंख्यासूत्रोक्तनिरोधैकदेशभूतऽविद्यानाशे सति ।
तद्दर्शनेति क्षीणे तु संस्कारस्कन्ध इत्यादिनोक्तसंस्कारस्कन्धायावरूपः । मिथ्यावादिन इति
भाष्यं विवृण्वन्ति मिथ्यावादिन इति । योगाचारा इति विज्ञानवादिनः । अविद्याया इत्यादि-
भाष्यं विवरीतुमाहुः तदसमिति । विवृण्वन्ति स्म यत इति । सकार्पाया इति यमनियमादयः

पदार्थवद् वस्तुत्वव्यवहारस्याविशेषात् ॥ २४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

व्यवहारस्य समानत्वात् । यथा हि पृथिव्यां घटो, जले नौकैत्यादि व्यवह्रियते तथाऽऽकाशेऽप्यत्र गृध्रोऽत्र श्येन इत्याधारता व्यवह्रियते । तथा बहिरन्तरमिति च । न चासौ भूपदेशे दिशि वा वक्तुं शक्यते । बाह्यो देशो, बाह्या दिगान्तरो देश, आन्तरी दिगिति बहिरन्तरव्यवहारविषयपरिच्छेदकत्वेनैव तयोरभिलष्यमानत्वात् । अतो बहिरेव धूमो नान्तरिति व्यवहारसाक्षिकोऽवकाश एवायं व्यवहारः । अवकाशश्च प्रत्यक्षः । भूयानवकाशः स्वलोऽवकाश इति प्रत्यक्षानुभवात् । नच रूपाभावो बाधक इति वाच्यम् । गन्धर्वनगरादिवद् वस्तुसामर्थ्येनैव तत्प्रतीत्यङ्गीकारे बाधकाभावात् । तस्मान्नाचरणाभावमात्रमाकाशो, नापि निरुपाख्य इत्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु त्रिवृत्करणेन पञ्चीकरणस्याप्युपलक्षितत्वादाकाशेऽपि रूपसत्त्वात् तद्देहेकेऽपि तत्प्रत्यक्षे न विरोध इत्याहुः । तच्चिन्त्यम् । तथा सति बायावपि तदापत्तेः ।

वैशेषिकादयः पुनः शब्दाख्यगुणानुमेयमाकाशमिच्छन्ति शांकराश्च ।

भास्कराचार्यास्तु-शब्दस्याकाशेन सह संबन्धाग्रहणादसत्यपि शब्दे नभोविषयक-सुदृद्युत्पत्तेः, श्रयमाणेऽपि शब्दे तद्द्वारेण तत्र तदनुत्पत्तेर्न तस्य शब्दानुमेयत्वं, किंतु रक्षितम् ।

भाष्येण । इति चेति व्यवह्रियत इत्यन्वयः । बहिरन्तरव्यवहारविषयत्वमाकाशलक्षणे स्पष्टं सुपोधिण्यादौ । असाविति व्यवहारः । बहिरन्तरेति बहिरन्तरव्यवहाराभ्यां विशेषेण सिजुतः यद्यतः इति विषयी, दिग्देशौ तत्परिच्छेदकत्वेन । तयोर्दिग्देशयोः । अवकाश इति अवकाशे सप्तम्यन्तम् । अयमिति अत्र गृध्रोत्र श्येन इत्यादिः । नैयायिकाश्चङ्गमनूय परिहरन्ति न चेति । गन्धर्वनगरादित्तैत्तिरीयादौ प्रसिद्धः । बाधकेति । उपपादितं चैतत्सर्वत्र प्रसिद्धोपदे-शादित्यधिकरणे नीरूपो नील इत्यस्य रश्मौ । इत्यर्थ इति । तथा चाकाशेऽपि व्यवहारेण भूतान्तरतुल्यताया अविशेषात्रीरूपाख्यत्वावरणाभावमात्रत्वयोरप्राप्तिरिति प्रतिसंख्यासूत्रादप्राप्तिमनुवर्त्य सूत्रं योजनीयम् । त्रिवृत्तिलादि । 'तासां त्रिवृत्तं त्रिवृतमेकैकं करवाणि' इति श्रुतत्रिवृत्करणेन पञ्चीकरणमुपलक्ष्यते । पञ्चीकरणं तु आकाशवासुतेजोधन्तानि तावदविद्यासहायात्परस्मादात्मनः सकाशादनुक्रमेण जातानि तानि सूक्ष्माणि व्यवहाराक्षमाणीति तदीयस्यौल्याकाङ्क्षायां कल्पितव्य-वहारनिर्वाहकतदीयधर्मात्मककर्मापेक्षया तानि पञ्चीकृतानि स्थूलानि भवन्ति । तानि हि प्रत्येकं द्वैविध्यमापद्यन्ते । तत्र चैकैकं मागं परिहायापरेष्वेकैकश्वानुविष्ये सिद्धे तत्तदीयात्मीयमर्धं परित्यज्यापौत्तरेष्वेकैकमागसानुप्रवेशे प्रत्येकं भूतानि पञ्चतापन्नानि पञ्चीकृतान्युच्यन्ते शांकरैः । एवं च शब्दस्पर्शरूपरसगन्धानां परस्परस्मिन्प्रवेशादाद्याकाशेऽपि रूपसत्त्वात्तद्देहेके रूपहेतुकेत्याकाश-प्रत्यक्षे विरोधो नेत्यर्थः । तदिदं नीरूपो नील इत्याकरेण विरुद्धं तर्करूपमिति लीलाभेदाय चिन्त्यत्वमाहुः तच्चिन्त्यमिति । तदापत्तेरिति रूपापत्या चाशुपापत्तेः । शब्दाख्येति शब्दः पृथिव्याद्यष्टद्रव्यातिरिक्तद्रव्याश्रितः । अष्टद्रव्यानाश्रितत्वे सति द्रव्याश्रितत्वात् सुखवदित्यनुमेयम् । शांकराभेति नागमप्रामाण्यात्तावद् 'आत्मन आकाशः संभूतः' इत्यादिश्रुतिभ्यः आकाशस्य वस्तुत्वसिद्धिः । विप्रतिपन्नान् प्रति शब्दगुणानुमेयत्वमिति भाष्ये इच्छन्ति । तदनुत्पत्तेरिति शब्दादिहाकाश इति सुदृद्युत्पत्तेः । न तस्येति भवेच्छब्दाश्रयत्वेनाकाशसिद्धिर्ध्याकाशे शब्द-

भाष्यप्रकाश- ।

तया तस्य तत्स्मरणायोगेन तत्र तथाभिमानस्य वक्तुमशक्यत्वात् । संतानिनोऽपि तदानीं तस्मिन् काले पूर्वकालत्वबुद्ध्यभावेन तत्संतानं तादृशबुद्धिबोधिविषयापि वक्तुमशक्यत्वाच्च । न चाकस्मिकमेव स इति ज्ञानमिति युक्तम् । तथा सति सर्वदा तदापत्तेः । न च सादृश्येन तथा ज्ञानं भवतीति वाच्यम् । अज्ञातस्य सादृश्यस्य तादृशज्ञानानुत्पादकतया सादृश्य-ज्ञानार्थं यतमानस्य पूर्वापरकालवर्तिवस्तुद्वयानुसंधानं पूर्वकालानुसंधानं चावश्यकमिति तदनुसंधातुः स्थिरत्वापत्त्या सादृश्यस्यापि पूर्वापरकालवृत्तिवस्तुद्वयनिष्ठतया स्थिरत्वापत्त्या क्षणिकत्वहानिप्रसङ्गात् । न च सादृश्यसंतानात् सर्वं सेत्स्यतीति वाच्यम् । सादृश्यस्य सदृश-बुद्धिबोधित्वेन सदृशबुद्धेश्च पूर्वापरकालवृत्तिवस्तुद्वयविपर्ययकरणं विना असंभवेन तत्संतानाङ्गी-कारेऽपि बुद्धेस्तद्विषयस्य च स्थिरत्वापत्तरनिवार्यत्वेन क्षणिकत्वादवापस्य दुर्वारत्वात् । अतस्तत्चेदं-तातचाहंतासामानाधिकरण्यावगाहिन्यत्यभिज्ञानात्मकानुस्मृत्यन्यथानुपपत्त्या सिद्धे बाह्यार्थानामात्मनश्च स्थैर्यं सर्वोऽपि क्षणिकत्वादः सर्वत्र वाधित इत्यर्थः । एवं च,

‘नित्यदा ह्यङ्ग भूतानि भवन्ति न भवन्ति च । कालेनालक्ष्यवेगेन सूक्ष्मत्वात् तन्न दृश्यते । यथाचिंषां स्रोतसां वा फलानां वा वनस्पतेः । तथैव सर्वभूतानां वयोवस्थादयः कृताः’ इति

रश्मिः ।

आश्रयो यस्य । ‘कामः संकल्पो विचिकित्सा’ इति श्रुतेः । वृत्तिवृत्तिमतोरभेदान्मन एव धीः । किंच । विषयविषयिभावसंबन्धेन तेनैकानुभवोत्तरं विषयविरहदशायां मानसीनतत्स्मरणेऽपि न क्षतिरिति चेन्नैत्याहुः एकविषयत्वेति । तत्स्मरणायोगेनेत्यत्र हेतुत्वेनान्वेति । पूर्वकालस्येति यत्र तिङन्तं नास्ति तत्रापि तत्परिकल्प्य काल उच्येयः ‘वर्तमाने लट्’ इत्यादिभिः सूत्रैः । अननुभूतेति भिन्नत्वात्तथा । तस्य तदिति पूर्वकालाननुभवितुर्जोवस्य विज्ञानस्कन्धस्य । तत्रेति । उचरकालिके । स इत्यनेनोक्तः पूर्वकालवर्तित्वाभिमानस्तस्य । संतानिन इति विज्ञान-स्कन्धस्य, रूपस्कन्धस्येन्द्रियविषयात्मनश्च स्थिरत्वाभिमानविषयस्य । तदानीमिति वाक्यालकारे । तदर्थकस्य तस्मिन्काल इत्यस्याग्रे दर्शनात् । तस्मिन्निति प्रत्यभिज्ञाकाले । पूर्वकालत्वेति । सूक्ष्मत्वादिति भावः । तादृशेति । वैशिष्ट्यं पदार्थान्तरमिति शिरोमणिः । आकस्मिकमिति । न तु विषयादिहेतुकम् । स इतीति स इत्यनेन पूर्वकालवर्तित्वाभिमानम् । सर्वदेति अनुभव-कालेऽपि स्मरणापत्तेः, घटमनुभवतः पटस्मरणापत्तेश्च । ननु मास्तु वस्तुविषयिणी प्रत्यभिज्ञा सादृश्य-विषयिणी तु स्यादित्याशङ्क्य निषेधन्ति स न च सादृश्य इति । ‘तद्विज्ञत्वे सति तद्वत्तमूयो-धर्मवत्त्व सादृश्यं’ तस्मिन् तद्विषयक तथा ज्ञानं तत्चेदंताप्रकारकं ज्ञानं भवति । तथा च सादृश्य-मानेहेतुकं न च चाच्यमित्यर्थः । तादृशेति प्रत्यभिज्ञात्मकज्ञानानुत्पादकतया । सादृश्यं संबन्धवदुभयापेक्षमित्याहुः पूर्वापरेति । यथा चन्द्रसदृशं मुखमित्यत्र । पूर्वकालेति अधिष्ठान-तया । तदन्विति विज्ञानस्कन्धस्य । सदृशेति कनिपर्यर्धभंगं, सदृशस्तद्विषयबुद्धिबोधित्वेन । वस्तुद्वयं सादृश्यनिरूपक सादृश्याधिकरणं च । तत्संतानेति सादृश्यसंतानाङ्गीकारे । बुद्धेः सदृश-बुद्धेः । तद्विषयस्येति पूर्वापरकालवर्तिसादृश्यनिरूपकसादृश्याधिकरणरूपवस्तुद्वयस्य । सिद्धमाहुः अन इति । भोगमिति तत्चेदंता । सोहमिति तत्साहन्ता । इत्युभयत्र सामानाधिकरण्येत्यादिः । सर्वत्रेति पृथिव्यादिषु पवस्कन्धेषु च । प्रसङ्गाच्छ्रीधरीं दूषयन्ति स एव चेति । कृता

कार्यं स्यात् तन्न । अदृष्टत्वात् । न हि शशशृङ्गादिभिः किञ्चित् कार्यं दृश्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

एवावशिष्यत इत्यभावादेव भावोत्पत्तिरिति मन्यन्ते । तथा सत्यसतोऽलीकादेव कार्यं स्यात् । यदि हि बीजादिप्रतियोगिकादभावादङ्कुराद्युत्पत्तिरिष्यते तदा तस्याभावस्य बीजादिध्वंसरूपत्वेन तदवस्थाविशेषरूपतयाऽवस्थाविशेषविशिष्टाद् बीजादेरेवोत्पत्तिरिति स्यादतस्तदभावाय नैनाशिकेन निःस्वभावादेवाभावाद्भावकार्योत्पत्तिरङ्गीकार्या । तथा सति तस्याभावस्य निःस्वभावतया शशशृङ्गतुल्यत्वादलीकादेव कार्योत्पत्तिरिति सिद्ध्यति । तच्चासंगतम् । दृष्टविरोधात् । न हि तादृशात् कार्योत्पत्तिः कापि दृष्टा । न वा तादृशोऽभावः कापि दृष्टः । नाप्यनुमातुं शक्या । यदुत्पद्यते तदभावजन्यं यथा बीजाद्युपमर्दादङ्कुरादीति प्रयोगे दृष्टान्तस्यावस्थाविशेष एव पर्यवसानेन त्वदभिमताभावासाधकत्वात् । तादृशादभावाद्भावोत्पत्त्यङ्गीकारश्च सर्वत्र सर्वतः सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गादपि बाधितः । किञ्च । अभावाद्भावोत्पत्तौ कार्यमभावात्नित्तं दृश्येत । सर्वस्य कार्यस्य कारणान्वितत्वदर्शनात् । किञ्च । उपमृद्य प्रादुर्भावोऽपि न सार्वत्रिकः । सुवर्णजन्यकटकादौ तन्तुजन्यपटादौ च तददर्शनात् । एवं चाङ्कुरादावपि बीजशृङ्गांशसंबोधो न तु द्रव्यमांशस्य । तदन्तस्त एव द्रव्यमांशानामङ्कुरीभावात् । अतः

रश्मिः ।

किमपि भगवः' इति श्रुतिसाहाय्यादेवकारः । ततश्चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा सतीति । अभावं निश्चिन्वन्ति स्म यदि हीति । बीजाद्यभाव इत्यत्र बीजादीदिति । अभावत्रयासंभवाद् ध्वंस उपपत्तः । अङ्कुरादिप्रागभावो यद्यपि सम्भवति तथापि तत्सङ्गठनाज्ञासि स इति ज्ञेयम् । सङ्कारिकारणाभावाच्च प्रागभावः प्रतीतिविषयो वा । तदवस्थेति बीजावस्थाविशेषरूपतया । एवमेव सर्वोपि प्रलेति कार्यस्थितिप्रतिकूलां कारणावस्थां पश्यन्निह घटो ध्वस्त इति । तदभावायेति भावादुत्पत्त्यभावाय । निःस्वभावादिति निरन्वयात् । सूत्रार्थविवरकं तन्नैति भाष्यं विवरीतुमाहुः तच्चेति । अदृष्टत्वादित्यत्र विरोधो नञर्थः अर्थम इतिवत्, अन्ये त्वभावमात्रं नञर्थः अमाक्षण इत्यादयस्त्वार्थिकार्थं स्पृशन्तीति वदन्ति तदाहुः दृष्टेति । नहीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म नहीत्यादिना । तादृशादिति अलीकात् । तादृश इति निःस्वभावः । दीपनाशस्याप्यनिरन्वयत्वात् स्वकारणे वायौ लयात् । अनुमानुमिति यदुत्पद्यते तदभावजन्यमुत्पद्यमानत्वात् यथा बीजाद्युपमर्दादङ्कुरादि, इत्यनेनानुमानेनानुमातुम् । व्याप्तिमनूद्य दृष्टान्तमनुमानरचनायाहुः पर्येति । उपमर्दस्य ध्वंसरूपत्वात् । त्वदभीति निरन्वयनाशासाधकत्वात् । दृश्येतेति समवायित्वादभावस्य दृश्येत । कारणेति समवायिकारणेत्यर्थः । उपमर्द्येति ध्वंसं प्राप्य । ननु न सुवर्णमनुपमृद्य कटकादि दृश्यत इत्यत आहुः तन्तुजन्येति । तददर्शनादिति तन्तुसुवर्णयोरुपमर्दादर्शनात् । बीजादाद्युपमर्दः पदभावविकारान्तर्गतापक्षय एव न निरन्वयो नाश इत्याहुः एवं चेति । न तु सूक्ष्मेति । न च 'किमत्र पश्यसीति न किञ्चन भगवः' इति श्रुतिविरोध इति वाच्यम् । न भावयितुं केनापि शक्य इत्यभाव इति व्युत्पत्तेः सूक्ष्मांशानामभावरूपत्वात् । एतदेवाहुः तदन्तस्त इति तसिलन्तम् । सार्वविभक्तिकत्वात्तदन्तगतानामित्यर्थः । इदं तु पत्रनवदलेष्वभावरूपसमवायिशून्येषु दृश्यते । अभावस्तु न दृश्यतेऽन नाहुः अङ्कुरीभावादिति । अत इति मूलाद्युत्पत्तावपि मूले वैलक्षण्योपलब्धेः ।

कारणत्वेन स्वीकृत्य तन्निवृत्त्यर्थं जातिभ्रंशरूपं संन्यासपाषण्डं प्रसार्य सर्वमेव लोकं व्यामोहितवन्तः । व्यासोऽपि कलहं कृत्वा शंकरं शब्दा तूष्णीमास । अतोऽग्निना मया सर्वतः सदुद्धारार्थं यथाश्रुतानि श्रुतिसूत्राणि योजयता सर्वो मोहो

भाष्यप्रकाशः ।

वाक्यानामर्थः संगृहीतः । असदपरपर्यायाभित्यनेनैतत्सूत्रोक्तदूषणदूष्यता स्फुटी-
कृता । व्यासकलहादिकं तु,

‘व्यासो नारायणः साक्षाच्छंकरः शंकरः स्वयम् । तयोर्विवादे संग्रामे किंकरः किं करो-
म्यहम्’ इति

तत्संप्रदाये प्रसिद्धाद् गणेशोक्तात् ।

‘वासना यदि भवेत् फलदात्री किं करिष्यति तदा मम काशी ।

व्यापको यदि भवेत् परमात्मा तारकं किमिति नोपदिशेन्माम्’ इति ।

कीकटे मरणावसर उक्ताच्छंकराचार्यश्लोकाच्चावगन्तव्यम् । शेषं स्फुटम् । एवं च
रश्मिः ।

निबोध मे’ इति ग्राह्यम् । स्फुटीकृतेति अन्यदपि भाष्ये । तन्निवृत्त्यर्थमित्यादि
अविधाननिवृत्त्यर्थम् । ‘वेदान्तविज्ञान’ इति श्रुत्या संन्यासः स पाषण्डं पापस्य खण्डम् ‘त्रिदण्डं
परिगृहीत सर्वशास्त्राविरोधि तत्’ इत्येकदण्डे पापस्य खण्डम् । ‘श्रुतिस्मृत्युक्तमाचारं यस्तु
नाचरति द्विजः । स पाषण्डीति विज्ञेयः सर्वलोकेषु गद्दितः’ इति पाश्चात् । विकर्मत्वात् ‘धर्मेण
पापमपनुदति’ इति श्रुत्यविषयत्वेन पापखण्डसमन्वितत्वं संन्यासे । अस्माकं तु प्रतिभासेवाख्यं
कर्मास्त्येव, परं मानसमूर्तेः । तच्च कीदृशं जातिपरिभ्रंशरूपम्, जातेर्ब्राह्मण्यरूपायाः परितो
भ्रंशस्तस्य रूपं यत्रेति । ‘सप्ताहाच्छूद्रतां व्रजेत्’ इति वाक्ये सप्ताहसंन्यासकारणे ब्राह्मण्यपरि-
भ्रशोक्तेः । तदुक्तम् । सर्वकर्मपरिभ्रष्टमिति । लौकिकी व्युत्पत्तिस्तु षण दाने भ्वादिः ।
‘अमन्ताङ्गः’ इति सूत्रेण उपत्ययः औणादिकः । षण्डः संघातः । बाहुलकाद्वात्वादेः षस्य
सत्त्वाभावः । तालव्यादिरयमिति केचित् । सर्वमेवेत्यादि उक्तवाक्येभ्यः । ममेति वासना-
वासितस्य । तारकमिति ‘रुद्रस्तारकं ब्रह्म व्याचष्टे येनासावमृतीभूत्वा मोक्षीभवति’ इति जाबाले
रुद्रस्य तारकब्रह्मोपदेशकत्वं श्रूयते । अतिरोहितार्थमिति । तदित्यम् । अतोभिनेत्यादि ।
यतो व्यामोहार्थं रुद्रः सृष्टौ सत्यां ऋडति अतो द्वितीयरुद्रो मोक्षक्रीडार्थमभिरूपः । रुद्रोभि-
रमी रुद्र इति । ‘कस्मादुच्यते रुद्रो यस्मादविभिर्नान्यैर्भैर्तैर्द्वैतमस्य रूपमुपलभ्यते । तस्मादुच्यते
रुद्रः’ इत्यधर्वादिशर उपनिषदः । सर्वत इत्याधर्थः युक्तः । तेन भया ‘पूर्णा भगवदीयास्ते शेष-
व्यासाभिमास्ताः, अभिरूपत्वम् । ‘यो यच्छूद्रः स एव सः’ इति वाक्यात् । सर्वत इति
‘युक्तस्य कार्यमेतद्वि सुमुक्षोर्भवननाशकम् । विषयोत्तमतश्चापि विरक्तोस्मिन्पतेद् ध्रुवम्’ इति सुयो-
धिन्याम् । अत्र च ‘नानामतध्वान्तविनाशनक्षमो वेदान्तसिद्धान्तविकाशने पटुः । आविष्कृतोर्ध
भुवि भाष्यभास्को गुधा बुधा धावत नान्यवर्त्मसु’ इति । सर्वो मोह इति । अत एव ‘हरिणा
ये विनिर्मुक्तास्ते ममा भवसागरे । ये निरुद्धास्त एवात्र मोदमायान्वहर्निशम्’ इति । तथा च
हरिणा ये निरुद्धास्तेषां मोहो निराकृत इत्यर्थः । दैवीसंपदतां वा सर्वो मोहो निराकृतः ।
तदुक्तम् ‘अयमेव महामोहो हीदमेव प्रतारणम् । यन्कृष्ण न भजेत्प्राङ् शशाङ्ग्यासपरः कृती’
इति । विगतमोहाः श्रीमत्प्रवादयः मर्यादायाम् । विद्वन्मण्डने ‘अतो मर्यादायामेव ख्येयम्’

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यनेन परमाणुपुञ्जादिशेषारूपदेहोत्पत्तिः, परमाणूनामविद्याकल्पितत्वं च यदुक्तं तदपि रूहगणस्य बाहिरुत्थं दूरीकर्तुम् । बहिर्मुख्यप्रतिपन्नाविद्याकल्पितपरमाणुकारणवादस्यानुपपन्नत्वात्तमादाय बहिर्मुख्यव्यवहारविषयस्य प्रपञ्चस्य हेयत्वे बोधिते बाहिरुत्थं गमिष्यतीत्येतदर्थं, न तु कारणतत्त्वबोधनार्थम् । तदर्थमप्रवृत्तत्वात् । अत एवाग्रे निगमनावसरे, 'ज्ञानं विशुद्धं परमार्थभेदकम्' इत्यादिभिर्ब्रह्मस्वरूपतद्दुःखापत्त्वभगवद्विषयकमतिग्राह्युपायस्वजन्मत्रयवृत्तान्तान्यु(त्तु)क्त्वा ।

'तस्मान्नरोऽसङ्गसुसङ्गजातज्ञानासिनैवेह विवृक्कणमोहः ।

हरिं तदीहाकथनश्रुताभ्यां लब्धस्मृतिर्यात्यतिपारमध्वनः'

रश्मिः ।

हापि । किंच न बोधकृतोधिकारः किंतु वैपरीत्यं 'अधिकारकृतो बोधः' इति बोधोधिकारज्ञापकः परमिति भावः । परीक्षार्थमेव तथोक्तिरित्यत्र प्रमाणमाह 'अतः स्कन्धत्रये प्रोक्तं परीक्षकयनं तथा 'आदावबोधो मध्येन सुगमत्वाद्धि बुध्यते । उत्तमस्त्वधिकारोऽग्रे तेन कूटनिरूपणम्' इति । चतुर्थ्यादित्रयेण तथा तत्परीक्षकमित्यर्थः । अधिकाराज्ञापकपरमिति भावः । परीक्षार्थमेव तथोक्तिरित्यत्र प्रमाणमाह 'अतः स्कन्धत्रये प्रोक्तं परीक्षकयनं तथा' । अधिकारस्त्रिविधो यतोऽतस्तथा । तत्रादौ प्राचीनबहिषः कर्मासक्त्या हीनाधिकारत्वादबोधो उक्तः । तत्त्वज्ञिज्ञासासत्त्वेपि कर्मासक्त्यभावेऽप्यभिमानसत्त्वात्प्राणाभावाद्गुणदेशार्थमपि राजसभावेन चलनाच्च रूहगणो मध्यमाधिकारी । सोपि 'दुरत्ययेऽध्वनि' 'रजस्तमसत्त्वं' इत्यादिना सुगमत्वेनोक्तमिति बुद्धवान् । कूटवाक्यबोधे स्वस्य नाधिकारः । हर्यश्चानां सुक्तत्वाद्गुणमाधिकारत्वेन तथा । तर्हि व्याख्यानं व्यर्थमत आह 'रूहगणोत्तमत्वाय व्याख्यानं तेन यत्स्वतः । बुद्धं तत्रापि निःशङ्कं तद्वाक्यं जग्रहे पुनः' इति तत्परीक्षितस्वात्यर्थज्ञानार्थमित्यर्थः । क्वचित्तु तारतम्यज्ञानार्थमिति पाठः । तेन रूहगणेन यत्स्वतो व्याख्यानं विना बुद्धं तदत्र व्याख्यातमिति योजना । निःशङ्कं मननानपेक्षमित्यर्थः । शिष्योत्तमतोक्तमेव तत्प्रयोजकशरीरपि तत्त्वमुक्तमेवेत्याह 'भरतस्योक्तमत्वं च तेनैवोक्तमिति स्थितिः' इति । यद्वा तेनैव रूहगणेनैवेत्यर्थः । 'नमो नमः कारण' इति 'अहो नृजन्म' इत्यादिना चेति शेषः । यद्वा राजजन्मनः उत्तमत्वं शुकेनैव भरतस्त्वित्यादिनोक्तमित्यर्थः । तच्चान्नोक्तिप्रयोजनमाह 'तस्य जन्मत्रयं तत्र द्वयं व्यर्थं न सर्वथा । अतो जन्मद्वयोत्कर्षस्तस्यैवं विनिरूपितः' इति । अमुक्त्या तद्वैयर्थ्यशङ्का । ततोधिकारस्वरूपसत्किसाधकत्वेन तदभावः । आद्यन्तयोः प्रियव्रतविरजयोरुत्तमत्वकथनेन संदर्शनायेन सर्वेषां तथात्वमुक्तं भवतीत्याह 'तस्य पुत्रस्तु पापण्डेप्यत्यन्तं फलदायकः । कृपाविशी गयश्चापि तदंशेऽचततार ह । सर्व एवोत्तमा वंशे ततोन्मितमकया तथा' इति । एवं च रूहगणस्य मध्यमाधिकारार्थं प्रति परमाणुपुञ्जकारणवादः परमत्तभावेति तदेतदुक्तम् । तदपिपिति बाहिरुत्थमित्यर्थः । तथा च मध्यमाधिकारी रूहगणः परीक्षिद्वत् । बहिर्मुख्येति वेदबहिर्मुख्यसौगतेत्यर्थः । एतदर्थमिति प्रपञ्चस्य नित्यत्वेन वस्तुत्वबोधनेऽवयवमिण्डनं भवति तदा तु राजसस्य रूहगणस्य तत्रासक्त्या वैराग्ये नोपकुर्वुरिमे स्लोका इति भावः । तदर्थमिति । किंतु 'अध्यात्मयोगप्रथितं तत्रोक्तमाख्यादि' इति रूहगणप्रश्नादेकादशोक्तस्यवाक्यान्त्याख्यातुं ब्राह्मणस्य प्रवृत्तत्वादित्यर्थः । अत्र इति द्वादशाध्याये एष । ब्रह्मस्वरूपेत्यादि 'रूहगणैतत्पसा न याति' इति दुःखापत्तेत्यर्थः । 'विना महत्त्वाद्ब्रह्मोक्तिमिष्ये' इति रजोमिषेकजापामाभावं विना दुःखापत्वं बोध्यम् । भगवद्विषयकेति 'यत्रोत्तमश्लोकगुणानुवादः' इत्यनेन । स्वजन्मेति । 'अहं पुरा भरतो नाम राजा' इति द्वयेन ।

स च ज्ञानातिरिक्तः प्रपञ्चो नास्तीत्याह तन्न । अस्य प्रपञ्चस्य नाभावः ।
उपलब्धेः । उपलभ्यते हि प्रपञ्चः ।

भाष्यप्रकाशः ।

‘बुद्धिस्वरूपमेकं हि वस्तुवस्ति परमार्थतः । प्रतिभासस्य नानात्वान्न चैकत्वं विहन्यते ।

परिवाद्द्रकासुकशुनामेकस्यां प्रमदातनौ । कुणपः कामिनी भक्ष्यमिति तिस्रो विकल्पनाः ।

तथाप्येकैव सा बाला बुद्धितत्त्वं परं हि नः’ इति ।

एवं च नीलं पीतं स्तम्भः कुल्यमित्यादौ तेन तेन रूपेण ज्ञानमेव प्रकाशत इति सर्वे
तस्वैवाकारा अनादिवासनयैव विचित्रा भासन्ते । तस्मादाकारसमर्पणाय न बाह्यार्थाङ्गीकारो
युक्तः । किंच । यदैव नीलज्ञानं तदैव नीलगुणलभ्यत इति सहोपलम्भादपि ज्ञानार्थयोर-
भेदः । तदुक्तं, सहोपलम्भनियमादभेदो नीलतद्वियो’ इति । न च नीलादीनां बाह्यत्वेन ज्ञानस्य
चान्तरत्वेन भिन्नदेशत्वात् कथं ज्ञानाकारत्वमिति शङ्क्यम् । स्वप्नादिवदभिमानमात्रेणोप-
पत्तेः । तथाचानुमानम् । स्तम्भादिप्रत्ययाः स्वात्मांशमेव बाह्यतयाऽध्यवस्यन्तो मिथ्याभूताः ।
प्रत्ययत्वात् । स्वप्नप्रत्ययवत् । शुक्तिरजतप्रत्ययवद्वेति । स्वप्नादिप्रत्यया हि बाह्यार्थाभावाद्देश-
ान्तरकालान्तरवर्तिनां च संनिहितदेशकालतया प्रतिभासासंभवात् क्वचित् कदाचिदप्यदृष्टानां
स्वशिरश्छेदादीनां प्रतिभासादवश्यं स्वात्मानमेव बहिर्गृह्णन्तीत्यभ्युपगन्तव्यम् । अतस्तत्सामा-
न्याज्ज्ञाप्रज्ञानानामपि स्वात्मांशग्राहित्वं मिथ्यात्वं चेति । तस्मान्नास्ति बाह्यः पदार्थ इति
तदेतदभिसंधायाद्दुः स चेत्यादि । एवमनूद्य तद्गुणं व्याकुर्वन्ति तन्नेत्यादि । अयमर्थः ।
यत् त्वया ज्ञानं साकारमिष्यते तत् किं सर्वाकारं यत्किंचिदाकारं वा । आद्ये ग्राह्यग्राहक-
संविचित्तवत् सर्वानेव ग्राह्याकारान् युगपदेव प्रकाशयेत् । बाह्यार्थानपेक्षत्वात् । द्वितीये
त्वेकमेवाकारं सर्वदा प्रकाशयेन्न कदापीतरम् । न च समनन्तरप्रत्ययाकारात् कदाचि-
त्कत्वसिद्धिः । उक्तदूषणस्य तत्प्रवाहेऽपि तौल्यात् । अतस्तत्तदाकारप्रतीतेः कदाचित्कत्वो-
रश्मिः ।

यथा प्रमदातनावेकस्यां परिवाद्द्रकासुकशुनां देहकामिनीभक्ष्याणां प्रकाशनं तथा । बुद्धीति बुद्धिश्च
स्वरूपं च तयोः समाहारो बुद्धिस्वरूपं विज्ञानस्कन्धो रूपस्कन्धश्च वस्तुबालयविज्ञानं न इत्यभ्युपगमः ।
तेन तेनेति नीलादिना बाह्यत्वनङ्गीकारात् । विचित्रा इति नीलादयः । याश्चेति सदर्थो-
ङ्गीकारः । स्तम्भादीति स्तम्भादिविज्ञानस्कन्धाः, स्वात्मांशं विज्ञानस्कन्धस्वरूपसांशोवयवस्तम् ।
बाह्यतया स्तम्भादितया । स्वप्नादीति । बहिर्गृह्णन्तीत्यनेनान्वेति । मिथ्यात्वं चेति । अनेन
शुक्तिरजतदधान्तोऽपि स्फुटीकृतः । उपलब्धेरिति भाष्यस्योपलब्धिबिषयत्वादित्यर्थोत्पन्नस्य । सतो
ज्ञानातिरेकं स्मारयन्ति स्म अयमर्थे इत्यादिना । सर्वेति सर्वे आकारा यत्सेति सर्वाकारम् ।
ग्राह्येति विषयाकारान् । प्रकाशयेदिति तथाच दृष्टविरोधो द्रष्टुः सर्वज्ञतापत्तिश्चेति भावः ।
याद्योति विषयैत्यर्थः । विषयपेक्षत्वे त्वात्माश्रयात् । विषयस्यापि ज्ञानत्वात् । इतरमिति घटस्य
द्रष्टुः पटादर्शनप्रसङ्ग इति भावः । समनन्तरेति संस्कारस्कन्धादिलक्षणप्रत्ययप्रवाहरूपात् ।
कादाचित्कत्वेति यादृशो धर्मोऽधर्मश्च तादृश एव ज्ञानाकार इति कादाचित्कत्वसिद्धिः । उक्तेति
इतरेतासु उक्तस्य क्षणिकत्वेन विज्ञानस्य न वेदानास्कन्धसंबन्ध इत्यस्य । तत्प्रवाहे संस्कारप्रवाहेपि
विज्ञानस्कन्धसंबन्धभावात्तौल्यात् । न च वासानवैचिन्यादुपपत्तिः । सर्वमेव वैचिन्ध्यं
युगपदेव प्रकाशयेत् । द्वितीये तु न कदापीतरम् । तत्तदाकारेति घटपटायाकारप्रतीतेः ।

वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् ॥ २९ ॥

ननुपलब्धिमात्रेण न वस्तुसत्त्वम् । स्वप्नायात्रमेव्यथादृष्टत्वादितिचेत् न । वैधर्म्यात् स्वप्नादिषु तदानीमेव स्वप्नान्ते वा वस्तुनोऽन्यथाभावोपलम्भात् । न तथा जागरितं । वर्णानन्तरमपि दृश्यमानः स्तम्भः स्तम्भ एव । स्वस्य मोक्षे प्रवृत्तिव्याघातश्चकारार्थः ॥ २९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पलभ इति वदन्ति स कथमुपादेयवचनः स्यादिति । उपलभन्नेवेति पाठे तु आणादिकोऽतिप्रत्ययः । उणादीनां सर्वधातुभ्यो भवनात् । 'वर्तमाने षुपद्बृहन्महजगच्छुत्वच्च' इति शतृ-वद्भावात् ।

'संज्ञासु धातुरूपाणि प्रत्ययाश्च ततः परे । कार्याद् विद्यादनुबन्धमेतच्छास्त्रमुपादिषु' इति भाष्यानुशासनात् ॥ २८ ॥

वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् ॥ २९ ॥ पूर्वसूत्रोक्तस्य हेतोरनैकान्तिकत्वं वारयितुं तद्दृष्टान्ता-संगतिं वदतीत्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य ध्याकर्तुमवतारयन्ति नन्वित्यादि । अन्यथा रश्मिः ।

एनातिप्रत्ययान्ता निपातिता इति कथं लभधातोरतिप्रत्यय इत्यत आहुः संज्ञास्विति । अनुबन्धमिति 'उपसर्गस्य घञि' इति दीर्घः । शास्त्रमिति अनुशासनीयमित्यर्थः । तथाचोपलभेरनुदात्तेतश्चातिर्गुम् । इति लभधातुरतिप्रत्ययः शतृवदिति उपलभन्निति भाष्यप्रयोगरूपकार्याद्विद्यादिति साधुरित्यर्थः । किंच रश्मिः क्युनिति रश्मेर्विहितः क्युन् कृपेरपि दृश्यते कृपण इति । तथा षुपदादिभ्यो निपातितः शतृवदिति लभेरपि भाष्ये दृश्यते इत्युपलभन्निति साधुः । अत्र उपाचेति सूत्रेण परस्मैपदप्रक्रियास्येनोपपूर्वका-ल्लभेः परस्मैपदम् । वृत्तौ तु रभिरनुवृत्तः तत्प्राप्तादिकम् । सूत्रप्रणयनवैयर्थ्याभावात् । उपसंल्या-नप्रसङ्गात् । तत्स्वरूपं तु 'व्याङ्परिभ्यो रमः' इति सूत्रादसु 'उपात्' उपसंल्यानमित्यनुशासना-दिति । तथाच प्रपञ्चः सन् उपलब्धिविषयत्वात् षट्वदिति सूत्रार्थः ॥ २८ ॥

वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् ॥ २९ ॥ अनैकान्तिकत्वमिति । प्रपञ्चोऽसन् उपलब्धि-विषयत्वात् स्वप्नवत् शुक्तिजतवच्चेति दृष्टान्तान्तरेण पूर्वोक्तस्योपलब्धिविषयत्वस्य हेतोः स्वप्ने साध्यवदन्यस्मिन् वृत्तित्वात्साधारण्यम् । तत्रैव साध्यासामानाधिकरण्यादसाधारण्यम्, तद्वन्निष्ठात्य-न्ताभावप्रतियोगिसाध्यकादिरनुपसहारीत्यनुपसहारात् च । तद्वान् हेतुमान् स्वप्नादिस्तन्निष्ठोत्यन्ता-भावः सत्त्वाल्यन्ताभावस्तादृशभावप्रतियोगिसाध्यं सत्त्वं यस्य विपक्षस्य स्वप्नादेरिति लक्षणसमन्वयः । साधारणायन्यतमत्वमनैकान्तिकत्वमित्यनैकान्तिकलक्षणादनैकान्तिकत्वमुक्तम् । किंच विरुद्धत्वमपि । 'साध्यव्यापकीभूताभावप्रतियोगित्वं विरुद्धत्वम्' । साध्याभावसाधको हेतुर्यथोक्ते प्रपञ्चः अस-न्तित्वात् प्रपञ्चः असन् प्रत्ययत्वात् स्वप्नप्रत्ययवदिति सत्त्वतिपक्षत्वमपि । तथा प्रपञ्चस्य पक्षत्वे चाश्रयानिद्वन्द्वमपि । पक्षे पक्षतावच्छेदकामावात् । व्याप्यत्वासिद्धत्वं च । पक्षस्य ज्ञानात्मकत्वेनो-पलब्धिविषयत्वानङ्गीकारात् । एवं साध्याप्रसिद्धिरपि । सत्त्वे सत्त्वत्वाभावात् । सत्यदर्थानङ्गीकारात् । साधनाप्रसिद्धत्वमपि । हेतुतावच्छेदकस्योपलब्धिविषयत्वत्वस्य हेतौ ज्ञानातिरिक्तविषयभावेनाभावात् । किंच धामोपि । पक्षे साध्याभावात् । प्रपञ्चसासत्त्वादिति परोद्भूतं वारयितुमित्यर्थः । तद्दृष्टान्तेति

१. धारण्यारभ्यन्तस्य हेतोरनैकान्तिकत्वस्य प्रतिनोक्तिर्यम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

मायायास्तत्कृतनेत्रबन्धस्य वा दोषत्वात् । तदुक्तमष्टमस्कन्धे, 'जित्वा बलान्निबद्धाक्षान्नटो हरति तद्वनम्' इति । सर्वेषां तथा प्रतीतेश्च । मरीच्युदकस्थलेऽपि तेजःप्राबल्यस्यैव दोषत्वम् । तथा गन्धर्वनगरस्थले वस्तुसामर्थ्यस्यैव दोषत्वम् । एवमन्यत्रापि ।

भास्कराचार्यास्तु—स्वप्नप्रत्ययस्य मिथ्यात्वं त्वया जाग्रत्प्रत्ययबाध्यत्वाद्भक्तव्यम् । तत्र स्वप्नसत्यत्वबाधकीभूतप्रत्ययेऽपि मिथ्यात्वमेवाङ्गीकृतमिति तस्य तेन बाधाभावात् स्वप्नस्य मिथ्यात्वासिद्धौ दृष्टान्तासिद्ध्या तेनानुमानेन जाग्रत्प्रत्ययस्य मिथ्यात्वं न साधयितुं शक्यमित्यपि दूषणमाहुः ।

पार्थसारथिभिश्चास्तु—नीलज्ञानस्यात्मावसाधित्वं केन गृह्यते, नीलस्य चिज्ञानाकारत्वं च । न तावन्नीलज्ञानेन । नीलमात्रप्रकाशनात् । अथ विमतं नीलादिकं स्वात्मांशभूतज्ञानाकारः । स्वसंवेद्यत्वात् । बाह्यत्वघटितग्राह्यलक्षणायोगादित्याद्यनुमानात् । तर्हि तदनुमानरदिमः ।

'ऋतेषु यत्प्रतीयेत न प्रतीयेत चात्मनि । तद्विद्यादात्मनो मायां यथाभासो यथा तमः' इति वाक्यात् माया विषयदोषः । नेत्रबन्धः करणदोषः । अष्टमेति एकादशाध्यायेऽस्ति 'बलान्निबद्धाक्षान्' इति । घालानित्यपि पाठः । निबद्धान्यक्षीणि येषां तान् । विषयगतदोषस्तु न भवतीत्याहुः स्ववैषामिति, निबद्धाक्षमिन्नानां तथा नाम शुकित्वादिप्रतीतिश्चेत्यर्थः । तेज इति तथा चान्नापीन्द्रियगतो दोषो न विषयगतस्तथा सति समीपगतावपि मरीच्युदकं दृश्येत्यर्थः । करणगतदोषस्युक्त्वा विषयगतमाहुः तथेति वस्तुविषयः । एवमन्यत्रेति प्रतिविम्बे तमसि च विषयगतो दोष इन्द्रियगतो दोषश्च ज्ञातव्य इत्यर्थः । अत्र मुखान्नाभिन्नः प्रतिविम्बः दर्पणादिसंनिधानदोषप्रतिहतपरावृत्तयनकिरणस्य स्वमुखदर्शनमात्रेण दर्पणादौ प्रतिविम्बाभिमानात् । अतोऽवस्त्विति मन्यन्त इन्द्रियदोषजन्यत्वं च तन्न । प्रतिविम्बस्य पदार्थान्तरत्वात् । विषयदोषजन्यत्वस्य चावश्यकत्वात् 'तत्त्वं तु प्रतिविम्बोस्ति शब्दात्मत्ययवस्तथा । विलक्षणत्वाद्विज्ञोयमन्येभ्यो मायिकोस्त्यसौ । किंचादर्शविशेषेपि चातुर्येण विनिर्मिते । प्रत्यक्ष स्वमुखं भाति तत्रोक्तोपायकुण्ठता । यतोक्षेभ्यः प्रतिहताः परावृत्य द्वांसवः । संसृष्टाः स्वमुखेनैकगोक्षेत्रं गृह्णन्ति तु' । प्रत्यक्षं प्रतिविन्दु । उक्तोपायकुण्ठता तु 'यतोक्षेभ्यः' इति कारिकया दर्शिता । एकं मुखम् । गृह्णन्ति मुखानि । विस्तरस्तु प्रतिविम्बवादे द्रष्टव्यः । तथा न तमस्तेजःसामान्याभावः । तमश्चलतीति भावमुखप्रतीतेः । तच्च मायापरिणामविशेषरूपं भावातिरिक्त पदार्थान्तरम् । 'तद्विद्यादात्मनो मायां यथाभासो यथा तमः' इति वचनात् । तच्च तेजोभावे मायया मनुष्यादीन्प्रत्येव जन्यते न सर्वान्प्रति । अत एवोत्कृष्टविडालादयस्तेजोभावमेव गृह्णन्ति न तमः । अत एवोत्कृष्टपिपासा कृपादेन वैशेषिकदर्शनस्य कृतत्वात् । तस्य तमश्चाक्षुषाऽभावेन तस्त्रे भावाभावस्तम इत्युक्तिरपि युज्यते । एवं चास्मदादीनां दृष्टीनां तमोवृत्तत्वात्तमस एव ग्रहस्तथा तद्दृष्टेः क्रोमलत्वाद्बलवत्तेजसा प्रतिधातस्तदभावे च सुखेन तेषां विषयग्रह इति । विस्तरस्त्वन्धकारवादे द्रष्टव्यः । तेनैति मिथ्याभूतेन जाग्रत्प्रत्ययेन । अनुमानेनेति स्वप्नादिप्रत्ययाः स्वात्मांशमेव बाह्यतयाध्यस्तान्तो मिथ्याभूताः प्रत्ययत्वात्, स्वप्नप्रत्ययवदित्यनुमानेन । आत्मावेति स्वात्मांशमिति साध्यविशेषणोक्तं स्वात्मविषयकत्वमित्यर्थः । केन हेतुना । नीलमात्रेति मात्रशब्देनात्मांशविज्ञानाकारत्वोपेक्ष्युदक्तिः । सौगताशब्दमाहुः अथेति । विमतं बौद्धमतम् । आदिशब्देन पीतं स्वप्नः कुर्वे च । स्वात्मेति स्वं ज्ञानं तस्मात्मांशो पाह्यस्तज्ज्ञानं तस्याकारः स्वं ज्ञानं नीलमित्याकारकं तस्य संवेद्यत्वं सम्पद्य बाह्यत्व-

क्षणिकत्वाच्च ॥ ३१ ॥

वासनाया आधारेऽपि नास्ति । आलयविज्ञानस्य क्षणिकत्वात् । वृत्तिविज्ञानवत् । एवं सौत्रान्तिको विज्ञानवादी च प्रत्युक्तः ।

भाष्यप्रकाशः ।

कार्यलिङ्गमनुमानात् सिद्ध्यति । अनुभवं विना तु न तस्या उत्पत्तिः । अनुभवस्य चार्थं विना । अर्थस्तु त्वन्मते नास्त्येवेति तज्जनकाभावे कथं तस्याः सिद्धिः । अथ विचित्राञ्जानाद् वामना, विचित्राभ्यो वासनाभ्यो ज्ञानानीति हेतुहेतुमद्भावेन विज्ञानवासनाचक्रमनादि परिवर्तत इति वदसि तदाप्यन्धपरंपरान्यायेन तस्य ज्ञानस्याप्रतिष्ठैव । अर्थव्यतिरेकेण वासनाया अभावात् । यदि ह्यर्थव्यतिरेकेण वासनाः स्युस्तदा स्वप्नं दृष्टोत्थितस्य तदनुभवजन्या वासनात्माभ्यश्च तादृशानि विज्ञानान्येव सर्षदानुवर्तेरन् न तु तादृशदृशानि जाग्रद्विज्ञानानि भवेयुः । तदुपमर्दकस्य बाह्यार्थस्य त्वन्मते अभावात् । दृश्यते त्वन्यथा, अतोर्थव्यतिरेकेण वासनाया अभावादन्वयेन वासनाव्यतिरेकेणार्थोपलब्धेश्च व्यतिरेकेणेत्यन्यव्यतिरेकाभ्यामर्थ-सिद्धिरिति न बाह्योपलपः शक्यः ॥ ३० ॥

क्षणिकत्वाच्च ॥ ३१ ॥ प्रकान्तरेणापि वासनां निराकरोतीत्याशयेनाहुः वासनाया इत्यादि । अयमर्थः । वृत्तिविज्ञानं वासनाजनकं पूर्वक्षणवृत्ति । तदाधारश्चालयविज्ञानं तत्समानकालम् । एवं सति वृत्तिविज्ञानेन यदा वासनोत्पादनीया तदानीं वृत्तिविज्ञानाधारस्यालय-विज्ञानस्य नष्टत्वादाधाराभावेनापि वासनानुपपत्तिः । तदानीमालयविज्ञानसत्ताङ्गीकारे क्षणिक-रश्मिः ।

आपेतेरे प्रलक्षाभावादाहुः कार्येति देवदत्तो वासनावान्, स्मृतेः, अस्मदादिवदित्यनुमानात् । जिनैति नोत्पत्तिरित्यर्थः । तज्जनकेति वासनाजनकानुभवाभावे । तस्या इति वासनायाः । तथा चोपलब्धस्य बाह्यार्थस्य विषयस्यानुभवद्वारा वासनाजनकत्वं हि निश्चयेनेति भाष्यार्थः । अनादित्त्वं इत्यादि भाष्य विवृण्वन्ति स्म अथेति । विचित्राञ्जानादिति स्मार्तः प्रयोगः । अप्रतीति युक्ते-रप्रतिष्ठा । तर्कप्रतिष्ठानसृष्टादेचकारः । अर्थेत्यादि । इदं व्याख्येयं भाष्यम् । उक्तं भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यदि हीति । तदुपेति स्वप्नोपमर्दकस्य । सिद्धान्ते त्वय दोषो नास्तीत्याहुः त्वन्मत्त इति । अन्वयेति स्वप्नविज्ञानोपमर्दनेन विसदृशानि विज्ञानानीत्यर्थः । अन्वयेनेति अर्थसत्त्वे वासनासत्त्वमिलनेन । वासनेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म वासनाव्यतीति अर्थाभावे वासनाभाव इति व्यतिरेको न तु वासनाभावेऽर्थाभाव इति । ननु किमनेन न त्वित्युक्तपक्षेणार्थाभावे वासनाभाव इत्यस्यैव सुवचत्वादिति चेन्न । चक्रवत्परिवृत्तौ वासनाया अपि कारणत्वसंभवा न भवतीत्यस्य कारण-तायाहकव्यतिरेकेऽन्वयवचक्यत्वात्, लाघवमत्र शरणम् । अर्थसिद्धिरिति विषयसिद्धिः ॥ ३० ॥

क्षणिकत्वाच्च ॥ ३१ ॥ वृत्तिविज्ञानक्षणिकत्वतुल्यमालयविज्ञानस्य क्षणिकत्वम् । तस्माद्वासनाया आधारेऽपि नास्तीति भाष्यार्थमाहुः अयमिति । वृत्तिविज्ञानमिति । वृत्तौ तु प्रवृत्तिविज्ञानमुक्तं शंकरभाष्येति तथोक्तम् । तत्र प्रवृत्तौ वासनाजनकत्वं दुरुद्धमिति तत्पक्षम् । पूर्वेति वासनाया, पूर्वक्षणवृत्ति । तदाधारः वासनाधारः । तत्समानेति क्षणिकत्वेऽपि वृत्तिविज्ञानसमकालं भवति । यदेति द्वितीयक्षणे । तदानीमिति आलयविज्ञानतृतीयक्षणे । एवमेतावता भाष्यं व्याख्या-तम् । अन्यदाहुः तदानीमिति । क्षणिकेति । आधारस्यालयविज्ञानस्य द्विधनावसायित्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्यभावः । नापि सदसत् । सदसत्तोरितरेतरविलक्षणत्वादेकस्य सदसद्भावानुपपत्तेः । नापि सदसद्विलक्षणम् । एकस्य तथात्वानुपपत्तेः अदर्शनाच्च । अतः कोटिचतुष्टयनिर्मुक्तं शून्यमेव तत्त्वम्, अभावापत्तिरेव शोक्ष इति । तदिदमसंगतम् । तथाहि । यत्त्वया चतुष्कोटिनिर्मुक्तं शून्यं तत्रवं व्यवस्थाप्यते, तत् केनचित् प्रमाणेनावगतमुत्त प्रमाणं विना वस्तुसामर्थ्यात् । नान्त्या । तथा सत्याकाशवत् सार्वजनीनं स्याद् न वादिनो विप्रतिपद्येरन् । किंच, तत् सामर्थ्यं तत्रास्ति न वा । यद्यस्ति तर्हि तदाधारं शून्यमप्यस्त्येवेति न चतुष्कोटिनिर्मुक्तता । अथ नास्ति, तदापि तथा । नाद्यः । प्रमाणेष्यस्तिनास्तिभ्यां विकल्पिते चतुष्कोटिविधुवनसिद्धेः । किंच । येनावगतं तत् किंप्रमाणं, प्रत्यक्षमनुमानं वा । नाद्यः । सार्वजनीनत्वाभावेन तव प्रत्यक्षस्य प्रतिवाधनादरणीयत्वात् । अथ यद्विचारासहं तच्छून्यमित्यनुमातव्यं तदा तयो-
दाहरणाभावः । सर्वस्यैव पक्षीकृणात् । तथा च नानुमानस्य सिद्धिः । अथ, घटः शून्यः उत्तरीत्या विचारासहत्वात् पटवत्, इति परोत्तरीतिकप्रयोगेणानुमातव्यं तदा तु सुवर्ण-
जन्यकटकादौ तन्तुजन्यपटादौ च व्यभिचारेणोपमृद्य प्रादुर्भावस्य निरस्तत्वाद्भावादेव भावोत्पत्तिः सिद्धैवेति न विचारासहत्वस्य सिद्धिरिति स्वयुक्तिभिरेव दूषितत्वान्न निरा-
क्रियत इत्यर्थः ॥ ३१ ॥

रश्मिः ।

अभाव इति । 'जातस्य हि ध्रुवो मृत्युः' इति । नापीति उत्पद्यत इत्यन्वयः पूर्ववत् । एकस्येति सत्त्वमसत्त्वं चैकस्य नास्तीति नापीति उत्पद्यत इत्येव पूर्ववत् । एकस्येति सद्विलक्षणमसत्, अस-
द्विलक्षणं सदिति द्वैत त्वैकमिति भावः । भिन्नमुभयादेकमिति चेतत्राह अदर्शनादिति । कोटीति सदसत्सदसत्सदसद्विलक्षणरूपकोटिचतुष्टयं तेन निर्मुक्तम् । नन्वाकाशवत्सार्वजनीनत्वेपि वादि-
विप्रतिपत्तिर्दृश्यत इत्यत आहुः किंचेति । न चतुरिति असत्कोट्यभावादिति भावः । किंतु सत्कोटौ निवेशः । तथेति अभावाधारः शून्यमस्तीति सत्तया न चतुष्कोटिनिर्मुक्तता । नाद्य इति शून्यं प्रमाणेनावगतमिति पक्षो नेत्यर्थः । चतुरिति चतुष्कोटिनिर्मुक्ततासिद्धेः । प्रमाणमपि शून्यमिति शून्येनावगतं शून्यमिति वक्तु योग्यं नेत्यर्थः । ध्रुज् कम्पने स्वादिः त्युद । उवह् । ध्रु विधूनने तुदादिर्वा । चलनशब्दार्थादकर्मकाद्युजिति युच् तु न । अकर्मकत्वाभावात् । चतुष्कोटेः कर्मत्वात् । पठिताविद्यामिति वत् । सार्वेति शून्यस्य सार्वत्वादिः । अनुमातव्यमिति । सर्वं शून्यं विचारा-
सहत्वादित्यत्र केवलव्यतिरेकिणि व्याप्तिज्ञानविषयं कर्तव्यं शून्यमित्यर्थः । उदाहरणमन्वये दृष्टान्तस्तदभावात् । तथा चेति सामानाधिकरण्यग्रहे स्थलान्तराभावे च दृष्टान्ताभावेन व्याप्तिज्ञानसा-
सिद्धिः । तथा चाज्ञानरूपा सिद्धिरेव न हेत्वाभासत्वमस्येति स्थितमनुमानपरिच्छेदसमाप्तौ युक्ताव-
त्याम् । दृष्टान्तार्थं यतते स्य अथेति । उत्तरीत्येति कोटिचतुष्टयखण्डनरीत्या । परोक्तेति सामान्यतः पक्षासंभवे विशिष्य पक्षसंभव इति नैयायिकोत्तरीतिकप्रयोगेण । व्यभीति उपमृद्या-
भावं प्राप्य प्रादुर्भावस्य व्यभिचारेणेत्यर्थः । उपमृद्येति अभावं प्राप्य । निरस्तत्वात् 'नासतो दृष्टत्वात्' इति सूत्रे । स्वैति नाप्यभावाद् अभावात्मकत्वस्याभावान्वयस्य च कार्येष्वदर्शनादिति युक्त्या । एवं भावात् स्वतः परतद्योत्वत्तिः । स्वयुक्तिभिर्दूषितेति बहुवचनात् । इत्यर्थे इति । नाचार्येण व्यासेनेत्यर्थो भाष्ये । बाह्यतास्तु द्वितीयाधिकरणे निरस्तीकरणीयाः । चावीकत्वप्रे प्रतिवक्तव्य इति पद सीगताः ॥ ३१ ॥

नैकस्मिन्नसंभवात् ॥ ३३ ॥ (२-२-६)

विवसनसमयो निराक्रियते । ते ह्यन्तर्निष्ठाः प्रपञ्चे उदासीनाः सप्त विभक्तीः

भाष्यप्रकाशः ।

तथा सति कस्तत्र विरोधः । एवमेव दशमस्कन्धीये वाक्येऽपि ज्ञेयम् । तत्रापि सांख्यसिद्धानामेव योगमायाकल्पिततया अभावविधानात् । एवं सर्वत्रावान्तरप्रकरणवशेन चैराग्यार्थं महेंद्रजालपक्षमिन्द्रियायनसृष्टिपक्षं चादाय मतान्तरसिद्धयैव बोधकं ज्ञेयम् । अतो न कोपि कापि विरोध इति सर्वं सुखम् ॥ ३२ ॥ इति नाभाव उपलब्धेरित्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

नैकस्मिन्नसंभवात् ॥ ३३ ॥ अधिकरणमवतारयन्ति विवसनेत्यादि । एत एव क्षणका आर्हता जैनाद्येव्यन्ते । युक्तकच्छाः पूर्वं दृषिताः, इदानीं विवसना दृष्यन्त इति वाचस्पतिमिश्राः । सौगतवज्रैना अपि परमाणुकारणत्वादिकं जगतो वदन्तीत्यनन्तरं जैनपक्षो दृष्यत इति रामानुजाचार्याः ।

वस्तुतस्तु विरुद्धधर्माधारत्वं ब्रह्मण्येव प्रमाणसिद्धं, नान्यत्रेति स्थापयितुं तद्दूषणम् ।

रश्मिः ।

ज्ञानं न भ्रमः । नाप्यर्थानुपादानम् । ब्रह्मेति ज्ञानविशेषणात् । ब्रह्मणः समवायित्वं समन्वयाधिकरणे सिद्धम् । अर्थरूपेणेत्यानन्दसंबलने साकारो भवति । तन्मन इन्द्रियेण गृहीतं सद्यथाशौं भवति । पराचीनैरिन्द्रियैस्तु जनितया भ्रान्त्या गृहीतं भवति । ब्रह्मभिन्नगुणजन्यपृथग्भवेन गृहणात् । पृथक्त्वं भ्रान्तिविषयः । तदेतत्पराचीनैरितीन्द्रियविशेषणाल्लभ्यते । पराक्त्वं पृथक्त्वापरपर्यायम् । जगत्सारोप्य गृह्यत इतीन्द्रियधर्मा भ्रान्त्या गृह्यन्त इति । इयं भ्रान्तिरपि सांख्यानां न ब्रह्मवादिनामिति वदति एकमित्यनेन । अस्त्वेवं तथापि ब्रह्मोपादानत्वं त्वबोधमेव सत्त्वादिगुणानां जगति दर्शनादत आह निर्गुणमिति । एते गुणा ब्रह्मण एव न प्रकृतेः 'सत्त्वं रजस्तम इति निर्गुणस्य गुणाश्चयः' इति वाक्यात् । तदेतदभिसंधायोक्तं ब्रह्मनिर्गुणपदाभ्यामवसीयत इति । अन्यथैकं वदेत् । तथा च गुणा भ्रान्त्या सांख्यानां, निर्गुणं तु ब्रह्म ब्रह्मवादिनामिति सिद्धम् । सांख्यसिद्धानामिति । अयमर्थः । इदं हि वसुदेववाक्यम् । इदमपि भगवतोपगतम् । तातत्वेन वसुदेववचनात् । परं सूचितमेतत् । उदाहृतं 'तत्त्वसंघः सांख्यसिद्ध' इति 'वचो वः समवेतार्थं तातैतदुपमन्महे । यन्नः पुत्रान्समुद्दिश्य तत्त्वग्राम उदाहृतः' इति भगवद्वाक्यात् । तत्त्वसंघस्तत्त्वग्रामः । नियन्धेऽपि 'गुरुत्वं देवतात्वं वा न स्वीकृत्य सुतत्त्वतः । तद्गुरुमेव निखिलं सर्वं ब्रह्मेति बोधितम्' । 'तद्गुरुम्' वसुदेवोक्तम् । भगवता इति पूरणीयम् । अतिदिशन्ति स्म एवमिति । अवान्तरैरिति तानि प्रकरणानि निषण्णतत्त्वदीपावर्णनज्ञेऽपु प्रसिद्धानि । इन्द्रियायनेति आन्तरालिकसृष्टिपक्षम् । मतान्तरेति । प्रकृते तु मतान्तरं सांख्यमित्युक्तम् ॥ ३२ ॥

इति पञ्चमं नाभाव उपलब्धेरित्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

नैकस्मिन्नसंभवात् ॥ ३३ ॥ एत इति विवसनाः । संगतिं वक्तुमाहुः मुक्तेत्यादि । वाचस्पतीति । तथा चावसरः संगतिः, सामान्या तु प्रसङ्गसंगतिरिति भावः । रामानुजेति । तथा च प्रसङ्गः संगतिरित्येपामाशयः । ननु संगतिरन्याधिकरणवदवक्तव्येति चेत्त्राहुः वस्तुतस्तत्त्विति । 'आत्माऽकार्त्स्व्यम्' इत्यत्रात्मस्मरणादाहुः विरुद्धेत्यादि । एवकारेणैकस्मिन्नसप्तप्रकारयोजनमन्यत्र व्यवच्छिद्यते । नान्यत्रेति नीले पीते स्तम्भे कुब्जे । तद्दूषणमिति अन्यत्र विरुद्धसप्तविभागदूषणम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

पुद्गलास्तिकायः, आकाशास्तिकायश्चेति । अनेकदेशवर्तिनि इत्येव अस्तिमानुषुद्धः तत्र जीवास्तिकायस्त्रिविधजीवात्मको व्याख्यातः । धर्मास्तिकायः प्रवृत्त्यनुभवेऽप्यभ्यास्तिकायः स्थित्यनुभवेः । पुद्गलास्तिकायस्तु परमाणुव्यतिरिक्तानि चत्वारि भूतानि, स्यावरं जङ्गमं चेति । परमाणवस्तु नास्तिकाय इत्युच्यन्ते । परमाणवश्चैतेषां मते एकविधाः, न तु चतुर्विधाः । पृथिव्यादिभेदस्तु परिणामभेदकृतः । आकाशास्तिकायो द्वेषा । लोकाकाशोऽलोकाकाशश्चेति । तत्रोपशुंपरिस्थितानां लोकानामन्तर्बर्त्तां लोकाकाशः । तेषामुपरि मोक्षस्थानमलोकाकाशस्तत्र हि न लोकाः सन्तीति । तदेवं जीवाजीवपदार्थौ पञ्चधा प्रपञ्चितौ । जीवानां मोक्षोपयोगिनमपरमपि सङ्गहं कुर्वन्ति । जीवाजीवास्रवसंवरनिर्जरबन्धमोक्षा इति जीवाजीवौ प्रपञ्चितौ । तत्र जीवस्तु ज्ञानदर्शनवीर्यसुखगुणः सावयवो देहपरिमाणः । अजीवस्तु जीवभोग्यं वस्तुजातम् । आस्रवसंवरनिर्जरास्रवः पदार्थाः प्रवृत्तिलक्षणाः प्रपञ्च्यन्ते । द्वेषा प्रवृत्तिः । सम्यग् मिथ्या च । तत्र मिथ्याप्रवृत्तिरास्रवः । आस्रावयति पुरुषं विषयेष्वितीन्द्रियप्रवृत्तिरास्रवः । इन्द्रियद्वारा हि यौरुपं ज्योतिर्विषयान् स्पृशद् रूपादिरूपेण परिणमत इति । अन्ये त्वार्हताः कर्माण्यास्रवमाहुः । तानि हि कर्तारमभिव्याप्यास्रवन्ति, कर्तारमनुगच्छन्तीत्यास्रवाः । सेयं मिथ्याप्रवृत्तिरनर्थहेतुत्वात् । संवरनिर्जरी तु सम्यक्प्रवृत्ती । तत्र शमदमादिरूपा प्रवृत्तिः संवरः । सा ह्यास्रवं स्रोतसो द्वारं संवृणोतीति संवर इत्युच्यते । निर्जरस्त्वनादिकालप्रवृत्तिकर्मायकल्पपुण्यापुण्यग्रहाण-हेतुत्वात्शिलारोहणाज्ञानमौनवीरासनतिष्ठतिभोजनकेशोल्लुञ्चनादिलक्षणमर्हदुपदेशावगतं तपः । अद्धि सुखदुःखोपभोगेन पुण्यापुण्यं निःशेषं जरयतीति निर्जर इत्युच्यते । बन्धस्त्वष्टविधं कर्म । तत्र ज्ञानावरणीयं दर्शनावरणीयं मोहनीयमन्तरायमिति चतुर्विधं घातिकर्म । तत्र सम्यग् ज्ञानं न मोक्षसाधनम् । न हि ज्ञानाद्दस्तुसिद्धिरतिप्रसङ्गादिति विपर्ययो ज्ञानावरणीयं कर्माच्यते । आर्हतदर्शनाभ्यासात् मोक्ष इति ज्ञानं दर्शनावरणीयं

रश्मिः ।

संश्रुन्ते । शब्द इति साकेतिक इत्यर्थः । इतः परं शांकरमतातुवादः । जीवास्तीति जीवश्चासा-वस्तिकायश्चेति विग्रहः । प्रवृत्तीति प्रवृत्तिर्धर्मज्ञानकार्यमित्युक्तम्, 'गतिहेतुभूत' इत्यनेन । तथा च धर्मज्ञानवान् प्रवृत्तेरित्यनुमानानुभवेः । स्थितीति स्थितिरधर्मकार्यमित्युक्तम् । अधर्मश्च स्थितिहेतुभूत इत्यनेन । अधर्मवान्स्थितेरित्यनुमानानुभवेः । पुद्गलास्तिकायः षोडशब्रुवदन्ति स्म पुद्गलेति । पर्यते गलतीति पुद्गलः स चासावस्तिकायश्चेति समासः । एकविधा इति । एतच्च रामानु-जभाष्येनूदितम् । जीवानामिति । पुनरिभारम्य रामानुजाचार्यमाष्यमनुवदन्ति स्म, शंकरभाष्येष्वस्ति । इन्द्रियेति । किंचिद्भेदेनात्मा मनसा संयुज्यत इत्यादिरत्र । रूपादीति इत्थं नेच्छन्ति । परिणमत इति ज्योतिरूपं जगदिच्छन्ति । तानीति कर्माणि । आस्रव इति । रामानुजा-चार्यास्तु तद्भोगोपकरणमिन्द्रियादिकमास्रव इत्याहुः । सा हीति । आस्रवमिन्द्रियप्रवृत्तिं स्रोतसो द्वारं मन इन्द्रियस्य द्वारभूतां निरुणद्धीत्यर्थः । तथा च समाधिः संवर इत्यर्थः । तिष्ठतीति विभक्तिप्रतिरूपक-मव्ययं सित्पा निर्देशो वा स्थानकर्ता । अर्हदिति जिनोपदेशावगतम् । कर्मेति इन्द्रियविक्षेपरूपं कर्म । अतीति षट्ज्ञानेन घटासिद्धिदर्शनादतिप्रसङ्गः षट्सिद्धिप्रसङ्गस्तस्मात् । इतीति एवं-विधः । विपर्ययः मोक्षसाधनत्वेन यज्ज्ञानं तदावरयितुं योग्यम् । दर्शनं शान्तं तदावरयितुं

तद् विरोधनासंभवादयुक्तम् ॥ ३३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

‘वाक्येष्वनेकान्तघोती गम्यं प्रति विशेषणम् ।

सान्निपातोऽर्थयोगित्वादिदन्तप्रतिरूपकः’ इति ।

तदिदं दूषयन्ति तद् विरोधनासंभवादयुक्तमिति । अयमर्थः । योऽयं सप्तमङ्गीनयो नाम न्यायः सर्वत्रावतारितः स त्वयाम्बुपगतेषु जीवधर्माधर्मपुद्गलकालाकाशेषु तदवान्तरविधासु अस्तिकायादिषु तद्गर्भेषु आस्रवसंवरनिर्जरेषु बन्धमोक्षसाधनेषु तत्तत्फले बन्धे मोक्षे चावतरन् सर्वानेव त्वदुक्तान् पदार्थान् सत्त्वासत्त्वादिभिः स्वरूपतो नित्यत्वानित्यत्वादिभिर्धर्मतोऽवस्थातश्च सन्दिग्धान् कुर्वन्स्तद्दर्शनस्यातिपेलवत्वं तीर्थकरस्यार्हतश्च भ्रान्तिमेव द्योतयन् प्रेक्षावत्प्रवृत्तिमेव निरूपणीययुक्तम् । नच यथा घटो घटरूपेणास्ति, पटरूपेण नास्त्येवं सर्वे स्वरूपेणास्ति रूपान्तरेण नास्तीति कथमसंभव इति वाच्यम् । एवं सति येन रूपेणास्ति तेन रूपेणास्त्येव, येन नास्ति तेन नास्त्येवेति तत्तद्गुणे तद्गुणे तद्विरुद्धमङ्गासंभवाद्, वस्तुतस्तु विषयभेदेनास्तिसास्त्योस्त्रैकान्त्या-भङ्गकतया भङ्गत्वस्यैवाभावाच्च सप्तमङ्गीनयस्यासार्वत्रिकप्रसङ्गः । यदि च तत्राप्यस्ति सप्त-मङ्गी, तदा तत्पदार्थस्वरूपमस्तीत्यपि सान्नास्तीत्यपीति स्वरूपानध्यवसानप्रसङ्गः । किंच । ये भङ्गरूपाः सप्तार्थोक्तत्रापि सप्तमङ्गीसङ्गावादेकोनपञ्चाशद्भङ्गीति प्रसङ्गः । तेऽपि यथा त्वयो-च्यन्ते तथाऽन्यथा वेत्यनध्यवसानप्रसङ्गश्च । नच सर्वमनैकान्तिकमित्यवधारणं निश्चितमे-वेति वाच्यम् । अवधारणस्य सर्वमध्यपातेन तत्रापि सप्तमङ्गद्युपनिपातात् तस्याप्यनिश्चयप्रस-ङ्गात् । अतो भङ्गानां परस्परविरोधनैकस्मिन् धर्मिण्यसंभवादयुक्तमेवेदं दर्शनमिति । किंच । या एषा सप्तमङ्गी एकैकस्मिन् योज्यते सा केन प्रमाणेन, कुत्र वाऽवधृता इति वक्तव्यम् । प्रत्यक्षेणैव सर्वत्रेति चेन्न । सर्वत्रावधिप्रमाणस्य सर्वजनीनत्वदर्शनाच्च तत्र वादिनां विप्रति-पत्तिः स्यात् । प्रत्यक्षस्य निश्चयाङ्गीकारे च तत्र नास्तीत्यादिभङ्गनिवृत्त्या त्वत्रयायस्य सार्व-त्रिकत्वं च भज्येत । कथनादवक्तव्यत्वं भज्येत । एवं प्रमाणान्तरेणावधारणेऽपि ज्ञेयम् ।

रश्मिः ।

वाक्येष्विति सप्तसु । गम्यं अस्ति नास्त्यादि । अर्थयोगित्वं अर्थविशेषणत्वम् । सर्वत्रेति पटपटादौ । सत्त्वासत्त्वेति सत्त्वं स्यादस्ति असत्त्वं सान्नास्तीत्यादिप्रकारेण । नित्यत्वेति नित्यत्वं स्यादस्ति अनित्यत्वं सान्नास्तीत्यादिप्रकारेण । सन्दिग्धानिति विरुद्धकोटि-द्वयावगाहिज्ञानविषयान् । अतिपेलेति पिल क्षेपे चुरादिः परस्मैपदी अत्यन्ताक्षेपवत्त्वम् । अतिपेशलवत्त्वं वा अतिक्रान्तेपेशलवत्त्वम् । भ्रान्तिमिति । यथा रज्जुः सर्प इत्यत्र तामसे ज्ञाने तमसि रजोवैशिष्ट्ये रजुर्वा सर्पो वेति सशयो विशेषदर्शनोत्तरमपि तथा । प्रेक्षावन्तः पण्डिताः । अर्थ दोषो नैयायिकप्रसिद्धिं चिरुणद्धीति । वस्तुतस्तुपक्षमाहुः वस्तुत इति । विषयेति । स्यादस्तीत्यसत्तीत्यस्य विषयः स्यात्पदवाच्यो घटादिः सत्ताश्रय इत्यर्थः । सान्नास्तीत्यत्र नास्तीत्यस्य विषयः प्रतिभोगी स्यादनाच्च इति विषयभेदेनेत्यर्थः । ऐकान्त्येति निश्चयामङ्गकतया । तत्रापिती । विषयभेदेपि । स्वरूपेति । अध्यवसानं निश्चयः । एकोनैति सप्तानमेकैकस्य सप्तधा विभागो एकोनपञ्चाशद्भङ्गी भवतीति । समुदाये सप्तमङ्गयोजने यो दोषस्तमाहुः त इति सप्तमङ्गाः । अध्ययेति । निश्चयप्रसङ्गः प्रथमद्वितीयमङ्गाभ्यामित्यर्थः । अनैकान्तिकमित्यन्यथास्वरूपम् । निश्चयेति स्यादस्तीति प्रथममङ्गाङ्गीकारे । कथनादिति प्रत्यक्षेण स्यादस्तीति कथनादवक्तव्यत्वं घटुर्गो भङ्गो भज्येत । प्रमाणान्तरेति अनुमानादिना प्रथममङ्गाङ्गीकारे द्वितीयादिभङ्गनिवृत्ति-

एवं चात्माऽकात्स्न्यम् ॥ ३४ ॥

ननु कथं बहिरुद्रासीनस्य तद्दूषणमत आह । एवमपि सति आत्मनो वस्तुपरिच्छेदादकात्स्न्यं न सर्वत्वम् । अथवा शरीरपरिमाण आत्मा चेत् तदा सर्वशरीराणामतुल्यत्वादात्मनो न कात्स्न्यं न कृत्स्नशरीरतुल्यत्वम् ॥ ३४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

सत्ताया नियततया सप्तानामपि भङ्गानां विवक्षां विनापि सत्त्वप्राप्तेर्विवक्षानिवेशनस्य तत्राप्रयोजकत्वात् । न द्वितीयः । एकान्तस्य कस्यापि नैसर्गिकस्याभावे आगन्तुकस्यापि दृष्टविरोधेनाश्रयवचनत्वात् । अत एव न तृतीयोपि । आरोपितैर्भङ्गैर्वास्तवधर्मनैकान्तस्य कर्तुमशक्यत्वेन तस्य वैपथ्याच्च । न तुरीयः । अनया भङ्गकल्पनया नैसर्गिकस्यानैकान्तित्वायोगात् । नाप्येषां नैसर्गिकत्वम् । परस्परविरोधप्रदर्शनेन प्राचीनैरेव दूषितत्वात् । अतः सप्तानां भङ्गानामितरेतरविरोधेनासंभवादद्युक्तमेवैकत्र निवेशनम् ॥ ३३ ॥

एवं चात्माऽकात्स्न्यम् ॥ ३४ ॥ द्रव्यमतारयन्ति नन्वित्यादि । व्याकुर्वन्ति एवमित्यादि । एवमात्मनिष्ठतया तद्दूषणेनङ्गीकृतेपि सति परमाणुभ्य एव दृष्ट्यङ्गीकारेणात्मनो वस्तुपरिच्छेदाङ्गीकाराद् अकात्स्न्यं सर्वत्वं न भवति । तथा च मोक्षदशायाभिलोकाकाशवर्तित्वेन तत्कृतावरणसंभवाञ्जिरावरणप्रतिज्ञाहानिः । किंच । सर्ववस्तुष्वात्माभावादात्मनामस्तिकायत्वप्रतिज्ञाहानिश्चेत्यर्थः । अथाकाशावरणं नावरणम् । दिग्गम्बरेष्वनादृतत्वव्यवहारात् । आत्मनामसर्वत्वेपि जातिवत् तत्र तत्र व्याप्तेः सुवचनत्वेन जीवास्तिकायस्य न हानिरित्याशङ्क्य पक्षान्तरमाहुः अथचेत्यादि । यथा बहिर्विरोधेन सप्तभङ्गायोगो दूषणम्, एवमेव देहपरिमाणात्मवादाङ्गीकारेण देहानां सर्वेषां व्यक्तिभेदेनावस्थामेदेन च

रश्मिः ।

अप्रयोजकेति अप्रयोजकत्वापातात् । एकान्तस्येति निश्चितस्य धर्मसेत्यर्थः । अभाव इति यथा प्राण्योदेः 'धिमिर्नश्यति ब्रह्मत्वं हालाहलहलाहलैः' इति वाक्यात् । हृष्टेति दृष्टमसिद्धत्वादि । अत एवेति आरोपितानामागन्तुकत्वविशेषत्वादेव । वास्तवधर्मैति वास्तवधर्मोपायनिश्चितत्वस्य । तस्येति आरोपितमहस्य । अन्येति आरोपविषयभूतया । नैसर्गिकस्येति नैसर्गिकस्य षट्त्वादेः । अनैकान्तिकत्वमनिश्रयविषयत्वं तस्यायोगात् । भङ्गानामेवरोपविषयत्वात् । आरोपविषयः सोऽनैकान्तिक इति शुक्तिरजतादौ दर्शनात् । तथा चानैकान्तिकवादाय भङ्गाङ्गीकारो व्यर्थ इत्यर्थः । एषामिति भङ्गानाम् । प्राचीनैरिति । एकत्रेति ब्रह्मणि तु सर्वं विरुद्धं संभवति । विद्वत्पक्षेणात् 'नहि विरोध उभयं भगवति' इति शब्दाच्च ॥ ३३ ॥

एवं चात्माऽकात्स्न्यम् ॥ ३४ ॥ लक्षणे तन्मते दूषणे । आत्मन इति । जगति समवाय्याकाहाप्राणाद्येस्यर्थः । वस्तु शरीरं तेन परिच्छेदस्तस्याङ्गीकारात् । वस्तुत्वात्वा वा । सर्वत्वमिति । तथा च देहमात्रमात्मैति षट्पटादिरूपताकाशरूपता च न भवति । अलोकेति लोकोत्पत्ताकाशवर्तित्वेन । तत्कृत्येति आकाशकृत्येत्यर्थः । तत्र जीवमितिसत्त्वावरणं संभवति । अस्तिकायत्वेति जीवोस्तिकायः जीवोनेकदेशवर्ति द्रव्यमिति प्रतिज्ञाया हानिः । जातिवदिति । एष सामान्य विकल्पमात्रमनुपगच्छति न वस्तु तथा च विकल्पवदित्यर्थः । तत्र तत्र षट्पटादौ ।

अन्यावस्थितेश्चोभयनित्यत्वादविशेषः ॥ ३६ ॥

अन्यावस्थितिर्भुक्तिसमयावस्थितिस्तास्माद्धेतोः । पूर्वदोषपरिहाराय च उभय-
नित्यत्वं भवेदणुत्वं वा, महत्त्वं वा । उभयथापि शरीरपरिमाणो न भवतीति
न तवार्थसिद्धिः ॥ ३६ ॥
इति द्वितीयाध्यायद्वितीयपादे षष्ठं नैकस्मिन्नसंभवादित्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

दीपावयववद् मुष्णादिस्थितपटवद् वा संकुच्य तिष्ठन्ति, पुनर्बृहच्छरीरप्राप्तौ विकाशं प्राप्नु-
वन्तीति विभाष्यते, तदापि विकारवत्त्वं तु दुष्परिहरम् । तथा सत्यनित्यत्वापाताद् घन्ध-
मोक्षाङ्गीकारो वाच्येतेति ॥ ३५ ॥

अन्यावस्थितेश्चोभयनित्यत्वादविशेषः ॥ ३६ ॥ दूषणान्तरं वदतीत्याशये-
नाहुः अन्येत्यादि । दिग्भ्ररौहिं मोक्षावस्थागतो यो जीवस्तत्परिमाणमवस्थितमित्यते ।
भुक्तस्य जीवस्य देहान्तराभावात् तन्नित्यं परिमाणम् । एवं सति त्वदङ्गीकृता या अन्य-
परिमाणनित्यता तस्माद्धेतोः । चकाराच्चावकाशमत्तं वारयितुं विकारादिप्राप्तं यज्जीवानित्यत्वं
तत्परिहाराय उभयनित्यत्वाद् उभयोः संसारमोक्षावस्थयोर्जीवपरिमाणस्य नित्यत्वं भवेत् ।
अणुत्वं वा महत्त्वं वा । संसारिजीवपरिमाणं नित्यम्, नित्यद्रव्यपरिमाणत्वात्, आकाशादिपरि-
माणवत्, जैवान्त्यपरिमाणवद्वैत्यनुमानात् । अन्यथा विपरीतानुमानादन्यपरिमाणस्याप्यनित्यत्वं
रश्मिः ।

न तेऽवयवाः किंतु दीपस्य प्रभागुण इत्यपेक्षायां दृष्टान्तान्तरमाह मुष्ट्यादीति । तथा सतीति
विकारवत्त्वे सति । घन्धमोक्षेति कर्माष्टकपरिवेष्टितस्य जीवस्य घन्धनोच्छेदादूर्ध्वगामित्वं भवतीति
घन्धमोक्षौ तयोरङ्गीकारो वाच्येत । नहि शून्यस्य किमपि संभवति ॥ ३५ ॥

अन्यावस्थितेश्चोभयनित्यत्वादविशेषः ॥ ३६ ॥ दूषणेति आत्ममध्यमपरिमाण
एव दूषणान्तरं वदति । अवस्थितमिति निश्चितम् । तन्नित्यमिति तदवस्थितं नित्यं संसारावस्थस्य
त्वनित्यम् । मुक्तीत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवं सतीति । अन्येति मोक्षावस्थावस्थित-
जीवपरिमाणनित्यता । तस्मादिति व्याख्येयं भाष्यम् । अत्र यद्यपि तच्छब्दार्थस्य पूर्वपरामर्शित्वेन
स्त्रीत्वमुचितं तथापि बहुप्रयोगानुसारीदं विशेष्यनिघ्नत्वं दृष्टान्तादित्यर्थः । दृष्टान्तस्यापि हेतुत्वात् ।
चावकाशेति सर्वथानुपपत्तिसूत्र उक्तम् । पूर्वदोषेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म विकारादीति ।
पूर्वसूत्रोक्तमिदम् । इदं दूष्यं चावकाशमत्तम् । अत्र भाष्यीयचकारान्वयो ज्ञेयः । उभयनित्यत्वमिति
भाष्यं विवरीतुं सूत्रप्रतीकमाहुः उभयनित्यत्वादिति । व्याकुर्वन्ति स्म उभयोरिति । सतम्य-
न्तम् । नित्यत्वं भवेदिति । पञ्चम्यर्थोऽत्रे वक्तव्यः । मध्यमपरिमाणस्य नित्यत्वं दूषणमुक्तम् ।
परिमाणनिष्ठं नित्यत्वं जीवेऽणुपरिमाणनिष्ठं युक्तमीश्वरे महत्परिमाणनिष्ठमित्यधिकरणयोरणुमहतो-
रणुत्वं वा महत्त्वं वा नित्यं परिमाणं तदपि नित्यत्वं साधयन्तोऽणुत्वं वा महत्त्वं वेति भाष्यसुभवोरणु-
महतोः परिमाणयोरनित्यत्वादित्यन्तरं कृत्वानुमानेन विवृण्वन्ति स्म अणुत्वं वेति । आका-
शादीति आदिशब्देनाणु वस्तु । जैवेति जैवं च तदन्यपरिमाणं वेति सौत्रोन्त्यावस्थितिरूपो
दृष्टान्तः तद्वदित्यर्थः । अन्यावस्थितश्चाविशेष इत्येवास्तिवत्याकाङ्क्षायां हेतुप्रयोजनमाहुः अन्यथेति
उपयनित्यत्वासाधने । विपरीतेति, अन्यपरिमाणम्, अनित्यं मध्यमपरिमाणत्वात्, घटपरिमाण-

वेदोक्तादणुमात्रेऽपि विपरीतं तु यद् भवेत् ।
तादृशं वा स्वतन्त्रं चेदुभयं मूलतो मृषा ॥
तार्किकादिमतं निराकरोति ।

भाष्यप्रकाशः ।

निराकरणं प्रस्तूयत इत्यर्थः । नन्वीश्वरवादस्य वेदानुसारित्वात् कृतस्तन्निराकरणमित्यत आहुः
वेदोक्तेत्यादि तादृशमिति । वेदोक्तात् सर्वप्रकारैर्विपरीतम् । तथा चेतो हेतोर्बाह्याबाह्य-
निराकरणमित्यर्थः । पराभिप्रेतेश्वरनिराकरणेपि विशेषमाहुः तार्किकादीति । तार्किका
नैयायिकाः, वैशेषिकाश्च । आदिपदेन हैरण्यगर्भाः, पातञ्जलाः, कापालिकाः, कालामुखाः,
पाशुपताः, शैवाश्च । तत्र तार्किकमते नित्यज्ञानेच्छाप्रयत्नाख्यविशेषधर्मवान् स्वाभाविक-
शरीररहितो जीवाद्यष्टसंपादितं शरीरं भूतावेशन्यायेनाविश्य कार्यं जगत् करोति । हैरण्य-
गर्भादीनां मते 'क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरामृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः' प्रधानपुरुषाभ्यामन्यस्तद-
धिष्ठाता शुद्धसत्त्वशरीरो जगन्निर्मितीति । कापालिकादीनां चतुर्णां मते तु निमित्तकारणं
पशुपतिरीश्वरः । सर्वेऽप्येत ईश्वरे जगदुपादानत्वं नेच्छन्ति । निमित्तकारणत्वमात्रमाहुः ।
तथा तार्किकाः प्रमाणादिषोडशपदार्थतत्त्वज्ञानाद् द्रव्यादिसप्तपदार्थानां साधर्म्यवैधर्म्यज्ञानाच्च
यथायथं मोक्षमाहुः । योगिनश्च नित्यानित्यवस्तुविवेकमात्रात् । कापालिकास्तु

रदिमः ।

वदन्तीत्यस्यापि सत्त्वादस्यां विष्णोर्वैश्वणि पर्यवसानात् पत्युरभावेन निराकरणप्रस्तावेन च स्मृति-
सिद्धस्येत्यर्थः । इत्यर्थ इति इतिप्रयोजनमित्यर्थः । अन्यथा भाष्ये व्यासो निराकरोति इत्यत्र
व्यासेन निराकरणं प्रस्तूयत इति विभक्तिविपरिणामापत्तेः । वेदोक्तेत्यादीति । अणुमात्र इति
ईश्वरमात्रादौ । वेदोक्तादिति । तादृशं स्वतन्त्रं प्रकारभेदमिन्नं चेद् वा यदि वा भवेदिति योजना ।
मूलतो युक्तिरूपात् मूलमालोच्येत्यर्थः । नैयायिका इति न्यायं सूत्राणि स्मृतिरूपाण्यधीयते
विदन्ति वा नैयायिकाः । 'ऋतूक्यादिसूत्रान्तादृक्' । उक्यादिः । एतेषां लौकिकत्वेनानुमानसिद्ध
ईश्वरः पतिर्विष्णुः पातीति पतिरिति । न ब्रह्मा लौकिकत्वात् । 'अत एव चानन्याधिपतिः' इति पति-
श्रेयसूत्रेऽधिपतिश्रेष्ठः । वैशेषिकाः प्रमाणद्वयवादिन इत्युक्तम् । उक्तसूत्रादृक् । हिरण्यगर्भेण पतञ्जलिना
च प्रणीतानधीयते विदन्ति ते तथोक्ताः । 'तदधीते तद्वेद' इत्यण् । एवं च सांख्यस्वरूपसुधारिण
उभयेऽपि । कापालिका इति कपालमधीयते विदन्ति वा कापालिकाः । 'ऋतूक्यादि' सूत्रेण
ठक् । एते च महेश्वरोक्तागमालुगामिनो माहेश्वरपदवाच्याः । कालामुखा इति कलामुखं
वक्ष्यमाणकपालपानेत्यादिक्रमभिदधति ये ते । शैपिकोऽण् । 'तदधीते तद्वेद' इति वाऽण् । एवं पशु-
पतिमभिदधति शिवमभिदधति पाशुपताः शैवाश्च 'तदधीते तद्वेद' इत्यण् वा । क्लेशेति इदं पातञ्जले
योगसूत्रप्रथमे समाधिपादेऽस्ति । प्रधानेति क्लेशेनापरामृष्ट इति प्रधानादन्यः । पुरुषविशेष
इति पुरुषादन्यः । तदधीति । पुरुषविशेषपदेन पुरुषो लभ्यते स चाधिष्ठाता सशरीरः । 'द्रष्टा दृशि-
मानः शुद्धोऽपि प्रलयानुपदयः' इति सूत्रम् । जगदिति । कापिलसाङ्ख्यप्रवचनसूत्रवृत्तौ 'प्रधानाजग-
क्षायत' इति । 'उपरागात्कृत्वं चित्तानिध्यात् चित्तानिध्यात्' इति च सूत्रेऽत्र । योगिन इति

क्षायां त्वनीश्वरत्वं युक्तिमूलत्वाद्दोषः असामञ्जस्याद्देतोर्न पतित्वेनेश्वरसिद्धिः ॥३७

भाष्यप्रकाशः ।

किंतु दृष्टानुसारेण कल्पनया । श्रुतिसिद्धस्य त्रिगुणातीतसाकारेश्वरस्वरूपस्यानङ्गीकारात् । योगिभिः शुद्धसत्त्वोपाधिकस्य नैयायिकैर्ज्ञानेच्छाप्रयत्नातिरिक्तविशेषधर्मरहितस्याशरीरसाङ्गीकारेण तद्दर्शनेषु तद्विरोधस्य स्फुटत्वात् । माहेश्वरमतेपि त्रिलोचननीलकण्ठादिविशिष्टरूपाङ्गीकारेण, तादृशस्य च नारायणोपनिपदादौ नारायणादुत्पत्तेरुक्तत्वात् तदनङ्गीकारेण विरोधस्य स्फुटत्वात् । तत् सर्वं मया प्रहस्ते प्रपञ्चितमिति नाजोक्तम् । अतो यत् तैरङ्गीक्रियते तद् युक्तिमूलमेवाङ्गीक्रियते, न तु श्रुतिसिद्धम् । अतो वेदविरुद्धयुक्तिमूलत्वाद्दोष इत्यर्थः । ध्वजे साध्यनिर्देशस्याभावात् पूर्वधिकरणारम्भस्यत्रान्धस्यानुवृत्त्या साध्याकाङ्क्षापूर्तिरित्याशयेनाहुः असामञ्जस्यादित्यादि । ध्वजयोजना तु तार्किकाद्यभिमतः पतिर्नोपपद्यते कुतः असामञ्जस्यात् । तथा च वैपण्यादिरूपात् तस्मात् तथेत्यर्थः ॥ ३७ ॥

रश्मिः ।

किंत्विति कल्पनथेत्यन्तस्य वदन्तीत्यन्वयः । योगिभिरिति हेरुण्यगर्भैः पातल्लैश्च । तद्विरोधस्येति श्रुतिविरोधस्य । माहेश्वरेति कापालिकादिचतुष्टयमते । त्रिलोचनेति आदिशब्देन कपर्दी । कपर्दीस्य जटाजुटः । नारायणादिति । 'एको नारायण आसीन्न ब्रह्मा नेशानः' इति । 'नारायणाद्ब्रह्मो जायते' इति च । अथर्वशिखाया विवादमाशङ्क्याहुः तदिति । प्रपञ्चितमिति । किंचिद्विद्यते । महेश्वरपदस्वारस्यान्महेश्वरे पराकाष्ठाविश्रान्तिरभ्युपेयते । तन्महेश्वरपदं त्वेवं प्रयुज्यतेऽर्धवैश्वरिसि 'अथ कस्मादुच्यते भगवान्महेश्वरो यस्माद्भक्ता ज्ञानेन भजन्त्यनुग्रह्णाति च वाचं संसृजति विसृजति य' इति भगवच्छब्दप्रवृत्तिनिमित्तकथनोत्तरं पठ्यते 'यः सर्वान् परित्यज्यात्मज्ञानेन योगैश्वर्येण महति महीयते' इति । तथा च योगैश्वर्येणेश्वरः सन् महत्याकरादौ महीयते पूजयति भगवन्तमिति महेश्वरः । अदृश्यत्वाधिकरणात् । यत्तु नारायणः भावान् विषयान् परित्यज्य स्यात्प्रित्वा देवमुपदिश्य तदर्थबोधनद्वारा विषयवैरं समुत्पाद्याधिकारिणं कृत्वा दत्तेनात्मज्ञानेन मनःस्थिरतामेवाहास्ययोगजन्यैश्वर्येण च भक्तान्महति कुर्यादिति न्यायेनेदं निर्वन्धनमिति व्याख्यातवान् । तदप्यनुकूलं व्याख्यानान्तरम् । तथा च सर्वसारोद्धारे भागवते 'वैष्णवानां यथा शंभुः' इति वाक्यम् । युक्तीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अतो वेदेति । साध्येति ईश्वरः न पतिः न कर्तृमात्रः असामञ्जस्यात् । यत्रैवं तत्रैवं कुलालवत् । पतिरिति । ननु पत्युरिति षष्ठ्यन्तं सूत्रं कुतो विभक्तिविपरिणाम इति चेच्छृणु । पत्युर्नासामञ्जस्यदोषादित्यर्थं विचार्यमाणेनुमानमिव भवतीति विचारितार्थकथनेन विभक्तिविपरिणामदोषाऽभावात् । विचारस्तु पत्युर्नासामञ्जस्यादिति सूत्रं जातम् । तत्र प्रतियोगितासम्बन्धेन पत्युर्नान्वयः । षष्ठ्याः संबन्धघोतकत्वेन संबन्ध्याकाङ्क्षत्वात् । अनन्वयादेव षट्ठो नेत्यत्र षट्स्य नेत्यप्रयोगः । प्रयोगे तु षट्स्य न रूपमिति प्रतियोगितासंबन्धेनान्यस्यान्वयः । अत्र तु पत्युः पदस्यार्थः पतित्वमपेक्षिताश्रयं पतिर्भवति । तस्य नञ् भेदान्ययो नास्ति पत्युः स्वत्वात् । अतः पतिः द्यौषपतिमान् असामञ्जस्यात् । इति सूत्रार्थ इति । उन्धोबन्तुः प्रापि भवन्तीति पत्युरिति प्रथमार्थं पृष्टी वा ॥ ३७ ॥

एवं किञ्चित् करोतीनीश्वरेष्वधिष्ठानमङ्गीकर्तव्यम् । तस्मिन् कल्पमाने
मनविरोधः, अनवस्था अत्तंभवश्च ॥ ३९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मान ईश्वरो लौकिकन्यायेनोपादानगोचरापरोक्षज्ञानचिकीर्षायत्नवत्तया कल्पनीयः ।
लौकिकश्च कर्ता शरीरमधिष्ठायैव करोतीतीश्वरोपि शरीरमधिष्ठानमङ्गीकर्तव्यम् । न चाशरीरस्यैव
कर्तृत्वम् । मनसो नित्यत्वेऽशरीरेषु मुक्तेषु मानसक्रियादर्शनात् तत्र दृष्टान्ताभावेन
न्यायानवतारात् । अतः शरीरमधिष्ठानमवश्यमङ्गीकर्तव्यम् । अन्यथा दृष्टविरोधेन प्रतिवादिनं
पर्यनुयुञ्जानस्य तत्रैव निग्रहात् । तस्मिन्श्च कल्पमाने नित्यानित्यविकल्पेन मत-
चिरोधः । मावयवस्य शरीरस्य नित्यत्वे जगतोपि नित्यत्वाविरोधादीश्वरासिद्धेः । नच
तन्निवयवम् । अदर्शनादसिद्धेः । अथानित्यम् । तर्हि तस्य कः कर्ता । न तावज्जीवः । तस्या-
शरीरस्य तत्रासावध्यात् । सोऽपि सशरीरश्चेत् तस्यापि कर्तृन्तरविचारनवस्थाप्रसङ्गः । अथ
स्वयमेव स्वशरीरं करोति इति चेन्न अशरीरस्य तदयोगेनासंभवः । अथ जीवादृष्टसंपादितशरीरं
भूतावेशनाभायेनाविद्यं करोतीति चेत् तदाप्युक्तवानवस्था । अतो ब्रह्मलेपाधिर्वाधिष्ठानानुपपत्तिः ।
चकारोनुक्तानां दोषाणां समुच्चयकः । ते च जन्माद्यधिकरणे प्रयञ्चित्तान्तोऽवगन्तव्याः ।

माध्वास्तु—अधिष्ठानपदे आधारं व्याकुर्वन्ति, निगाधारस्य कर्तृत्वं न दृष्टमिति ॥ ३९ ॥

रदिमः ।

पूर्वकत्वान्मानसशरीरसत्त्वात् । नित्यत्वेपीति । तथा च शरीरत्वसंभव इति भावः । अशरीरे-
ष्विति जीवन्मुक्तप्राप्तादेवम् । मानसोऽपि एतच्च सर्वममत्तम् । तत्रेति कर्ता शरीरी कुला-
वदित्येव तत्र मानसशरीरं स्वीकृत्येति, मानसशरीरं कर्ता अशरीरी आत्मन्मादित्यत्र मुक्तात्मवदिति
दृष्टान्ताभावेन न्यायोनुमान मुक्तन्यायो वा तस्यानवतागत् । दृष्टेति कुलावदित्यन्तस्य विरोधेन ।
निग्रहादिति अशरीरकर्तृत्वप्रतिज्ञासंन्यासरूपनिग्रहस्यानात् । नन्वममत्तव्यन्तीत्याशयेन तस्मि-
न्निति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्मिन्निति । कुलावच्छरीरे कल्पमाने नित्यमनित्यं वेति विकल्पेन
नित्यं चेदशरीरत्वमतविरोधः । अनित्यं चेर्जीवविकल्पत्वमतविरोधः । तमेवाहुः सेति । नित्य-
त्वेति जगत्तस्य सावयवत्वादीश्वरदेहवदित्यनुमानेन नित्यत्वाविरोधादित्यस्य कर्तृत्वपक्षेपा-
दीश्वरासिद्धेः । न चानित्यं सावयवत्वादिनि विरुद्धः पूर्वोक्तो हेतुरिति शक्यम् । घटादेर्जगत्त्वेन
दृष्टान्तत्वाभावेन विरुद्धत्वाभावात् । न च पक्षेकदेशस्य दृष्टान्तत्वम् । सावयवत्वायामनित्यत्वस्य
पक्षेऽनियथात् । असिद्धेरिति शरीरम् अदर्शनवत् निरवयवत्वान् आकाशवदित्यनेना-
दर्शने सिद्धे, शरीरं न विद्ये अदर्शनात्, अदृष्टयत्नत्, इति शरीरासिद्धेः । अनवस्थाममत्तं
च सद्यपिनुमाहुः अथेत्यादिना । तस्येति अनित्यस्यैवशरीरस्य । सोपीति सृष्टिप्राक्काङ्क्षि-
त्वावोपि । तस्यापीति तन्नामधिकर्तावदेहत्वापि । अनवस्थेति अन्यो जीवः सशरीरः कर्ता,
तस्याप्यन्यो जीवः सशरीरः कर्तृत्वेननवस्थायसदः । असंभवविवरणार्थमथेति मिश्रप्रक्रमेणाहुः
ऽथ न्ययनिति । तदयोगेनेति स्वशरीरकरणायोगेनेत्यर्थः । भूतावेशेति ईश्वरः आविश्य
जगत्करोतीति न-नमदमुक्तम् । जन्माद्यधीति । समाप्ता अचेति । अत्रापि न पश्यन्ति पदद्वय-
मदुगलं विनिश्चितिगामिनं योजनीयम् । तार्क्षिणाद्यमिनः पतिर्नोपपद्यते । अधिष्ठानानुपपत्तेः
मुक्तात्मवदिति सूत्रार्थः ॥ ३९ ॥

अन्तवत्त्वमसर्वज्ञता वा ॥ ४१ ॥

ईश्वरः प्रकृतिजीवनियमार्थमङ्गीकृतः । तत्तु तयोः परिच्छेदे संभवति । ततश्च लोकन्यायेन जीवप्रकृत्योरन्तवत्त्वं भवेत् । ततश्चानित्यतायां मोक्षशास्त्र-
वैफल्यम् । एतद्व्योपपरिहाराय विशुत्वनित्यत्वेङ्गीक्रियमाणे संवन्धाभावादसर्व-
ज्ञता वा स्यात् । तस्मादसंगतस्तार्किकवादः ॥ ४१ ॥

इति द्वितीयाध्याये द्वितीयपादे सप्तमं पत्युरसामञ्जस्यादित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अन्तवत्त्वमसर्वज्ञता वा ॥ ४१ ॥ दूषणान्तरादपि तार्किकप्रतिपन्न ईश्वरो न युक्त
इत्याशयं स्फुटीकुर्वन्ति ईश्वर इत्यादि । अयमर्थः । न हि तैरीश्वरः श्रुतिश्रद्धयाङ्गीकृतः,
किंतु जीवानामनन्तत्वाच्चेतनतया स्वतन्त्रत्वान्नासासभावत्वाच्च जगन्निर्माणं तैर्न भवति तेषां
भोगनियमश्च न संभवति । प्रकृतेरुपादानत्वेपि चेतनानधिष्ठिताया अकिंचित्करत्वान्न
तथापि केवलया जगन्निर्मितिः । यन्मते न प्रकृतिस्तन्मते परमाण्वाद्य इति जडचेतनयोः
प्रकृतिजीवयोर्नियमनार्थमङ्गीकृतः । तत्तु नियमनं तयोर्जडचेतनयोः परिच्छेदे इयत्तायां
संभवति । न हीयत्ताशून्याः सर्वे नियन्तुं शक्यन्ते, नापि व्यापकाः । अतो नियमनसिद्ध्यर्थं
तेषामियत्ताङ्गीकार्या । ततश्च यदियत्तापरिच्छिन्नं तदन्तवत् यथा घटपटादिकमिति लोक-
न्यायेन जीवप्रकृत्योरन्तवत्त्वं भवेत् । ततश्च जीवानित्यतायां स्वस्वशास्त्रस्य मोक्षशास्त्रत्वं
यदङ्गीक्रियते, तद्वैफल्यम् । यदि चैतस्य शास्त्रवैफल्यदोषस्य परिहाराय विशुत्वनित्यत्वम-
ङ्गीक्रियते जीवानां, तदा तस्मिन्नङ्गीक्रियमाणे तेष्वियत्तावच्छेदकदेशसंख्ययोः संवन्धाभावा-
दीश्वरस्यासर्वज्ञता स्यात् । यदपरिमितं तत् सर्वमज्ञेयमाकाशादिवदिति नियमात् ।

रदिमः ।

अन्तवत्त्वमसर्वज्ञता वा ॥ ४१ ॥ दूषणान्तरादिति अन्तवत्त्वरूपात्, असर्वज्ञतारूपात् ।
योगमते ईश्वरनिधामकत्वमाहुः प्रकृतेरिति । अकिंचिदिति । 'अचेतनत्वेपि क्षीरवच्चेष्टितं प्रधानस्य'
इति कापिलसांख्यप्रवचनसूत्रवृत्तेः । एतेन चिदुपरागोपि प्रत्युक्तः । न तयेति सेश्वरसांख्यमते अन्यथे-
श्वरवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । यन्मते इति नैयायिकमते । नियमनेति परमाणुकृत्योत्पादकेच्छाद्वारा
नियमनार्थम् । पूर्वं भाष्ये विवृत्य तच्चिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तच्चिति । नापीति । नियन्तुं
शक्यन्त इत्यन्वयः । ततश्चेति । एतदिति भाष्ये विवृण्वन्ति स्म यदि चेति । विशुत्वेति ।
समाहारद्वन्द्वः । तेष्वित्यादि तेषु व्यापकेषु जीवेषु इयत्ता परिच्छिन्नपरिमाणं तदवच्छेदक्योरन्यून-
ापिकदेशवर्तिनोर्देशसंख्ययोः । अयमर्थः । देश(ह)विशेषे स्थितो महत्त्वाणुत्पासमानाधिकरणसंख्याव-
च्छेदो घटादिर्विषयो न तु जीवा इति । जीवस्त्वितरथाङ्गीकृत इति तादृशदेशसंख्ययोरसंवन्धादित्यर्थः ।
असर्वज्ञतेति । सर्वज्ञत्व च विषयज्ञानाश्रयत्वं विषयज्ञानं विषयेन्द्रियसंबन्धमन्तरा न भवति ।
मल्लजीवयोस्तु विशुत्वान्न संयोगः । संयोगस्य जन्यत्वात् । नापि समवायः । अयुतसिद्धत्वाभावात् ।
विशेष्यविशेषणभावस्त्वगावप्रत्यक्ष एव । एवं च पद्धिधलौकिकसन्निकर्षाभावादसर्वज्ञता । लौकिक-
सन्निकर्षाभावेऽप्यलौकिकसन्निकर्षमाशङ्क्या व्याप्तिमाहुः यदिति । अपरिमितं अपरिच्छिन्नम् ।
अत्रैवं भावः । सामान्यलक्षणा ज्ञानलक्षणा योगजघर्मा चैति त्रिविधा प्रत्यासत्तिः । तत्र नान्त्वा

भाष्यप्रकाशः ।

त्पत्तिमिति चतुर्भोगं व्यूहेभ्य उत्पत्तिम् । तथाचायमंशो निराकार्य इत्यर्थः । ननु 'एकोऽहं बहु स्याम्' इति, 'स एकधा भवति' इत्यादिश्रुतावेकस्यानेकव्यूहता 'तस्माद्वा एतस्मात्' इत्यादौ क्रमस्युद्धिश्च श्रावितैवेति किमत्र विस्वादादस्थानमित्यत आहुः तत्रेत्यादि । अन्यान्यत्वमिति अन्ययोः प्रद्युम्नानिरुद्धयोरन्यत्वं जडत्वम् । तथा च श्रुतौ यत्रानेकव्यूहतोक्ता, न तत्रोच्चनीचत्वम् । यत्रोच्चनीचत्वं बोधितम्, तत्र नानेकव्यूहता । इह तु साम्यमुच्चनीचत्वं चोच्यते । अथवा यत्रानेकव्यूहता तत्र सा । अत्र तूभयमेकत्रेति विस्वादादस्थानमित्यर्थः । ननु 'आसीनो दूरं व्रजति' इत्यादौ विरुद्धधर्माश्रयत्वस्य ब्रह्मणि सिद्धत्वाद्, 'अजायमानो बहुधा विजायते' इति श्रुत्यानेकव्यूहतायामप्युत्पत्तेः श्रावणाच्च नात्रापि श्रुतिविरोध इत्यत आहुः उत्पत्तीत्यादि । 'न जायते म्रियते वा विपश्चित्' इति श्रुत्या जीवस्य तदुभयनिषेधादुत्पत्त्यङ्गीकारे च तसानित्यतायां भोक्षामावः । कार्यस्य कारणे लयप्रसङ्गात् । ततो मोक्षशास्त्रवैफल्यं च स्यात् । ब्रह्मवद् विरुद्धधर्माधारत्वस्य जीवे श्रुत्या अनुक्तत्वात् । व्युत्थरणं तु नोत्पत्तिः, किंतु विभागमात्रमतो न दोषः । न च तस्य तच्चस्य भगवत्प्राणीतत्वादास्मिन्नप्यंशे कथं विरोध इति शङ्काम् । कौर्मं चतुर्दशाध्याये गौतमशप्तानां धृतीनामर्थं

'तस्माद्दे वेदवाहानां रक्षणार्थाय पापिनाम् । विमोहनाय शास्त्राणि करिष्याचो बृषध्वज ।

रश्मिः ।

श्रुतिविरुद्धमंशम् । व्यूहेभ्य इति ऊह वितर्के विशेषणोक्तान्ते समतया ये ते व्यूहाः स्वरूपज्ञानायैति । उत्पत्तिमिति क्रमेणोत्पत्तिम् । विस्वादादेति श्रुतौ विगतो यः संवादस्तस्य स्थानम् । जडत्वमिति अनेकेश्वरापत्योत्पत्त्यानां जीवत्वं जडत्वं च । न च 'सरूपाणामेकशेषे एकविभक्तौ' इत्यस्य प्रवृत्तिरिति शङ्काम् । एकशेषस्य द्वन्द्वपवादत्वेन तत्पुरुषेऽप्रवृत्तेः । तत्रेति 'स एकधा भवति' इत्यादिश्रुतौ । यत्रेति 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' इत्यादौ । इहेति पञ्चरात्रे । साम्यमिति व्यूहानां साम्यमुच्चनीचत्वं चोच्यत इति विस्वादादस्थानमत्रेत्यर्थः । अत्रोच्चनीचत्वं 'अखण्डं कृष्णवत्सर्वम्' इत्यस्य विरोधीति साम्यमात्रान्न विस्वादादस्थानमित्याशङ्क्याहुः अधवेति । यत्रानेकेति स एकधेत्यादौ । उत्पत्तिरिति । भवतीति । यत्रेति 'तस्माद्वा' इत्यत्र । सेति अनेकव्यूहता । अत्रेति पञ्चरात्रे उत्पत्तिरनेकव्यूहत्वं चेत्युभयम् । आहुरिति सूत्रव्याख्यानमाहुरित्यर्थः । भाष्ये पक्षशब्दोऽनुत्पत्तिपक्षं द्योतयति तमाहुः नेति । तदुभयेति जननमरणोभयेत्यर्थः । उत्पत्त्यङ्गीकार इति उत्पत्तिपक्षे इति भाष्यविवरणम् । तस्येति जीवस्य । उत्पत्तिर्न संभवतीति भाष्येणान्वयः । तथा चानित्यतायां सत्यामिति तथा सतीति भाष्यविवरणम् । अनित्यत्वे सतीति तस्यार्थः । भोक्षेति भगवत्प्राप्तिर्भोक्षस्तस्याभावः । पूर्ववदिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म कार्यस्येत्यादिना । कार्यस्य जीवजडरूपस्य संकर्षणादेः सर्वस्य कारणे वासुदेवादौ नाशो लयस्तस्य प्रसङ्गात् । नन्वयं मोक्षोः कुतो न भवतीति चेत्तत्राहुर्भाष्ये पूर्ववदिति । पाक्षेन तुत्पत्योयं मोक्षो न मोक्षो घटादिभोक्षप्रसङ्गादित्यर्थः । घटादयोपि स्वकारणे लीना भवन्तीति । सर्वनाशान्तर्गतार्थनाशमुक्त्वा शब्दस्यापि सर्वान्तर्गतस्य पुनर्नाशमाहुः तत इति । जीवस्थानित्यत्वात् । न च पुनरुक्तिदोष इति वाच्यम् । वैफल्यरूपगौणनाशपरत्वात् । विरुद्धेति । अनित्यत्वं मोक्षाश्रयत्वं च विरुद्धधर्मौ तयोराधारत्वस्य 'यथाशोः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युत्थरन्ति' इत्यादिश्रुतिसंमता जीवोत्पत्तिरिलाशङ्क्य वारयन्ति स्म व्युत्थरणमिति । भगवदिति ।

विप्रतिषेधाच्च ॥ ४५ ॥

बहुकल्पनया वेदनिन्दया च विप्रतिषेधः । चकाराद् वेदप्रक्रियाविरोधः ४५
इति द्वितीयाध्याये द्वितीयपादे अष्टमं उत्पत्त्यसंभवादित्यधिकरणम् ॥ ८ ॥
इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीबल्लभाचार्यविरचिते ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये
द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ २ ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विप्रतिषेधाच्च ॥ ४५ ॥ बहुकल्पनयैत्यादि प्रद्युम्नाख्यं मनोऽनिरुद्धोऽहंकार इति
करणत्वमहंकारत्वं चाभिधाय सर्व एते वासुदेवा आत्मान एवेति परमेश्वरत्वादिकल्पनया,
शाण्डिल्यश्चतुर्थे वेदेषु परं श्रेयोऽलञ्घ्वा इदं शास्त्रमधीतवानित्यादिरूपया वेदनिन्दया च खोक्त-
विरोधो वेदविरोधश्चेत्यर्थः । वेदप्रक्रियाविरोध इति तप्तचक्रादिधारणरूपसाधनप्रकारविरोधः ॥ ८ ॥

एवं च मोक्षधर्मं नरनारायणीये

‘सांख्यं योगः पञ्चरात्रं वेदाः पाशुपतं तथा । ज्ञानान्येतानि राजर्षे विद्धि नानामतानि वै ॥
सांख्यस्य वक्ता कपिलः परमर्षिः स उच्यते । हिरण्यगर्भो योगस्य वक्ता नान्यः पुरातनः ॥
अपान्तरतमश्चैव वेदाचार्यः स उच्यते । प्राचीनगर्भं तस्यैषिं प्रवदन्तीह केचन ॥

उमापतिर्भूतपतिः श्रीकण्ठो ब्रह्मणः सुतः । ऊचिवाचिदमव्यग्रो ज्ञानं पाशुपतं शिवम् ॥

पञ्चरात्रस्य कृत्स्नस्य वक्ता नारायणः स्वयम् । सर्वेष्वपि नृपश्रेष्ठ ज्ञानेष्वेतेषु दृश्यते ॥
यथागमं यथान्यायं निष्ठा नारायणः प्रभुः । न चैनमेवं जानन्ति तमोभूता विशांपते ॥

रश्मिः ।

विप्रतिषेधाच्च ॥ ४५ ॥ एत इति संकर्षणादयः । इत्यादीति आदिशब्देन पञ्चापि
शास्त्राणि रात्रियन्तेऽत्रेति वेदनिन्दा । पञ्च शास्त्राणि तु वेदवेदान्तसांख्ययोगपशुपतिरूपाणि । विप्रति-
षेध इत्यस्यार्थमाहुः खोक्तेति खोक्तस्य सर्व आत्मानः इत्यस्य विरोधे गौरवप्रसङ्गात् । वेदेति वेदेषु
परं श्रेयोऽलञ्घ्वेति वचनाद्देदविरोधश्चेत्यर्थः । तसेति तच्च ‘अतसतनूर्न तदामोऽश्रुते’ ‘मोविन्दु ईप्स
आसुधानि विप्रत’ ‘चरणं पवित्रम्’ ‘प्रतद्विष्णोः’ ‘अञ्जचक्रे सुतसे’ इति श्रुतिषु वर्तते । तत्राथास्तिस्रस्तु
भगवत्प्रीलावोधिकाः । चतुर्था अप्रसिद्धापि पाधवाक्यादस्ति । न च ‘शङ्खचक्रादिकं धार्यं मृदा
पूजाऽमेव तत्’ इति निबन्धविरोध इति शङ्खम् । तप्तचक्रादिधारणस्यापि पूजामात्राङ्गत्वेन पूजा-
व्यङ्गतापरिहारार्थत्वात्तस्य मृदा धारणेऽपि सिद्धे ब्राह्मणस्यधारणस्यैव धारणात् । तत्रादिधारणे तु
द्विजकर्मणि तत्राशयितुमशक्यत्वेनानधिकारप्रसङ्गात् । एतच्च शङ्खचक्रादिधारणवादे एतैः स्फुट-
शुक्तम् ॥ ८ ॥ इति श्रीति । अत्र पादस्तरूपपादः ब्रह्मसूत्ररूपस्तेके तथोलेखात् ।

भाष्ये-आकस्मिकैच्छिकमत्तनिराकरणवारणाय प्रमाणान्याहुः एवं चति । वेदा इति वेदान्ता
अपि वेदशब्देन सगृहीताः । तथा च पट्ट शास्त्राणि, व्यवस्थापितानीति नाकस्मिकैच्छिकत्वमिति
भावः । नानामतानां भगवत्क्रीडासाधनानि । अन्यानि प्रपञ्चरूपाणीति वा इत्युक्तम् । तेन
नानामतानां विरोधनिराकरणं प्रत्यसु शास्त्रेषु विचारितेषु भवतीति तानि गृहीतानि । शास्त्रत्वाय
कर्तृशुद्धिमाहुः सांख्यस्येति अपान्तरतमश्चावान्तरप्रलयाधारत्वमुत्पत्तिमत्त्वं च पुरातन इत्यर्थः ।
प्राचीनेति वेदगर्भम् । यथागममिति प्रकृत आगमा विषयवाक्यानि । न्यायाः सूत्राणि । निष्ठा

भाष्यप्रकाशः ।

शुचिष्वप्येतादृशव्याख्यानानुमानात् । तेनात्रेदं निष्पन्नम् । सांख्ये हि प्रकृतिपुरुषपर्यन्तता निरीश्वरता च श्रुतिविरुद्धा । सेध्वरसांख्ये च तदैश्वर्यस्य प्रधानाधीनता केवलनिमित्तता । तथैव योगेपि । तदननुसंधाय तत्र श्रद्धाचानां जीवन्मुक्तताभवनोत्तरमपि पातः । तयोर्भगवन्निष्ठताया अज्ञानात् । तदत्रैवोक्तं, न चैनमित्यद्वेन । दशमस्कन्धे च ।

‘धिन्येरविन्दाक्ष विद्युक्तमानिनस्त्वत्यस्तभावादविशुद्धबुद्धयः ।

आरुह्य कृच्छ्रेण परं पदं ततः पतन्त्यथोऽनादृत्युष्मदङ्गयः’ इति ।

तयोर्भगवत्परत्वज्ञाने तु देवहूतिवत्कृतार्थता । तदप्युक्तं द्वितीयस्कन्धे ।

‘जज्ञे च कर्दमगृहे द्विजदेवहूत्यां स्त्रीभिः समं नवभिरात्मगतिं स्वमात्रे ।

ऊचे ययात्मशमलं गुणसङ्गपङ्कमस्मिन् विधुय कपिलस्य गतिं प्रपेदे’ इति ।

एवं पाशुपतेपि साधनादिकं पशुपतेः परत्वं च श्रुतिविरुद्धम् । तन्मयात्र प्रागेव ‘अन्त-स्तद्धर्मादि’ अधिकरणेषु व्युत्पादितं, प्रहस्ते च प्रपञ्चितम् । अतस्तावन्मात्रपरतायां पूर्ववत् पातः । भगवदद्वैधनादरणात् ।

‘त्वामेवत्ये शिवोक्तेन मार्गेण शिवरूपिणम् । ब्रह्माचार्यविभेदेन भगवन् सद्युपासते’

इत्यकूरोक्तीत्या भगवत्परत्वज्ञाने तु क्रमानुक्तिः । तदप्युक्तं ब्रह्मप्राणे समाप्तिदशायां विष्णुमायासुकीर्त्तनाध्याये व्यासेन

‘अन्यदेवेषु या भक्तिः पुरुषस्येह जायते । कर्मणा मनसा वाचा तद्गतेनान्तरात्मना ।

तेन तस्य भवेद्भक्तिर्भजने मुनिसत्तमाः । स करोति ततो विप्रा भक्तिं चाग्नेः समाहितः ।

तुष्टे हुताशने तद्भक्तिर्भवति भास्करे । पूजां करोति सततमादित्यस्य ततो द्विजाः ।

प्रसन्ने भास्करे तस्य भक्तिर्भवति तत्ततः । सेवां करोति विधिवत् स तु शंभोः प्रयत्नतः ।

रश्मिः ।

स्वमते व्यवस्थामाहुः सांख्ये हीति । तदनन्विति परमकाष्ठापन्नत्वभीश्वरेऽननुसंधाय तत्र साधने विरुद्धांशमननुसंधाय तत्र शास्त्रयोरिति वार्थः । तयोरिति शास्त्रयोः । न चैनमिति । परं पदमिति जीवन्मुक्तत्वम् । तयोरिति सेध्वरसांख्ययोगयोः । परत्वमिति परमकाष्ठापन्नत्वम् । प्रपञ्चितमिति प्रहस्ते वादत्रयं भवति । मध्यमे तु सर्वत्रैतत् प्रपञ्चितम् । नृसिंहोत्तरतापनीये नवमखण्डे ‘अनुपनीतशतमेकेनोपनीतेन तत्समम्’ इत्यारभ्य गृहसंज्ञानप्रत्ययतिरुद्रजाप्यध्वंशिरःशिल्वा-ध्यापकान्तानां तथैव दिशा ययोरुत्तरमुत्कर्षयुक्तोच्यते । ‘अथर्वशिरःशिल्वाध्यापकशतमेकेन मन्त्रराज-जापकेन तत्समम्’ इति मन्त्रराजजापके उक्तर्षो विश्वाम्यन्विद्योक्तर्षमाह । तथा ब्रह्मकृतशिवस्तुतौ ‘जाने स्वामीयां विश्वस्य जगतो योनिबीजयोः ॥ शक्तेः शिवस्य च परं यत्तद्ब्रह्म निरन्तरम्’ इति परत्वो-त्पन्नन्तरं ‘भवांस्तु पुंसः परमस्य मायया दुरत्ययास्पृष्टमग्निः समस्तदृक्’ इति परशिवस्य तन्माया-स्पृष्टमनित्वमाह न तु परत्वमिति मक्षेपः । तावन्मात्रेति पशुपतिमात्रपरतायाम् । पूर्ववत् सांख्य-योगान्यां पातलातुल्य इत्यर्थः । भक्तिमिति सेवाम् । यजनं सेवेत्युक्तम् । यजनेन चिचशुद्धौ भक्तिं वा । वेदनयादोक्ता । अग्रे आदिलोधिकारी तस्य भक्तिः । तदग्रे ‘मद्भक्तपूजाम्यधिका’ इति

भाष्यप्रकाशः ।

मध्वाचार्यास्त्वेतत्सूत्रचतुष्टयं शाक्तमतनिराकरणार्थत्वेनाङ्गीचक्रुः । तथा चात्र वेदविरु-
द्धानां स्थूतीनामप्रामाण्याच्च तामिः स्वतः किञ्चित् फलमिति सिद्धम् ॥ ४५ ॥

इत्यष्टममुत्पत्त्यसंभवादित्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य पुरुषोत्तमस्य
कृतौ भाष्यप्रकाशे द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ २ ॥ २ ॥

रश्मिः ।

च कर्तुः करणम् । यदि पुरुषोद्गीक्रियते तस्यापि करणाभावात्तदनुपपत्तिः । विज्ञानादिभाव इति ।
यदि विज्ञानादिकरणं तस्याङ्गीक्रियते तदा तत एव सृष्ट्याद्युत्पत्तेरीश्वरवादान्तर्भावः । विप्रतिषेधाच्च
सकलश्रुत्यादिविरुद्धत्वाच्चासमञ्जसमिति भाष्यम् । अत्रेति संपूर्णपादे । अप्रामाण्यादिति
अंशेन सर्वथेन चेत्यर्थः । स्वत इति शास्त्राणां तु विशेषप्रकारे प्रामाण्यमस्ति । यथा वेद-
वेदान्तयोः परस्पराद्वाङ्गीभावे प्रामाण्यं तथा भक्तपूजने पाशुपतं शास्त्रं प्रमाणम् । वेदवेदान्तोक्त-
साधनप्रसन्नभगवति सांख्ययोगौ सेश्वरौ प्रमाणं योजितौ । पञ्चरात्रं तु वेदाज्ञान इत्युक्तम् ।
अतस्त्वामिर्न स्वतः किञ्चिदफलमित्यर्थः । इति श्रीति । पाद इति तर्कपाद इत्यर्थः ॥ ४५ ॥

इत्यष्टममुत्पत्त्यसंभवादित्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

इति श्रीविठ्ठलेश्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायपौत्रेण
संपूर्णवेद्या विठ्ठलरायभ्रात्रीयेण गोकुलोत्सवात्मजगोपेश्वरेण
कृते भाष्यप्रकाशरश्मौ द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः

तर्कपादः संपूर्णतामगमत् ॥ २ ॥ २ ॥



श्रीकृष्णाय नमः ।

श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिर्गुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-
श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणप्रणीतम् ।

दशदिगन्तविजयिश्रीमद्गोखामिश्रीगुरुषोत्तमचरणप्रणीत-
भाष्यप्रकाशसंपूर्णवेत्तुश्रीमद्गोखामिश्रीगोपेश्वर-
जिचरणप्रणीतभाष्यप्रकाशरश्मिपरिवृंहितम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीय-चतुर्थ-पादौ ।

‘भगवद्धर्मपरायणसद्गतश्रेष्ठिगोवर्धनदास सुन्दरदास’ इत्यस्य पुष्टिमार्गीय-
सरस्वतसाहित्यसमुदायार्थं निर्दिष्टद्रव्यसंग्रहतः ‘प्राप्तभगवत्पद-
मूलचन्द्र तुलसीदास तेलीवाला, बी. ए., पल्लव. बी.,
वकील, हाइकोर्ट’ इत्येतेषां सुहृद्भिः
संशोध्य ‘निर्णयसागर’ मुद्रणालये
मुद्रयित्वा प्रकटीकृतम् ।

श्रीवह्मनाम्नाः ४५४. सन्त् १९८५.

मूल्यं रूपकत्रयम् ।

श्रीकृष्णाय नमः ।

श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः ।

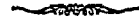
श्रीमद्वाचायैचरणकमलेभ्यो नमः ।

श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।



भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।

अथ द्वितीयोऽध्यायः ।



तृतीयः पादः ।

न वियदश्रुतेः ॥ १ ॥ (२-३-१)

श्रुतिवाक्येषु परस्परविरोधः परिहियते विप्रतिषेधपरिहाराय । मीमांसाया-

भाष्यप्रकाशः ।

न वियदश्रुतेः ॥ १ ॥ तृतीयपादं व्याचिख्यासवस्तत्प्रयोजनं संगतिं चाहुः श्रुती-
त्यादि । द्वितीयपादे श्रुतिविरुद्धस्युतिनिराकरणेन तद्विरोधसाक्षिचित्करत्वख्यापनात् तास्मादेव
प्रमेयविरोधो न श्रुतेः सः, इत्येवं प्रमेयाविरोधः स्थापितः । तृतीये पादे श्रुतिवाक्येषु परस्पर-
विरोधः परिहियते विप्रतिषेधपरिहाराय, विरोधकृतो यः प्रामाण्यप्रतिषेधस्तन्निवृत्तये,
न चानावश्यकत्वं शक्यम्, मीमांसायास्तदर्थं प्रवृत्तत्वात् शाक्त्यविरोधान्याम् ।
रश्मिः ।

अत्र 'महत्सष्ट' प्रकरणं संपूर्णं साधकवाचकश्रुक्तिभिः समन्वयाविरोधान्याम्, अत्रे 'द्वितीयं
त्वण्डसंस्थितम्' अविरोधेन विचार्यते । 'अणुः पन्था विततः पुराणः' इति बृहदारण्यकशारीरामाणोक्त-
भाविरोधेन विचारितः, 'प्रथमं महत्तः सष्ट द्वितीयं त्वण्डसंस्थितम्' । तृतीयं सर्वभूतस्यम्' इतिवाक्यात् ।

न वियदश्रुतेः ॥ १ ॥ अवसरसंगत्या तृतीयपादमवतारयन्ति स्म तृतीयेति । तासा-
मेवेति स्पृतीनामेव श्रौतप्रमेयेण साकं विरोधो दुष्टो न तु श्रुतेः स्मार्तप्रमेयेण साकं विरोधो दुष्ट
इत्यर्थः । एवकारेणोक्तमर्थमाहुः न श्रुतेरिति । स इति प्रसिद्धः । श्रुतीति व्याख्येयं भाष्यम् ।
परस्परविरोधो यया साक्षात्स्यै नाकाशस्य वैलक्षण्यं परंपरास्यै तु वैलक्षण्यमिति, वैलक्षण्या-
वैलक्षण्ययोः प्रतिपादकत्वेन विरोधः, विरुद्धार्थप्रतिपादकत्वात् । विप्रतिषेधपरिहारपदार्थमाहु-
र्विरोधेति । विलक्षणाकाशविषयिणी या प्रमा तस्याः करणत्वं साक्षात्स्यैविषयकप्रमाकरणभूतश्रुती
नास्तीति तच्छ्रुतिविरुद्धम् । स्वरूपाकाशविषयिणी या प्रमा तस्याः करणत्वं परंपरास्यैविषयकप्रमा-
करणभूतश्रुती नास्तीति साक्षात्स्यैविषयकश्रुतिविरुद्धम् । तादृशविरोधकृतो यः परस्परं भिन्नेऽप्ये
प्रामाण्यमेकस्या नास्ति भिन्नेयं प्रामाण्यं द्वितीयाया नास्तीति प्रामाण्यप्रतिषेधः, तन्नि-
वृत्तिस्त्वाकाशोत्तिसमर्थनेन स्वरूपाकाशस्यापि विलक्षणाकामत्वात् । न च सृष्टिविषयवाच-
कत्वप्रमन्तरा स्वरूपत्वेऽप्यनिर्वाहात् । कीदार्थत्वात्स्यैः । मीमांसाया इत्यादिनाम्
विवादिगुमाहुः न चेत्वादि । मीमांसाया इति इदं व्याख्येयं भाष्यम् । व्याचक्षते स्म

न्यायेनैका, अपरा वियदादिक्रमेण, सा चानामरूपात्मनो नामरूपवत्त्वेनाभि-
व्यक्तिः । सजडस्यैव कार्यत्वात् तस्य जीवस्य त्वंशत्वेनैव न नामरूपसंबन्धः ।

‘अनिले जननं निले परिच्छिन्ने समागमः ।

नित्यापरिच्छिन्नतनौ प्राकट्यं चेति सा त्रिधा ॥

तत्र क्रमसृष्टौ सन्देहः । छान्दोग्ये हि, ‘सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवा-
द्वितीयम्’ इत्युपक्रम्य ‘तदैक्षत तत् तेजोऽसृजत’ इति तेजोऽवसृष्टिरुक्ता, न

भाष्यप्रकाशः ।

शैल्यास्तात्वावगात् । ननु सर्वस्य ब्रह्मरूपत्वे सृष्टिरेवासंगता, तस्या उत्पाचिरूपत्वात्,
ब्रह्मणश्चाजत्वादित्याकाङ्क्षायामाहुः सा चेत्यादि । न नामरूपसंबन्ध इति न प्रतिनियत-
नामरूपसंबन्धः । तथा च प्रलयदशायां कार्यस्य कारणे लयानन्तरं तस्य परमकारणेन ब्रह्मणै-
कीभावात् प्रतिनियतनामरूपशून्यत्वेनानामरूपत्वं तादृशस्य या प्रतिनियतनामरूपत्वेना-
भिव्यक्तिः प्रकाशः सैव सृष्टिर्न तु नैयायिकादीनामिवासतः सचाराणां, अतस्तस्या अजत्वावि-
रोधित्वात्सांसंगतत्वमित्यर्थः । एतेन कालविशेषे प्रतिनियतनामरूपशालित्वं कार्यत्वमित्यपि
व्याख्यातम् । अत एव कटककुण्डलादौ सुवर्णकार्यत्वव्यवहारो न सुवर्णशकले, तथात्रापि
जडजीवयोर्बोध्यम् । नन्वेवं सति ब्रह्मणो जीवकारणता न स्यात् तथा सति तत्र जीव-
नियामकतापि भव्येतेत्यत आहुः अनित्य इत्यादि । सेति अभिव्यक्तिः । तथा च त्रिविधया
अभ्यभिष्यक्तैर्ब्रह्माधीनत्वात् तिसृष्वपि ब्रह्मणः कारणत्वमभ्युष्णमिति नियामकताऽभ्युष्ण्येत्यर्थः ।
एवं प्रासङ्गिकं परिहृत्य प्रस्तुतं व्याकृतं तदावश्यकताधीनमाहुः तत्र क्रमेत्यादि । तथा
चैवं सत्यामेकवाक्यतायामेकनोक्तत्वादन्वयानुक्तत्वाच्च संदेह इत्यर्थः । यदि च छान्दोग्ये
तेजसः सृष्टिकर्मत्वेन कथनादसृजतेत्यादिसृष्टिवाचकपदोपादानादीक्षापूर्वकत्वाच्च मुख्यतया
रश्मिः ।

रूपस्य च सत्त्वादिशेषपरतामाहुः न प्रतीति प्रतिनियतनाम्नां देवदत्तादीनां प्रतिनियतरूपाणां
करचरणादीनामित्यर्थः । तस्या इति अङ्गीकृताया अभिव्यक्तिः । तदुक्तमेकादशस्कन्धे ‘जन्म त्वात्म-
तया’ इति द्वाविंशे भगवता । कालेति कालविशेषे सृष्टिकाले । व्याख्यातमिति विशेषणोक्तम् ।
विशेषशब्दकृत्यमाहुः अत एवेति अस्मादिशेषशब्दघटितालक्षणादेव । न सुवर्णैति कालवि-
शेषाभावात् । न चाभावप्रतियोगित्वरूपकार्यलक्षणसत्त्वात्सुवर्णशकलेपि कार्यत्वमिति वाच्यम् ।
सुवर्णशकलेति नाम एकरूपदीर्घादिरूपस्य प्रतिनियतत्वाविवक्षणात् । जडजीवयोरिति तयो-
र्जडस्यैव कार्यत्वं बोध्यम् । जडस्यैवोक्तकार्यलक्षणकत्वात् । तेन कार्यलक्षणान्तरे श्रुत्यनुकूल-
रूपो गुण उक्तः । एवं सतीति जीवस्य कार्यलक्षणानाकान्तत्वे सति । जीवेति कारणलक्षणस्य
कार्यघटितत्वात् । अनन्ययासिद्धत्वे सति कार्यनियतपूर्ववृत्तित्वं कारणत्वमिति । जीवेति ‘य
आलानमन्तरो यमयति’ इत्यन्तर्धीमिप्राश्नोक्ता । तिसृष्विति अनित्यघटादौ जननरूपायां, निले
जीवादौ परिच्छिन्नेऽप्यादिपरिमाणविशिष्टे देहे समायमरूपायां, नित्याऽपरिच्छिन्नतनौ ब्रह्मणि
प्राकट्यमाविर्भावस्तासु । कारणत्वमिति आद्य उत्पादकत्वम्, द्वितीये विमाजकत्वम्, तृतीये
दर्शकत्वमिति विभागः । तदेति श्रुत्यविरोधरूपप्रस्तुतावश्यकतायां बीजं संदेहसदाहृत्येत्यर्थः ।
छान्दोग्य इत्यादि भाष्यं विवरीतुं शङ्कामाहुः यदि चेति । ईक्षेति । चकारात्तदव्यञ्जायं जायत

१. कर्षकाले ।

अस्ति तु ॥ २ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । तैत्तिरीयके वियदुत्पत्तिरस्ति । यद्यपि मुख्ये नास्ति तथापि विरोधाभावादन्यत्रोक्तमप्यङ्गीकर्तव्यमेकवाक्यत्वाय, एक-
विज्ञानेन सर्वविज्ञानानुरोधाच्च ॥ २ ॥

गौण्यसंभवात् ॥ ३ ॥

वियदुत्पत्तिर्गौणी भविष्यति, कुतः । असंभवात् । न ह्याकाशस्योत्पत्तिः

भाष्यप्रकाशः ।

अस्ति तु ॥ २ ॥ सिद्धान्तं वदतीत्याहुः तुशब्द इत्यादि । विरोधाभावादिति वियदुत्पत्त्यादरेऽपि मुख्यवाक्येऽनुपपत्त्यभावात् । एकवाक्यतायां को वा आग्रह इत्यत आहुः एकेत्यादि । तथा चैतत्प्रतिज्ञानुरोधात् तैत्तिरीयवाक्यं मुख्यार्थमीक्षासाकाङ्क्षम्, छान्दोग्यवाक्यं च मुख्यार्थमाकाशादिताकाङ्क्षम्, क्रमसृष्टिस्तुभयत्राप्यर्थं इत्येकवाक्यतेत्यर्थः ॥ २ ॥

गौण्यसंभवात् ॥ ३ ॥ सूत्रत्रयेण पूर्वपक्षं पुनराह । तद् व्याकुर्वन्ति वियदित्यादि । यदुक्तं तैत्तिरीये वियदुत्पत्तिः श्रूयत इति । सत्यं श्रूयते । परं सा आवरणनिवारणरूपतया गौणी भविष्यति, कुतः, असंभवात्, लोके हि सावयवस्यैवोत्पत्तिर्दृश्यते, सजातीयैर्बि-
जातीयैश्च द्रव्यैरवयवभूतैरेकं द्रव्यमुत्पाद्यत इति, आकाशस्य तु निरवयवत्वेन समवाय्यभावात्
रश्मिः ।

अस्ति तु ॥ २ ॥ अनुपपत्तीति अन्वयानुपपत्त्यभावात् । आग्रह इति विचित्रसृष्ट्यङ्गी-
कोरे दोषाभावाद आग्रहपदम् । आहुरिति प्रकरणेनैकवाक्यतायां न क्वाप्याकाशनित्यताभ्रमः श्रौते सिद्धान्ते इत्याहुरित्यर्थः । तथा चेति 'आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः' इति स्थितौ सर्वगतत्वं नित्यत्वं च सावधिकमिति श्रौते सिद्धान्ते च श्वेतकेतुपाख्यानं 'उत तमादेशमप्राक्षो येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातम्' इत्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा, तदनुरोधादाकाशस्य सर्वत्र कार्यत्वा-
वश्यकत्वे एकवाक्यताप्रयोजकप्रकरणोपस्थितौ । तैत्तिरीयेत्यादिः । आकाशादीनि आदिशब्देन वायुः, वाष्पाकाशसाकाङ्क्षम् । उभयत्रेति छान्दोग्ये तैत्तिरीये च । इत्यर्थं इति तथा चाकाशस्य श्रौते मते कार्यत्वेन 'कार्यकारणवत्सैक्यमर्शनं पटतन्नुवत्' कटकं सुवर्णमिति प्रतीत्या च कारणत्वेन रूपैकविज्ञाने सर्वविज्ञानोपपत्तिरिति न श्रुतिविरोध इति भावः । तेन द्वितीयस्कन्धनवमाध्याये 'स चिन्तयन् व्यक्षरम्' इत्यत्राम्नासि जलमप्य इति सुबोधिन्या नाकाशः शब्दशुणकः किं तु छीनो यथा वदति तद्वाक्यमिवाश्ववाक्यं बृहदारण्यकात् । द्विर्द्विदितं व्यक्षरमुपाशृणोदित्यर्थः । न तु स्मार्तव्यति-
रिक्तकेनापि प्रकारेण शब्दाश्रयत्वेनाकाशो नित्यस्त्रेत्युक्तम् ॥ २ ॥

गौण्यसंभवात् ॥ ३ ॥ पूर्वैति पूर्वपक्षिण आशङ्का, गौणीशब्दान्मीमांसकस्य, वाष्वा-
काशाभ्यां स्मार्तस्य, युगपद्भूतिद्वयविरोधशब्देन माहात्म्यज्ञानरहितलौकिकस्य । नैयायिकपूर्वपक्षस्तु प्रथमसूत्रे नात्र । आवरणेति प्राकट्यरूपाभिव्यक्तेस्तथा । तथा चाकाशः संभूतो निवृत्तावरणो जातः । तथा च निरावरणत्वमुत्पन्नमित्याकाशोत्पत्त्यभावादभिव्यक्तिर्गौणीत्यर्थः । अयमसंभवस्मिर्हेतु-
भिर्मात्रेण साधितः । तत्र निरवयवत्वादसंभवं विवृण्वन्ति स्म लोक इति । सजातीयैरित्यादि । सजातीयैः काष्ठखण्डैर्बिजातीयैर्दान्तार्दशखण्डादिभिरेकं मङ्गवाख्यद्रव्यमित्यर्थः । आकाशं नोत्पादविनाशशक्तिं निरवयवत्वाद् ऋषवदित्यनुमानं सूचयन्ति स्म आकाशास्येति ।

शब्दाच्च ॥ ४ ॥

‘वायुश्चान्तरिक्षं च एतदसृत्तम्’ इति । ‘आकाशवत् सर्वगतञ्च नित्यः’ इति । न ससृत्तस्य ब्रह्मदृष्टान्तभूतस्योत्पत्तिः संभवति ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

त्वपशव इत्यत्र यथा गोब्रह्मप्रशंसार्थमपशुपदे गौणी, छागादिष्वपशुत्वासंभवादाद्रियते, तथाप्राकाश उत्पत्त्यसंभवात् संभूतपदे गौणी आदतेव्या ब्रह्मप्रशंसार्थम्, लोकेऽप्यवकाशं कुर्वित्यादौ गौणप्रयोगदर्शनादित्यर्थः ॥ ३ ॥

शब्दाच्च ॥ ४ ॥ ननु श्रुत्यपेक्षया लोकोऽकिञ्चित्करः पूर्वकाण्डमपि स्वर्गादिफलकत्वा-
ल्लोकमदुरुष इति न तदशुरोधेनोत्तरकाण्डे व्याकुलीकरणमुचितमित्यत आह शब्दाच्चेति ।
भाष्यमत्र निगदव्याख्यातम् । तथा चोत्तरकाण्डानुमतेरपि गौण्येवोचितेत्यर्थः ॥ ४ ॥

रश्मिः ।

प्रकृतिभावः । प्रशंसेति पशुत्वेन प्रशंसार्थम् । अपश्विति सिंहे माणवक इत्यत्र क्रौर्यौ (प्रशस्तत्वा) दि-
वत्सौम्यादिगुणयोगाच्छागादिषु गौणी । प्राश्वस्त्वप्राश्वस्त्य नवर्थमाहुः । अपश्वस्ताः पशव इत्यर्थः ।
अन्ये तु पशुपदं प्रशस्तपशौ लाक्षणिकं, अभावो नवर्थः । अर्थस्तु स एव । अपश्वस्त्यमार्थिकमिति भूषण-
कारः । आद्रियत इति पूर्वपक्षिणा । भीमांसकस्तु ‘लक्ष्यमाणगुणैर्गौणाद् गौणी वृत्तिः प्रकल्पिता’ इति
वक्ति । अतस्तेनाप्याद्रियते । पूर्वतन्त्रे प्रथमस्य चतुर्थे पादे ‘पूर्ववन्तो विधानार्थस्तत्सामर्थ्यं समाभ्राये’
इत्यधिकरणे शास्त्रदीपिकायां, अधिकरणमालायां तु षोडशाधिकरणे ‘अपशवो वाऽन्ये गो-
ऽश्वस्यः पशवो गोवशाः’ इति इदमर्थवादः । पशुकार्ये गवाश्वव्यतिरिक्तानामजादीनां प्रतिषेधः प्रतीयते ।
न चायं वक्तुं शक्यः । पशुकार्येऽजादीनां विहितत्वेन प्रतिषेधस्यासिद्धान्तत्वात् । अतोऽपशुवन्देन पशु-
व्यतिरिक्ता घटादय उच्यन्ते तस्याजादिषु प्रयोगः प्रशंसानुणयोगात् । तथाहि श्रुतिगते अपशव-
इत्यस्मिन्ननुसमासे पशुपदेन प्रथमं गवाश्वगतं प्राशस्त्यमुपादाय पश्चात्तदभावो नजा पश्वन्तरेषु कथ्यते ।
पशुत्वसाशक्यप्रतिषेधत्वात् । अवश्यं च पशुशब्दोपात्तोर्यो नजा पश्वन्तरे प्रतिषेध्यः, अपशव इति
प्रयोगात् । एवं सति पशुशब्दो गवाश्वपदाभ्यामेकवाक्यतया संबद्धस्तद्गतं प्राशस्त्यं लक्षयति ।
तत्प्राशस्त्यं नजा पशुदसिष्यते । तेनैतदुक्तं भवति, गवाश्वेषु यत्प्राशस्त्यं न तदन्येष्वस्ति तस्मादप्र-
शस्तासे पशवः, गवाश्वेषु प्रशस्तमिति सोऽयं गवाश्वगतप्राशस्त्यस्याभावः पश्वन्तराणामजादीनाम-
पशुतां च तुल्य इत्यभिप्रायेण पश्वन्तराण्यपशव इत्युच्यन्ते । संभूतेति ‘आकाशः संभूतः’ इत्यत्राकाशे
संभूतत्वासंभवाद्भिद्वृत्तावण आकाश इत्येव गौणी । व्यापकोऽपि ब्रह्मण उत्पन्न इति ब्रह्मप्रशंसा
तर्क्यम् । लोकेऽपीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति लोकेऽपीत्यादिना । गौणेति वस्त्वपसारण गौणोऽयं
प्रयोगः ॥ ३ ॥

शब्दाच्च ॥ ४ ॥ लोकेऽपि लोके हि आमप्राप्तिं राज्ञः परमफलम्, स्वर्गस्य लोकतामात्र-
वर्षनेनानुसन्धे । व्याकुलीति उत्पत्तेर्याकुलीकरणं गौणीकरणम् । निगदेति वायुश्वेत्यादिक-
मुत्तरकाण्डम् । तथा चोत्तरकाण्डानुमतेरिति वक्ष्यमाणत्वात् । ‘आकाशवत्’ इति गीतापि ।
ब्रह्मदृष्टान्तभूतस्येति यथायुतं तथा ब्रह्मेति । एवं निगदव्याख्यातमित्यर्थः । गौण्येवेति
शब्दानुसन्धेऽसंभवादाकाशोत्पत्तिर्गौणी, उत्तरकाण्डत्वादेवकारः ॥ ४ ॥

तत्तद्भावापन्नं ब्रह्मैव सर्वत्र कारणमिति नानेकलक्षणा । तद्भावापत्तिविशेषण-
व्यावृत्त्यर्थमपि न लक्षणा । स्वभावतोऽपि ब्रह्मणः सर्वरूपत्वात् तस्माद्
गौणी आकाशसंभूतिश्रुतिरित्येवं प्राप्ते इदमाह ॥ ५ ॥

प्रतिज्ञाहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः ॥ ६ ॥

भवेदेतदेवं यदि छान्दोग्यश्रुतिर्न विरुद्धेत । कथम् । एकविज्ञानेन सर्व-

भाष्यप्रकाशः ।

अनेकेषां लक्षणभूता स्यात् । तत्र ब्रह्मणः कारणताभङ्गे ब्रह्मणः प्रशंसा न कापि स्यात् तद्-
भावे च तन्नियन्धना गौण्यपि दूरमयेयादतः सर्वापि कल्पना असंगतेत्याशङ्कयामाह तत्त-
दित्यादि । वायुसंभूतिवाक्य आकाशभावापन्नम्, अग्निसंभूतिवाक्ये वायुभावापन्नमित्येवं
ब्रह्मैव सर्वत्र कारणमिति सा कारणता नानेकलक्षणा, युञ्जतः प्रयोगः । तथा चैवं ब्रह्मप्रशंसा-
सत्त्वात् गौण्यनुपपत्तिरित्यर्थः । ननु तथाप्याकाशादिपदेषु तद्भावापत्तेरनुकाया एव विशेष-
णीयत्वात् तेषु लक्षणा तु स्यादेवेत्यत आह तदित्यादि । घटे छिद्रेतरत्ववत् तत्तद्भावापन्न-
त्वमर्थबलादेव प्राप्यत इति तद्व्यावृत्त्यर्थमपि नास्मन्मते लक्षणेत्यर्थः । सिद्धमाह तस्मादि-
त्यादि । इदमिति वक्ष्यमाणं दूषणम् ॥ ५ ॥

प्रतिज्ञाहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः ॥ ६ ॥ पृच्छति कथमिति । कथं विरुध्यते ।
रश्मिः ।

कीर् । लक्षणेति अन्यास्यादिरहितासाधारणधर्मस्य लक्षणत्वात् । प्रशंसेति पूर्वं व्याख्याता ।
'अपश्यो वा' इति श्रुतौ तु गोऽश्वौ प्रशस्तान्वये त्वप्रशस्ता इति प्रशंसा । तन्नियन्धनेति प्रशंसा-
निषन्धना । 'तत्सिद्धिजातिसारूप्यप्रशंसालिङ्गमूमभिः । षड्भिः सर्वत्र शब्दानां गौणी वृत्तिः प्रकल्पिता'
इति शास्त्रदीपिकाकारः । उदाहरणानि तु 'पूर्ववन्तो विधानार्थाः' इति सूत्रे प्रथमस्य चतुर्थपादे ।
इत्येवमिति 'आत्मा वै पुत्रनामासि' इति श्रुतेरिति भावः । नानेकेति अनेकेषामाकाशादीनां
लक्षणा लक्षणभूता, नानेकेषामाकाशादिपदानां ब्रह्मणि लक्षणा वा जन्यजनकभावरूपा । युञ्जत
इति प्रतिपादितत्वं षष्ठ्यर्थः युञ्जन्नैयायिकप्रतिपादितः श्रौतः 'आकाशः संभूतः' इति प्रयोगः ।
अयमर्थः । ननु नैवं वक्तुं युक्तम् । नैयायिका ईश्वरं निमित्तं मन्यन्ते न समवायिनमित्याकाशस्य
नित्यत्वेन वात्वादीनां तत्त्वपरमाणुरूपत्वं न त्वाकाशादिरूपब्रह्मभावापन्नत्वमित्याकाश्यामाहुः
युञ्जत इति योगं युञ्जतो नैयायिकस्य प्रयोगः समाधानं च योगं कुर्वन्नैयायिक आकाशादौ ब्रह्म
पश्यति योगजधर्मेण । पर चिन्ता सहकारिकारणम् । युक्तस्य तु योगिनो न चिन्ताविशेषः सह-
कारी । अत्र तु विचारविशेषदर्शनेन चिन्ताप्राप्त्या युञ्जानो योगी । मीमांसकस्तु 'तदात्मानं स्वयम-
कुण' इत्यर्थवादादरोपितं मन्यत इति तन्मते तु न विरुद्धं वायुसंभूतिवाक्य इत्याद्युक्तसमाधानम् ।
विशेषणीयत्वादिति ब्रह्मभावापन्नात् 'आकाशाद्वायुः संभूतः' इत्येव विशेषणीयत्वात्तन्वाकाशा-
दिपदेषु । घट इति घटच्छिद्रेतर इत्यत्र प्रथमान्ताद्धतिः, छिद्रेतरत्ववदिति । अर्थेति युञ्जतो
नैयायिकस्य 'मनसैवानुद्वेष्यम्' इति श्रुतेर्मनोचलादपि, मीमांसकस्तु 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इति
श्रुतिबलादेव । तद्योति ब्रह्मभावापन्नविशेषणेन ब्रह्मेतरत्वव्यावृत्त्यर्थम् । सूत्रं तु एकस्येतरस्य तपो
ब्रह्मेतीत्यन्तेन भाष्येण स्फुटं व्याख्यातम् ॥ ५ ॥

प्रतिज्ञाहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः ॥ ६ ॥ विन्वोः संयोगतादात्म्यसंभवाभावादाहुः
२४०-१०-२०

लौकिकत्वाद्, व्यवहारमात्रविषयत्वात्प्रातीन्द्रियत्वादिचिन्ता । अनुद्गमेऽपि वस्तुसामर्थ्यात् कथं प्रतिज्ञा हीयते इत्यत आह शब्देभ्यः । 'येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतं भवत्यविज्ञातं विज्ञातं भवति' इति शब्दात् प्रकृतिविकारभावेनैव व्युत्पादयति ज्ञानम् । शब्देभ्यो हेतुभ्यः प्रतिज्ञाहानिरिति योजना ॥ ६ ॥

यावद्विकारं तु विभागो लोकवत् ॥ ७ ॥

तुशब्द आकाशोत्पत्त्यसंभावनशङ्कां वारयति । यद्यद् विकृतं तस्य सर्वस्य

भाष्यप्रकाशः ।

अनुद्गमे इत्यादि । वस्तुसामर्थ्यादिति, ज्ञानं भविष्यतीति शेषः । अत्रोत्तरं व्युत्पादयन्ति येनेत्यादि । शब्दादिति वाक्यात् । तथा च यद्यपिभक्तसाक्षात्शब्दस्य वस्तुसामर्थ्येन ज्ञानं विवक्षितं स्याद्, अश्रुतं श्रुतमित्यादि न वदेत्, शब्दस्य मननात्मकस्य च ज्ञानस्य वस्तुसामर्थ्यजन्यत्वाभावात् । अग्रे च, यथा सौम्यैकेन मृत्पिण्डेनेत्यादिना प्रकृतिविकारभावेन न ज्ञानं व्युत्पादयेत्, वदति त्वेवं, व्युत्पादयति चैवमतः कार्यरूपेण व्यतिरेकानङ्गीकारे शब्देभ्यो हेतुभ्यः सिद्धायाः प्रतिज्ञाया हानिरित्यर्थः ॥ ६ ॥

यावद्विकारं तु विभागो लोकवत् ॥ ७ ॥ अस्मिन् सूत्रे न्यासिदृष्टान्तबोध्य रश्मिः ।

ज्ञानमिति आकाशस्य न्यापकत्वेन वस्तुसामर्थ्येन प्रकृति सत्त्वाञ्जानं लक्षणया भविष्यति ज्ञानमिति । न वदेदिति । तथा च ज्ञानलक्षणया प्रत्यासत्त्या ज्ञानेऽविज्ञातत्वाभावेनाविज्ञातं विज्ञातमिति विरुध्येतेति भावः । किं चाऽऽकाशप्रत्यक्षे योगजघर्मप्रत्यासत्तिरङ्गीकृता तद्वानिः । ज्ञानलक्षणङ्गीकारात् । किं च यद् यदुपादेयं तत् तज्ज्ञानेन ज्ञायतइति नियमोऽवश्यमभ्युपेयोऽन्यथा सुवर्णज्ञाने सति घटादयोपि ज्ञाता भवेयुः कुण्डलादिवत् । आकाशं तु न प्रकृतापादेयमिति प्रकृतज्ञानेऽपि ज्ञायेतेति-श्रुतिर्न वदेदित्यर्थः । ननु दर्शितो नियमो ज्ञानलक्षणायाः प्रत्यासत्तेः स्थले संभवति प्रकृते तु योगजघर्मः प्रत्यासत्तिस्तथा तु प्रकृतज्ञानापादेयमपि ज्ञासते विषयमात्राधीनत्वादित्यत आहुः शब्दस्येति । वस्तिष्ठति वस्तुसामर्थ्येन विषयविषया वस्तुसामर्थ्यजन्यत्वम्, अभावस्तु पदादिज्ञानजन्ये शब्दे सुख्यनुभवप्रतिभादिजन्ये मनने च । तथा च भवेद्योगजघर्मेणाकाशज्ञानं यदि तन्मानस भवेन्न त्वेवं किं तु शब्दम् । 'आत्मनि खल्वरे दृष्टे श्रुते मते विज्ञाते इदं सर्वं विदितम्' इति श्रुतेः । तत्र तु पदज्ञानं तु करणम् । पदजन्यपदार्थेस्वरथं व्यापारः । अस्मात्पदादयमर्थो बोद्धव्य इतीश्वरसंकेत-रूपेणा सहकारिणी । कथं तत्र योगजघर्मप्रत्यासत्तिरित्यर्थः । श्रुतौ दृष्ट इति चाहुषविषयताप्युच्यते परं सा भोसोत्तरभाविनीत्यविद्वेदशायां विचारः । प्रकृतीत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अग्रे चेति । आदिनेति दृष्टान्तेन । प्रकृतिविकारभावेन प्रकृतिविकृतिभावेन कार्यकारणभूतेन । ज्ञानमेक-विज्ञानेन सर्वत्रिज्ञानम् । शब्देभ्य इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । किं तु नित्यत्वेन प्रकृत्यतिरेकेणाकाशाङ्गीकारे शब्देभ्यो येनाश्रुतं श्रुतं भवतीत्यादिभ्यो हेतुभ्यो व्यतिरेकात् कार्यत्वे-नाकाशान्यतिरेकमाश्रित्य सिद्धायाः प्रतिज्ञायाः एकविज्ञानेन सर्वत्रिज्ञानप्रतिज्ञायाः हानिरित्येक-देशान्त्येन योजना । वृत्तौ तु प्रतिज्ञापदे 'सुपां सुलुक्' इति सूत्रेणैकदेशान्त्यविधया पष्ठया लुप्तः । अत्र गौण्यसमवस्योक्त निरसनीयम् ॥ ६ ॥

यावद्विकारं तु विभागो लोकवत् ॥ ७ ॥ अस्मिन्निति । यावन्तो विकारास्त्वान्तो-

भाष्यप्रकाशः ।

वाचस्पतिमिश्रास्तु आकाशकालदिह्मनःपरमाणवो, विकाराः । आत्माऽन्यत्वे सति विभक्तत्वात्, घटादिवद् इत्यनुमानमाहुः ।

भास्कराचार्यास्तु 'अचेतनत्वे सति विभक्तत्वात्, पृथिव्यादिवत्' इत्येवमनुमानमाहुः ।

रामानुजाचार्यास्तु ऐतदात्म्यमिदं सर्वमित्यादिभिराकाशस्य विकारत्ववचनेन तस्याकाशस्य ब्रह्मणः सकाशाद् विभाग उत्पत्तिरप्युक्तैव, लोकवत्, लोके यथा, एते देवदत्तपुत्रा इत्यभिधाय तेषु केषांचित् तत् उत्पत्तिवचनेन सर्वेषामुत्पत्तिरुक्ता स्यात् तद्वदित्येवं व्याकुर्वन्ति । तद् क्लिष्टम् । आकाशस्य तत्र विकारताया अश्रावितत्वात्, ऐतदात्म्यवाक्यस्य तेजसाद्युत्पत्तिवाक्यात् पूर्वमसत्त्वात् तत्रापीदं सर्वमित्यनेनाकाशस्य संग्राहत्वाच्चेति । एवमेव तच्चौरमतेऽपि बोध्यम् ।

शंकराचार्यास्तु आकाशमित्यम्, अनित्यगुणाश्रयत्वात्, घटादिवदित्यनुमानं प्रयुञ्जते ।

भाष्वास्तु अथ हैतान्युत्पत्तिमन्ति चानुत्पत्तिमन्ति च प्राणः श्रद्धाऽऽकाश इति भागशो ह्युत्पद्यन्त इति भास्त्रवेयश्रुतिमप्यस्य बहुभिर्भोगैरुत्पद्यन्ते कैश्चिन्नोत्पद्यन्त इत्याहुः । सा तु श्रुतिरिदानीं न प्रसिद्धसति ।

भिधुस्तु, 'यथा मधु मधुकृतो निस्तिष्ठन्ति' इति, 'अथास्य पुरुषस्य प्रयतो वाचनसि संपद्यते' इति छान्दोग्यश्रुती लिखित्वा अविभागलक्षणमेवाद्वैतमङ्गीकुर्वन् प्रकृतिगुणभूतस्य ब्रह्माकाशस्य ब्रह्माविभक्तत्वादनुत्पत्तिं भूताकाशस्य विकृतत्वाद्दुत्पत्तिं च व्याकुर्वन्महंकारस्य तदनुगतब्रह्माकाशस्य च भूताकाशावयवत्वमङ्गीकृत्य पृथिव्यादिवदाकाशोऽपि नित्यानित्यो-रश्मिः ।

भाष्ये व्याख्याव्याजेन दूषणं ब्रूते' इति वक्तुं शंकराचार्यमताद्युच्यतेनाहुः वाचस्पतिमिश्रा-स्त्विति । सूत्राक्षरात्रोत्रैश्च व्याख्येये नास्तीति व्याख्याव्याजेन दूषणम् । आकाशोत्यादिसौत्रया-वत्वदार्थः । विकारा इति विकाराशब्दार्थः । विभक्तत्वादिति विभागपदार्थः । घटादीति लोकवदित्यस्यार्थः । विकारत्वेति ऐतदात्म्यपदेनैतदात्मनो भावत्वकथनाद् भावश्च विकारो दृष्ट इति तथा । तत् इति देवदत्तात् । व्याकुर्वन्तीति सूत्रम् । तत्क्लिष्टमिति पूर्वोक्तरीत्याकाश-कालदिक्षु ईश्वरातिरिक्ताभावेन विभक्तत्वस्याभावादशतः स्वरूपासिद्धेः क्लिष्टत्वम् । रामानुजाचार्य-मतेऽप्याहुः आकाशस्येति । तत्रेति छान्दोग्ये श्वेतकेतुपाल्याने । ऐतदात्म्यवाक्यस्य तु 'तते-जोऽसजत' इति 'तदपोऽसजत' इति 'ता अन्नमसजन्त' इति पठित्वाग्रे कथनाच्चेजभादिषु विकृतत्वं वक्ति न वाक्वाकाशयोरित्याहुः, ऐतदात्म्येति आकाशविकृतत्वप्रतिपादकस्य । असत्त्वादिति तथा च नास्मादाकाशादृत्तिः । ननु सिद्धान्त आकाशस्याविकृतत्वापत्त्या 'आकाशः संसृतः' इति श्रुत्या नैकवाक्यतेत्यत आहुः तत्रेति, ऐतदात्म्यवाक्ये एव । अपिरेवकारणम् । संग्राह्येति आकाशस्य नीलत्वादिदं पदेन सर्वपदेन चेत्यर्थः । तच्चौरिति रामानुजमतच्चौरमगवन्त्रैवमते । आकाशमिति । यावच्छब्दार्थः पक्षः । विकाराशब्दार्थः साध्यम् । अनित्यगुणो विभागस्तदाश्रयत्वाद्देतुः । दृष्टान्तस्तु घटादीत्यनेन विवृतो भाष्यत्वात् । यथा मध्विति मधुकृतो प्रमरा मधु निस्तिष्ठन्ति निरुपसर्गा-क्षिपाद्यन्ति । अथेति अस्य सौम्य पुरुषस्येति पाठः । प्रयतो प्रियमाणस्य पुरुषस्य । वाचमनसि संपद्यते उपसहित इत्यर्थः । छान्दोग्येति श्वेतकेतुपाल्यानस्याम् । प्रकृतीति तमोरूपस्य । तदन्विति अहंकारानुगतब्रह्मतमसः । पृथिवीति आदिशब्देनावादिः । परमाणुरूपान् नित्या

‘आकाशशरीरं ब्रह्म,’ ‘स यथाऽनन्तोऽयमाकाश एवमनन्त आत्मा वेदितव्यः, आकाश आत्मा’ इत्यादिश्रुतयः, ‘समोऽनेन सर्वेण,’ ‘य आकाशे तिष्ठन् सर्वमात्मा’ इत्येवमादिभिरेकवाक्यतां लभन्ते । व्यचहारे त्वल्लबोधनं वाक्याना-सुपयोगः ॥७॥ इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे प्रथमं विषयद्विषयधिकरणम् ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

दृश्यते’ इति साम्यनिषेधश्रुतेर्यायानाकाशादिति नभोज्यायस्त्वश्रुतेश्च । तथा सत्याकाशस्य यन्नित्यविश्रुत्वं तदन्यापेक्षयैव, न तु ब्रह्मवदिति फलतीति सर्वसाम्यश्रुत्यैकवाक्यतां लभते । एवमाकाशशरीरत्वश्रुतिर्ये आकाशे तिष्ठन्नित्यन्तर्यामिब्राह्मणश्रुत्या, बहुव्रीहिविग्रहेण तस्वैवार्थस्य लाभात्, एवं सति यथा पृथिव्यादीनामाधारतामात्रं, न तु नित्यत्वादिकमपि, तथैवाकाश-स्येति फलति । एवमनन्तत्वोपमानश्रुतावप्यापेक्षिकमेवानन्तत्वमाकाशस्येति पूर्ववत् सर्वसाम्य-श्रुत्यैकवाक्यतां लभते, उत्पत्तिभ्रष्टेनैवान्तवत्त्वस्य प्राप्तत्वात्, ‘नमस्तमनुलीयते’ इत्यादि श्रुतेश्च । एवम्, ‘आकाश आत्मा’ इति प्राणमयवाक्यस्यश्रुतिरपि, ‘इदं सर्वं यदयमात्मा’ इति मैत्रेयीब्राह्मणश्रुत्या । तत्र सर्वस्युद्दिश्येवात्राकाशस्युद्दिश्यात्मत्वविधानात् । अतस्तत्र सर्वस्येवात्रा-काशस्यापि न नित्यत्वाद्वा तात्पर्यमपि तु ब्रह्मात्मकत्वे, वस्तुतस्तु प्राणसंचारायाकाशस्यात्मत्वमुच्यते इति तत्रायमर्थ एव न भवतीति, न चाशङ्का न चोचरमिति । ननु भवत्वमेतासां श्रुतीनां गतिस्ताथाप्येवं कथनस्य प्रयोजनं तु किंचिद् वक्तव्यम् । अन्यथा, एवं तात्पर्यकत्वमपि संदिग्ध-मेव तिष्ठदित्यत आहुः व्यचहारे त्वित्यादि । ‘आकाशशरीरम्’ इति श्रुतिर्हि उपासनार्था । ‘इति प्राचीनयोग्योपास’ इत्युपसंहारात्, यदि ह्याकाशं तथा न जानीयात् कथं ब्रह्मशरीरत्वेनोपासीत, अतोऽज्ञानां बोधनमेव वाक्यप्रयोजनम्, एवमन्यत्रापि द्रष्टव्यम् । अतो न तात्पर्ये संदेह इत्यर्थः ।

रश्मिः ।

अन्येति । आकाशवच्छ्रुतेः । आकाशं शरीरमस्येति शरीरपेक्षया श्रुत्यन्तरास्वरसस्य वक्ष्यमाणत्वादिवेकारः लभत इति तथा च ‘वायुश्चान्तरिक्षं चैतदमृतम्’ ‘आकाशवत्’ इति श्रुत्योश्चतुर्मुखाजन्मायेनाश्रुतादिपद-प्रवृत्तिरिति भावः । आकाशं शरीरमस्येति विग्रहादाहुः बहुव्रीहीति । सुषोधिन्त्यामाकाशशरीरश्रुतेरेवकारः । आचारतेति । ‘यः पृथिव्यां तिष्ठन्’ इत्यादिश्रुतिजाले । फलतीत्याकाशशरीरश्रुतौ फलति । आपे-क्षिकमिति चाम्बाधापेक्षिकम् । आकाशवच्छ्रुतिवत् । प्राप्तत्वादिति । अतोऽनन्तपदेन तस्य निषेध इति भावः । प्राणमयेति ब्रह्मविल्लापठके । नित्यत्वाद्वाविति आदिशब्देन सर्वगतत्वम् । ब्रह्मा-त्मैति उभयत्रात्मपदात्, एवमादिशब्दार्थो वेदितव्यौ । प्रयोजनाभावाज्जोदाहृतौ । प्राणेति । आकाशादाश्रुत्युक्तवायुरुपविराट्प्राणसंचाराय । तत्रायमिति श्रुतिष्वयं नित्यत्वादिलक्षणः । एवं कथनस्येति आकाशे शरीरत्वादिकथनस्य । प्रयोजनभावप्रश्लेषे प्राप्तक्षिकः । संदिग्धमिति आकाश-वदित्यादिभिर्नित्यत्वस्य । अज्ञानामित्यादि अशुद्धचित्तानां चित्तशुद्धयर्थमुपासनबोधनम् । एवकारस्तु भक्त्येकलम्पत्वात् । ज्ञानात् दाढ्यार्थं स्पृणासननवदिति ज्ञेयम् । अन्यत्रेति । आकाशवदि-त्यादिवाक्येषु सर्वगतत्वेन नित्यत्वेनामृतत्वेनानन्तत्वेनात्मत्वेन ब्रह्मभेदेण जगत उपासनं प्रयोजनं द्रष्टव्यम् । तदुक्तं ‘सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीत’ इति । अत इति उपासनार्थत्वेन निरवधिनिस्त्यादौ मिथ्यात्वे च नित्यत्वादेस्तात्पर्याभावात् । न तात्पर्येति पूर्वोक्तार्थे न तात्पर्य-संदेहः । इत्यर्थे इति ‘साम्बैकस्य ब्रह्मशब्दवत्’ इति सूत्रोक्ता ‘तस्माद्वा एतस्मादात्मनः आकाशः संभूतः’

१ द्वितीयपादेति ।

असंभवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ ९ ॥ (२-३-३)

ननु ब्रह्मणोऽप्युत्पत्तिः स्याद् 'आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः' इति श्रुते-

भाष्यप्रकाशः ।

मातरिश्वा । इ ओ धि गतिवृद्धौ । तथा च भूतात्मा वायुर्नोत्पद्यते, छान्दोग्ये अश्रवणादिति पूर्वः पक्षः । तैत्तिरीये श्रावणादुत्पद्यत इति सिद्धान्तः । अन्येऽपि गौण्यादिद्वयोक्ताः पक्षा अत्र योजनीयाः । सूत्रे, एतेनेत्यतिदेशात् । अमृतत्वश्रुतिस्त्वापेक्षिकी, म्लोचन्तीति श्रुत्यनुसारेण तथा निर्णयस्य सिद्धत्वात् । तस्माद् वायुरूपद्यत इति सिद्धम् ॥ ८ ॥

इति द्वितीयं एतेन मातरिश्वेत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

असंभवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ ९ ॥ व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । अयमर्थः । यद्यपि ब्रह्मण उत्पत्तिर्न श्रूयत इति तदुत्पत्त्याशङ्क्य नोदेति, तथापि पूर्वस्मिन् पादे बाह्याबाह्यमतानां निराकृतत्वात् तदसहमानः कथिद् अस्तेकत्पचिवाचकत्वस्य, 'हरितो रोहितादासीद्बुधुस्तस्या-
रश्मिः ।

यौगिकालौकिकपदादरे । भूतात्मेति । अनेन विशेषणेन भौतिको वायुर्व्युदसते । छान्दोग्य इति श्वेतकेतुपाल्याने । 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इत्युपक्रम्य 'ततेजोऽसृजत' इत्यादिना तेजोब्रह्मणां सृष्टिश्रावणेन वायोरश्रावणात् । तैत्तिरीय इति आकाशाद्वायुरिति । पक्षा इति निरवयवत्व-
व्यापकत्वैकविज्ञानसर्वविज्ञानप्रतिज्ञावायुशरीरत्वपूर्तिवायुत्वसिद्धौगौणप्रयोगरूपाः पक्षाः पूर्वपक्षाः गौणी-
सूत्रोक्ताः शब्दाच्चेति सूत्रोक्ताश्चानुद्याग्रे निराकरिष्यन्ते । तत्र व्यापकत्वनिरवयवत्वयोः स्वरूपासिद्ध-
त्वात् । वायुशरीरविशिष्टज्ञानस्यैव विषयकज्ञानत्वाभावाभ्युत्प्लेये प्रयोगे सति गौणस्यान्यात्वान्नि-
रसनीया इत्येव योजनीयाः । अतीति आन्यत्रिकप्रतीतपक्षाणां कार्यतोऽनित्यत्वस्यापनतोऽत्र प्राप-
णात् । पादार्थं संगमयन्ति स्म अमृतत्वेति । 'वायुश्चान्तरिक्षं चैतदमृतम्' इति श्रुतिः । आपे-
क्षिकीति तैत्तिरीयोक्ताभ्याद्यापेक्षिकी । अग्राद्यपेक्षया वायोरमृतत्वमित्यर्थः । कथैकवाक्यतां लभत
इत्याकाहायामाहुः म्लोचन्तीति । तथेति अग्राद्यपेक्षया वायोरमृतत्वं निरपेक्षं नेति निर्णयस्य
सिद्धत्वादिति । न चात्र निम्लोचत्वस्तं यातीत्यस्योपरमतीत्यर्थाद्दुर्गतौ समकक्षात्वात्साध्यत्वमिति
वाच्यम् । न वायुर्म्लोचतीत्येतावतैः चारितार्घ्यात् । अन्या देवता म्लोचन्तीति कथनात्तदपेक्षया न
वायुर्म्लोचतीत्यस्यावश्यकत्वात् स्याच्चेति सूत्रे पक्षो न संभवति । गङ्गायां मत्स्यघोषो स्त इति क्वचि-
दर्शनात् । गङ्गायां मत्स्यः गङ्गायां घोष इतिवद्वा । उत्पद्यत इति आकाशः समवायिकारणमात्मेच्छ
निमित्तम् । असमवायिनोऽनित्यतत्वं द्योतयति स्म सूत्रं वायुः कार्यमित्युत्पद्यत इत्यर्थः ॥ ८ ॥

इति द्वितीयमेतेन मातरिश्वेत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

असंभवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ ९ ॥ व्याकुर्वन्तीति । ननु ब्रह्मणोऽप्युत्पत्तिरित्यस्य
प्रथमहिम्ना वाक्वाकाशयोक्तेः पूर्व निरूपणे प्राप्तेऽधीतवेदान्तस्य वाक्वाकाशनिरूपण प्रतिबन्धकी-
भूतविज्ञानाविषयं तन्निरूपणेन प्रतिबन्धकनिज्ञानानिवृत्त्या पूर्वाधिकरणेनावसरसगतिरित्याशयेन
व्याकुर्वन्तीत्यर्थः । पूर्वपक्षं वदन्तीत्याशयेन व्याचक्षते स्म अयमर्थ इति । 'सदेव सौम्येदमग्र
आसीत्' इति विषयवाच्यं तत्रायं संशयादिरूपोर्थ इत्यर्थः । नोदेतीति 'अतीत्येवोपलब्धव्यः' इति
श्रुतेर्न नोत्पद्यत इति संशयसंका कोटिः । द्वितीयां कोटिमाहुः तथापीति । कश्चिदिति ।
स्वमतपरामर्शं धृत्वा धारान्तर्गतोऽक्रोधमयः शान्तो न क्रोधमय इति तस्याशङ्कोचिता वेदरीत्यापि

भाष्यप्रकाशः ।

परिमाणादित्यत्वनिराकरणाथत्वं तैरङ्गीकृतं, तस्मिन्नेव पक्षे वैयर्थ्यम्, व्यवहारे दिशां स्वर्गो-
दयास्तमयैरुप्रभृतिविभजनीयत्वेन पारियापिकतया देश एव पर्यवसितत्वेनातिरिक्तपदार्थ-
त्वाभावात् शास्त्रे च 'दिशः श्रोत्रात्' इत्युत्पत्तिश्रावणेन नित्यत्वशङ्कानुदयात्, एवं कालस्यापि,
'सर्वे निमेषा जज्ञिरे' इत्यादिश्रुत्यैव नित्यत्वशङ्कानिरासान्न शङ्कोदयः । 'दिकालावाकाशादिभ्यः'
इति सांख्यप्रवचनसूत्राच्च । अतो वैशेषिकादिमतेनैव शङ्कोत्थापनीया, सा तु तेषां, वैतण्डिकत्वे
ब्रह्मपक्षेऽप्युत्पत्तुमर्हतीति वृथा तद्दूषणम् ।

रदिमः ।

इदमुपलक्षणं शब्दस्पर्शादिगुणानां तथा च भाष्यं शब्दस्पर्शादीनां गुणानामुपचिदानां दिक्काल-
संख्यापरिमाणादीनां चोत्पत्त्यश्रवणाजित्यत्वमितीति । सां काष्ठेत्यत्र परामतिपदसंभवादिद् नित्या ।
'कालः स्वभावः' इति श्रेताश्वतरे ब्रह्मस्थाने पाठात्कालो नित्यः नित्यगतनित्यसंख्यापरिमाणं च ।
पृथक्त्वादि च । अङ्गीति अधिकरणस्य सूत्रस्याङ्गीकृतम् । वैयर्थ्यमिति एकमेवाद्वितीयं
ब्रह्म' इति श्रुतावेकत्वसंख्यादीनामनित्यत्वम् नित्यधर्माणां नित्यत्वनियमभङ्गप्रसङ्गात् वैयर्थ्यम् ।
वैयर्थ्यं विशदयन्ति स्म व्यवहारेति । दिशामित्यादि । 'सर्वेण हि विभज्यन्ते दिशः' इति पञ्चमे
विंशत्याध्यायवाक्यात् । वैष्णवे च-'उदयास्तमये चैव सर्वकालं तु संमुखे । दिशास्वशेषासु तथा मैत्रेय
विदिशासु च । यैर्वत्र दृश्यते भास्वान्स तेषामुदयः स्मृतः । तिरोभावं च यत्रैति तत्रैवास्तमनं रवेः ।
नैवास्तमनमर्कस्य नोदयः सर्वदा स्मृतः । उदयास्तमयाख्यं हि दर्शनाऽदर्शनं रवेः । शक्रादीनां पुरे
तिष्ठन् सृशत्येव पुत्रयम् । विकर्णौ द्वौ विकर्णस्यश्नीन् कोशान् द्वे पुरे तथा' इति । तत्रैव च पुनः-
'सर्वेषां द्वीपवर्षाणां मेरुस्ततः स्थित' इति । यतो यः पश्यति सैव तस्य प्राची तस्य वामतो मेरु-
स्तिष्ठतीति । प्रतीची त्वेकविंशोऽध्याये 'यत्रोदेति तस्य ह समानसूत्रनिपातेन निम्लोचति' इति वाक्या-
दस्तमयविभजनीया । एवं दक्षिणादिनिभक्त्या । अतीति । ननु देशस्तु दिक्संघन्धी तत्र का
दिगिति चेदत्र दीधितिः कृत् 'दिकालावीश्वरात्रातिरिच्येते इतीश्वरः' इत्याह । सर्वे व्यवहारा-
स्तत्रोपपत्सन्त इति सिद्धान्तेपि दिगीश्वरः दिशामाकाशेन्तर्भावात्, आकाशस्येश्वरशरीरत्वात् ।
ईश्वरोऽव्यवहारे इति । शास्त्र इति पुरुषसूक्ते । श्रोत्रं कर्णविवरावच्छिन्न ईश्वरः नभसस्तच्छरीर-
त्वात् । तादृशमाकाशं दिगित्यन्ये । नित्यत्वेति । आकाशोत्पत्तेः पूर्वं समर्थनात् । सर्वे इति
तैत्तिरीयाणां महानारायणोपनिषदि । नित्यत्वेति । विद्युतः पुरुषादिषु जातस्य कालस्यानित्यत्वम् ।
न तु 'कालात्मा भगवान् जातः'-इत्युक्तस्य । शङ्केति दिक्कालादिनित्यत्वशङ्का । अत इति ।
सांख्यादिमतेन दिक्कालाद्यनित्यत्वात् । सा त्विति । दिगादीनि नित्यानीति वैशेषिकाद्युक्ता शङ्का तु
वेशेषिकादीनां वैतण्डिकत्वे स्वमते प्राप्ते दोषो द्वितीयश्रुतिविरोधस्तमनुद्धृत्यैव तव मते दोषस्य
दिक्कालाद्यनेकतद्व्यंसप्राग्भावादिक्तपनस्याभिधातृत्वे दिगादीनां ब्रह्मजन्यत्वपक्षेऽप्युत्पत्तुमर्हतीत्यर्थः ।
ब्रह्मपक्ष इति भावप्रधानो निर्देशः । ब्रह्मत्वपक्ष इति ब्रह्मणो जगदुपादानत्वात्तैर्ब्रह्मपक्ष
इत्युक्तम् । तद्दूषणं नित्यत्वदूषणम् । तथा च दिक्कालादीनि सन्ति असन्ति वेति संदेहे
सन्तीति पूर्वपक्षे न सन्तीति सिद्धान्तवन्ति । अद्वितीयश्रुत्यनुपपत्तेः सतो दिक्कालादेरसंभवो नित्य-

भाष्यप्रकाशः ।

इति प्रतिज्ञा, 'वेनाश्रुतं श्रुतं भवति' इति प्रतिज्ञा च हीयेते । अतस्तन्निराकरणार्थं तेजःसृष्टि-
वाक्यं तैत्तिरीयकमपेक्षत इति तैत्तिरीयकं तस्योपजीव्यम् । तथा सति तत्र या वायोरिति
पञ्चमी सा किं हेताव्रुतानन्तर्यं इति जिज्ञासायां यद्यप्युभयथापि प्रतिज्ञासिद्धिः, प्रायपाठ-
श्लोभयथाऽपि शक्यवचनस्तथापि प्राथमिक्या आत्मन इति पञ्चम्या अनुरोधात् पृथिव्या
ओषधय इत्यग्रिमाया अपि 'पर्जन्येनोपधिवनस्पतयः प्रजायन्त ओषधिवनस्पतिभिरन्नं भवत्य-
न्नेन प्राणाः' इति श्रुत्यन्तर ओषधीनामन्नकारणतायाः स्फुटत्वात् प्रत्यक्षसंवादाच्च कारकवि-
भक्तिरेव युक्ता, बलिष्ठत्वाच्च । एतद्युपजीव्यवाक्यगतपञ्चम्या हेत्वर्थकत्वे निश्चिते उपजीव्यस्य

रश्मिः ।

तत्संज्ञेः, तैत्तिरीये वायुतोऽग्निरित्येवम् । हीयेते इति वाय्वाकाशयोः कार्यत्वाभावे सदेवेदमित्यत्र
तयोःसत्यलये 'स देव' इति प्रतिज्ञा हीयेत, तथैकत्वाभावेऽश्रुतं श्रुतमिति प्रतिज्ञा च हीयेत । तच्चिरिति
प्रतिज्ञाहानिनिराकरणार्थम् । उपजीव्यं कारणम् । तथा सतीति उपजीव्यत्वेन तत्रत्य-
तत्सदवदन्नस्यवायुपदस्य विचार्यत्वे सति । हेताविति हेतुः कर्ता । छान्दोग्ये सदेवेत्यत्र कर्तरि प्रथमे-
त्येकवाक्यतां वक्ष्यन्ति 'जनिकर्तुः प्रकृतिः' इति सूत्रेण पञ्चम्यभिहिता । हेतुस्वादानं, निमित्तं सत् ।
कालश्चासमवायि निमित्तान्तर्यतम् । आनन्तर्यं इति 'शुवः प्रभवः' इति सूत्रेणाभिहिता । छान्दोग्ये
साक्षाद्ब्रह्मोत्पन्नं तेजः वायोः संभूतं प्रथमं प्रकाशितमित्येवमानन्तर्येऽन्यत्र उत्पन्नस्याग्नेः प्रकाशोऽनन्त-
रोऽस्ति । उत्पत्तिरेव तेजोनिष्ठा नानन्तर्यनिरूपिका । प्रथमप्रकाशरूपे आनन्तर्येणै पञ्चमी । यथा हिमवतो
गङ्गा प्रभवतीत्यत्र विष्णुपद्या हिमवति प्रथमं प्रकाशः । एवं ब्रह्मजायेवीर्यौ प्रथमं प्रकाश इति वायोरग्नि-
रिति श्रुत्यर्थः । अपादाने पञ्चमीति वामिहिता महामाव्योक्तरीत्या । 'अन्यारादितरतं दिक्कशब्दाच्चत्त-
पदाजादियुक्ते' इति सूत्रेण वा वायोरनन्तरमग्निर्न तु सत इत्यनन्तरपदयोगं प्रकृत्य पञ्चमी वायु-
पदात् । अनन्तरपदस्य दिशि दृष्टत्वेन दिक्कशब्दत्वात् । प्रायपाठ इति आत्माकाशादिपदोचरी-
भूतानां पञ्चमीनां हेतुप्रायपाठ आनन्तर्यप्रायपाठश्च । पञ्चम्या इति अभिन्ननिमित्तोपादानतार्थायाः ।
नन्वात्मन इति पञ्चमी निमित्त उपादाने चावक्तव्या । पञ्चम्याः एकत्र शक्तेरिति चेन्न । समवायित्वा-
दिभिरैकार्यत्व पञ्चम्यर्थं सर्वत्र तद्वत्कारणत्वेनैकार्यत्वस्य मणिकामधेन्वाद्युत्तरपञ्चम्या अर्थे दर्शनात् ।
अत आत्मपदोत्तरपञ्चम्या अभिन्ननिमित्तोपादाने शक्त्यभावे मणिकामधेन्वाद्युत्तरपञ्चम्या कुतोऽभिन्नो-
पादानत्वमर्थः स्यादिति । अन्यच्च पृथिव्या इति अप्यनुरोधादित्यन्वयः । अत्राभिन्ननिमित्तोपादानत्वं
स्फुटं प्रत्यक्षं च । पर्जन्येनेति । इत आरम्य स्फुटत्व प्रत्यक्षत्वं च ज्ञेयम् । प्राणा इति ।
'वन्नमय' हि सौम्य मनः' इति श्रुतेर्भेनआदीन्द्रियाणि । अत्रेति अन्नस्याभिन्ननिमित्तोपादानतायाः ।
कारकेति आत्मन इत्यत्र पृथिव्या इत्यत्र च 'जनिकर्तुः प्रकृतिः' इत्यनेन कारकविभक्तेरावयवकत्वेन
'शुवः प्रभवः' इत्युपपदविभक्तेरनावश्यकत्वात् । उपपदविभक्तेः कारकविभक्तिर्षलीयसीत्याहुः बलि-
ष्टेति । तथा चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवमिति । उपजीव्यवाक्यं तैत्तिरीयवाक्य तद्वत्पञ्चम्याः ।
हेत्वर्थकत्वेऽभिन्ननिमित्तोपादानार्थकत्वे । निश्चिन इति यद्यपि तस्माद्देति वाक्ये समूतोपपदमहिम्ना
'शुवः प्रभवः' इत्येव प्राप्नोति । तथा च नाभिन्ननिमित्तोपादानार्थकत्वनिश्चयस्तथापि छान्दोग्यश्रुते-

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ १२ ॥ (२-३-६)

‘ता आप ऐक्षन्त बह्वयः स्याम प्रजायेमहि’ इति । ‘ता अन्नमसृजन्त’ इति । तत्राज्ञशब्देन व्रीह्यादय आहोस्वित् पृथिवीति संदेहः । ननु कथं संदेहः । पूर्वोक्त्या-
नेनोपजीव्यश्रुतेर्बलीयस्त्वादिति चेत् । उच्यते । ‘अन्नः पृथिवी पृथिव्या ओषधय

भाष्यप्रकाशः ।

क्षितत्वेन वाच्यर्थकस्य ग्रहीतुमशक्यत्वाच्छ्रुत्युक्तहेत्वर्थकत्वग्रहणे, ‘तथा ह्यह’ इत्येतावतैव चारि-
तार्थ्यादित्येवकारेणात्र बोधितं ज्ञेयम् । नन्वेवं सति अस्मै सन्नस किं प्रयोजनमत आहुः इद-
मित्यादि । तथाचेदं प्रयोजनमित्यर्थः ॥ ११ ॥ इति पञ्चममाप इत्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ १२ ॥ अधिकरणप्रयोजनं वक्तुं विषयवाक्य-
माहुः ता आप इत्यादि । संशयमाहुः तत्रेत्यादि । तथाच रूढिप्रायपाठयोर्विरोधात् संशय
इत्यर्थः । अत्र बोधयति ननु कथमित्यादि । तथा च पृथिव्येव प्राप्स्यत इति व्यर्थोऽधिक-
रणरम्भ इत्यर्थः । एतेन पूर्वाधिकरणवदत्र पृथिवीति भिन्नं सूत्रमङ्गीकृत्याधिकरणान्तरमिदं
वाच्यम्, ततोऽन्नशब्देन कथं पृथिवी ग्रहीतुं शक्येत्याकाङ्क्षायामधिकारेत्यादिष्वन्तरेण तन्नि-
र्णय इति रामानुजाचार्य्यमतं पूर्वाधिकरणन्यायतः संदेहनिवृत्तिप्रदर्शनाच्छिथिलमित्यापि बोधि-
तम् । अत्र समादधते उच्यत इत्यादि । तथा चोपजीव्यातुरोधाद् यथा आकाशवायुव्यव-
रश्मिः ।

वाच्यर्थकः किं तु ‘आत्मन आकाशः संयुतः आकाशाद्वायुः’ इति श्रुत्येकदेशपञ्चमस्युक्तो हेतुस्तदर्थक
इति ग्रहीतुं शक्योऽतःशब्द इत्यत आहुः श्रुत्युक्तेति । चारितात्तार्थ्यादिति तथाशब्देनैव
श्रुत्युक्तहेत्वर्थकात्परग्रहणेन चारितार्थ्यं बोध्यं तस्मात् । एवेति भाष्यार्थैवकारेण । एवं सतीति ।
‘तदपोऽसृजत’ ‘अग्नेराषः’ इत्यनयोरसंदिग्धे विरोधे सति । इदमिति इदं सूत्रं श्रुत्योर्गोऽसंदिग्धो
विरोधस्तदनुवदति दृष्टान्तार्थं न तु विरोधमपाकरोतीत्यनुवादसूत्रम् । न श्रुत्योः सदैव विरोध
इत्यविरोधक्यापकमतो न विरोधक्यापनं प्रयोजनमित्यर्थः । अत्र भाष्यभास्कराचार्य्यादयः तदपोऽसृजते-
त्यादिविषयवाक्यं घृत्वा साक्षात्पररया वापां सृष्टिरिति संशये । अत्रापि साक्षादिति पूर्वेपक्षे परंपर्येति
सिद्धान्तयन्ति स्म । अयं सिद्धान्तः सूत्राणां न्यायरूपत्वात्पूर्वसूत्रेण सिद्ध इति न पुनरुच्यते ॥ ११ ॥
इति पञ्चममाप इत्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ १२ ॥ विषयेति छान्दोग्ये श्वेतकेतुपाख्यानस्यम् ।
रूढीति । पृथिवीग्रहणेऽन्नशब्दस्य व्रीह्यादिषु या रूढिः योगरूढिर्नामिकदेशग्रहणं तस्यास्त्यागस्तदनु-
रोधेन व्रीह्यादिग्रहणे पञ्चममहाभूतप्रायपाठत्याग इत्येतयोर्विरोधात् । संशयधीनयूतो योगरूढि-
प्रायपाठौ । ननु कथमित्यादीति ‘तेजोतः’ सूत्रेकेन प्रतिज्ञाहानिस्त्रिकरणार्थं तैत्तिरीयकोपेक्षान्याये-
नोपजीव्यश्रुतेः ‘अन्नः पृथिवी’ इति तैत्तिरीयश्रुतेर्बलीयस्त्वादिति भाष्यार्थः । तथा चेति तैत्तिरीय-
श्रुतेर्बलीयस्ते । एतेनेति । संदेहान्तर्गतप्रत्येन शिथिलमित्यापि बोधितं पूर्वाधिकरणन्यायतः संदेहनिवृत्ति-
प्रदर्शनात्सुनरस्यथा व्यर्थत्वस्त्रोत्राणादित्यन्वयः । पूर्वाधीति ‘आपः’ इत्यधिकरणन्यायतोऽनुवादकम् ।
‘आपः’ इति सूत्रमित्यनुवादन्यायतः पृथिवीति सूत्रादपि ‘अन्नः पृथिवी’ ‘ता अन्नमसृजन्त’ इत्यविरुद्ध-
श्रुतिभ्यां निरस्तः संदेहो निरस्त इत्येवंविधसंदेहनिवृत्तेः पृथिवीतिसूत्रसुपन्यस्य पृथिव्यङ्गस्य उत्पद्यते
अन्नयः पृथिवी ता अन्नमसृजन्त इत्याहेति भाष्येण प्रदर्शनादित्यर्थः । उच्यत इत्यादीति ।

तत्र 'अन्नमयं हि सोम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाक्' इति त्रयाणां सहचारः सर्वत्रोपलभ्यते । लोकप्रसिद्धिर्वर्षणभूयिष्ठलिङ्गं च । तस्मात् पृथिव्यो-पध्यज्ञानां मध्ये अमेदविवक्षया यत्किञ्चिद्वक्तव्ये अन्नमुक्तमित्येवं प्राप्ते उच्यते । अन्नशब्देन पृथिवी । न, कुतः । अधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः । अधिकारो भूताना-

भाष्यप्रकाशः ।

तत्रान्नेत्यादि । उपलभ्यत इति पदमग्रेऽप्यन्वेति । तथा च त्रितयसहचारो लोकप्रसिद्धिस्तस्माद्यत्र क्वचन वर्षति तदेव भूयिष्ठमन्नं भवतीति वाक्यशेषोक्तं वर्षणभूयिष्ठं लिङ्गं चेति त्रयं क्रमेणा-त्रोपलभ्यते, अथवाग्र उपपादनग्रन्थे 'यथा तु खलु सोम्येमास्तिस्त्रो देवताः पुरुषं प्राप्य त्रिवृत् त्रिवृदेकैका भवति' इति प्रतिज्ञोत्तरमग्नेजःसहचारः कार्यलिङ्गितोऽन्नस्य यो दृश्यते सोऽपि ये फलपत्राद्याहारास्तेषामपि पुरीषमांसमनांसि भवन्तीति त्रयाणां धातूनां सहचारो मृद्भक्षकेषु कीटादिष्वोपधिभक्षकेषु पश्चादिष्वन्नभक्षकेषु पुरुषादिष्वेवं सर्वत्र पृथिव्योपध्यन्नेषूपलभ्यते । 'अन्नशब्दस्य च लोकेऽदनीयत्वमादाय पृथिव्यादिषु त्रिष्वपि प्रसिद्धिः । यथा नैपथे, 'नास्ति जन्यजनकव्यतिभेदः सत्यमन्नजनितो जनदेहः । वीक्ष्य वः खलु तन्ममृतादाम्' इति, चतुर्थ-रश्मिः ।

ग्राह्येति कोटिगतग्राह्येति मुख्यम् । तेन प्रथमकोटौ सृजन्तीति ग्राह्यमिति पूर्णीयम् । अत्रेपीति । लोकप्रसिद्धिरुपलभ्यते । वर्षणभूयिष्ठलिङ्गं चोपलभ्यत इत्यग्रेऽप्यन्वेति । तथा चेति । 'यत्र क्वचन खेदति तेजसस्तदध्यापो जायन्ते' इति श्रुतेर्भौतिकानामपि तेजश्चादीनां ग्रहणे सिद्धे च । त्रितयं मनःप्राणवामिति त्रयोऽवयव यस्य सहचारस्य । तत्रान्नमयं मन इत्युक्तेः श्रीरामनसः पृथ्वीवि-कारत्वासंभवादत्रेति प्रकृतिर्ग्रीह्यादिर्न तु पृथिवीति । लोकेति ग्रीह्यादिष्वेवात्रपदप्रसिद्धिः । वर्षणेति भाष्यं त्रिवृण्वन्ति स्य तस्मादिति । चाङ्घ्येति ता अन्नमसृजन्तेतिवाक्यशेषोक्तम् । वर्षणेन यद्भूयिष्ठमन्नं तस्य लिङ्गं च ग्रीहियवाधेव सति वर्षणे बहु भवति पृथिवीत्यत्र लिङ्गं चेति ग्रीह्यादिग्रहणे हेतुत्रयम् । भौतिकपक्षस्य प्रागेवासंग्रहादत्र प्रकारान्तरेण भौतिकानादाय पूर्वपक्षमग्रिमभाष्यातुरोधे-नाहुः अथचेति 'तासां त्रिवृत् त्रिवृतमेकैकामकरोत्' इत्यस्योपपादनग्रन्थे । 'यथा तु खलु सौम्येमास्तिस्त्रो देवतास्त्रिवृत्त्रिवृदेकैका भवति तन्मे विजानीहि' इति । 'यदग्ने रोहितं रूप तेजसस्तद्रूपम्' इत्यादावित्यर्थः । सा सच्चिदानन्दाख्या देवता तासां तेजोवन्नरूपदेवतानामेकैकां त्रिवृत् त्रिवृतमकरोदित्यर्थः । उपपादन-ग्रन्थान्तर्गतप्रकृतोपयोगिग्रन्थमाहुः यथा त्विति । तिस्रो देवता इति तेजोवन्नरूपाः, आधिदैविकं रूपं देवतापदेनोच्यते । प्रतिज्ञेति 'तन्मे विजानीहि' इति तन्मत्तोऽवधारयेति श्वेतकेतोः पितृहोत्रेणः प्रतिज्ञा, तदुत्तरम् 'अन्नमशितं त्रेधा विधीयते तस्य यः स्वविष्टो धातुस्तस्युरीषं भवति यन्मध्यमस्तन्मांसं योऽणिष्ठस्तन्मन' इत्युक्तस्यान्नस्य । 'आपः पीतास्त्रेधा विधीयन्ते तासां यः स्वविष्टो धातुस्तन्मृच्छं भवति यो मध्यमस्तलोहितं योऽणिष्ठः स प्राणः,' तेजोशित त्रेधा विधीयते तस्य यः स्वविष्टो धातुस्तदस्य भवति यो मध्यमः स मन्ना योऽणिष्ठः सा वाग्' इत्यग्नेजःसहचार उक्तस्यान्नस्य दृश्यते । कार्यं पुरीषादि । लिङ्गं कारणस्य तस्मात् । अन्नम्-अग्नेजःसहचरितं पुरीषादिकार्यात् । फलपत्राद्योपधिष्वत् । धातूनामिति पुरीषमांसमनसाम् । पृथिव्योपध्यन्नभक्षकेषूदाहरणपूर्वकं सत्तत् त्रयाणां धातूनां सहचारं दर्शयन्ति स्य मृदिल्लादिना । मृत् पृथिवी । लोकप्रसिद्धिरिति भाष्यं त्रिवृण्वन्ति स्य अन्नशब्द-स्येति । अदनीयत्वमिति गौणी बोधयितुमयं धर्मनिर्देशः । प्रसिद्धिरिति गौण्या प्रसिद्धिः । नैपथ इति पथमसौ । उच्यतीति भेदः । अचेति अत्रान्नं पृथिव्योपध्यन्नानि । ज्ञातानां कीटादीनां

मेव, न भौतिकानाम् । नीलं च रूपं पृथिव्या एव । भूतसहपाठात् । शब्दान्तरम् 'अन्नः पृथिवी' इति । तस्माद्ब्रह्मशब्देन पृथिव्येव ॥ १२ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे पृथिव्यधिकार इति षष्ठमधिकरणम् ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स ग्रन्थस्तु निगदव्याख्यातेनैव भाष्येण व्याख्यातः ।

भास्कराचार्यास्तु 'तद्यदपां रस आसीत् तत् समहन्यत सा पृथिव्यभवत्' इति श्रुतिमपि शब्दान्तरत्वेनोदाजहः । तेन योगस्यादुष्टत्वाद्ब्रह्म पृथिव्येवान्नपदेनोच्यते इति सिद्धम् ॥ १२ ॥ इति षष्ठं पृथिव्यधिकार इत्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

रश्मिः ।

चेति छान्दोग्येऽन्नपदे योग आद्रियते । किंच पृथिवीमन्तरेण व्रीह्यादिः कृतो भवेदिति प्रथमं पृथिव्यर्थं योगोन्यायानुपपत्त्याद्रियते । किंच रूढियोगमपहरतीति केपांचिदप्रवादः स च विरोध्यविषयकज्ञानस्य प्रतिबन्धकत्वं जनकज्ञानविषयकत्वेनेति नियमं मनक्ति । यथा विरोध्यो विषयो रजतरूपस्तज्ज्ञानमिदं रजतमिति तस्य जनक शुक्त्यादिस्तद्विषयकज्ञानमियं शुक्तिरित्याकारकं तन्नाशकत्वेन रूपेण दृष्टम् । तत्र रूढेयोंगापहारकत्वे इदं रजतमिति ज्ञानकाले इयं शुक्तिरिति ज्ञानानाशवत् पङ्कजपदेन रूढ्या समुदायशक्त्या पद्मज्ञानकाले पङ्कजनिकर्तृत्वज्ञाननाशापत्तेः । न च रूढेयोंगापहारकत्वाभावे पङ्कजनिकर्तृत्वेन कुमुदबोधो भवेत्तच्चानिष्टमिति वाच्यम् । समुदायशक्त्योपस्थितपद्मेऽवयववार्थपङ्कजनिकर्तृत्वन्यो भवति सांनिध्यात् । अतः कुमुदादिवारणाय रूढिज्ञानस्य यौगिकार्थबुद्धिप्रतिबन्धकत्वकल्पनमपार्थमिति मणिकारेण दूषणाद्योग आद्रियते । अतोधिकारादिभिर्हेतुभिर्योगस्य नैर्वैल्यं परिह्रियते इति न कोऽपि दोष इत्यर्थः । निगदेति । भाष्ये पृथिवीति पृथिवी उच्यते न तु व्रीहोपवी उच्येते । अधिकारे इति प्रस्तावात्सा स च भूतानामेव । 'तत्तेजोऽसृजत' । 'तदपोऽसृजत' इति । एवकारव्यावर्त-माहुः न भौतिकानामिति पूर्वपक्षोक्तपुरीषमांसमनआदीनाम् । नीलं चेति । न च 'गुणे शुक्लादयः सुप्ति गुणिलिङ्गास्तु तद्वति' इति नील इति पुंस्त्वं शङ्क्यम् । 'यच्छुक्लं तदपाम्' इत्यादिषु रूपविशेषणे शुक्लादौ नपुंसकत्वदर्शनात् । तेन 'नपुंसकमनपुंसकनैकवच्चास्यान्यतरस्याम्' इति सूत्रे गुणपरतायां नीलो रूपमित्येव गुणपरतायां तु विशेष्यनिघता कोशादिति शोखरे लोकविषयम् । इदं च भूयस्त्वामिप्रायम् । पीतरोहितादीनामपि दर्शनात्तर्हसैवोपादानं कृतः । व्रीह्यादिव्यावृत्त्यर्थं श्रुतेषु नीलग्रहणमिति हेतोः । कृष्णास्तिलास्तु नाम्नं तदाहुः । एवेति । कचिद्भौतिकेऽपि कृष्णस्वद्व्युदसितुमाहुः भूतसहेति 'यदग्ने रोहितं रूपं तेजसस्तद्व्यं यच्छुक्लं तदपां यच्छुक्लं तदन्नस्य' इति श्रुतौ तथा पाठादित्यर्थः । शब्दान्-न्तरमिति विषयवाक्यशब्दतो मित्तः शब्द इत्यर्थः । इत्येवमभिधानव्याख्यातेनेत्यर्थः । समहन्यतेति बृहदारण्यके द्वितीयमाद्येऽस्ति 'आपो वार्कस्तद्यदपां रसः समहन्यत सा पृथिव्यभवत्' इति । समह-न्यत कठिनं समयुज्यत । पाषाणवयवसंयोगवत्साऽप्यां कठिनीपरिणतिः । भास्करेति शंकराचार्यस्या-स्युपलक्षकं तत्र रसपदस्यैव शरपदम् । तस्मादिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तेनेति, पूर्वोक्तोपपादनेन । सिद्धमिति एत आकाशशब्दः पञ्चापि ब्रह्मविभूतयः 'तत्तेज ऐक्षत' 'ता आप ऐक्षन्त' इति छान्दोग्ये ईक्षन्तिज्ञात् । तत्सहचरिताकाशस्य ब्रह्मशरीरत्वेन तथात्वम् । वायोः सशरीरकार्यत्वात् । पृथिव्यास्तु भार्यात्वं वतते इति तथा ॥ १२ ॥ इति षष्ठं पृथिव्यधिकार इत्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते ॥ १४ ॥ (२-३-८)
यथोत्पत्तिर्न तथा प्रलयः, किंतु विपर्ययेण क्रमः । अत उत्पत्त्यनन्तरं

भाष्यप्रकाशः ।

फलितमाहुः जडन इत्यादि । ब्रह्मण इति तच्चद्रूपेण तत्तदन्तःस्थात् तस्मात् । एवमेव पौरा-
णिकीषु महदादिसृष्टिष्वपि ज्ञेयम् ।

भिच्छुस्तु, अत्र स्थितिकर्तृत्वं विचार्यत इत्याह तन्मन्दम् । पूर्वेषु पादेषु ब्रह्मण एव कार-
णत्वेऽवधारिते स्थितिप्रलयौ प्रत्यपि सामान्यतः कारणता सिद्धैवेति तदंशे सदेहभावेनाधिकर-
णवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । अतः पूर्वोक्त एवार्थ इति निश्चयः ॥ १३ ॥

इति सप्तमं तदभिध्यानादेवेत्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते ॥ १४ ॥ ननु तैत्तिरीये छान्दोग्ये च सृष्टेः क्रमो
निरूप्यते, न तु प्रलयस्य । नैयायिकादयस्तु समवाय्यसमवायिकारणनाशात् कार्यानाशमङ्गी-
कुर्वन्ति; मृण्डके तु विस्फुल्लिङ्गन्यायेन युगपदेव सर्वोत्पत्तिर्युगपदेव सर्वेषां प्रलयश्च श्राप्यते,
'यथा सुदीप्तात् पाचकाद् विस्फुल्लिङ्गाः सहस्रशः प्रभवन्ते सरूपाः । तथाऽश्वराद् विविधाः
साम्य भावाः प्रजायन्ते तत्र चैवापियन्ति' इति । तथा सति क्रमिकाणां प्रलये कः प्रकारो ग्राह्य
इति संशये मृण्डके ब्रह्मण्येव सर्वप्रलयस्योक्तत्वेन श्रौतत्वात्त्वैकिकं मतं विहाय यौगपद्यपक्षो
ग्राह्य इति पूर्वपक्षे प्रवृत्तं द्ध्रुवस्युपन्यस्य व्याचक्षते यथोत्पत्तिरित्यादि । सत्यमेवमेव साक्षा-
त्सृष्टौ, तथापि सुवालोकनिपदि, 'किं तदानीं तस्यै स होवाच न सत् नासन्न सदसत्' इति सद-
सद्विलक्षणं ब्रह्माभिसंधायोच्यते, 'तस्मात् तमः संजायते तमसि भूतादिर्भूतादेराकाशमाकाशाद्
वायुः वायोरग्निः अग्नेरापः अद्भ्यः पृथिवी' इत्यादि एवं सृष्टिश्रुत्वा अग्ने उच्यते, 'सोऽन्ते
वैश्वानरो भूत्वा संदग्ध्वा सर्वाणि भूतानि, पृथिव्यप्सु प्रलीयते आपस्तेजसि विलीयन्ते तेजो
वायौ प्रलीयते वायुराकाशे विलीयते आकाशमिन्द्रियेषु' इत्यादि । पुराणेषु च

रश्मिः ।

वासुज्योतिरापः पृथ्वी विश्वस्य धारिणी' इति श्रुतेर्ग्रहणम् । जडन इत्यादीति । आधिभौतिकोद्भव-
तायाः, आध्यात्मिकरूपात् ब्रह्मादीति । तृतीयस्कन्धे षड्विंशतितमेऽध्याये दैवात्क्षुमितषभिण्या-
मित्यादिनोक्तासु । 'एव परामिध्यानेन कर्तृत्वं प्रकृतेः' इति वाक्याज्ज्ञेयम् । रामानुजा इममेवात्र सत्रे
चिन्तयन्ति । भिच्छुरिति । भगवान् । पादेऽपि । तत्रत्यजन्माद्यधिकरणेषु । एवेति युक्तीना-
मुक्तत्वादयकारः ॥ १३ ॥ इति सप्तमं तदभिध्यानादेवेत्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते ॥ १४ ॥ समवायीति यथा दण्डेन कपालतत्संयोग-
योनां घटनाशः । विषयवाक्य वक्तृमाहुः मृण्डक इति । अपियन्तीति अपीति लयं कुर्वन्ति ।
क्रमिकाणामिति आकाशादीनाम् । प्रकार इति तत्रैव चापियन्तीत्यत्र प्रकारः समवाय्यसमवायि-
नाशाकार्यनाशप्रकारो वा युगपत्सर्वनाशप्रकारो वा ग्राह्य इति संशये । लाकिकमिति । नैयायिक-
मतं श्रुत्यन्तरसंग्रहेणैव विप्रतिपत्त्यभावाद्वाहुः सुखालेति । किमिति प्रश्ने । तस्मादित्यादि ।
तस्मात्सदसद्विलक्षणात् । तम इति 'ससर्वाग्निऽन्धतामिभ्रम्' इति वान्याद्विपर्ययगर्भसृष्टिः । भूतादिः
मूतानामादिः मृतधाशावादिराकाशः । युगपत्सर्वनाशातिरिक्तनाशो व्युक्रमेणैवेत्याहुः । पृथि-
च्यन्तिरिति । इन्द्रियेऽपि । इन्द्रियाणि तामसानीति मूतानि तमसीत्यर्थः । आदिशब्देन
तमस्तत्सा हिरण्यगर्भस्य राजसत्त्वेन पुनर्न यमित्युपगतसाम्यतामिस्रसृष्ट्वौचित्यात् सदसद्विलक्षणे ।

प्रलयः । कुतः । उपपद्यते । प्रवेशविपर्ययेण हि निर्गमनम् । क्रमसृष्टावे-
वैतत् ॥ १४ ॥ इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे विपर्ययेणेत्यष्टममधिकरणम् ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादि । पुराणं च श्रुत्युपबृंहणम् । अतो ब्रह्मणः सकाशादुत्पत्त्यनन्तरं तत्रैव प्रलय
इति येन क्रमेणोत्पत्तिस्तेन क्रमेण न प्रलयः, किं तु विपर्ययेण क्रमः प्रलयस्य । अत्र पृच्छति,
कुत इति । सत्त्वं श्रुतिपुराणेषूपच्यते, परं तत्रापि हेतुर्वक्तव्यो येन बुद्धावारोहेत्, तत्राह, उपपद्यत
इत्यादि । तथा च वैशेषिकादिबद्धं स्वरूपो नात्र प्रलयः, किं तु कारणे प्रवेशरूपः । अतो लौकिक-
प्रवेशनिर्गमन्याय एव बुद्धिगोचरीकरणायानुसंधेय इत्यर्थः । तेनेदं सिद्धम्, युगपत्प्रलयोत्तरं
युगपत्सृष्टिः, क्रमेण प्रलये तद्विपरीतक्रमेण सृष्टिरिति । तदेतदुक्तं क्रमसृष्टावेवैतदिति ।

अन्ये तु प्रलयस्य ब्रह्मकर्तृत्वावधारणार्थमित्याहुः । तन्मन्दम् । यतो वेत्यादिश्रुत्यैव
तस्यावधारितत्वेन तत्र संदेहस्यैवानुदयात् । अत उक्तमेव प्रयोजनमिति दिक् ॥ १४ ॥

इत्यष्टमं विपर्ययेणेत्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

रहिमः ।

सर्शाभावे तु वायुर्नम इति भावः । कालेति कालात्मनावकाशेन कालेन हि तृतीयक्षणरूपेण
शब्दस्तिरोभवति कालात्मना च विज्ञानघन इत्यवकाशाभावादाकाश आत्मनि विज्ञानघने । यत्तु
तामसाहकारे इति श्रीपर्यां तत्र । तन्मात्राजनको हि तामसाहकारस्तत्र शब्दादीनां तन्मात्राणां
लय उचितः कार्यत्वात् न तु नमसः कार्यत्वाभावादित्यर्थः । ननु श्रौते सृष्टिक्रमे श्रौत एव
पूर्वपक्षोक्तलो यो युक्तो न पौराण इत्यत आहुः पुराणमिति । समन्वयाध्याये द्वितीयपादे सृष्टेश्चेति
सृष्टेण ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति इति स्मृतिं 'सगृह्य शब्दविशेषादि'ति सृष्टेऽन्तरामनि
हिरण्यः पुरषो न जीवः किं तु ब्रह्मेति यथा श्रीहिर्वां यवो वेति श्रुत्यर्थः स उपबृंहित इति प्रकृतोऽपि
तथेत्यर्थः । अत इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । इदं च भाष्ये सौत्रं पदमुपन्यस्तम् ।
पर न व्याख्यातम् । अतः ब्रह्मणः सकाशाद्भूतोत्पत्त्यनन्तरं प्रलयः । यद्वाऽऽनन्तरं पञ्चमी । अस्या
उत्पत्तेरनन्तरमित्यतः शब्दार्थः । तत्रोत्पत्तिक्रमविपर्ययेण क्रमः यत उपपद्यते लौकिकप्रवेशनिर्गम-
न्यायेनेति सूत्रार्थः । प्रवेशेति येन क्रमेण सोपानमारूढः प्रविशति तद्विपरीतक्रमेण सोपान-
मवरोहनिर्गच्छतीति प्रवेशनिर्गमन्यायः । यस्तु शंकरभाष्ये दृश्यते सृष्टौ जातं घटाद्यन्वयकाले
सृष्टावमप्येति । अद्भ्यक्ष जातं हिमकरादि अन्भावमप्येतीत्युक्तः स न ग्राह्यः । अनेकपदार्था-
भावात् परंपरामवेनादृष्टान्तत्वादित्येवकारार्थः । एवकारेण युगपत्सृष्टिन्यवच्छेदः । अन्य इति
भाष्याः । 'कर्ता प्राणादिकस्यास्य हन्ता भूम्यादिकस्य च । यः क्रमाद् व्युत्क्रमाच्चैव स हरिः पर-
उच्यते' इति भाष्येयश्रुतिप्रामाण्यादेवमाहुरित्यर्थः । संदेहस्यैवेति । एवकारस्तु स्वाप्ययसृष्टेऽप्येव-
मिति । उक्तमिति सृष्टिक्रमात् लये क्रमवैपरीत्यम् । दिगिति । रामानुजाचार्यास्तु 'एतस्मा-
ज्जायते प्राणः' इति मुण्डकोक्ता सृष्टिः परंपरयाऽनुपपद्यते इति पूर्वपक्षे सूत्रभवतारयन्ति स्म । तु-
शब्दोऽत्रधारणे । अन्यक्तमहदहंकाराकाशादिक्रमाद्विपर्ययेण क्रमो मुण्डके प्रतीयते स च
क्रमस्तद्ग्राह्यपत्तत्कार्यात्तत्प्रेरेवोपपद्यते, परंपरया कारणत्वे एतस्मादिति पदभ्रंशितं सर्वेषां
प्राणादीनां ब्रह्मानन्तरं प्रवणमुपपद्येत्याहुः ॥ १४ ॥ इत्यष्टमं विपर्ययेणेत्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

तत्र क्रमेणोत्पन्ने इति वक्तव्यम् । क्रमस्तु प्रातिलोभ्येन, सूत्रे विपर्ययान-
न्तरकथनात्, अन्तरेति वचनाच्च । तेजोऽवज्ञानामन्नमये गतत्वात् । वाग्वा-

भाष्यप्रकाशः ।

इति तस्य सामग्री वाग्वाकाशपृथिवीरूपा, न तु प्राणाख्यवाह्यावाहोन्द्रियरूपा, तच्छिरःप्रभृतिकथने
प्राणव्यानापानाकाशपृथिवीनामेव कथनात्, एवमेतद्द्वयसामग्री, ओषधीभ्योऽन्नमित्यन्तेन
पूर्वमुत्पन्नोक्ता, आनन्दमयस्तु परमात्मा, स तु मूलकारणं 'तस्माद्वा एतस्मादात्मनः'
इत्यात्मपदेनोक्तः । अतः परं मनोमयविज्ञानमयावशिष्येते तदाह 'अन्तरा विज्ञानमनसी'
इति मध्ये विज्ञानमनसी विद्यमाने क्वचिदुत्पन्ने इति वक्तव्ये । तत्र पूर्वपक्षी आह क्रमेणेति ।
तैत्तिरीये आनन्दमयस्य निकटे विज्ञानमयो, दूरे मनोमय इति तत्क्रमेणोत्पन्ने इति वक्तव्यम् ।
न च यद्यप्य व्यासादायः स्यात् तदा मनोविज्ञाने इति वदेन्न तु विज्ञानमनसी इति, अतो
नैवमिति शङ्क्यम्, क्रमस्तु प्रातिलोभ्येनैव व्यासस्य विवक्षितः, अभ्यर्हितत्वेन छान्दोग्यानुसारेण
च प्रथममात्मनस्ततो मनसः स्मरणात्, न चात्र मानाभावः शङ्क्यः । सूत्रे विपर्ययानन्तरं
कथनात्, अन्तरेति वचनाच्च । यद्येतन्नाभिधेयादिदं सूत्रं विपर्ययसूत्रात् पूर्वं पठेत्,

रश्मिः ।

वाच्येति । प्राणव्यानापाना वायवः । यत्तु शांकरा 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः' इति मुण्डके प्राणपदेन
वाह्यानि कर्मेन्द्रियाणि अवाह्यानि ज्ञानेन्द्रियाणि प्रोच्यन्त इति व्याचक्षुस्तदपञ्चमिलाहुः
नत्त्विति । तच्छिर इति 'तस्य प्राण एव शिरः व्यानो दक्षिण पक्ष-अपान उत्तरपक्षः आकाश
आत्मा पृथिवी पुच्छ प्रतिष्ठा' इति श्रुतौ । एतदिति अन्नमयप्राणमयसामग्री । उत्पन्नेन 'तस्माद्वा
एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः आकाशाद्वायुः वायोःसिरस्येरापः अद्भ्यः पृथिवी' इत्यनेन वायोःसि-
रस्येराप इति वाक्यरहितेन प्राणमयसामग्र्युत्पन्नोक्ता 'पृथिव्या ओषधय ओषधीभ्योन्नम्' इत्यनेनान्नमय-
सामग्रीति विवेकः । आनन्दमय इति । व्याख्येयम् । व्याचक्षते स त्विति । मध्य इत्यारभ्य
सूत्रव्याख्यानमित्याशयेन माष्येणैव सूत्रं निवृण्वन्ति स्म मध्य इत्यादिना । विज्ञानमनसी मयइहिते
ते तु स्वार्थं मयटौ द्योतयतः । तौ तु सूत्रविरुद्धावतः सूत्रोदाहरणार्थां मयद् तद्रहितोऽमयविषय-
त्वार्थम् । क्वचिदिति । संशये तु भूतेभ्यः पूर्वमुत्पन्ने उत पश्चादिति वक्तव्ये । तत्रेति । एवं संशये
तत्रेति भाष्यस्वाप्ययमेवार्थः । क्रमे उत्पादकत्वादानन्दमयस्य प्राथम्यमाहुः आनन्दमयस्येति ।
दूर इति विज्ञानमयेन व्यवहितः । तत्क्रमेणेति । क्रमस्तु प्रातिलोभ्येनेति भाष्यादुक्तक्रमेण ।
क्रमस्त्विति भाष्यं विचारीतुमाहुः न चेति । अयमिति । आनन्दमयस्य निकट इत्याद्युक्तः ।
यदेदिति सूत्राणां श्रुत्यनुसारित्वेन श्रुतिक्रमानुसारित्वाय वदेत् । नैवमिति । प्रातिलोभ्येन
क्रम इति नेत्यर्थः । व्याचक्षते स्म भाष्यं क्रमस्त्विति । चिदक्षिण इति । सूत्रे । सूत्राणां
श्रुत्वर्षेणिस्यापकत्वेन सूत्रे क्रमप्रातिलोभ्ये श्रुत्वर्षेणायां प्रथमं श्रुतौ आहुः अभ्यर्हितत्वेनेति ।
अन्तश्चरं पूर्वमिति सूत्रपक्षशाब्दमर्हितं चेति नृशस्य विशेषसूत्रत्वाद्भ्यर्हितत्वेन छान्दोग्ये चानेन
चर्गिनेत्यादिना विज्ञानमुक्तोच्यते । एका कलातिशिष्या सादिति मनस्त्वदनुसारेण चेत्यर्थः ।
आत्मनो जीवस्य । स्मरणादिनि । सूत्रपान् । स्मृतित्वात्सूत्रापाम् । प्रातिलोभ्यप्रयोजकान्-
शब्दस्याप्यर्हितं चेति सूत्रप्रयत्ने । सूत्रे विपर्ययेति । व्याख्येयं भाष्यमिदम् । विपर्यय-
पदपठित्तुज्ञानान्तरमेतत्सूत्रपञ्चाक्यप्रनन्वादित्यर्थः । कथं वाक्यप्रयत्न इत्यस्य प्रयोगाद्भाष्ये ।

व्यम् । तयोरेव वचनमेव लिङ्गमिति, अतस्तयोरुत्पत्तिर्वक्तव्येति चेन्न अविशेषात् ।
नामरूपविशेषवतामेवोत्पत्तिरुच्यते, न त्वनयोः । विज्ञानमयस्य जीवत्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

तैत्तिरीये चानन्दमयनिकटे विज्ञानमयस्य दूरे मनोमयस्य कथनं लिङ्गम्, आवाशादिभूतघटितस्य प्राणमयस्य दूरत्वात्, भौतिकघटितस्यान्नमयस्य ततो दूरत्वाच्च, इदमपि लिङ्गमिति च । अतस्तयोर्जीवान्तःकरणयोरुत्पत्तिर्वक्तुं युक्तेति चेद् न, कुतः अविशेषात् । नामरूपात्मकविशेषवन्तो ये वर्तन्ते तेषामेवोत्पत्तिरुच्यते छान्दोग्ये तैत्तिरीये च, न त्वनयोर्भवदुक्तयोर्जीवान्तःकरणयोः । छान्दोग्ये जीवस्यात्मपदेन विशेषितत्वात्, भूतविकारात्मकमनःप्राणवाचाद्युक्त्या भवदुक्तेन्द्रियाणां चाभावात् । तैत्तिरीये च विज्ञानमयस्य जीवत्वात्, मनोमयस्य चर्गाद्यात्मकवेदत्वात्, अतः श्रुतिद्वयेऽपि जीववेदयोरेवाभिप्रेतत्वात् तयोश्च भूतभौतिकप्रवेशाभावाच्च तयोर्दुत्पत्तिर्वक्तव्येति सिद्धम् । न च छान्दोग्ये वेदोऽभिप्रेत इति कथं ज्ञेयमिति शङ्क्यम्, नामरूपव्याकरणरूपकार्येण तदवगमात् ।

‘वेदेन नामरूपाणि विपमाणि समेष्वपि ।

‘धातुपूद्वय कल्पन्त एतेषां स्वार्थसिद्धये’ ॥

रश्मिः ।

कथनं लिङ्गमिति । एतच्चैकवाक्यतया छान्दोग्यस्य प्रतायामप्युपयुज्यते । आकाशेति । आकाशः आदिभ्यासौ भूतः तदद्वितसेत्यर्थः । भौतिकेति । विवृत्कृततेजोव्यटितस्य । ततः प्राणमयात् । इदमिति । आकाशात्पूर्वं विज्ञानमयः । ततः पूर्वं मनः उक्तयुक्तेरिति छान्दोग्ये विज्ञानमनसोर्ग्रहणे लिङ्गमिति चेत्यर्थः । अत इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति अत इति । अविशेषादिति । विज्ञानमनसोर्विशेषस्य नामरूपस्याभावात् । भाष्यमपि विवृतम् । नामेति भाष्यं विवृण्वन्ति नामेति । आत्मेति । जीवनात्मनेति । आत्मपदेन यो जीवस्तस्य परिच्छेदाय जीवपदेन विशेषितत्वात् । विशेष्यविशेषणभावे कामचारे वा । जीवः कीदृक् । आत्मेति विशेषितत्वे मुक्तत्वप्रसंगः । न च जीवे आत्मत्व चित्तं विधीयत इति वाच्यम् । इष्टापत्तेः । भूतेति । ‘अन्नमयः हि सौम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाग्’ इति श्रुतौ श्रुतिव्यसेजोविकारेत्यर्थः । भवदुक्तेति । पूर्वपक्षयुक्तमन उपलक्षितकरणकदम्बकस्य । विज्ञानमयस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तैत्तिरीय इति । जीवत्वादिति । श्रद्धर्त्तसत्ययोगमहोषयवत्त्वश्रावणेन तथात्वात् । अवयवप्रयोजनं तु पञ्चानां मात्रवर्णिकस्य एवोक्तम् । ऋगादीति । तदवयवग्रन्थात्तया । एतेन मनोमयस्येति भाष्यं विवृतम् । अत इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति अत इति । छान्दोग्ये तैत्तिरीये श्रुतिद्वये । वेद इति । ‘अन्नमयः हि सौम्य मन’ इत्यत्र मन-पदेन । ‘अनेन जीवनात्मना’ इत्यत्रात्मपदेन चित्तविधानाच्चिद्वेदः । ‘नाम चिद्विवक्तने’ति ऋग्वेदात् । अन्यथा सदानन्दरूपेण विराजि प्रवेशः । कथमिति । तैत्तिरीये तु तदवयवग्रन्थाञ्जलमिति भावः । नामरूपेति । ‘सैयं देवतेमास्त्रिस्रो देवता अनेन जीवनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरोत्’ इति श्रुतेः । जीवनेत्यर्थेण तिरोहितानन्दसद्रूपेण । ‘छिद्रा व्योम्नीव चेतना’ इति वान्यात् । तृतीय-ध्दिदं आत्मनेत्यनेनोक्तः । तद्वेति । आत्मपदेन चिदात्मकमनोमयत्वस्यापि सचिदानन्देऽपि जीवितवगमात् । एवं सत्युपग्रहणमप्याहुः वेदेनेति । एकदेशेऽस्ति । अर्थस्तु । नामरूपाणि चर्गाधमादीनि । धातुपु देहेषु । कन्दनाप्रयोजनमाहुः स्वार्थेति । ‘प्राणिनां स्वार्थसिद्धये’ इत्येवम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

रामानुजाचार्या विज्ञानभिक्षुश्चैवमेवाहुः ।

यस्य शंकराचार्यभास्कराचार्याभ्यां 'बुद्धिं तु सारार्थं विद्धि' इति, 'एतस्माज्जायते प्राणः' इति वाक्यद्वयं विषयत्वेन धृत्वा छत्रस्थं विज्ञानपदं च करणव्युत्पत्त्या बुद्धीन्द्रियसंग्राहकं विधाय विज्ञानमनसी इति द्विवचनमुपपादितम्, ततोऽग्रे करणानां भौतिकत्वपक्षे तेनैव रश्मिः ।

कादशस्कन्धात् । न च शब्दस्यार्थेन द्वैतं । अधोक्षजत्वेन विशेषविचाराप्रवृत्तेः विरुद्धपर्याश्रयत्वा-
च्चेत्यन्यदेतत् । वक्तव्येति । 'एतस्माज्जायते प्राणः' इति । पुराणानामिति । 'तमोरजःसत्त्वमिति
प्रकृतेरभवन्गुणाः । मया प्रक्षोभ्यमाणायाः पुरुषानुमतेन च । तेभ्यः समभवत्सूत्रं महान्स्वप्नेण संयुतः ।
ततो विकुर्वतो जातो सोहंकारो विमोहनः । वैकारिकलैजसश्च तामसश्चेत्यहं विवृत् । तन्मात्रेन्द्रिय-
मनसां कारणं चिदचिन्मयः' इत्येकादशचतुर्विंशत्याध्यायवाक्यानाम् । अत्र तन्मात्राभूतसूक्ष्मावस्थाः
शब्दादयः । तत्र पूर्वं मनइन्द्रियाणासुत्वत्तिः पश्चात्तन्मात्राणां सूक्ष्माणां भूतानां चोत्वत्तिः ।
विज्ञानोत्पत्तिर्जातव्या । 'अज्ञे प्रलीयते मर्त्यमन्नं धानांसु लीयते । धाना भूमौ प्रलीयन्ते
भूमिर्गन्धे प्रलीयते । अप्सु प्रलीयते गन्ध आपश्च स्वगुणे रसे । लीयते ज्योतिषि रसो ज्योती रूपे
प्रलीयते । रूपं वायो स च स्पष्टं लीयते सोऽपि चाम्बरे । अम्बरं शब्दतन्मात्र इन्द्रियाणि
स्वयोनियु । योनिर्वैकारिके सौम्य लीयते मनसीश्वरे । शब्दो भूतादिर्महैतिप्रभुः । स लीयते
महान्स्वप्ने गुणेषु शुणवत्तमः । तेऽव्यक्ते संप्रलीयन्ते तत्काले लीयतेऽव्यये । कालो मायामये
जीवे जीव आत्मनि मय्यजे । आत्मा केवल आत्मस्यो विकल्पापायलक्षणः' । इत्यत्र भूतेभ्यः
पश्चात्प्राणैन्द्रियमनसां लयोक्तेः । 'विपर्ययेण क्रम' इति विपर्ययसूत्र उक्तम् । मर्त्य शरीरं धानासु
ओषधीषु लीयते । ओषधिमित्रं भवति । प्रलीयन्ते उषा अपि न प्ररोहन्ति । प्रलीयते
सूक्ष्मा भवति । स्वयोनियु राजसाहकारे दिग्वाताकप्रचेतोभिवह्वीन्द्रोपेन्द्रमिन्नकमनोरूपासु
देवतासु वा । योनिर्देवताः मनसीश्वरे देवनिधामके । मनसो वशेऽन्ये ह्यभवन्स देवाः । मनो
वैकारिके सात्वताहंकारे लीयत इति योजनीयम् । भूतादि तामसाहंकारम् । प्रभुर्गोहकः
स्वेषु क्रियाज्ञानादिषु । अव्यक्ते प्रधाने । मायामये विज्ञानमये । विकल्पापायाम्यां विश्वोत्पत्ति-
प्रलयाभ्यां लभ्यत इति तयोक्तः । मुण्डके 'एतस्माज्जायते' इत्यत्र एतस्माद्ब्रह्मणः कारणात् प्राणा-
दिकार्यं जायते इत्युक्तेः । ब्रह्मणः प्राणमनवादीनां साक्षात्कारणताबोधनादाहुः तत्तदिति । एवेति ।
अधिकांशस्य पौराणत्वेनैवकारः । एवमेवाहुर्निति । एवं नाम मुण्डके न क्रमसृष्टिर्नापि विज्ञान-
मनसी उत्सद्येते एवम् । तथाहि—'एतस्माज्जायते प्राणः' इति धृतौ भूतप्राणयोरन्तराले विज्ञानमनसी
उत्सद्येते क्रमेणेति चेन्नाविशेषात् । विज्ञानमनसोः खादीनां चोक्तधृतौ 'एतस्माज्जायते' इति ब्रह्म-
साक्षात्संगवस्य संबन्धस्य प्राणादिषु तौल्यात् । अतो न क्रमसृष्टिर्मुण्डके किन्तु साक्षात्सृष्टि-
त्याहुर्नित्यर्थः । बुद्धिं त्विनि । 'मनः प्रग्रहमेव च । इन्द्रियाणि हयावाहुर्विषयांस्तेषु गोचरात्' इति पाद-
प्रथमितरत् । उपेति । अत्र भूतकम इन्द्रियक्रमेण विरुद्धो भवेति संशयेऽविरुद्ध इति चित् । इत्थं च
सुद्विवृत्तौ प्रसिद्धविज्ञाने पदविरोध इति करणव्युत्पत्त्युपपादितं द्विवचनम् । विज्ञायतेऽनेनेति
विज्ञानमिति । तेषां सिद्धान्तमाहुः ततोऽग्र इति । तेनैवेति । भूतोत्पत्तिप्रलयक्रमेणैव ।

१. लोरेषु । २. जीवेषु । ३. शनविषयवेदार्थरूपप्रधाने । ४. वेदार्थरूपमनक्रियेन ।

मनोमयस्य च वेदत्वात् । अतो भूतभौतिकप्रवेशाभावात् तयोस्तपस्तिर्व-
क्तव्या ॥ १५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

किंच एकसां सृष्टाविन्द्रियादीनां नानाविधाभिरुत्पत्तैर्वक्तुमयुक्तत्वात् तत्तत्सृष्टौ तत्र तत्रो-
त्पत्तिरित्यङ्गीकार्यम्, तथा सति यथा साक्षात्सृष्टिक्रमसृष्ट्योः शब्दादेव संदेहाभावस्तथाऽत्रा-
पीति स्रजमनावश्यकं च स्यात् । अतस्तदविचारेऽपि शास्त्रे न्यूनत्वस्याभावात् प्रागुक्तमेव
निरवधमिति दिक् ॥ १५ ॥

रश्मिः ।

दिति सूत्रार्थः । इदानीं सूत्रमेव नोच्येतेत्याहुः किञ्चेति । नानेति । नानाप्रकारैः । अत्रा-
पीति । इन्द्रियसृष्टौ । नन्वरत्वं दूषणनिकुरम्बः शङ्करभाष्ये न तु तटीकायां । शुण्डके प्रौढिवाद-
मङ्गीकृत्य भौतिकत्वपक्ष आहतः । प्रजापतिर्वा इत्यत्र प्रजापतिः सूत्रात्साऽसीत् । अत्र सूक्ष्म-
भूतात्मकः प्रजापतिर्मातृः प्रथमः ततो मनआदिसर्ग इति क्रमनिश्चयाङ्गीकारादिति चेन्न ।
शुण्डकश्रुता नैयायिकसृष्टिविरोधेन प्रौढिवादस्यान्यायत्वात् । तर्काप्रतिष्ठानसूत्रात् । अन्नमय-
तेजोमयोर्मनोवाचोरभावस्य सूत्रारम्भ एवोपपादनात् । तद्विचार इति । भौतिकाभौतिकत्वयोर्मध्ये
वा पश्चाद्वैतस्य वा विचारे । शास्त्र इति । सृष्टिनिरूपकशास्त्रे सन्देहवारकेऽस्मिन्मीमांसाशास्त्रे
वा यदि संदिग्धं न विचारयेत्तदा न्यूनत्वरूपं निग्रहस्थानस्य भावस्तस्मादित्यर्थः । प्रागुक्त-
मिति । विज्ञानमनसोर्नित्यत्वव्यवस्थापनं सूत्रानर्थक्यपरिहारकम् । दिगिति । विस्तरसंक्षेपस्तु
प्रोच्यते । न च-‘तस्माद्द्विराडजायत विराजो अपिपूरुषः’ इति पुरुषसूक्ते पूर्वोक्तसहस्रशीर्षेण
विराज उत्पत्तिरुक्ता सा कुत्रेति शक्यम् । ‘तस्मादण्डाद्द्विराद् जज्ञे मूर्तेन्द्रियगुणात्मकः’ इति
द्वितीयस्कन्धे षष्ठाध्याये तद्विराणे भूतपदेन महाभूतासंग्रहाख्याणैन्द्रियमनःसृष्ट्युत्तरं पञ्चमहाभूत-
सृष्टिस्तै च विभूतयः । ‘एते देवाः कला विष्णो’रिति तृतीयस्कन्धे षष्ठाध्याये वाक्यात् । ‘तदुत्तरं
विराद् जज्ञे मूर्तेन्द्रियगुणात्मकः । ततस्तदधिपुरुषः स्वराडात्मेति ज्ञायते’ । अत्र श्लोके-भूतान्यधिभूतं
द्रव्यम् । इन्द्रियाणि अध्यात्मम् । गुणा आधिदैवमिति । अयमर्थः सुबोधिन्याः प्रथमवर्णके । द्वितीये
तु । भूतानि महाभूतानि । इन्द्रियाणि शब्दादयश्च विषयाः । शरीरेन्द्रियैर्विषयभोगकर्तृत्वर्थे उक्त-
स्तस्मिन्पक्षे महाभूतोत्पत्त्यैव विराहुत्पत्तिः समर्थतेति न पृथक्त्वसर्मथनोपक्षा अस्मिन्वर्णके । ‘किं
तदानीं तस्मै सहोवाच न सन्नासन्न सदसदिति तस्मात्तमः संजायते तमसि भूतादिः भूतादेरा-
काशः, आकाशाद्वायुः वायोरग्निः अग्नेरापः अद्भ्यः पृथिवी तदण्डं समभवत् । मध्ये पुरुषो
दिव्यः सहस्रशीर्षेति सुबालोपनिषदप्यनुकूलीभवति । अत्र तमो माया । माया च तमोरूपेति नृसिंह-
तापनीयश्रुतेः । भूतादि तन्मात्राः । भूतानामादिः इति व्युत्पत्तेः । एतच्च द्वितीयस्कन्धे तामसादपि
भूतादेरित्यत्र निरूपितम् । षष्ठाध्याये-अत्र चतुर्दशसुवनान्यङ्गतां भजन्ते ।

पातालमेतस्य हि पादमूलं पठन्ति पार्थिवप्रपदे रसातलम् ।

महातलं विश्वसृजोय गुल्फौ, तलातलं चै पुरुषस्य जङ्घे ।

द्वे जानुनी सुतलं विश्वमूर्तेरुद्दयं वितलं चातलं च ।

महीतलं तत्रपथं महीपते नमस्तलं नामिसरो गृणन्ति ॥

उरस्यतलं ज्योतिरनीकमस्य ग्रीवा महवदनं चै जनोस्य ।

तपोरराटी विटुरादिसुंसः सस्यं तु शीर्षाणि सहस्रशीर्ष्णः’ ।

इति द्वितीयस्कन्धात् । इदं विष्णो रूपं ‘षष्ठाणि विष्णोरहनी उभे च’ इत्यग्रे

त्रिविधा निरूपिता । 'अनित्ये जननं नित्ये परिच्छिन्ने समागमः' इति । तथाच जीवस्य समागमलक्षणाऽप्युत्पत्तिर्न स्यादिति मामाशङ्कां निराकरोति तु शब्दः । चराचरे स्यावरज्ज्मे शरीरे तयोर्विशेषेणापात्रय जात्रयः शरीरसंबन्ध इति यावत् । स तु स्यात् । न तु स्वतः । ननु शरीरस्योत्पत्तौ जीवोऽप्युत्पद्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

मनोमयस्य चातुल्यचौ सर्वव्यवहारोच्छेदः । न हि जीवातुत्यादे कश्चिन् संसाराप्तको वा शुभशुभां प्रवृत्तिनिवृत्तिलक्षणकर्मज्ञानमल्पधिकारी भवेत्, तदभावे च लोकयात्रा वचस्युत्था-
यापापशोषकानि ज्ञानानि चोच्छिद्येरन् । न वा वेदसातुल्यचौ धर्माधर्मादिकमसंकीर्ण-
मवगन्तुं शक्येत, तदभावे लोकमर्गादाऽप्युच्छिद्येत, एवं सर्वव्यवहारोच्छेद उभयत्रापि
ममान इति पृथक् तदनुक्तिः । नच नामरूपसंबन्धात्मिका या उत्पत्तिः सैत्रात्र निषिध्यते
नेतरत्यनो न दोष इति वाच्यं, उत्पत्तिस्तु पूर्वं त्रिविधा निरूपिता 'अनित्ये जननं नित्ये
परिच्छिन्ने समागमः' इत्यादि. सन्नियोगादिष्टानु विमृशैकगतं निषिध्यते नेतरं इत्यत्र
विनिगमनाभावान् तथाच जीवस्य समागमलक्षणाऽप्युत्पत्तिर्न स्यादिति मामाशङ्का-
मित्यर्थः । शरीरे इति प्रथमायाः तयोरिति मत्स्या द्विवचनम् । स तु स्यादिति जायमानः
शरीरमभिसंप्रथमान उक्त्वा मन्त्रिप्रमाण इति श्रुत्या देहसंबन्धेनैव तयोस्तत्त्वाद्देहसंबन्धस्तु
स्यादित्यर्थः । नच वेदस्य न शरीरसंबन्ध इति शङ्क्यं, नादात्मना सर्वशरीरेषु तस्यैव विद्य-
मानत्वात्, तदुक्तमेकादशस्कन्धे भगवता 'स एष जीवो विवरप्रभृतिः' इत्यादिदृश्येन ।

चर्चिनः ।

देवदत्तो जातो विष्णुमित्रो जात इति भाष्यात् । चादिशुश्रेण मनोमयो वेदः । व्याहृतिं स्त
नहीति । अस्तीर्णमिति वेदोक्तप्रकारेणासंदिग्धम् । लोकेति । नदुष्यानां मध्ये ब्राह्मणानां
वेदाग्ननादयः । क्षत्रियानां बध्ययनदानयजनानि सुद्धाभलाभनादयश्च । वैश्यानां बध्ययन-
दानयजनानि वाज्यादयश्च । शूद्रानां सेवादयः । श्रौचां पवित्रशूरादयो धर्मास्त्रैव कर्तव्या
इति मर्नादा । श्रुतिगिति विज्ञाननयात्पृथक्मनोमयातुक्तिः । उत्पत्तिरित्यादि भाष्यं विवर्तितुमाहुः
नचेति । अत्रेति नाक्तपदेन निषिध्यते नायमनसंबन्धरूपा समागमरूपा वानो न दोषः
सर्वव्यवहारोच्छेदरूपः । भाष्यं विवृण्वन्ति स्त उत्पत्तिरिति । पूर्वमिति 'न विपदश्चुते'
इति सूत्रे । इत्यादीति । नित्यापरिच्छिन्नतां प्राक्त्वं चेति सा विवा' इत्यादिशब्दार्थः । तथा
चेति भाष्यं विवर्तितुं त्रिविधेति भाष्यपदवाक्यनाहुः सन्निति हेतुपरमविशेषात् । यद्वा ।
उल्लस्योऽनेकविधाः । नामरूपसंबन्धः । आद्यमनसंबन्धः । प्रथमज्ञितिः । आत्मवना शरीरहीनज्ञितिः ।
जननम् । समागमः प्राञ्चदम् । काविर्भावमेदाः । तद्व्यावर्तकं विद्येयगमेकनरेति । ननु
यहनां निर्धारणे तदनन्व प्राठः । मैवम् । 'एकत्र प्राचान्' इति सूत्रेण इतरत् । यद्यप्युनाइगेऽनयो-
रेकतो मैशः एवमेकनम् इति यहनां निर्धारणे इतननुदाहृतः । द्योर्निर्धारणे इतरत् तद्यपि द्यो-
रित्स्वरुपदयम् । प्रजन इति सूत्रे बहुवचसिन्तु कश्चिन् कश्चित्कृत्ते कतमे देवदत्त इति महा-
भाष्यात् । धनो द्योर्नहूनां वा मध्ये एकस्य निर्धारणे इतरत् । कर्षं न हेतुः किन्तु स्वकामत् । इति
निरूपितैरिति भाष्ये इत्थं निरूपितसंप हेतुनन्दनात् । तथा चैकत्रेयननायस्य जीवसातुल्यचौ

भाष्यप्रकाश ।

यन्धेनेति देहसंबन्धेन । एषमेव वेदेऽपि समानन्यायाद् बोध्यम् । एवं च चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यादिति भिन्नं वाक्यं, शिष्टं वाक्यान्तरम् ।

भास्कराचार्यास्तु चरे अचर उद्भूत इति गौणत्वसिद्धिरित्यर्थं वदन्तश्चरे अचरस्य व्यपाश्रय इत्येवं समासं कृत्वा, अन्ये तु, चराचरं व्यपाश्रयो यस्येति बहुव्रीहिं कृत्वा चराचरव्यपाश्रयपदं उत्पत्तिनाशब्दव्यपदेशस्य भाक्तत्वे हेतुत्वेन व्याकुर्वन्ति । तद्भावभावित्वादिति तु शरीरसद्भावे जन्ममरणयोर्भावित्वादित्येवं ताच्छील्ये णिनिमङ्गीकृत्य व्याकुर्वन्ति, तथा सति तद्भावभावित्वाच्चराचरव्यपाश्रयस्तद्व्यपदेशो भाक्तः स्यादित्येकमेव वाक्यं भवति । तन्न सूत्रकृतोऽभिप्रेतमिति प्रतिभाति । स्यात्पदस्य मध्ये पाठात्, अभिमानेन वा समागमेन वा जीवशरीरयोः संबन्धस्य सर्वेषामावश्यकत्वाच्च वाक्यद्वयपक्ष एव साधीयानिति ।

रश्मि ।

स्यादीति । यत्सत्त्वे यत्सत्त्वमन्वयः । यदभावे यदभावो व्यतिरेकः । किंच । शरीरस्यान्वयः समवायी रेतआदिः । व्यतिरेको निमित्तम्, देहकारणव्यतिरिक्त वा परमाण्वादि, ताभ्यामेव जीवस्य तद्भावित्वं देहाभिमानित्वं देहाध्यास इति भाष्यार्थः ।

‘चरमः सद्विशेषाणामनेकः संयुतः सदा । परमाणुः स विज्ञेयो नृणामैक्यभ्रमो यतः ॥’

इति वाक्यात् । अर्थस्तु उभयथापि न कर्मतत्त्वदभाव इति सूत्र उक्तः । समानेति समानन्यायादिति । समानन्यायामावेतिदेशाधिकरणानवतारान्मीमांसायामस्य प्रसिद्धिः । नादात्मना सकलेन्द्रेषु वेदस्य नित्यस्य विद्यमानत्वाजीवसमानन्यायोऽन्वतरति तस्मादित्यर्थः । एवं चेति । स्यादित्यन्ते पूर्वपक्षे च भिन्नं वाक्यमिति । स्यादिति तिङ्साहिव्यादिति भावः । एकतिङ्वाक्यमिति लक्षणात् । एकवाक्यतापक्षं त्वग्रे दूषयिष्यन्ति । एकवाक्यतया व्याख्यातृनन्यथा पर्यनुसृष्टते स्म भास्करेति । चर इत्यादि चरे जीवेऽचरो जड उद्भूतो जातः । इत्यर्थमिति चराचरव्यपाश्रय इति सूत्रार्थार्थं वदन्त इत्यर्थः । अन्ये त्विति शांकराः । यस्येति उत्पत्तिनाशब्दव्यपदेशस्य । हेतुत्वेनेति भाक्तस्त्वेप जीवस्य जन्ममरणव्यपदेशः । किमाश्रयः पुनरयं मुख्यो यदपेक्षया भाक्त इत्यत उच्यते । चराचरव्यपाश्रयजातो देवदत्तो मृतो देवदत्त इत्यत्र लोके स्यावरजद्गमशरीरविषयौ जन्ममरणशब्दौ । स्यावरजद्गमानि हि भूतानि जायन्ते च म्रियन्ते चातस्तद्विषयौ जन्ममरणशब्दौ मुख्यौ सन्तौ तस्मै जीवात्मन्युपचर्येते इत्येवं भाक्तत्वे लक्षणायां हेतुः । शक्तं पदम्, तत्त्वं च शक्यार्थस्तेन व्याकुर्वन्तीत्यर्थः । भावित्वादिति भवतस्तच्छीले भाविनी, तपोर्भावो भावित्वं तस्मात् । तद्भावचेति । शरीरान्वयव्यतिरेकाच्चराचरव्यपाश्रयो जन्ममरणधर्मव्यपदेशोतः शक्यार्थलाभात्तस्य धर्मस्य व्यपदेशो जीवे भाक्तः स्यादित्यर्थः । मध्य इति । तथा च सारसिकान्वयामावो द्रान्वयश्च दोषौ स्यातामिति भावः । अतो नाभिप्रेतम् । अभीति देहे समागमज्ञानतिरोभावकेन । समेति । सुकदेहे प्रकटत्वाद्भ्रमयत्र भेदेनोक्तिः । संबन्धस्येति अभिमानरूपस्य, अध्यासस्येति यावत् । आचरद्वयेति देवदत्तो जातो मृतश्चेत्यादावावश्यकत्वात् । यत्परत्वाच्चरपदस्य शरीरे संबन्ध एव तद्धर्मयोर्जन्ममरणयोर्जीवे व्यपदेशः स च भाक्तः । यथा गन्नापदार्थसंबन्धादेवं गन्नापदस्य तीरे प्रयोगः । तदर्थधर्मस्य शैल्यपावनत्वादेर्व्यपदेशो भाक्तश्च भवति । एवेति । पूर्वपक्षयोधकस्यै संभावनार्थकलिङ्गन्तधातुप्रयोगस्यावश्यकत्वात् । सिद्धान्त-

नात्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ १७ ॥ (२-३-१०)

ननु जीवोऽप्युत्पद्यतां, किमिति भाक्तत्वं कल्प्यत इति चेत् न । आत्मा नोत्पद्यते । कुतः । अश्रुतेः । न हि आत्मन उत्पत्तिः श्रूयते देवदत्तो जातो,

भाष्यप्रकाशः ।

नात्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ १७ ॥ पूर्वाधिकरणे जीवस्य नामरूपविशेषसंबन्धाभावाज्जीवस्य नोत्पत्तिरित्युक्तम् । तद्युक्तं न वेति संदेहे देवदत्तादिनाम जीवस्यैव, न शरीरमात्रस्य, श्रुते देवदत्ते तदीयगयाश्राद्धादिकरणानुपपत्तेः । एवं नामसंबन्धे तत्र सिद्धे सोऽप्युत्पद्यतां तदेतदाहुः । ननु जीवोपीत्यादि । समाधिं व्याकुर्वन्ति नेत्यादि । तथाच 'अन्नादन्नात् संभवासि हृदयादधि जायसे आत्मा वै पुत्रनामासि त्वं जीव शरदः शतम्' इत्यादिश्रुतिविचारे लोकविचारे च देहस्यैवोत्पत्तिः । श्राद्धादिश्राद्धे तु देवदत्तादिदेहोपलक्षितो

रक्षिः ।

'अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण' इत्युक्त्या पूर्वपक्षः सूचितः । प्राणात्मनो मनसश्च विज्ञानम् । 'यच्छेद्वाङ्मनसी प्राज्ञस्त्वयच्छेज्जानमात्मनि' इति तल्लिङ्गाद्विज्ञानमनसन्तरा विपरीतक्रम इति चेदिति भाष्येण । अत्र प्राणात्मन इत्यस्यामिर्वाग्भूत्वेति श्रुत्युक्तोऽभिः । 'एष प्राण उदेति' इति श्रुतेः । एष सूर्यः । सूर्योमिरस्त्येव । विज्ञानं तु प्राज्ञपदलभ्यम् । यच्छेद्वात् । विज्ञानमनसन्तरेति छान्दसः संधिः । अधिशेषादिदत्तनेन सिद्धान्तः सूचितः । न विशेषप्रमाणामावादिति भाष्येण । एवं द्वितीयसूत्रार्थोपि निमर्शनीयः । तथाहि । मनसश्च विज्ञानमिति व्यपदेशश्चरार्चेष्वालोचनाद्विज्ञानं भवतीति भाष्यापेक्षया स्यात् । न विज्ञानतत्त्वापेक्षया । स्कान्दे च 'परादव्यक्तमुत्पन्नमव्यक्तं तु महास्तया । विज्ञानतत्त्वं महतः समुत्पन्नं चतुर्मुखात् । विज्ञानतत्त्वात् मनो मनस्तत्त्वाच्च खादिकम् । एवं बाष्पापरा घट्टिन्तस्वहृत्तपपेक्षया । विपरीतक्रमो ज्ञेयो यस्माद् दत्ते हरेर्दृशि' रिति । तथैवेति । भाष्येऽपि तथा व्याख्यानमिति तथा । सूत्रे लयप्रपञ्चस्यात्यन्तानावश्यकत्वेनोक्तविचारसान्ध्याभावेन विपर्यय-सूत्रेण चारितार्थाच्च ॥ १६ ॥

इति नवममन्तरा विज्ञानमनसीत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

नात्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ १७ ॥ नामेति विस्फुलिङ्ग इति नाम वर्तुलादिरूपं सामान्यं तद्वावृत्त्यर्थं विशेषेति । नामरूपविशेषस्य । मसञ्जलितकाष्ठादिहस्तविशिष्ट-चतुष्कोणवर्तुलत्रिकोणादिरूपस्य सधन्वामावात् । यद्वा । नामरूपयोर्विशेषसंबन्ध आलतया शरीरस्वीकरणरूपस्तस्याभावात् । जीवस्यैवेति एवकारोप्यर्थं जीवस्यापीत्यर्थः । तत्रेति जीवे । नामवद्रूपस्याप्यासाध्यः संबन्धः । नेत्यादीति । उत्पत्तेर्निरूपितत्वादाहुः आत्मा नोत्पद्यत इति । देवदत्त इत्यादिभाष्ये किञ्चिच्छ्रुतिविरोधसमाधानं कुर्वन्त एव विवृण्वन्ति स्म तथाचेति । श्रुतौ जीवजन्माश्रवणोक्ते च । श्रुतीति । अत्रात्मपदशब्दः त्रिषु वर्तमानोऽपि देहमात्रपरः । पुत्रनामासीत्यग्रे नामरूपसंबन्धकथनात् । अतः समानप्रजाजनननियमकत्वादन्नादन्नात्संभवसीति देहरूपात्मजन्मत्वं मुख्यम् । हृदये ईश्वरस्थितेस्तस्मादधि अपिकं चिञ्जहात्मकं जायसे अतो षा इति निषेधे । त्वं पुत्रनामा देहोधिकोऽपि । इति श्रुतिविचारे । लोको व्याकर्तृत्वं तद्विचारे जीव प्राग्धारणे, प्रत्यक्षविचारे वा देहस्यैव ननु जीवस्योत्पत्तिः । लोकविचारे

किंच । नित्यत्वाच्च ताभ्यः श्रुतिभ्यः । अयमात्माऽजरोऽमरः, न जायते
त्रियत इत्येवमादिभ्यः ॥ १७ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे दशमं नात्माश्रुतेरित्याधिकरणम् ॥ १० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

रणं नोत्पत्तिः नामरूपसंबन्धाभावात्, अन्यथा व्युत्तरणश्रुतावात्मशब्दप्रयोगस्य, चालाग्रश्रुति-
व्याकरणश्रुत्योर्जीवशब्दप्रयोगस्य च विरोधापत्तेः ।

न चास्मापि सुष्यन्तरभावितात् कृत्रिमत्वं शङ्क्यम् । तथा सति सृष्टेः पूर्वं ब्रह्मण एव
केवलस्य सत्त्वात् सुष्यन्तरं प्रयुज्यमानानां शब्दानां सर्वत्र पारिभाषिकत्वापत्त्या रूढ्युच्छेद-
प्रसङ्गात्, अतस्तदभावाय 'सर्वाणि रूपाणि विचिंत्य धीरो नामानि कृत्वाऽभिवदन् यदास्ते'
इति श्रुत्युक्तस्य नामरूपनियमस्य साहजिकत्वमाख्येयम् । तथा सति तदतिरिक्तस्यैव कृत्रिम-
त्वं, न तु नैसर्गिकस्येति निश्चयः । तदेतदुक्तं नामरूपसंबन्धाभावादिति । न च
नामरूपान्तरसंबन्धस्यैवोत्पत्तित्वं, न केवलव्युत्तरणस्यैवत्र किं गमकमिति शङ्क्यम्, यथो-
र्णनामिस्तन्तुनोच्चरदित्यव्यवहितपूर्वमुदितस्य दृष्टान्तस्यैव गमकत्वात्, अन्यथैकेनैव निर्वाहे
इतरवैयर्थ्यप्रसङ्गात्, अतस्तन्तूनां नामरूपसंबन्धात् पूर्वो दृष्टान्तः प्राणादीनां भूतान्तानां नाम-
रूपसंबन्धवतामुत्पत्तिबोधकः । नच तेषामुत्पत्तिमत्त्वे किं मानमिति वाच्यम् । ऐतरेये 'स
ऐक्षत लोकास्तु सृजै' इति श्रुते, 'स प्राणमसृजत' इत्यादिसृष्टिश्रुतीनामेव मानत्वात् । नच
'तदात्मानं स्वयमङ्कुरुत' इत्यात्मकरणश्रुतिविरोधः । तत्र यथास्थितप्राकृत्यस्यैव करणत्वेन
विवक्षितत्वात् । अन्यथा तस्य मुकृतत्वविरोधापत्तेः । नच 'आत्मकृतेः परिणामात्' इति सूत्रे
तस्य परिणामत्वस्याङ्गीकारविरोधः शङ्क्यः । तत्र यथास्थितप्राकृत्यस्यैव परिणामत्वेन वि-
वक्षितत्वात् । अन्यथा विपरिणामादित्येव वदेत्, अतः प्राणादीनामेवोत्पत्तिर्न जीवस्येति
निश्चयः । द्वितीयस्तु जीवानामुत्तरणमात्रबोधक इत्याख्येयम् । नच 'यथोर्णनाभिः सृजते गृह्णते
च' इति मृण्डकवाक्यस्वारसात् पूर्वो दृष्टान्तः कर्तृत्वमात्रबोधक इति वाच्यम् । एवमपि क्रिया-

रश्मिः ।

नोत्पत्तित्वं ज्ञापितं तत्र शङ्कते स्म न चेति । आत्मेति नाम । रूपं विस्फुलिङ्गवद्गुणं तदन्यनाम-
रूपसंबन्धस्यैवैतर्थाः । अव्यवहितेति बृहदारण्यके यथाग्नेरित्यस्याव्यवहितपूर्वम् । एकेनेति
यथोर्णनाभिरित्येनेन । इतरेति यथाग्नेरित्यस्य वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । अत इति एकतरस्य वैयर्थ्याभावाय ।
सर्वविभक्तिक्रान्तिरिति । तन्तूनामित्यादि उर्णनाभिः कीटविशेषस्तन्तुना तन्तून् श्रीढां श्रीढायै
उचरेत् । कर्मणः करणसंज्ञा संप्रदानस्य कर्मसंज्ञेत्येनेन कर्मणः करणसंज्ञायां जातायां तृतीया । पशुना
रुद्रं यजत इतिवत् । पशु रुद्राय ददातीत्यर्थः । उचरेद्दत्तादयेदिति दृष्टान्तश्रुत्यर्थान्नान् तन्तुः दीर्घाङ्गिति-
रूप सभोः संघन्धादेतोः । द्वितीयो यथाग्नेरिति दृष्टान्तः । उच्चरणेति । तदानीं देहसंबन्धाभावादेव-
दत्तादि नाम कर्त्तृत्वादि रूपं च नास्तीति तन्मात्रबोधकः । एतस्येति भाष्यं विचरितुमाहुः न च
यथेति । कर्त्तृत्वमात्रेति मात्रशब्देनोत्पत्तिव्यवच्छेदः । क्रियेति । कृतिमत्त्वं कर्तृत्वमित्यत्र

गुणान्तिरूपयन् प्रथमतश्चैतन्यगुणमाह ।

ज्ञोऽत एव ॥ १८ ॥ (२-३-११)

ज्ञश्चैतन्यस्वरूपः । अत एव श्रुतिभ्यो विज्ञानमय इत्यादिभ्यः ।

भाष्यप्रकाशः ।

ज्ञोऽत एव ॥ १८ ॥ सूत्रमवतारयन्ति गुणानित्यादि । गुणांस्तद्गुणान् धर्मान्तिरूपयन् प्रथमतो मुख्यतया चैतन्यगुणं, चैतन्यं गुणो यस्य तादृशं, यो यजनकः स तद्गुणको, यो यद्गुणकः स तद्विनाभूतो, यो यद्विनाभूतः स तदात्मक इति व्याप्तानां समन्वयश्चेत् सिद्धत्वाद् अत्र चैतन्यगुणकत्वेन चैतन्यात्मकमात्मानमाहृत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति ज्ञ इत्यादि । ज्ञानधर्मकत्वेऽपि ज्ञानस्वरूप इत्यर्थः । ननु कप्रत्ययस्य कर्तव्यनुशासनाज्ज्ञानकर्तव्येति भवति, तच्च कर्तृत्वं समवाय-संबन्धेनेति ज्ञानधर्मकत्वे पर्यवसतीति काणभुजवदङ्गीकर्तव्यं न तु सांख्यवन्ज्ञानस्वरूपइत्येता-माशङ्कं हेतुबोधितश्रुत्युपन्यासेन परिहरन्ति विज्ञानेत्यादि । तथाच वाजसनेयक छान्दोग्य-प्रभृतिषु, 'विज्ञातारमरे केन विजानीयात्' 'न पश्यो मृत्युं पश्यति,' 'एष हि द्रष्टा श्रोता मन्वा रसपिना' इत्यादिभिर्विज्ञातृत्वादिबोधनाज्ज्ञानधर्मकत्वेऽपि तच्चिरीयादा मयद्रप्रत्ययेन ज्ञानप्राप्तुर्व-बोधनात्, एतन्निगमनश्लोके च 'विज्ञानं यज्ञं तनुते' इत्यादिना ज्ञानस्वरूपत्वकथनाज्ज्ञानधर्मा ज्ञानस्वरूपश्च, न तु काणभुजवन्न वा कापिलवदित्यर्थः । अत्रान्येषां मतानामेकदेशितया चक्षिनः ।

ज्ञोऽत एव ॥ १८ ॥ सूत्रमित्यविकरणात्मकम् । गुणानिति । तेन द्वितीयं प्रकरणं समाप्तमिति बोधयन्ति स्म तृतीयप्रकरणारम्भश्च । 'तृतीयं सर्वभूतस्वम्' इति वाक्यश्लोकात् । बृहदारण्यके छान्दोग्यीन्द्रह्याण्डोपासनवदसुः पन्याः । 'अपुः पन्या निततः पुराणः' इति शारीरब्राह्मणेऽस्ति शारीरभाष्यारः । अत्रे इन्द्रसाक्षरपर्यन्तोपस्थितेन्द्रशरीरकभाष्यं सिद्धम् । न च गौतम्य-न्यायेन फर्त्तमृत(पर)रं भाष्यमिति वाच्यम् । अयोक्षवत्वेन शब्दरूपन्यायस्याप्यत्रवृत्तेः । अनिदिमि-त्यतया तु शब्दत्रवृत्तिरतीतीक्ष्वलविकरण उक्तम् । चैतन्यगुणमिति माध्ये समाप्तप्रयोजनं वदन्तः गुणानां गुणिं विनाऽऽप्तमवमालोच्य कर्मधारयं लक्षत्वा बहुव्रीहिषा व्याकुर्वन्ति स्म चैतन्यं गुणो यस्येति । भाष्ये जानानीति ज्ञ इत्यत्र ज्ञानं चैतन्यस्य गुणो ग्रहीतस्वद्विरोधं परिजिहीर्वव आहुः यो यदिति । तद्गुणेति चैतन्यगुणकत्वेन । चैतन्यस्य गुणत्वेन गुण्यपेक्षणात् । आहेति बोधपेणाह । ज्ञानेति जानानीति ज्ञ इति द्युसत्या ज्ञानं चैतन्यं तद्वर्त्मकत्वेऽपि ज्ञानं चैतन्यधर्मविशिष्टं तत्स्वरूपः । केति । 'इगुपवन्नाप्रोक्तिः कः' इति सूत्रेण विहितस्य कर्त्तरि कृदिति सूत्रेण कर्त्तव्यं नुशासनात् । समवायेति यद्यपि कर्त्ता संयोगसंबन्धेन भवति तथापि धातोर्ज्ञानार्थकत्वेन कर्त्तृपदनाश्रये वतन् इति गुणगुणिनोः समवायात्ममवायसंबन्धेनेत्युक्तम् । ज्ञानधर्मकत्वं जानानीत्यत्र ज्ञानाश्रय इत्यर्थात्तत्र पर्यवसति । सांख्यवदिति 'उपाधिभेदेऽप्येकस्य नानायोग आकाशस्येव वयदिति' इति सांप्रदायवचनस्यैव । हेत्विचि अन इति सूत्रहेतुत्वित्यर्थः । वाजेति विज्ञातारमिति श्रुतिवृहदारण्यके । न पश्य इति छान्दोग्ये । एष इति दृष्टिहेतुत्विति बोधनात् । विज्ञातृत्वादीत्यत्रादिग्रन्थेन पश्यत्वं द्रष्टृत्वादिं च । ज्ञानप्राप्तुर्वेति धर्मात्मकज्ञानप्राप्तुर्वबोधनात् । एतदिति भाष्यवर्तिकसूत्रेयः स्फुटः । अत्रेति संघाद्वत्तदित्यनेदान्वयः । अन्येषामिति भाष्यरामानुजाचार्यादीनाम् । एतेति सैतान्विकं जीवत्वं वदतां भास्कराचार्यानां मतस्य शंकराचार्यैकदेशितं स्पष्टम् । विष्णु-

भाष्यप्रकाशः ।

त्यादि । सर्वविभ्रववादित्वं तु पाद्मवचनोपन्यासेन, 'नासतोऽदृष्टत्वाद्', इत्यत्र मया प्रदर्शितम् ; शादशो, ब्रह्मवाक्यानि 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म', 'अयमात्मानन्तरो वाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानधनः' इत्यादीन्पुदाहृत्य, सूत्रोक्तसिद्धान्तमन्यथाकृत्य 'सुषुप्त्युक्तान्त्योर्भेदेन' इत्यादि-सूत्रेषु सिद्धं जीवब्रह्मणोर्भेदरूपं सिद्धान्तं भेदस्य काल्पनिकत्वकथनेन संसारिस्वरूपमात्राख्यानपर-तया व्याख्याय, 'अयं शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्तः प्राज्ञेनाऽऽत्मनान्वारूढः' इत्यादिश्रुतीनां उक्तसूत्राणां चार्थत्यागेन घाष्टर्थं करोतीत्यर्थः । तद् दूषयन्ति स वक्तव्य रश्मिः ।

च । तत्र स्वतन्त्रो हरिः, अन्यदस्वतन्त्रम् । 'सत्यं स्वातन्त्र्यमुद्दिष्टं तत्र कृष्णे न वा परे । अस्वातन्त्र्यात्तदन्ये-पामंशत्व विद्धि भारत' इति महाभारतेति । एव चैतन्यस्वरूपत्वेऽप्याकाशशरीरं ब्रह्मेति श्रुतेः 'छद्राणीव चेतनाः प्रतीयन्त' इति सिद्धान्त्युक्तावल्याम् । तदेतत्तस्माद्वा एतस्मादित्यत्र प्रसिद्धम् । पद्ममहामौक्तिको देहः । ओषधयः केशाः, अन्नं लिङ्गाः, पुरुषः यूकाः । उपक्षिपन्तीति । किंचात्र भाष्ये विज्ञानमय-प्रकरणस्याविज्ञानमय इति आदिशब्देनाथ सुप्तः सुप्तानभिचकाशीति । अत्रायं पुरुषः स्वयंभ्योतिर्भ-वति । नहि विज्ञातुविज्ञातेर्विपरिलोपो विद्यते इत्येवंरूपा अतएवेति सूत्रार्थत्वेनोदाहृताः, शंकरभाष्ये तु ब्रह्मवाक्यानि वक्ष्यमाणान्युदाहृतानि तत्राप्युपक्षिपन्ति स्म सर्वविभ्रवैत्यादि । ब्रह्मवाक्यो-दाहरणे तु शाब्दापरोक्षमात्रेण कृत्यर्थे प्रति सर्वेषां धर्मार्थकाममोक्षाणां तत्साधनप्रमाणानां विभ्रवः स यस्मिन्वादे स वादोऽस्यास्तीति सर्वविभ्रववादी तस्य भावस्तत्त्वम् । तादृश इति श्रवणमात्रेण तदप्येवतद्विचारकारितिरिक्तानामपि पातित्यसंपादकमायावादवक्ता । सूत्रोक्तेति । ज्ञश्चैतन्यस्वरूपः अतएव श्रुतिभ्यः विज्ञानमय इत्यादिभ्य इति भाष्येणोक्त सिद्धान्तम् । अन्यथेति । तन्मते जाना-तीति ज्ञ इत्यस्तिशब्दवाच्ये ज्ञानजनकसत्त्वगुणसंघन्धात्सगुणो ज्ञः । मायाविद्ययोरेकदेशविकृतत्वेना-नन्यवत्त्वेऽविद्यासंघन्धाञ्जो जीवः । अतएव यस्मादेव नोत्पद्यते इति । पूर्वंसूत्रानुवृत्ते । तथा च परमेव ब्रह्माविकृतमुपाधिसंपर्काजीवभावेनावतिष्ठते । उपाधी मायाविद्ये जीवसगुणयोः । प्रकृते तु जानातीत्यत्र व्युत्तरितस्य सर्वज्ञानृचैतन्यविशिष्टसत्त्वसंघन्धाजीवत्वम् । सत्त्वरूपमायासंघन्धात्पूर्वं 'जीवस्यानुस्मृतिः सती' इति वाक्यात्सोहमित्यभेदप्रतीतिः । भेदो माया । ज्ञाज्ञावित्यत्र ज्ञानजनक 'विशुद्धसत्त्वं वसुदेवशब्दितम्' । ज्ञाज्ञौ जीवजडौ वा । अत एव श्रुतिभ्यो ज्ञप्रतिपादकश्रुतिभ्यो न ब्रह्मवानप्येभ्यः इति पूर्वंसूत्रानुवृत्ते । इत्यन्यथाकरणम् । अस्माकमात्मा नोत्पद्यते इति दूरानुवादा-पेक्षया ताभ्य इत्यस्यानुवादो हि समीप इति गुणः । सूत्रोक्तसिद्धान्तान्यथाकरणं विशदयन्ति स्म सुषुप्तीति । आदिशब्देन पलादिशब्देभ्यः आनुमानिकाधिकरणसूत्राणि । सिद्धमिति भेदरूपं सिद्धान्तं सिद्धमिममस्मदीयं बोध्यम् । तथाहि पूर्वाध्याये तृतीयपादे समाप्ता-विदमधिकरणम् । तत्र बृहदारण्यकस्यं ज्योतिर्वाक्छणं शारीरवाक्छणं च विषयः । जीववाक्यं ब्रह्मवाक्यं वेति संदेहे अससारी परमेश्वर इहोक्त इति मुक्तजीववाक्यमिदमिति शांकरसिद्धान्तं पूर्वपक्षयित्वा ब्रह्मवाक्यमिदमिति सिद्धान्तोतः कुनोदकामावात्सिद्धस्तं भेदरूपं सिद्धान्तं भेदस्य, परमेव ब्रह्माविकृतमुपाधिसंपर्काजीवभावेनावतिष्ठते इति स्वभाष्ये काल्पनिकत्वकथनेनेत्यर्थः । व्याख्या-चेति । संसारे भेदो न विरुद्ध इति । संपरीति इयं सुषुप्तौ जीवं भेदेन कथयति । प्राज्ञेनेति । इयं श्रुतिवत्कान्तौ जीवं भेदेन कथयति । आदिशब्देन ब्रह्मवाक्यानाम् । उक्तेति सुषुप्त-रकान्त्यधिकरणस्यानुमानिकाधिकरणस्यानाम् । श्रुतिवाक्यार्थस्तु सुषुप्त्यधिकरणे । भाष्योक्तोद्ब्रह्मन-

'सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्' इति श्रुतिविरोधश्च । नच जीवातिरिक्तं

भाष्यप्रकाशः ।

लिङ्गवद्व्युत्तरणं ब्रह्मण्यप्ययं चामिदधत्यो जीवब्रह्मविभागस्य सादित्वमेव बोधयन्ति, नच न कर्माविभागादिति चेन्नानादित्वादिति सूत्रे कर्मानादित्वबोधनेन विभागानादित्वं, पुण्यः पुण्येनेति तद्विषयश्रुत्या बोधितप्रायमेवेति वाच्यम्, श्रुतौ सदसत्कर्मणा सदसदेहम्-वनमात्रबोधनेन विभागानादित्वस्याबोधनात् सूत्रेऽनादित्वकथनस्य कर्मसापेक्षतया करणेऽपी-श्वरस्थानीश्वरत्वाभावबोधनार्थत्वावसायात् । अन्यथा, 'एष ह्येव साधु कर्म कारयती'त्यादिश्रुति-विरोधस्यापरिहाराद् वैषम्याद्यभावस्य तदनन्यत्वादेव सिद्धेश्च । नच तत्र संसारानादित्व-व्याख्यानां युज्यते, तथा सतीश्वरस्थानीश्वत्वं, 'सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्' इति श्रुतिविरोधश्च, संसारहेतुभूताया अविद्याया जीवानां च सत्त्वात् । एतदेवोक्तं सदेवेत्या-दिना । नच सा असतीति युक्तम्, तथा सति तथा संसारसंभवापत्तेः । नापि सदसद्वि-लक्षणेति । तथा सति ब्रह्मानतिरेकापत्तेः 'अनादिमत्परं ब्रह्म न सत्तन्नासदुच्यते' इति गीता-वाक्यात् । कल्पितजीवानादित्वमप्येतेनैव निरस्तम् । अतो विभागानादित्वमप्रमाणकमेव । किंच । बुद्धिकृत इति कस्य बुद्धिकृतम् जीवस्य ब्रह्मणो वा स्वस्यैव वा । तत्र न तावदाद्यः ।

रश्मिः ।

चिदनीदृशं जगदिति जैमिनिमताख्यातृणां शंकराचार्यमतस्थानां नास्त्यतो वक्ति न च नेति । अस्य प्रथमपादोपान्त इदं सूत्रम् । अर्थस्तु स्फुटः जीवेश्वरविभागजनकं कर्म । तद्विषयेति । ते हि वैषम्य-नैर्धृण्याधिकरणं त्रिसूत्रमह्नीकुर्वन्त्यतस्तद्विषयश्रुत्या पुण्येन कर्मणेत्यर्थात् । सिद्धान्ते तु सर्वोपेता चे-त्यधिकरणं षष्टिसूत्रम् । तेषां तु सर्वोपेता चेत्यधिकरणं द्विसूत्रम् । न प्रयोजनवत्त्वाधिकरणं द्विसूत्रम् । वैषम्यनैर्धृण्याधिकरणं त्रिसूत्रम् । सर्वधर्माधिकरणमेकसूत्रम् । सदेहेति । मात्रया कर्मानादित्ववि-भागानादित्वव्यवच्छेदः । अनादित्वपदतात्पर्यमाहुः सूत्र इति । जीवानादित्वकथनस्य । करण इति । जीवानां सुखिनां दुःखिनां च करणे । अनीश्वरेति । कर्मसापेक्षतयाऽनीश्वरत्वं प्राप्तं तन्निषेधात्प्रभावद्वयम् । सापेक्षमपि कुर्वन्नीश्वर इति माहात्म्यमिति वैषम्यनैर्धृण्यसूत्रमाध्यात् । अन्य-धेति । जीवेभ्यः कर्मसापेक्षसुखदुःखदानेऽनीश्वरत्वे । एष ह्येवेति । अत्रानिद्यादीनां कर्मकारयितृत्व-व्यवच्छेदस्यावश्यकत्वेन तद्वोधयितुमन्ययोगव्यवच्छेदकैवकारान्ते इतिशब्दप्रयोगः । श्रुतिस्तु 'एष ह्येव साधु कर्म कारयति' इत्यादिः । नन्वेवं सति कांश्चित्सुखिनः कांश्चिदुःखिनश्च कुर्वन्निर्धुमं निर्धुमं च स्यादित्यत आहुः वैषम्येति । तदनन्येति । जगतो ब्रह्मानित्यत्वादेव ब्रह्मणि सिद्धेश्च सदेव सोम्येति भाष्य विवरीतुमाहुः न च तत्रेति । सांत्रेऽनादित्वपदे । शंकराचार्याणामिति पूर्णायम् । व्याकुर्वन्ति स्म तथा सतीति । चकारार्थं पूर्वमाहुः ईश्वरस्येति । तादृशव्याख्याने तृणावर्तव-त्सतः कर्मणैव जगत्परिभ्रमणे ईश्वरस्य फलदातृत्वाभावादनीश्वरत्वम् । सदेवेति । इतरव्यावर्तकस्यै-वकारस्य विरोधः । युक्तमिति । तथा चासत्यतयाकल्पितैर्जीवैश्च द्वैताभावात् श्रुतिविरोध इति भावः । न च सदसतीति वाच्यम् । द्वैतमिथा सत्त्वं व्यावहारिकमिति श्रुतिरजतस्य कार्यकारित्वप्रसङ्गात् । अप्रमाणकमिति । न विद्यते प्रमाणमस्मिन्निति बहुव्रीहिः । केचित्तु नलोपो नञ इत्यस्य न बहु-व्रीहौ प्रशुचिः । उत्तरपदे परतो नञो नस्य लोपः स्यादिति वृत्तात्तुत्तरपदशब्दस्य मुख्यसमासचरमा-वयव एव सदेहेत्याहुः । न च धीनाङ्कुरवत्प्रवाहस्थानादित्वादिति न कर्मसूत्रमाप्यविरोध इति

१. एषः सापेक्षपरिधायकवचन ।

उत्क्रान्तिगत्यागतीनाम् ॥ १९ ॥ (२-३-१२)

अत एवेति च वर्तते । स यदास्याच्छरीराद्भुक्क्रामति सहैवैतैः सर्वैरुक्क्रामति । ये के चास्माह्लोकात् प्रयान्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्तीति । तस्माह्लोकात् पुनरेत्यसौ लोकाय कर्मणे । श्रुत्युक्तानामुत्क्रान्तिगत्यागतीनां

भाष्यप्रकाशः ।

प्रसिद्धे शंकराचार्ये माध्यमिकोऽप्याविष्ट इति तथा । एवं च सर्वावस्थासाधारण्येन ज्ञानधर्मा ज्ञानस्वरूपश्च जीव इति सिद्धम् । अत्रापि जीवो वैशेषिकवदङ्गीकार्यः, सांख्यवद् वेति सन्देहः । उभयथा श्रुतिः सन्देहवीजम् । यथाकथञ्चिदस्तु अन्यर्हितत्वाद् सांख्यमतमेवेति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तूक्त एव । विचारस्तु गुणमुख एव, न तु स्वरूपमुखः । स्रष्टे ज्ञानशब्द-प्रयोगादिति ॥ १८ ॥ इति एकादशं नोऽत एव इत्यधिकरणम् ॥ ११ ॥

उत्क्रान्तिगत्यागतीनाम् ॥ १९ ॥ अतः परं जीवस्य शरीरकत्राहणे, 'स वा एष महानज आत्मा' इति, कौशीतकिब्राह्मणे च, 'योऽयं विज्ञानमयः पुरुषः प्राणेष्विति व्यापकत्वमध्यमपरिमाणयोः श्रावणात्, श्वेताश्वतरे च, 'आराग्रमात्रो ह्यवरोऽपि दृष्टः' इति, 'बालाग्रशतभागस्य शतथा कल्पितस्य च, भागो जीवः स विज्ञेय' इत्यणुत्वश्रावणात्, संदेहे जीवस्य परिमाणं विचार्यते । तत्र स्रष्टे एकं पृष्ठयन्तं पदं, तस्य संघन्धः क्वापि न प्रतीयत इति तं बोधयन्ति अत इत्यादि कर्तव्यमित्यन्तेन । अत्र प्रथमं वाक्यं कौशीतकिब्राह्मणे प्रतर्दान-रक्षिः ।

विष्टः क्षणिकत्वात्वेति सूत्रेऽयं निराकृतः । स्वयं त्वीश्वरा रुद्रवत् । तथेति । माध्यमिकत्वैवायम-परावतार इति पाठे तु जगतो मिथ्यात्वाङ्गीकारेण प्रमाणचतुष्टयस्य लोकप्रसिद्धेश्च मिथ्यात्वाद्ब्रह्मण्यपि संदेहजननान्माध्यमिक एवेति ज्ञेयम् । अङ्गीति ज्ञानधर्मकं द्रव्यम् । ज्ञानाधिकरणमात्मा इति नैयायिकप्रवादत् । आगन्तुकचैतन्यः स्वतोऽचेतनः । आगन्तुकमात्मनश्चैतन्यमात्ममनःसंयोगजं जाग्रति अविषटसयोगजरोहितादिगुणवदिति प्राप्तम् । नित्यचैतन्ये हि सुप्तसंस्कृतग्रहाविष्टानामपि चैतन्यं स्यात्ते शुद्धाः सन्तो न किञ्चिद्व्यमचेतयामहीति जल्पन्ति स्वस्थाश्च चेतयमाना दृश्यन्तेतः कादाचित्कचैतन्यत्वादागन्तुकचैतन्य आत्मेति वैशेषिका मन्यन्ते । वैशेषिकाः काणशुजाः । सांख्यव-दिति । ज्ञानात्मा । उभयथेति । ज्ञाज्ञौ द्वावजाविति विज्ञानं यज्ञं तद्यत इति चोभयथा श्रुतिः । गुणमुख इति । चैतन्यद्वारः । ज्ञः चैतन्यस्वरूप इति भाष्यादेवकारः । स्वरूपेति चेतनमुखः । ज्ञानदेति । अन्यथा चेतनशब्दप्रयोगः कृतः स्यादिति भावः । इतिरधिकरणसमाप्ते ॥ १८ ॥

इत्येकादशं नोऽत एवेत्यधिकरणम् ॥ ११ ॥

उत्क्रान्तिगत्यागतीनाम् ॥ १९ ॥ व्यापकत्वेति । योषमित्यत्र प्राणेष्विति सप्तमी व्यापकाधारे । जीव प्राणधारणे । विज्ञानमय इत्येकत्वविवक्षणात् । बालाग्रेति । वेदस्यात्मत्वा-द्बालग्रे सत्त्वेनाग्रेतनोपपत्तेः । यद्वा बालः कृष्णाजिनम् । कृष्णाजिनं ब्रह्मेति बृहत्वादुपपन्नम् । अथ पातोऽथचालोन्ध्यापक्षया स्थूलः गम्भीभूतस्तथा । आत्मत्वात्सर्वे शब्दा वेदे वा । यथा सौधाग्र्याः स्पर्शानि विधुमण्डलमिति तथा । अत इत्यादीति । भाष्येऽनुवर्तत इत्यनुक्त्वा वर्तत इत्युक्त्या व्यास-हदि वर्तत इत्यर्थः । चकारादात्माप्यन्यथैकपद स्रष्टं न वदेदिति भावः । यद्वा धातूनामनेकार्थत्वं स्वमते

भाष्यप्रकाशः ।

धर्मत्वं प्रतीयते, प्राणधर्मत्वेनैवेक्ष्यो प्रतीयमानत्वात्, तदुक्तान्त्यैव स्वोक्तान्तिकथनेन स्वोक्तान्तेर्गोपचारिकत्वबोधनाच्च तादृशज्ञापन एव पर्यवसानात् । नच कासौ पुरुष

रश्मिः ।

श्रुत्या जानातीति ज्ञ इति व्युत्पत्तिरुक्ता । ततः तं विद्याकर्मणीति समारम्भः । ततः अन्यं नवतरमिति पित्र्यादिरूपाणि तनुत इत्युक्तम् तदनन्तरम् 'स वा अयमात्मा ब्रह्म विज्ञानमयो मनोभयो वाङ्मयः प्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्रमय आकाशमयो वायुमयस्तेजोमय आपोमयः पृथ्वीमयः क्रोधमयोऽक्रोधमयो हर्षमयो धर्ममयोऽधर्ममयः सर्वमयस्तद्यदेतदिदं मनोऽद्रोमयः' इतीति । अयमिति चैद्यादौ प्रत्यक्ष आत्मा, अततीत्यात्मेति व्युत्पत्त्याणुः । अन्यत्रापि शरीरत्वं जीवः । जातेरात्मत्वात् । वाक्यपदीये 'येनेन्द्रियेण यद्ब्रह्मते तेन तद्गता जातिसदभावश्च गृह्यते' इति जीवप्रत्यक्षम् । येनेत्युक्तव्युत्पत्तौ योगजधर्मप्रत्यासत्या 'अनागतमतीतं च' इति वाक्येन च योगपदं चोध्यम् । तेन शोभनम् । तस्य ब्रह्म-त्तोत्तया फलप्राप्त्यायमशुः पन्थाः । यद्यप्यशुः पन्था इति श्लोकः काममय एवायं पुरुष इति स यथाकामो भवति तथा ऋतुर्भवति इति काम्यकर्मकर्ता । अथाकामयमान इत्यादिना सद्योमुक्तिसदप्रे वर्तत इति सद्योमुक्तिविषयः तथापि ब्रह्मत्वस्य । स वायमात्मग्रेति । तथाकामयमानस्य पुनरावृत्तिः 'तस्माल्लो-कात्युत्पत्त्यास्मै लोकाय कर्मणे' इति श्रुतेरत्रापि कर्मसामान्यं सर्वात्मभावं निवेद्य पथित्वं समर्थनीयम् । भूमाधिकरणे भूमा ब्रह्म तल्लक्षणं लिङ्गसूयस्त्वाधिकरणे सर्वात्मभावस्येति । अकामयमानस्य 'यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येस्य हृदि श्रिताः । अथ मर्याऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समश्नुते' इति ब्रह्मसमशान-त्पन्थाः । अत्र शारीरब्राह्मणमित्युक्त्या शारीरोपस्थितौ शारीरणामनुमानमानर्थत्वं 'अत्र मां सार्धंन्यद्वा युक्ता हेतुमिः' इति वाक्यात् । शारीरोऽपि त्रिधा क्षराक्षरपुरुषोत्तमभेदात् । क्षरो-स्मदादिशरीरेषु, अक्षरो ब्रह्माण्डे, पुरुषोत्तम आकाशे । आकाशशरीरं ब्रह्मेति श्रुतेः । एवं चोक्तं 'त त्वोपनिषदं पुरुषं पृच्छामि' इत्युपनिषन्मात्रवेद्यत्वविरोधः । अयं प्रमाणविरोधः । तथात्र शारीरकब्राह्मणे त्रितयाणपन्थाः । 'तस्माल्लोकात्युत्पत्त्या' इति श्रुतेः । एवं चावश्यमाणस्य 'अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात्' इति चरमसूत्रे देवयानपथो विरोधः । तदुभयनिराकरणाद्यथा-यार्थान्यासिर्न । शब्दप्रत्यक्षमप्यर्थमनुमानैर्बुधुत्सन्ते तर्करसिका इति हेतोः । यथा महानसो वह्निमान् धूमादिति सिंसाधयिषाविरहविशिष्टसिध्यभावरूपपक्षतासत्त्वात् । एवं चाल्मवादे जीवो-नुमानेन शरीरे मय्यः (सृष्टः) । तद्विज्ञा ब्रह्माण्डेऽक्षरः सूर्यादीनां नेत्रत्वादित्वात् । तद्विशैवाकाशे मयातुमानम् । विद्यति विहगम इत्यत्र विहंगमस्याकाशसमवायित्वात् न तस्य तज्जनकत्वम् । एवं वायोरपि न तज्जनकत्वं आकाशाद्ब्रह्मत्वात् एवमभ्यादीनां ब्रह्मत्वम् । तथा च आत्मा आकाशवान् उपादानत्वात् यद्युपादानकं तत्तद्दत्तं यथा सृत् । आत्मा उपादानं ब्रह्मत्वात् कपालादिवत् । एवमाकाशशरीरे आत्मा सृष्टः । साध्यतावच्छेदकसपन्धः समवायः, हेतुतावच्छेदकसपन्धः स्वरूपः । अगत्या घृत्पनिषामकोपि संधन्धः । उक्तान्तेर्ब्रह्मधर्मत्वेन प्रतीयमाने हेत्वन्तरमाहुः तदुक्तान्-त्वेति । प्राणोक्तान्त्या स्वोक्तान्तिः षोडशकलोक्तान्तिः । औपचारिकेति यद्यपि षोडश-कलो जीवोपनिषदि नोपचारिकत्वबोधनं तथापि शारीरब्राह्मणेऽयमात्मा ब्रह्मेति ब्रह्मत्वोक्तेरुप-पथित्वेन च व्यापकत्वात् । अतएव छान्दोग्ये 'पुरुषश्चसोम्योपतापिनं ज्ञातयः पशुपासते जानासि मां जानामि माम्' इत्याद्युपदेशः । न चोक्तान्त्वनन्तरं ब्रह्मत्वम् । अविद्यां गमयित्वेत्युक्तान्तेः पूर्वं

‘अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य’ ब्रह्माऽप्येति’ ‘कामरूप्यनुसं चरन्’ इति वा ।

भाष्यप्रकाशः ।

आकार उक्तः । द्वितीया छान्दोग्ये । तृतीया बृहदारण्यके । चतुर्थी तैत्तिरीयाणां भृगूपनिषदि मृत्तिकप्रकरणस्था, एवं श्रुतिचतुष्टयेन जीवस्य षडवस्थाः प्रदर्शिताः । तासु जाग्रत्पुपाधिपरिवृद्धेऽपि सप्त इन्द्रियाणां लयेन साक्षिण एव केवलस्य सत्त्वाडुपाधिज्ञानत्वं, सृष्टावन्धेवमनुप्रवेशस्योपाधिसंबन्धघटकत्वादनुप्रवेशदशार्था पूर्वं तदभावः । अप्ययः सुषुप्तेरप्युपरश्मिः ।

स एतास्तेजोमात्रा इति वक्ष्यमाणश्रुतेः । सहरतीत्यत्र संचरतीत्यपि पाठः । आकार इति । यथाशब्दघटितपाठो भाष्ये तु तथाशब्द इत्याकारः । भाष्ये लिखितपाठकत्वस्य दोषत्वाच्चा शब्दः । वाहुलकात् । अन्यथा दार्ष्टान्तिकान्तरापत्तिः । न तु बृहदारण्यकोक्तः । विरोधनिराकरणे वेदत्रय्याः प्रवृत्तेरालम्बिज्ञा चतुर्थे आयवर्षेण उक्तः । बृहदारण्यकोक्तशारीरब्राह्मणसंबन्धाद्ब्रह्मोपनिषदि भाष्यम् । बृहदारण्यकपाठस्तु ‘स यथोर्णनामिस्तनुतोच्चरेत् यथाग्नेः शुद्रा विस्फुलिङ्गा ब्युद्धरन्त्येवमेवात्सादात्मनः सर्वे प्राणाः’ इति ब्रह्मलिङ्गकः । शंकरभाष्योक्तायां ‘स एतास्तेजोमात्राः समन्याददानो हृदयमेवान्वकामति । शुक्रमादाय पुनरेति स्थानम्’ इति श्रुतौ गत्यागतिप्रतिपादिकायां । ‘कस्मिन्नु रतेः प्रतिष्ठितं भवतीति हृदय इति’ इति श्रुतेर्हृदयाच्छुक्रमादाय तु पुनरेति स्थानमित्यागतिः । अत्र दृष्टान्ताभावाद्ब्रह्मजीवविषयकस्य प्रतिपत्तिर्न स्यादतो न्योदाहृता । तेजोमात्रा इन्द्रियाणि, शुक्रं प्रकाशकमिन्द्रियग्रामम् । स्थानं जागरितं स जीव आगच्छति । अन्ववक्रामति स्वापादौ गच्छति । अत्र भाष्ये । ब्रह्मोपनिषदित्युक्त्वा शारीरकब्राह्मणाविषयत्वात्पश्चान्तरेण श्रुतित्रयमुक्तम् । प्रकृते । तृतीयेति श्रुतिः शारीरकब्राह्मणे अर्थस्तु ‘सुषुप्त्युक्तान्त्योर्भेदेन’ इत्यस्य भाष्ये । मुक्तीति । नन्वत्र कर्तृसापेक्षश्रुत्युदाहरणे किं प्रयोजनमिति चेन्न । ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीत्युक्तेः कर्तुः पूर्वोक्तस्यानुसंधानेनैव सिद्धेः । किंच । संसारावस्था मुक्तयवस्था चेत्यवस्थाद्वयं तत्रावस्थान्तर्भावात् । तत्र पूर्वश्रुत्योः संसारावस्थावस्थिते गत्यागती उक्ते । मुक्तौ तु श्रुतित्रयेणोच्यते ब्रह्माप्येतीति प्रथमपत्तिः । येनाशयेन चतस्रः श्रुतय उदाहृतास्तमाहुः एवमिति । षडवस्था इति जाग्रत्सम-सृष्टिप्रसन्नसुषुप्तिसुषुप्तिरूपाः । तासु स्वात्मनावस्थितिमाहुः तास्त्रिव्यादिना । उपाधीति लिङ्गदेहपरिवृद्धे । लयेनेति ‘यत्रैव सुप्तो मूढ एव विज्ञानमयः पुष्पस्तदेवां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय एपोन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन्भेदे’ इति बृहदारण्यके दसवालाकिश्रुतेरनुभववाच । साक्षिण इति । ज्ञानज्ञेयानामभिर्भावतिरोभावज्ञानात्स्यमेवमाविर्भावतिरोभावहीनः स्वयंज्योतिः स साक्षीत्युच्यते तदशोऽपि साक्षीत्युच्यते ‘नैव किंचित्करोमीति सुक्तो मन्येत तत्त्ववित्’ इति स्युतेः । जीवस्थितिस्तुक्ता पूर्वम् । केवलस्येति । ‘अत्रात्मा स्वयंज्योतिर्भवति’ इति श्रुतेः । एवं जाग्रत्यपि केषांचित्केवलत्वमिति बोध्यमुक्तस्युतेः । सृष्टाविति मायासंबन्धात्पूर्वं सोहमिति प्रतीतिदशासंबन्धिन्मात्रम् । उपाधीति अनुप्रवेशत्वं नाम उपाधिसंबन्धमनुनिवेशत्वम् । उपाधिर्माया इन्द्रियाणि तन्मात्राश्च । लिङ्गदेह इति यावत् । तस्य संबन्धो जन्यजनकभावः । पर्येभ्यस्तु भवतीति श्रुतेः । स च प्रसन्नीवनिभेदेन स्वैकीभूतलिङ्गरूपोपाधिर्नोपाधेयजीवार्देर्जन्यजनकभावः । तथा चानुप्रवेशाय जनयितुं योग्यं यजन्य तजनकत्वमित्युपाधिसंबन्धघटकत्वम् । घटकत्व प्रतीकत्वम् । तथा जन्यं लिङ्गशरीर तद्गतजन्यमिदापि मिदा ‘मायामात्रमनूह’ इति वाक्यालिङ्गदेहजन्या तस्याः जीवेन विशेष्यविशेषणभावः संबन्धः । अनुप्रवेशार्थं वा मिदा तद्वाक्षीव इत्युपाधिसंबन्धप्रतीकत्वम् । यद्वा ।

अथवा, उत्क्रान्तिगत्यागतीनां जीवसंबन्ध एव बोध्यते, नाणुत्वम् । स्वात्मना

भाष्यप्रकाशः ।

त्युक्तयोर्गत्यामत्योः केवलस्वरूपसाध्यत्वाद् स्वतोऽणुरेवेत्यर्थः । असिन् पक्षे सूत्रस्यचकार-
वैयर्थ्यमित्यरुच्या प्रकारान्तरेण सूत्रद्वयव्याख्यानमाहुः अथवेत्यादि । तथाच पूर्वसूत्रे
रश्मिः ।

वाक्याद्वेदे शब्दरूपः । सहितामते संबन्धी वाच्ययः । अग्निमीळ इति अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविश-
दिति च । यज्ञ सहितायां प्रत्यञ्जश्च चायुमयः प्राणमयः । छान्दोग्योपकोसलविधायां चक्षुर्मयः ।
असुराणां तस्यै दिशे नमस्कृत्य इति वाक्यात् । श्रोत्रविवरवृत्तकाशस्य दिग्देवताकत्वात् श्रोत्रमयः ।
वेदान्तिमते आकाशमयः आकाशशरीरं ब्रह्मेति 'छिद्रा व्योम्नीव चेतनाः' इति च सिद्धान्तमुक्त्वाव-
ल्याम् । अन्यशब्दरूपः पञ्चमहाभूतान्तर्गतवायुमयः । पञ्चमहाभूतान्तर्गततेजोमयः । छान्दोग्य-
चतुर्गोपदेशरूपः 'अस्य सोम्य महतो यो मूलेभ्याहन्वाजीवन्सचेत्' इत्यादिः । पृथिवी वा अन्नमिति
श्रुतेरन्नमयः पृथिवीमयः । माया च तमोरूपेति श्रुतेश्चतुर्थस्कन्धान्मायिकः क्रोधमयः । वेदान्ते
क्रोधैतरज्ञानमयोऽक्रोधमयः । निललीलायां हर्षमयः आनन्दप्राधान्यात् । भीष्मस्य धर्ममयः ।
कंसस्याधर्ममयः । 'सर्वं सर्वमयम्' इति श्रुतेः सर्वमयः । तन्मयः कुञ्जायाः । यन्मयः भक्तानाम् ।
एतन्मयः सर्वेषाम् । 'भवतीनां विनोयो मे' इत्यत्र स्वभावत इति वचनात् । इदमयः शरीरमयः ।
इदमस्तु प्रत्यक्षे रूपमिति कोशात् । अनिर्वचनीयोदोमयः 'यतो वाचो निवर्तते' इत्युक्त्वा 'आनन्द-
मेतर्जीवस्य यज्जात्वा मुच्यते बुधः' इति श्रुतेः । तथा च श्रुतिः 'विज्ञानमयो मनोमयो वाच्ययः
प्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्रमय आकाशमयो वायुमयस्तेजोमय आपोमयः पृथिवीमयः क्रोधमयोऽक्रोध-
मयो हर्षमयो धर्ममयोऽधर्ममयः सर्वमयस्तद्यदेतदिदमयोदोमयः' इतीति । अग्रे उक्तरूपेषु पुण्यपापे
निरूपयति यथाकारी यथाचारी तथा भवतीत्यादिः । ननु रूपतननं शरीरतिरिक्तमपि मातृषं
वेत्युक्तेः तत्किमिति चेन्न । अत्रोक्तान्तस्य स वा व्यमात्मा ब्रह्मेत्युक्त्या नादविन्दूपनिषदुपतिष्ठते ।
'प्रथमायां तु मात्रायां यदि प्राणैर्वियुच्यते । स राजा मारते वर्षे सार्वभौमः प्रजापत' इति । अत्र
मात्रास्तिययः । राजत्वादिकं यथादृष्टं पित्र्यं वा गान्धर्वं वा इत्याद्युक्तं पित्र्यादिरूपमुच्येयम् ।
अग्रे 'द्वितीयायां समुक्तान्तो भवेद्यज्ञो महात्मवान्, विद्याधरस्तृतीयायां गन्धर्वस्तु चतुर्थिकाम्' ।
चतुर्थिकामित्यत्र सप्तम्या लुक् अम् । चतुर्थिका अमिति पदच्छेदः । 'पञ्चम्यामय मात्रायां यदि
प्राणैर्वियुच्यते । उपितः सह देवत्वं सोमलोकं महीयते ।' उपितः स्त्रीभावं प्राप्त इत्याकाशवर्णी ।
'षष्ठ्यामिन्द्रस्य सायुष्यं सप्तम्यां वैष्णवं पदम् । अष्टम्यां ब्रजते रुद्रं पशूनां च पतिं तथा ।
नवम्यां च महलोकं, दशम्यां च ध्रुवं ब्रजेत् । एकादश्यां तपोलोकं द्वादश्यां ब्रह्म शाश्वतम् । ततः
परतरं शुद्धं व्यापकं निष्कलं शिवम् । सदोदितं परं ब्रह्म ज्योतिषामुद्यो यतः' इति । तत्र
इति त्रयोदश्यादियु । परब्रह्मविशेषणत्वाच्छिवं पुष्टिरूपसमर्पकम् । शिवमार्गं शिवरूपं परं ब्रह्म ।
तदा परस्य माययाऽस्यष्टमितिः । शिवपदस्यान्वार्थकत्वे सोर्यः । विवृतः प्रवाहमार्गः । अग्रेऽप्ये-
खन्वाहुः काममय एवाय पुरुष इतीति । तत्र प्याप्येयादिसत्त्वाद्ब्रूतप्रवाहमार्गं तेजोविन्दूपनिषदुप-
निष्ठते । दुःप्रेक्ष्यत्वादिरुणयोगात् । न 'अशून्ये शून्यभावं च शून्यातीतमवस्थितम्, न ध्यानं
न च वा प्याता, न ध्येयो ध्येय एव च' अन्यथा स्वांशानां नातीव मोहेच्छां कुर्यात् अतः
कादपरा विरीश्रवा विराजो देहं स्वान् देहांश्च बहुभन्वन्तेऽसुताः 'असत्यप्रतिष्ठं ते' इति

भाष्यप्रकाशः ।

गुणवैशिष्ट्यप्रतीतेर्गत्यतिरिक्ते उक्तमे स्वतो गतिसंवन्धित्वाभावात् तद्व्युत्तिरिक्ते ब्रह्मोपनिषदाद्युक्तस्थले स्वात्मना जीवरूपेण चकारादिन्द्रियैश्च यथासंभवं गत्यागत्योः संबन्धी जीव इत्यर्थो भवतीत्यत आत्मगुणेन चैव “आराग्रमात्रो ह्यपरोऽपि दृष्टः” इति पूर्वोक्तशेषात् तथेत्यर्थः ॥ २० ॥

रश्मिः ।

दिभिः सृष्टिलिङ्गैः उदात्तोनुदात्तः ह्रस्वो दीर्घः हुतःस्खलितगणितस्फुटितचिन्त्यमुदितवृत्तगीत-वादित्रप्रलयविजमितादिभिः श्रोता घ्राता रसयिता मन्ता घोद्धा कर्ता विज्ञानात्मा पुरुषः पुराणं न्यायो मीमांसा धर्मशास्त्राणीति श्रवणघ्राणाकर्षणकर्मविशेषणं करोत्येपोन्तरात्मा नामेत्यात्मोपनिषदुक्तैः समन्वितः सोऽह्युष्टमात्रस्वधापि बुद्धेर्गुणेनेत्योपाधिकी न स्वतः स्वरूपभूतेत्यर्थः । प्रकाशे तु बुद्धेर्गुणेनेति श्रुतिस्तदुक्तं बुद्धिर्गुणवैशिष्ट्यं तस्य प्रतीतेरुक्तान्तेलिङ्गदेहविशिष्टवर्मत्वेन, गतेः केवलवर्मत्वेन गत्यतिरिक्त उक्तमस्वस्मिन्स्वतः लिङ्गदेहरहितः स्वरूपेणोक्तमसंवन्धित्वाभावात्तद्व्यतिरिक्ते उक्तमन्यतिरिक्त इत्यर्थः । ब्रह्मेति ऊर्णनामिश्रुतौ जाग्रत्स्वप्नयोः स्वप्नस्थले आदिशब्देन छान्दोग्यस्थानेनेति श्रुत्युक्तानुपवेशस्थले । बृहदारण्यकस्यब्रह्माप्येतीति श्रुत्युक्तसायुज्यसुप्तयोः स्थले, तैत्तिरीयस्यकामरूपीत्युक्तमुक्तिस्थले च । एवं च पडवस्थासु जाग्रत्स्वप्न लिङ्गदेहसत्त्वम् । पञ्चसु लिङ्गदेहशून्यत्वमिति सिद्धम् । चकारादिति । सद्योमुक्तावत्र ब्रह्मसायुज्यमिति लिङ्गरहितादेहा-जीवगतिः । क्रममुक्तौ तु पारमेष्ठ्यादि यास्यतो जीवस्य लिङ्गेन सह देहादतिरत इन्द्रियैश्चेत्यर्थः । तदुक्तम् ‘निर्भिद्य भूर्धेन्विस्जेत्परं गतः । यदि प्रयास्यद्युप पारमेष्ठ्यं वैहायसानामुत यद्विहारम् । अद्य-पिपत्तं गुणसन्निवाये सदैव गच्छेन्मनसेन्द्रियैश्च’ इति द्वितीयस्कन्धे द्वितीयाध्याये परं भगवन्तं गतः सायुज्यं प्राप्त इन्द्रियाणि विस्जेत् प्राणांश्च । न च ‘इहैव समवनीयन्ते’ इति वाक्यात्प्राणानामत्रैव स्वरूपभूतासन्नरूपेण स्थितिमिच्छन्ति तद्वाक्यं मुक्तयन्तरपरम् । इहेति शब्दात् । अत्रेऽपि ‘यदा सर्वे प्रशुन्यन्ते कामा येस्य हृदि स्थिताः । अथ मर्त्योऽभ्युतो भवत्यत्र ब्रह्म समश्रुते’ इति शारीरक-ब्राह्मणे जीवन्मुक्तत्वेनापि विनिगमनात् । अत्र तु अत्रे पवनान्तरात्मत्वे तेषां प्राणानामुपयोगः । ‘योगेश्वराणां गतिमाहुरन्तर्बहिःश्रितोऽन्याः पवनान्तरात्मनाम्’ इत्यत्र ‘यदि प्रयास्यन्नृप’ इत्युक्तपारमेष्ठ्यादि-गमनसामर्थ्यं जीवस्य कुत इत्याकाङ्क्षायां पवनस्यान्तः आत्मा लिङ्गशरीरं येषामिति हेतुकथनात् । विस्त्रजेदिति पदाच्च न जीवन्मुक्तिः । यथासंभवमिति संभवमनतिक्रम्य जीवन्मुक्तिसद्यो-मुक्तिक्रममुक्तिषु आद्ययोः स्वात्मना तृतीयस्वामिन्द्रियैर्गतिः । आगतस्तु स्वात्मनैव नल्लिन्द्रियैरि-त्येवं यथासंभव गत्यागत्योः संबन्धी जीव इत्यर्थो भवतीत्यर्थः । नन्वस्तु स्वात्मनापि गतिः तथाप्युष्टमात्रत्वे श्रुतिरुक्ताहुष्टमात्र इति अणुत्वे सूत्रं प्रमाणमुक्तं श्रुतिः किं प्रमाणमत आहुः अत आत्मेति स्वात्मनोपाधिना च गत्यागत्योः समर्थनात् । भाष्ये स्वात्मना केवलस्वरूपेण-त्यत्रैवकाराभावात् । पूर्वोक्तेति । अहुष्टमात्र इत्याद्युक्तश्रुतिशेषात् ‘अहुष्टमात्रो रवितुल्यरूपः कामाहंकारमन्वितो यः । बुद्धेर्गुणेनात्मगुणेन चैव आराग्रमात्रो ह्यपरोऽपि दृष्टः’ इति श्रुतेः शब्दतः । तथेति श्रोताऽणुत्वमित्यर्थः । एवं चात्रोक्तान्तिगत्यागतीनां जीवसंबन्धः पूर्वसूत्र उक्त्वा चोक्तान्तौ लिङ्गदेहविशिष्टत्वेऽपि उत्तरयोर्गत्यागत्योः स्वात्मनापि संबन्धात् नः आत्मगुणेन चैवेति श्रुतेरित्युक्तम् । तेन पूर्वोक्तोक्तान्तिगत्यागतीनां विशेष उक्तः । ननु श्रुतौ बुद्धेर्गुणेनात्मगुणेन चेति चकारोणाहुष्टमात्रे ऋषत्त्वमुपयोगपुत्वनात्रे वा भवतु कथं विमर्श्यकैकरणत्वमिति चेन्न । चकारस्त्वर्थ इत्यदोपात् ॥ २० ॥

इतराधिकारात् । इतरः परं ब्रह्म तस्याधिकारे 'महानज' इति वाक्यं प्रकरणेन शब्दाच्च नियम्यन्ते । अन्यपरा अपि योगेन ब्रह्मपरा भविष्यन्ति ॥ २१ ॥

स्वशब्दोन्मानाभ्यां च ॥ २२ ॥

'स्वयं विहृत्य स्वयं निर्माय स्वेन भासा स्वेन ज्योतिषा प्रखपिति' इति स्वशब्दो-
ऽणुपरिमाणं जीवं बोधयति । न हि स्वप्ने व्यापकस्य वा शरीरपरिमाणस्य वा
विहरणं संभवति । 'बालाग्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य तु । भागो जीवः

भाष्यप्रकाशः ।

विज्ञानमयशब्दोऽत्र विज्ञानप्राप्त्यर्थं बोधयन्ब्रह्मपरः । प्राणेषु स्थितिस्तु ब्रह्मधर्म एव 'यः प्राणेषु
तिष्ठन्' इत्यन्तर्यामिब्राह्मणात् ।

भिद्युस्तु ना पुरुषो जीव इति यावत्, सोऽणुः । कुतः । उत्क्रान्तिगत्यागतीनां ताम्यः
स्वात्मना विशिष्टयोगत्यागत्योस्ताम्य इत्येवं पूर्वश्रुतापेक्षितसाध्यनिर्देशमत्राङ्गीचकार । तन्न ।
पक्षबोधकपदवैयर्थ्यप्रसङ्गात्, ताम्य इतिवद् आत्मपदस्याप्यनुवृत्तिसौकर्यात् । अतः पूर्वोक्तमेव
व्याख्यानं युक्तम् ॥ २१ ॥

स्वशब्दोन्मानाभ्यां च ॥ २२ ॥ उद्धृत्य वस्त्वन्तरं पृथक्कृत्य मानमुन्मानम् ।
भाष्यमत्रापि निगदव्याख्यातम् । स्वशब्दविषयवाक्यं बृहदारण्यके ज्योतिर्ब्राह्मणे । उन्मान-
रश्मिः ।

विषयवाक्ये विज्ञानेति मयत् । ब्रह्मपर इति 'यथाग्नेः क्षुद्रा' इति श्रुत्युक्त आत्मवाचकः ।
प्राणेष्विति योयमित्यसाग्रे तिष्ठतीति क्रियापदाध्याहारात् स्थितिस्तु । तिष्ठतेरध्याहारे श्रुति-
माहुः य इति । तथा च विज्ञानमयश्रुतिरपि न ब्रह्मप्रकरणवाचिकेति भावः । उत्क्रान्तीति
उत्क्रान्त्यादिसंबन्धिनीम्यस्ताम्यः श्रुतिभ्यः । एवमत्रापि । पूर्वसूत्रेति पूर्वसूत्रयोरेषेक्षितं यत्साध्यं
सोऽणुरित्यत्र स इति पक्षः । अणुः साध्यं तस्य निर्देशम् । उत्क्रान्तिगत्यागतीनां ताम्य इति
स्वात्मना विशिष्टयोगत्यागत्योस्ताम्य इति च हेतुः । सूत्रशेषं तु सर्ववत् । पक्षेति नृपदवैयर्थ्यैत्यर्थः
अनुवृत्तीति नात्माश्रुतेरिति सूत्रान्मण्डूकश्रुत्या स्वात्मनेति सूत्राद्ब्रह्मवृत्तिसौकर्यात् । न च सूत्रे-
ष्वप्यत्र पदं सूत्रान्तरादनुवर्तनीयं सर्वत्रेत्युक्त्या दृष्टस्यात्मवाचकनृपदस्य सत्त्वान्नानुवृत्तिरिति शङ्कं
'स्वात्मना चोत्तरयोः' इति स्वशब्दं पश्यन्मगवान्यासो नृपदं न वदेदित्यत्र तापर्यात् । पूर्वोक्तमिति
वृत्त्याभावसाध्यकं जीवपक्षकं अतच्छ्रुतिहेतुकम् । यत्रैवं तत्रैवं षट्पादिवदिति व्यतिरेक्यनुमानम् ।
एवकारस्त्वतच्छ्रुतेरिति प्रसिद्धहेतुविरोधात् ॥ २१ ॥

स्वशब्दोन्मानाभ्यां च ॥ २२ ॥ वस्त्वन्तरमिति । श्रौतदृष्टान्तेन तावदवयविनोऽव-
यवमुद्धृत्य वस्त्वन्तरं सर्वादिर्कं पृथक्कृत्य । मानं मध्यपरिमाणं तथा बालात् जीवमुद्धृत्य
मानमणुत्वं उन्मानम् । निगदेति स्वशब्देन व्याख्यातम् । ज्योतिर्ब्राह्मण इति । स्वयं
निर्मापेति । न च स्वप्ने ईश्वरः कर्तेति जीवकर्तृत्वं कथमिति चेन्न । स समानः सन् जीवतुल्यः सन्
श्रीहनीति तथोक्तम् । आत्मनो जीवस्य मगवानेव ज्योतिरिति 'सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन' इति सूत्रमाध्याह ।
'ब्रह्मात्मा स्वयंज्योतिर्भवति' इति श्रुतेः 'स्वेन भासा स्वेन ज्योतिषा' इति । उभयं जीवतुल्यत्वात् ।
भाष्ये व्यापकस्येति तद्वैशमयावच्छेदेनेति बोध्यम् । शरीरेति शरीरधर्मत्वेन । परिमाणस्येति

चन्दनवत् । यथा चन्दनमेकदेशस्थितं सर्वदेहसुखं करोति, महातप्ततैलस्थितं वा तापनिवृत्तिम् ॥ २३ ॥

अवस्थितिवैशेष्यादितिचेन्नाभ्युपगमाद्भूदि हि ॥ २४ ॥

चन्दने अवस्थितिवैशेष्यमनुपहतत्वचि सम्यक्तया अवस्थानं तस्मात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

व्यत इत्यर्थः । अयं च दृष्टान्तः सामर्थ्येन व्याप्तिं बोधयति । चन्दनावयवानां सूक्ष्मत्वेन सर्वत्र प्रसर्यणाङ्गीकृतौ शरीरे तैले च तत्र तत्र स्थित्याऽन्यत्र मध्ये मध्ये तापोपलम्भस्य दुर्वारत्वात्, उन्मानश्रुतिशेषे वाक्ये 'स चानन्त्याय कल्पते' इति सामर्थ्यस्यैव हृषू सामर्थ्य इति धातुना बोधनाच्चेति बोध्यम् । अतो 'ज्वरं हन्ति शिरोवद्धा सहदेवीजटा यथा' इत्यादौ यथा प्रभावाख्येन सामर्थ्येन ज्वरं हन्तीति वैद्यकेऽङ्गीक्रियते तथा चन्दनमपीति हृदयम् ॥ २३ ॥

अवस्थितिवैशेष्यादिति चेन्नाभ्युपगमाद्भूदि हि ॥ २४ ॥ ननु चन्दनदृष्टान्तेन सामर्थ्यव्याप्तिसाधनमयुक्तम् । चन्दन एकदेशस्थायित्वस्य प्रत्यक्षतो निश्चितत्वेन तत्र व्यापन-सामर्थ्यकल्पनायाः सर्वदेहव्यापिशैल्यप्रत्यक्षबलेन युक्तत्वात् । जीवे तु शरीरैकदेशस्थायित्वस्य प्रत्यक्षेणानिश्चयाद् दृष्टान्तवैषम्येण तादृशसामर्थ्यसिद्ध्याभावादित्याशङ्क्यामिदं सूत्रमित्याशयेन रश्मिः ।

वस्तुसामर्थ्येन व्याप्त्या सामर्थ्यस्य वा । ननु चन्दनावयवैरेव व्याप्तिरस्तु कृतं सामर्थ्यव्याप्त्येत्यत आहुः अयं चेति । ननु सामर्थ्येन व्याप्तिः सूत्रे ग्रहीता सा कुतः, पूर्वसूत्रेष्वदर्शनादित्याकाङ्क्षायां हेतुद्वयमाहुः चन्दनेति । तापेति तापोपलम्भप्रसङ्गस्य । अतः सामर्थ्यव्याप्तिः स्वीकार्या तेन च न दृष्टान्तवैषम्यमिति भावः । एवं दृष्टान्तबलेन सामर्थ्यव्याप्तिं ग्राह्यत्वेन साधयित्वा श्रुत्या साधयन्ति स्म उन्मानेति वालाग्रेत्यादि पादत्रयं भाष्य उपन्यस्तं तच्छेषे तच्चतुर्थपादात्मके वाक्ये । बोध्य-मिति तेन स च जीव आनन्त्याय सकलदेहव्याप्त्यै कल्पते सामर्थ्यवान् भवतीति श्रुतेरर्थः । दृष्टान्ते चन्दनपदमुपलक्षकमित्याशयेन दृष्टान्तान्तरमाहुः अत इति । सहदेवीति 'सहदेवी तु सर्पा-क्ष्याम्' इति विश्वः तस्या जटा । प्रभावेति प्रभावः स्वभावः स च परिणामहेतुः 'प्रभावो जलभूसौ स्याज्जन्मसौ पराक्रमे' इति विश्वः । प्रभव इति पाठेऽपि विषयः । प्रभावः आख्या यस्य तेन । मणिमन्त्रौपचीनामचिन्त्यप्रभावः । इति हृदयम् सकलदेहव्यापिचैतन्यसाविरोधः विरोधो न भवति । विरोधप्रतियोगिकाभावोऽस्ति । सामर्थ्यव्याप्तेः चन्दनवदित्यर्थः । यत्र यत्सामर्थ्यं तत्र तत्कार्यदर्शना-विरोध इति व्याप्तिः । घटादौ जलधारणसामर्थ्येऽपि सकलदेहगतशैल्यकार्यदर्शकत्वप्रसङ्ग इत्यतः यत्तदोरुपादानम् । अथवा । अविरोधः फलित्व्यति । स च साध्यते । एवं च जीवः सामर्थ्यव्याप्ति-मान्, एकदेशस्त्वपि सकलदेहव्यापिचैतन्याद्युपलब्धेः चन्दनवदित्यनुमानेनाविरोध इति सूत्रार्थः । अत्र साध्यतावच्छेदकः सवन्ध आश्रयता हेतुतावच्छेदकस्तु सवन्धः स्वविषयाश्रयता । तेन मनसि आश्रयतया हेतुसत्त्वेऽपि स्वमुपलब्धिस्तद्विषयश्चैतन्यादिस्तदाश्रयो जीवचन्दनादिर्न मन इति न साधारण्यम् । धैतन्यत्वेन शैल्यत्वेनेत्येव हेतुघटकम् । अन्यथैकतरमादाय गौरश्वत्वादितिवहुद्ये हेतुः स्यात् । यथाश्रुतनिवृत्तये त्वेकतरमादाय हृदो द्रव्यं धूम्रादिति वत्स्यात् ॥ २३ ॥

अवस्थितिवैशेष्यादिति चेन्नाभ्युपगमाद्भूदि हि ॥ २४ ॥ पूर्वोक्तानुमाने हेतौ विरोधनाभावरनुक्तविशिष्टाभावं मत्वा स्वरूपासिद्धिनां निरसतीत्याहुरित्याशयेन भाष्यमवतारयन्ति

गुणाद्वाऽऽलोकवत् ॥ २५ ॥

जीवस्य हि चैतन्यं गुणः । स सर्वशरीरव्यापी । यथा मणिप्रवेकस्य कान्तिर्बहुदेशं व्याप्नोति तद्वत् । प्रभाया गुणत्वमेव स्पर्शानुपलम्भात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

चैतन्योपलम्भे तत्सामर्थ्यस्य हेतुत्वोपपत्तौ दृष्टान्तवैषम्याभावात् सामर्थ्येन व्याप्तिसाधनं युक्तमेवैत्यर्थः । अत्र पूर्वसूत्रादविरोधपदसानुवृत्तौ ह्यधम्युपगमादविरोध इति सूत्रान्वयो बोध्यः ॥ २४ ॥

गुणाद्वाऽऽलोकवत् ॥ २५ ॥ ननु भवत्येवं सामर्थ्येनाविरोधस्तथापि वैशेषिकः कथं मंसते । स हि चैतन्यगुणकमात्मानं मन्यते । तच्च सकलशरीरे सुखाद्यनुभवात् तद्व्याप्येवेति निश्चीयते, गुणश्च गुणिमात्रवृत्तीति रूपरसादिष्वनुभूतम् । अतश्चैतन्यस्य तावद्व्याप्त्या सर्वशरीरव्यापी जीवात्मा मन्तव्यः । यदि हि चन्दनवत् सहदेवीजटावद् वा सामर्थ्येन व्याप्नुयात् तदा तस्य चैतन्यगुणो न सर्वत्रानुभूयेत । नच श्रुतिबलात् तथापक्षपातो युक्तः । तस्माद्दृढयं विशेषतो जीवस्य वृत्तिलामस्थानमित्येतत्परत्वेन नेतुं शक्यत्वात् । प्रत्यक्षस्य तु वस्तुमात्रग्राहकत्वेनान्यथा नयनमशक्यम् । अतस्तस्य प्रावल्यान्न सामर्थ्येनाविरोधः शक्यवचन इत्याशङ्क्यां प्रवृत्तमिदं सूत्रमित्याशयेनोपन्यस्य व्याङ्ग्वन्ति जीवस्य हीत्यादि । अत्राप्यविरोध इत्यनुवर्तते । तथाच बहुप्रदेशव्यापिमणिप्रवेककान्तिवत् सर्वशरीरव्यापिचैतन्यगुणादविरोध इत्यर्थः । एवं व्याख्यानेन आलोकवदिति पदच्छेदो बोधितः । ननु प्रमादृष्टान्तोऽनुपपन्नस्तस्या मणिजनितविरलसजातीयद्रव्यान्तरत्वात् सूर्यादिप्रभावदित्याकाङ्क्षायामाहुः प्रभाया रश्मिः ।

तत्सामर्थ्यस्येति जीवसामर्थ्योपलम्भस्य चैतन्योपलम्भस्य । सामान्यतस्तु कार्योपलम्भस्य । अत्रेति सभाषानसूत्राद्ये । अविरोध इति दृष्टान्ताविरोधः तथा चानुपहृतत्वगवस्थितेरपस्थिति विशेषत्वान् स्थानविशेषत्वात् दृष्टान्तविरोध इति चेन्न । अनुभवेन ह्यवस्थितेरम्युपगमाद्दृष्टान्ताविरोधो हि युक्त्यापि स इति सूत्रार्थः ॥ २४ ॥

गुणाद्वाऽऽलोकवत् ॥ २५ ॥ वैशेषिक इति नैयायिकभेदः । आत्मानमिति द्रव्यम् । सुखादि सुखाद्यष्टगुणत्वमात्मनः । चैतन्यस्येति कार्यरूपं पूर्वयुक्तं चतुर्विधमित्यज्ञानमध्ये चतुर्थं जीवधर्मरूपमुच्यते तस्य । सहदेवीति 'ज्वरं हन्ति शिरोधद्धा सहदेवी-जटा यथा' इति तद्वत् । नेति गुणस्य स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वाभावाच्च सर्वत्रानुभूयेत । न चेति श्रुतिस्तु 'कनम आत्मा' इत्युक्ता । तथेति कार्यचैतन्येन जीवव्याप्तिपक्षपातः । शक्यत्वादिनि कार्यचैतन्येन व्याप्तिषोषकपदाभावेन तथा । ननु श्रुत्यनुग्रहोत्प्रत्यक्षबलाद्दार्ढ्यजीवसामर्थ्येन व्याप्तिर्मुक्तेत्यर्थित्या कार्यचैतन्येन व्याप्तिषोषकं पदं कल्पित्वा नेतुमशक्यत्वं तस्मा इति चेत्सूत्राहुः प्रत्यक्षस्येति । अस्तु तथा कार्यप्रत्यक्षेण निर्वाहोर्थापत्त्या परं तुगच्छस्नानासोक्तत्वेन गुणानुभवशैल्यर्थः । बस्तिविति । यथार्थमिति शेषः । प्रवृत्तमिति नैयायिकव्यापकत्वसङ्गडनाय प्रवृत्तम् । बह्विति । एतदर्थं मनिक्ष कान्तिमधन्धवान् प्रवेकश्च कान्तिगुणः कान्तिवनिशिष्टः । अर्थ इति भाष्यानुसारी सूत्रार्थः । मणीति चिरलत्वं प्रवृत्तत्वं साजात्यं च मणिलेनान्यथा मणोस्तेज इतिवन्मागस्तेज इति सामानाधिकरण्याप्रतीतिर्नि स्तान् । मगिरत्र सर्वत्र व्याप्तकान्तिर्न तु कान्तिनाम् इत्यं च । एवं प्रमाद्रव्यमिति । प्रभाया इत्यादीनि । अत्रां पुष्पे सूर्यश्चन्द्रनाक्ष

लोकप्रतीतिस्तु सर्वैर्वादिभिरुपपाद्या । तत्र गुणिकल्पनापेक्षया गुण एव
स्वल्पान्तर आरभ्यत इति कल्प्यताम् । तथैव लोकप्रतीतिः । पुष्परागादेरपि
प्रभारूपमेव तावद्देशं व्याप्नोतीति मणिखभावादेवाङ्गीकर्तव्यम् । आरम्भकस्य
तेजसस्तत्राभावात् । कान्तिः प्रभा रूपमिति हि लोके पर्यायः । वाशब्दो
यथा लोकं युक्तिः कल्पनीयेति सूचयति ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रभा न निवर्तेत यथा चिन्तामण्यादिनिष्पन्नाः पदार्थाः । अतो मणिविजातीयद्रव्यस्यात्र
प्रभारम्भकत्वं प्रमाणाभावप्रसक्तमेव । ननु यद्यप्येवमस्ति तथापि गुणारम्भस्य गुणिमात्रवृत्तित्वमिति
नियमो भज्येत, तथा सति रमादीनामप्यन्यत्रारम्भापत्त्या लोकप्रतीतिरपि विरुद्धेतेत्याकाङ्क्षार्था
लोकप्रतीतिव्युत्पत्त्यादयन्ति लोकेत्यादि । तत्रेति लोकप्रतीत्युत्पादने । तत्राभावादिति
मणावभावात् । तथाचाप्रकृत्युत्पादनात् गुणिमात्रवृत्तित्वमित्येवं लोकप्रतीतिनिर्वाहाय
कल्पनीयं तेन सर्वसामञ्जसमित्यर्थः । अत्र कोशस्यापि संमतिरित्याहुः कान्तिरित्यादि ।
'शोभा कान्तिर्द्युतिश्छविः' इति, 'स्युः प्रभारुचिस्त्विदृभा' इत्यादि । वाशब्दप्रयोजनमाहुः
वाशब्द इत्यादि । तथाच वाशब्द एवकारार्थो वाच्यालंकारे । तथाच लोकवदेव गुणाद-

रश्मिः ।

नृपलब्धस्तया । चिन्तेति पञ्चम्यन्तमिदम् । तथेति विजातीयेन द्रव्येण गुणोत्पत्तिः । एवेति
उक्तप्रमाणव्याख्यानसंग्रहादेवकारः । गुणीति यथा गुणिवटादिमात्रवृत्तित्वम् । तत्रभाया गुण-
भावत्वे भज्येत । अन्यत्रेति स्वाश्रयाधिकदेशे आरम्भापत्त्या लोकप्रतीतिस्वावच्छेदेन ।
भाष्ये । मणिप्रवेकस्य कान्तिः, सूर्यादिः प्रभा, पुष्परागादेः प्रभा रूपमित्याशयेनाहुः पुष्पेति ।
आदिशब्देन तेजः रूपमेवेति भास्वरं रूपं न तु स्वाश्रयाधिकदेशम् । एवं प्रभात्वसाम्येपि
शेषमणिप्रवेककान्तिर्द्युतिमणिप्रभा पुष्परागस्थतेजसश्च प्रभा रूपमित्येवं विवेके स्वभावं हेतुमाहुः
मणीति । स्वभावोऽनेच्छातोऽन्यस्तेन 'कालः स्वभावो नियतिः' इत्यस्या न विरोधः । मणाविति ।
'यद्यद्विद्युतिमात्सत्त्वं श्रीमद्विद्युतिमेव वा । तत्तदेवावगच्छ त्वं मम तेजोऽशंसवन्' इत्यत्र तेजोऽ-
नारम्भकं बोध्यम् । मणिस्तु तेजोऽशंसवन्त्येव । अस्मिन्क्षेपे नियमेऽप्रकृत्यविवेकमाहुः
तथाचेत्यादि प्रभाया गुणत्वे च । अप्रकृतत्वं कान्तिगन्वातिरिक्तत्वम् । सर्वेति नियमबहुक-
ल्पनापत्तिविरहसामञ्जस्यम् । अत्रेति लोके त्रयाणामेकार्थत्वे । भेति भास्वरं रूपं न तु भास्वत्,
गुणे गुणानङ्गीकारात् । भासा वरं भास्वरम् । तेजः सूर्यादिः पृथक् तद्गुणाः कान्तिप्रभारूपाणि
पृथक् । वाशब्द इत्यादीति । विकल्पार्थकः । सूचयति श्रुत्यनुभवान्यां वेद्ये जीवे विद्वद्भै-
शेषिकमुक्त्याकुलिते सति द्रव्यमात्मा चैतन्यगुण इत्येवं भगवता व्यासस्य खेदलक्षणप्रायमर्थः
प्रकाशयते इत्यर्थः । यतो व्यासो ज्ञं चैतन्यगुण वदन् गुणाद्वैलम्प्यसूत्रयदतो व्यासस्य वाशब्दं
प्रयुजानस्य खेदः । यथाह काव्यप्रकाशकृतं तृतीयोहासे 'तथाभूतां दृष्ट्वा नृपसदसि पाञ्चालतनयां
वने व्यापैः सार्द्धं सुचिरमुपितं वत्कलधरैः । विराटस्यावासे क्षितमनुचितारम्भनिभृतं गुरुः
खेदं खिन्ने भजति मयि नादापि कुरुषु' इत्यत्र मयि भीमे न योग्यः खेदः कुरुषु योग्य इति
प्रकाशयत इति । इदं वाच्यं भीमस्य, सपि कुर्वता सुधिष्ठिरेण प्रेषितं सहदेवं प्रति । एवकारेति ।

व्यतिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥

सिद्धं दृष्टान्तमाह । यथा चम्पकादिगन्धश्चम्पकव्यवहितस्यलेऽप्युपलभ्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

व्यतिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥ ननु गुणस्य स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वं काव्यदृष्टं कथमत्र कल्पयितुं शक्यमिति शङ्कायामिदं सूत्रं प्रवृत्तमित्याशयेन तदवतारयन्ति सिद्धमित्यादि । सिद्धमिति लोकवेदसिद्धम् । तथाच व्यतिरेकश्चैतन्यप्रभयोः स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वं गन्धस्वैव लोकवेदानुसारेणाऽवगन्तव्यमिति सूत्रार्थः । लोकानुसारं विवृण्वन्ति यथेत्यादि । नचात्रापि चम्पकाद्यवयवनिर्गमादेवोपपत्तौ न गन्धस्य स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वसिद्धिरिति वाच्यम् । विद्वन्मण्डनोक्तदिशा तद्दूषणस्यावगन्तव्यत्वात् । तथाहि दृश्यते विविधचर्मपुटवेष्टितस्यापि मृगमदस्य गन्धोपलम्भो वणिक्सार्येषु । नहि तत्र तदवयवनिर्गमापूर्वतत्प्रवेशो संभवतः । न चापूर्वतत्प्रवेशस्यासंभवेऽप्यवयवनिर्गमस्त्वनिवार्यः । ततो भारापगमस्यानुभवसाक्षिकत्वादिति वाच्यम् । तथा सति गन्धोपलम्भसमये प्रसारितमुखस्य तद्गन्धोपलम्भापत्तेः । तेषामवयवानां योग्यत्वात् । अन्यथा गन्धोऽपि नोपलभ्येत । गन्धस्वैवोपलम्भे नियामकाभावाच्च । नन्वदृष्टमेव तथेति चेत् । अहो गौरवभारतिर्वावदूकस्य, यदवयवनिर्गमं, पुनस्तदवयवपूरणं, तद्देतोरदृष्टस्य च कल्पनं, रसाद्यनुभवप्रतिबन्धकादृष्टान्तरस्य च कल्पनं वदतोऽप्यसङ्कोचस्तुष्टस्य, गन्धातिरिक्तितिमात्रकथने च संकोचः । ननु मास्त्वदृष्टकल्पनं, तथापि शुट्टौ रूपस्वैव तेषु गन्धस्वैवोद्भूत-
रश्मिः ।

व्यतिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥ अत्रेति प्रमायाम् । लोकेति गन्ध आयातीति लोको वदति । वेदस्त्वग्रे 'दूराद्गन्धो वाति इति । लोकवेदेति । सिद्धं दृष्टान्तमिति भाष्यादि-
वृत्तेर्गन्धशब्दस्य सिद्धे गन्धे शक्तिः शक्तिग्रहम् इति वाक्यात् । भाष्य एव कुत इति चेन्न । सिद्धासिद्धलाक्षणिकदृष्टान्तेष्वस्य ग्रहणं व्याख्यानीचिला । यथानेकार्थसंकटे काव्यप्रकाशे औचित्या निर्णयः । यथा 'पातु वो दयितामुखम्' इति । सांमुख्ये इति । 'मुखं निःसरणोपाये मुखे च' इति विश्वः । तथा च लोकवेदानुसारेण सिद्धस्य गन्धस्वैवावगन्तव्यमिति सूत्रार्थ इत्यर्थः । विवृण्वन्तीति उपलभ्यत इत्यन्तेन विवृण्वन्ति स्म । यथेत्यादीरिति । नन्वदृष्टेयं कथं लौकिक-
दृष्टान्तप्रवृत्तिरित्याशङ्कं निरस्यन्तो वेदानुसारं विवृण्वन्ति स्म वेदोक्तत्वादिति भाष्ये । पुण्यस्य कर्मण इत्यस्य कर्मकाण्डे कर्मब्रह्मणो जातस्य तादृशद्रव्यस्योग्रगन्धस्य लशुनादेरित्यर्थः । अन्यथेति भाष्यमिति संक्षेप इत्यन्तेन व्याकुर्वन्तस्तन्वते स्म न चात्रेति । तत्रेति विविधचर्मपुटवेष्टिते । अपूर्वं न विद्यते पूर्वं श्रवणं यस्य सोऽपूर्वं । तेषामवयवानां प्रवेशश्च तौ । तत्त इति विविधचर्मपुटवेष्टितमृगमदात् । इदमुपलक्षणं काष्ठाद्यावृत्तकर्षुरादेः । 'कृष्णमरीचसाहिल्ये तु नावयवनिर्गमः । योऽन्यत्वादिति उद्भूतगन्धवत्त्वाद्भूतरसवत्त्वाच्च । अन्यथेति रसस्यानुभूत-
त्वाद्गीकोरे । तथेति रसाद्युपलम्भप्रतिबन्धकम् । गन्धातीति इतिः प्रकारवाची । अत्र च गुणारम्भस्य गुणिमात्रवृत्तित्वमिति नियमे गन्धातिरिक्तप्रकारमात्रकथने । तथा चोक्तगौरवापेक्ष-
योक्तनियमे गन्धातिरिक्तगुणारम्भस्य गुणिमात्रवृत्तित्वमित्येवं गन्धातिरिक्तविशेषणमुचितं ताषवादि-
त्यर्थः । शुट्टामिति अणुके । तत्रैव नैयायिकानां शुट्टिरिति व्यवहारात् । श्रीभागवते तु न्युपकत्रये

भाष्यप्रकाशः ।

श्रवणप्रक्रियाया अनेकशब्दतद्ध्वंसदिकल्पनया गुरुत्वात् । सिद्ध एकत्र गुणसंचारेऽन्यत्रापि रश्मिः ।

रसगन्धरूपेषु द्रष्टव्यम् । तथाहि । घटादेर्हस्तेन स्पर्शे स्पर्शादयोऽपि स्पर्शेनैव हस्तसंघन्धिनः न तादात्म्येन । घटादिगतस्पर्शादीनां घटादिभिरेव तादात्म्यात् समवायसूत्रे समवायदूषणेन तादात्म्यस्वीकारात् । अन्यथा प्रत्यक्षविरोधात् । इदं तु ज्ञेयम् । शब्दादितादात्म्याद् द्रव्यमन्तर्गहिःशब्दाद्व्यतिरिक्तं न लभ्यते तदा रूपमादाय नास्तिकमते प्रवेशः । तद्धारणायान्यत्र निःशेषे रूपादिभिर्निर्वाहे द्रव्यं नावश्यकं परंतु बाध्याकाशयोर्न द्रव्यमन्तरा निर्वाहस्तादात्म्येन शब्दस्पर्शातिरिक्तगुणाभावात् । न च तान्यामेव न द्रव्यापेक्षेति वाच्यम् । भूतसूक्ष्मावस्थान्त्वेन तयोर्द्रव्यानतिरिक्तात् । अत आभ्यामतिरिक्तस्थलेऽपि द्रव्यं मन्तव्यम् । विस्तरस्तु प्रस्थानरत्नाकरादावस्ति । स्पर्शहस्तयोः शीतादिग्राह्यत्वचा ग्राहकयोरुभयोरिन्द्रियान्तरचाक्षुषत्वेनोभौ चक्षुषा गृह्येते । स्पर्शस्तु स्पर्शत्वेन त्वाचः संयोगत्वेन चाक्षुषः । न तु स्पर्शान्तरमपेक्षते । स्पर्शस्यैव सयोगसंबन्धत्वात् । रसहस्तयोस्तु स्पर्श एव संबन्धः । द्रव्ययोरेव स्पर्शसंबन्ध रसस्य न विरोधः रसद्रव्ययोरत्यन्तमिलितयोः प्रविवेकाभावेन द्रव्यमादाय हस्तस्पर्शसंभवात् । संयोग-समवायान्यतरत्व संबन्धत्वम् । तत्र तादात्म्याभावस्योक्तत्वात् । परमेतयो रसनत्वात्प्रत्यक्षेण स्पर्श-हस्तावेव गृह्येते स च स्पर्शो घटरूपहस्तानां चाक्षुषोऽपि रसहस्तयोरपि वर्तते । रसादीनां रसनादिभिरीन्द्रियैर्घटादौ निश्चयात् । न च रसहस्तयोः संयुक्तसमवाय एव संबन्धः हस्तसंयुक्ते घटे रसतादात्म्यादिति वाच्यम् । रसनेन्द्रियेण रससिद्धौ तस्य हस्तेन स्पर्शे बाधकाभावात् । द्रव्यमिश्रणात् । ज्ञानमात्रं तस्य रसनाधीनम् । एवं गन्धेऽपि हस्तस्य स्पर्शः प्राणेन गन्ध-ज्ञानमात्रम् । न तु संयुक्तसमवायः रूपहस्तयोस्तु स्पर्शश्चाक्षुषः स्फुट एवेति सुधीभिराकल-नीयम् । ननु नैयायिकास्तु नैव मन्यन्त इत्याकाङ्क्षायां गौरवमाहुः नैयायिकीयेति । प्रक्रियात्वे-षम् । शलादिवायुसंयोगान्निमित्ताच्छब्दाकाशसंयोगादसमवायिकारणात्केचन ध्वनय उत्पद्यन्ते । केचन तु ध्वनयः वेष्णादौ पाठ्यमाने दलद्रव्यविभागात्निमित्ताह्लाकाशसंयोगादसमवायिकारणा-दुत्पद्यन्ते । वर्णानुभवस्य यथाकथञ्चिज्जातत्वेन सर्वं ज्ञानं सृष्टिप्राथं तत्र विशेषस्तु तत्तत्कालीय-वर्णविषयत्वमेतत्सहकारिकारणं वायौ कर्मजनने प्रयत्नस्तस्मिन् । जानातीच्छति यतत इति प्रवादात् । एवं च । वर्णास्तु सृष्टिविशेषसहकृतादात्म्यमनःसंयोगादात्मनि वर्णोच्चारणेच्छायां ततः प्रयत्ने चोत्पन्ने प्रयत्नवदात्मसंयोगात्प्राणादिवायोः कर्म ततस्तेन कर्मणा ऊर्ध्वं गच्छ-न्याणादिः कण्ठतात्वाद्यभिधात्तान्निमित्तात्कण्ठाकाशसंयोगादसमवायिकारणादकारादिकारान्ताना-मनुक्तानां चोत्पत्तिं करोतीति कण्ठादिस्थाने ते उत्पद्यन्ते । शब्दश्चाकाशस्यैव गुण इति तत्तदव-च्छिन्ने आकाश एवोत्पद्यते । उक्तेषु द्विविधेषु ध्वनिषु वर्णेषु चाद्या एव संयोगसमवायिकारणकाः । द्वितीयादयस्तु पूर्वशब्दासमवायिकारणकाः । प्रथमतः संयोगादिभागद्वैकः शब्द उत्पद्यते । स च निमित्तान्वाप्यनुसारेण कदम्बगोलकन्यायाद्दशदिक्षु दश शब्दानुत्पादयति तैश्च प्रत्येकं दश दश शब्दा उत्पद्यन्ते । वीचीतरङ्गन्याये तु एकैकशब्दस्यैवारम्भ इति विभुविशेषगुणानामसमवायिकारण-प्रादेशिकत्वनिवमेनाप्यप्यशुचित्वमेवामग्रिमामग्रिमशब्दनाश्वत्वं च कदम्बशुकुलक्रमेण वीची-तरङ्गक्रमेण वा कर्णशुक्त्यवच्छिन्ने नभस्युत्पद्यमानः शब्दः श्रोत्रेण प्रत्यासन्नत्वाद्दृश्यते । मेरीशब्द एवायमिति प्रत्यभिज्ञान्तु सोऽयं दीपस्तदेवौषधमित्यादाविव सजातीयत्वपुरस्कारादिति । अनेक-

भाष्यप्रकाशः ।

रसोपलम्भप्रसङ्गाच्च । नच तद्भतरसादीनामनुद्भूतत्वमिति वाच्यम् । अनारम्भकेषु तेष्वनुद्भूत-
रसाद्यङ्गीकारस्य प्रमाणरहितत्वादिति दिक् ।

नच मुहुः क्षालनादिना गन्धापगमतारतम्ये गन्धस्य सावयवत्वापत्तिरिति वाच्यम् ।
इष्टापत्तेः । नच स्पर्शवत्त्वापत्तिः । सावयवद्रव्यत्वेनैव स्पर्शवत्त्वेन व्याप्तेर्दर्शनात् । भूतसूक्ष्मरूप-
त्वेनेष्टापत्तेश्च । एतेनारम्भकत्वमपि दत्तोत्तरं ज्ञेयम् । गन्धेनैव चन्दनस्पृष्टवायुसंपर्कशालिशाला-
रदिमः ।

भगवदिच्छामावाद्बन्धोपलम्भो न रसोपलम्भः । न च स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वेऽस्मदुक्तप्रतिबन्ध-
प्रतिबन्धकभावोस्त्विति शङ्क्यम् । अवयवनिर्गमजयोग्यतायाः प्रतिबन्धत्वाभावात् । अन्यथा न
कदापि गन्धग्रहसमकालिकरसोपलम्भिः स्यात् । अस्माकं तु भगवदिच्छाया नियामकत्वादृष्टसूप-
पन्नम् । रसोपेति । भोजनादौ तथानुभूतत्वादिति भावः । तद्भूतेति निःसृतमृगमदावयवगत-
त्यर्थः । तथा च प्रतिबन्धप्रतिबन्धकभावापेक्षेति भावः । अत्रेति आरम्भकपरमाणुषु तु प्रत्यक्ष-
त्वाद्यापत्त्या तदनुपलब्ध्याख्यं प्रमाणमस्ति । किंच । कार्यगतगन्धादिदर्शनमपि प्रमाणम् । पाषाणे-
ष्वनुद्भूतरूपगन्धे प्रमाणं परमाणुगन्धानुमानमेव, पृथिवीज्ञानजनकं च भस्मगन्धदर्शनं च हेतुः ।
पाषाणं गन्धवत् तत्कार्यं भस्मनि गन्धदर्शनात् । पत्रमसवत् । 'यद्भव्यं यद्भव्यध्वंसजन्यं तत्तदु-
पादानोपादेयम्' इति व्याप्तेः । सावयवचेति यतस्तारतम्यं क्षालनकृतयावद्यावदवयववासारणानुसोधी-
ति भावः । भूतसूक्ष्मत्वपक्षे त्वाहुः इष्टेति । द्रव्यत्वादिति भावः । स्पर्शवत्त्वेति सावयवत्वेन
स्पर्शवत्त्वेन व्याप्तेरुपशुकादौ दर्शनाद् ह्युपके स्पर्शवत्त्वसिद्धिः । दर्शनादिति अणुकादौ दर्शनात् ।
शुणे चादर्शनाद्दृष्टान्ताभावाच्च स्पर्शवत्त्वापत्तिरित्यर्थः । नन्वेवमपि स्पर्शवत्त्वापत्तिः भूतसूक्ष्मरूपत्वेन
सिद्धान्ते द्रव्यत्वादिति कस्यचिदाशङ्कामुद्भाव्येष्टमापादयन्ति स्म भूतेति । भूतानां महाभूतानां
सूक्ष्माणि रूपाणि तत्त्वेन । 'तामसो भूतसूक्ष्मादिः' इति तृतीयस्य पञ्चमाध्याये शब्दादिषु
तत्प्रयोगः । हृदयदेशवच्छेदेन शब्दे स्पर्शोपलम्भः । न च गुणगुणिनोस्तादात्म्याच्छब्दहृदयदेशयोर्न
संयोगः स्पर्शस्तु संयोगानतिरिक्त इति वाच्यम् । हृदयस्पृशः शब्दस्य भेयोऽधत्तान्ताभिधातजन्यत्वेन
भौमादित्वात्तत्तद्भौमादेस्तत्तच्छब्दस्य च तादात्म्येन हृदयतदतिरिक्तशब्दयोः संयोग एव । अन्यथा
त्वनुभवो विरुध्येत । एवं रसस्य स्पर्शवत्त्वेनारम्भकत्वेन च व्याप्तिः पृथिव्यादिचतुर्षु दृष्टा शब्दादि-
ष्वप्यापद्येत, न च द्रव्याधनारम्भकघटादौ साधारण्यमिति वाच्यम् । द्रव्यसमवायिकारणवृत्ति-
द्रव्यत्वव्याप्यजातिमत्त्वस्य विवक्षितत्वादित्याकाङ्क्षायामाहुः एतेनेति इष्टापादनेन । दत्तो-
त्तरमिति आरम्भकत्वं दत्तमिष्टापत्तिरूपमुत्तर यस्य तादृशम् । तथा च पौराणः क्रमः । भगवान्चै-
कुण्ठस्यः सिद्धयति तदा प्रकृतिं गुणत्रयसाम्यरूपासुपादत्ते, सा च भगवद्दीर्घं गृह्णन्ती महत्त्वं
ज्ञानक्रियात्मकं महद्भ्रज्यं प्रसुनोति तत्र महत्त्वमहंकारं प्रसुनोति । स चाहंकारस्त्रिविधः ।
सात्त्विको राजसस्तामसश्चेति । तत्र सात्त्विको मनः सात्त्विकान्देवांश्च राजस इन्द्रियाणि प्रसुनोति ।
तामसः शब्दं प्रसुनोति । शब्दः स्पर्शम् । स्पर्शः स्पर्शम् । स्पर्शोऽनिलम् । अनिलो रूपम् । रूपं ज्योतिः ।
ज्योती रसम् । रसोऽम्भः । अम्भो गन्धम् । गन्धः पृथिवीं प्रसुनोतीति । तदुक्तं तृतीयस्य पञ्चमाध्याये
'भगवानेकं आसेदम्' इत्यादिना । एवं प्रानिलोन्म्येन लयक्रमः । एकादशे चतुर्विंशाध्याये 'अन्ने
प्रलीयते गर्भमन्नं धानासु लीयते । पाना भूमौ प्रलीयन्ते भूमिर्गन्धे प्रलीयते' इत्यादिनोक्तः ।

पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥

'प्रज्ञया शरीरं समारूढ्य' इति करणत्वेन पृथगुपदेशाच्चैतन्यं गुणः ॥ २८ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे उक्तान्तिगत्यागतीनामिति द्वादशमधिकरणम् ॥ १२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पिङ्गलस्याणिन्नस्तिष्ठन्ति शुक्लस्य कृष्णस्य पीतस्य लोहितस्य च तासु तदा भवति' इति हृदयायतनत्वं तादृशनाडीषु स्थानेनाणुपरिमाणत्वं चाभिधाय तस्यैव हृदयायतनस्याणोरात्मनः, स एव प्राण एव 'प्रज्ञात्मेदं शरीरमात्मानमनुप्रविष्ट आलोमभ्य आनखाग्नेभ्यः' इति 'प्रज्ञात्मत्वोक्तिपूर्वकं प्रविष्टत्वकथनाच्चतन्त्रेण गुणेन समस्तशरीरव्यापित्वं दर्शयति । अन्यथा अणोर्व्याप्तिनोपपद्येत । अतोऽणुत्वबोधनपूर्वकं व्याप्तिबोधनाच्चैतन्यं गुण एवेत्यर्थः । एवमेव बृहदारण्यके दृप्तवालाकि-
माक्षणेऽपि, 'एष विज्ञानमयः पुरुषः' 'तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय य एपोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन् शैते' इति कथनाच्चेयम् ॥ २७ ॥

पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥ लक्षश्रुतौ विरुद्धधर्मत्वबोधनात् सामर्थ्यमेवास्तु, न गुण इत्याशङ्क्यामिदं स्रष्टमित्याशयेन विवृण्वन्ति प्रज्ञाधेत्यादि । इदमपि वाक्यं तत्रैवेतः पूर्वसि-
न्धिन्द्रप्रतर्दनसंवादेऽस्ति । भाष्यं तु स्फुटार्थम् ।

एतेन जीवस्याऽणुत्वं सर्वावस्थासु । सर्वशरीरगतचैतन्योपलम्भस्तु सामर्थ्याद्वा गुणाद्देति साधितम् ॥ २८ ॥ इति द्वादशमुक्तान्तिगत्यागतीनामित्यधिकरणम् ॥ १२ ॥

रश्मिः ।

प्रकारेण सहस्रधा विपाटितो भवति । यस्य विराजो वराहस्य वा । केशस्य कृष्णाजिनं ज्ञेयं श्रुतेर्ब्रह्म-
स्वाहा सहस्रधा विपाटनं संभवति । पिङ्गलस्येति पिङ्गलरूपसंघन्धिभ्यः पिङ्गला इत्यर्थः ।
तृतीयार्थे षष्ठी वा, पिङ्गलेन शुक्लेनान्यैः पूर्णा इत्यर्थः । बृहदारण्यके ज्योतिर्ब्राह्मणे शुक्लस्य नीलस्य
पिङ्गलस्य हृदितस्य लोहितस्य पूर्णा इति दर्शनात् । अणिन्न इति अणुत्वेन षष्ठी तृतीयार्थे । तावदिति
पिङ्गं पद 'सुपां सुलक्ष्' इति तृतीयाया लुक् । तावताणुत्वेनाण्ये इति योजना । तावताणिमा
तिष्ठन्तीति ज्योतिर्ब्राह्मणात् । शुक्लस्येति शुक्ला इत्यर्थः । एवं सर्वत्र । तास्विति पिङ्गलादि-
गुणविशिष्टासु नाडीषु । एवं च यत्र नाडीभ्येतदमूत्रं पुरुषोऽशयिष्ट । यत एतदागादिदं तु रत्वा
चरित्वा पुनर्नव इवागादिति श्रुत्यन्तरादर्थः । प्रज्ञात्मेति प्रज्ञा चैतन्यमात्मनि यस्येति । आत्मान-
मिति शरीरविशेषणम् । जीवं वा । आलोमेति लोमानि मर्यादीकृत्य, नखान्यमित्याप्येत्यर्थः ।
'पञ्चम्यात्परिमिः' इति सूत्रेण पञ्चमी । अन्यथेति गुणत्वाभावे । चैतन्यस्य विसर्पिताभावे च
स्वभावतोऽणोः । प्राणानामिति प्राणेन्द्रियाणां विज्ञानं विषयप्रकाशनसामर्थ्यम् । विज्ञानेन
स्वचैतन्येनादाय गृहीत्वैत्यर्थः । ज्ञेयमिति विषयवाक्यम् ॥ २७ ॥

पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥ विरुद्धेति तासु तदा भवतीत्यणुत्वमनुप्रविष्ट आलोमभ्य इति व्यापकत्वम् ।
सामर्थ्यमेवेति जीवस्वभाव एव । जीवत्वानन्तरं विरुद्धधर्माधारत्वमावादेचकारः । न गुण इति
जीवोऽन्यापकः चैतन्यं व्यापकमिति विरुद्धधर्माधारत्वं स्यादतो 'अविरोधश्चान्दनवत्' इत्येव साध्विति भावः ।
प्रज्ञयेत्यादीति कर्तुः सकाशात्पृथगुपदेशादित्यर्थः । प्रज्ञाचैतन्यमिति करणतृतीययोक्तम् । स्फुटार्थमिति ।
एतच्छ्रुतवैदान्ताधिकरणमालानुरोधे तत्राधिकरणसमाप्तिः । तदा त्वस्मिन्पादे षोडशविकरणाणि ॥ २८

१ रश्मिचरमते पादभ्याम् पञ्चदशविकरणाणि, प्रकाशकारं षोडशाधिकरणं समापित पादः । अस्मादिषु
प्रश्नो रश्मि च तन्त्रेणभिन्नाः तत्राधिकरणं उपन्यस्य । 1375

इति जडवैलक्षण्यकारिण इति अमात्ये राजपदप्रयोगवत्त्वीवे भगवद्ब्रह्मपदेशः ।
मैत्रेयीति संपूर्णं ब्राह्मणे भगवत्त्वेन जीव उक्तः ।
ननु कथमन्यस्यान्यधर्मवत्त्वेन कथनम् । न हि निरूपणस्थल एवोपचारः

भाष्यप्रकाशः ।

‘प्रज्ञया वाचं समारुह्य वाचा सर्वाणि नामान्याप्नोति प्रज्ञया प्राणं समारुह्य सर्वाच्च गन्धानामोति’
इत्यादिभिः । प्रश्नोपनिषदि गार्ग्यप्रश्ने ‘एष हि द्रष्टा स्पष्टा श्रोता ध्राता रसयिता मन्ता बोद्धा कर्ता
विज्ञानात्मा पुरुषः स परे अक्षरे आत्मनि संप्रतिष्ठितः’ इत्यादिभिश्च । सारं प्रधानत्वं तच्च जड-
वैलक्षण्यकारित्वम् । अत्र यद्यपि ‘सर्वं खल्विदं ब्रह्म’ इत्यादौ लडेपि ब्रह्मपदप्रयोगस्तथापि
भगवद्गुणानां तत्र सारत्वं नोच्यते किंतु तज्जलानिति विशेषणेन प्रस्तुत कार्यत्वमेव बोध्यते अतो
धर्माणामेव जडवैलक्षण्यकारित्वमितीतरवैलक्षण्याद् यथाऽमात्ये राजकार्यकर्तृतया राजपदप्रयोग
एवं जीवोपि भगवद्गुणसारत्वाद् ब्रह्मपदप्रयोग इति न तेनापुत्वनिश्चिचित्यर्थः । अन्यथा पदार्थ-
ब्रह्मांशत्वादीनां सर्वत्र तुल्यत्वाद् केन जडवैलक्षण्यमस्य भवेत् । गौण्या व्यपदेशस्थलं स्फुटी-

रदिमः ।

त्रिहितार्थो दधाति, तद्रह्ये लोकारस्य ब्रह्ममेदः । ‘ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म’ इति श्रुत्यन्तरादेको वर्ण ओंकार
इति ब्रह्मैवोपक्रान्तं दधाति, प्रजा चेतस्य पूर्वपादत्रये ‘यदा तमस्तन्न दिवा न रात्रिर्न सन्न चासच्छिव
एव केवलस्तदक्षर तस्मिन्निर्वोण्यम्’ इत्यस्मिन् शिवोपि ब्रह्मैव तथापि यदा तम इति तमोगुणाद्गुणी
रुद्रो युक्त इति न ब्रह्मधर्मं प्रज्ञेति चेन्न । गुणिनि यथावच्छब्दप्रवृत्तेः स एवोक्तः शब्दार्थयोरेवन्ता-
प्रविचकाश्च । शिवः शब्दः । श्वेतेति चतुर्थाध्याये । अहृद्यमिति अतीन्द्रियं पश्यतीत्यर्थः ।
एवमग्रेपि । त एवेति कारणगुणाः कार्ये समायान्तीत्येवकारः । अक्षरः कार्यं जीवात्सदृशः ।
प्रज्ञयेति प्रज्ञया चैतन्यगुणेन स्वभावेन वाचं वैखरीमारुह्य शरीरत्वेन गृहीत्वा नामान्याप्नोति
वक्तव्यत्वेन प्राप्नोतीत्यर्थः । प्रज्ञयेति पूर्ववत् प्राणं प्राणमिन्द्रियकोशं समारुह्य सर्वान्गान्धाना-
प्नोति, चायोर्नेतृत्वादित्यर्थः । एष इति परमात्मा । एतस्मिन् पुरुषे कानि स्वपन्तीति जीवस्वापप्रश्नेति ।
एतत्सर्वं परं आत्मनि संप्रतिष्ठित इति ‘एष हि’ इति श्रुतेः पूर्वं पठ्यत इत्येव पर आत्मानं जीवः ।
पर इति परमे । सारत्वमिति क्षेत्रे सारत्वम् । अन्यथेति पुण्यवत्सारत्वे । सर्वत्रेति जीवेषु जडेषु
च । अस्त्येति जीवस्य । गौण्येति । ननु मुख्यव्यपदेशस्थलं विहाय कुतो गौण्या व्यपदेशस्थल-
मत्र, तथा च शक्रमारुह्योक्तरीत्या तुशब्दघटितं दशसंयुक्तपूर्वपक्षसमाधानसूत्रमेतदिति चेन्न । नेदं
स्वयुक्त्या शान्तं किंतु शान्तयुक्त्येदम् । तत्र तु ‘अंशो नानाव्यपदेशात्’ य आत्मनि तिष्ठन्नित्यादिष्व-
शांशिभावः शरीरशरीरिभावश्च श्रुत्यन्तरं च ‘यया पक्षी च सूत्रं च नाना वृक्षरसा यया, यया नद्यः
समुद्रश्च शुद्धोदरवणे यया । यया स्तेनापहारी च यया पुंविषयावपि । तथा जीवेश्वरौ मित्रौ सर्वदेव
विलम्बौ’ इति ‘सलो जीवः सलो जीवः सलो जीवः, सलं मिदा सलं मिदा सलं मिदा मैवार-
णिर्मैवारुणिर्मैवारुणिः’ इति च श्रुतिः । ‘यदधीना यस्य सत्ता तच्चदित्येव भण्यते । विद्यमाने विभेदेऽपि
मिमो नित्यं स्वरूपतः’ इति भारते । ‘मिन्ना जीवाः परोभिन्नस्तथापि ज्ञानरूपतः । प्रोच्यन्ते ब्रह्मरूपेण
वेदवादेन सर्वशः’ इति स्मृतिः । एतद्युक्त्या तु गौण्या व्यपदेशः । ननु कथं भवन्नये मेद इति चेन्न ।
‘त्रैगुण्यविषया वेदा निर्मैगुण्यो भवार्हज’ इति गीतायां वेदानां त्रैगुणमायाविषयत्वात् । भूयायाः
मिदां ‘मायामानमनूयान्ते प्रतिपिच्य प्रसीदति’ इति बान्पाद्भेदरूपत्वम् । ‘निश्चैगुण्यो भव’ इत्याज्ञा
तु मिदापगमेऽर्हन्त्याख्याननेन भवति । तदा मेद इवार्थरूपः । ‘अविमर्कं च मृत्युं विभक्तमिव च

संभवति तत्राह प्राज्ञवत् । 'तद्यथा प्रियया स्त्रिया संपरिष्वक्तः' इत्यत्र, 'एवमेवाऽयं शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्तः' इत्यभिधाय प्राज्ञस्वरूप-

भाष्यप्रकाशः ।

तद्यथेत्यादि । इदं हि बृहदारण्यके शारीरकब्राह्मणेऽस्ति । तत्र हि जीवस्य आग्रत्स्वभावसे पूर्व-
श्रुत्वा, 'अथ यत्र सुप्तो न कंचन कामं कामयते न कंचन स्वप्नं पश्यति' इति सुषुप्तिं वदंस्तत्सामयिकं
रहिमः ।

ज्ञापनार्थं जीवोपक्रमः । न तु प्रकृतिसंसृष्टस्य जीवस्य कारणत्वार्थमिति काशकृत्स्नमतं च पृच्छते ।
व्यपेति जीवे भगवानिति व्यपदेश उक्तिस्तस्य पक्षः । तथेति वाक्यान्वयादिहेतुभिः । अत्रेति जीवे
भगवानिति व्यपदेशः । अत्र तत्पदेन लक्ष्यमाणा गुणाः, गुणाः प्रज्ञादयः, लक्षणाधारापेयभावसंबन्ध-
स्तयाच भगवानित्यस्य प्रज्ञादिरर्थस्वदमित्ये जीवो 'ज्ञोऽत एव' इति सूत्रात् । ब्रह्मगुणयोरभेद इति
न शङ्कनीयम् । गुणानामेवेदमित्यतया प्रमेयत्वात् 'मनसैवानुद्रष्टव्यमेतदप्रमेयं ध्रुवम्' इति श्रुत्या धर्मिण
इदमित्यतया प्रमेयत्वाभावात् । तथा च पदद्वयलक्षणातो वरमस्मद्रीत्यैकतत्पदे लक्षणेति भावः । एवं
तैर्जीवस्य योगाद्गौणी यथा गौर्वाहीक इत्यत्र गोपदेन लक्ष्यमाणास्तदीया जाड्यमान्यादयः तैर्वाही-
कस्य योगाद्गोपदे गौणी । वाहीको देशविशेषस्तस्यः पुरुषोऽपि वाहीकः । एवं 'तत्त्वमसि' इत्यत्र
तत्पदेऽप्यवगन्तव्य इत्यर्थः । ननु कथमित्यादीति । का गौरितिप्रश्ने साक्षावती गौरिति निरूपणस्थले
जाड्यादयो गौरित्युपचारः संभवत्यपि तु न युगपद्द्विद्वयविरोधात् । किंतु कालान्तरे वाहीकपदसम-
भिध्याहारे एवोपचारः संभवति यथा तथा प्रकृतेऽपि न संभवतीति नहीत्यादिभाष्यार्थः । शारीरकेति ।
इदं संभ्रमात् । सर्वग्रन्थटीकाकर्तृत्वेनान्यत्रमनस्त्वात् । तथा च लक्षणया ज्योतिर्माह्वय इत्यर्थः ।
ज्योतिर्माह्वयं शारीरकब्राह्मणव्यवहितपूर्वमाह्वयम् । उक्तेति 'याज्ञवल्क्य किं ज्योतिः' इत्यारभ्य
'सोऽस्य परमो लोकः' इत्यन्तेन ग्रन्थेनोक्ता । इदं तु ज्ञेयम् । 'जनकः वैदेहं याज्ञवल्क्यो जगाम स
मेने न वदिष्य इत्यथ ह यजनकश्च वैदेहो याज्ञवल्क्यो वरं ददौ स ह कामप्रश्नमेव वने । तः ह्यस्यै
ददौ तः ह समाडेव पूर्वः पप्रच्छ' इत्यत्र जगाम दिनान्तरे जगाम । एतद्ब्राह्मणारंभे जनकयाज्ञवल्क्य-
समागमनिरूपणात् न वदिष्ये योगक्षेमार्थमागतोऽस्तीति न वदिष्ये । तदनु अभिहोत्रे तन्निमित्त-
मभिहोत्रविषयकमिति यावत् । समूदतुः संवादं कृतवन्तौ ततो याज्ञवल्क्यो राज्ञो विज्ञानं समीचीन-
गुपलम्प तुष्टस्तस्यै राज्ञे वरं ददौ वरं वरयेत्युक्तवान् । स च राजा कामप्रश्नमिच्छाप्रश्नं वने । प्रश्ने
क्रोधाभावाय तमिच्छाप्रश्नस्यै राज्ञे ददौ । तदीयं कृतवान् तदनु तं याज्ञवल्क्यं पूर्वः प्रश्ने पूर्वः
पप्रच्छ 'याज्ञवल्क्य किं ज्योतिर्यं पुरुष इति' इति । अत्र किं ज्योतिरस्य पुरुषस्य परिरक्ष्यमानस्याज्ञमय-
स्येति प्रश्न और्ध्वविषयको भवितुमर्हति । न तु पूर्वोक्तात्मविषयोऽन्यैर्व्याख्यातः । तस्य ब्रह्माशात्वे-
न 'आदित्यज्योतिः सम्राडिति होवाच' इत्युत्तरविरोधात् । शारीरकब्राह्मणे जीवस्य वक्तव्यत्वाच्च 'अस्त-
मित आदित्ये याज्ञवल्क्य चन्द्रमसस्तमिते शान्तायां वाचि किं ज्योतिरेवायं पुरुष इति' इति प्रश्ने आत्म-
ज्योतिः सम्राडिति होवाचेत्युत्तरे तस्य जीवज्योतिर्द्रुकथनाच्च आत्मनैवायं ज्योतिर्वाऽस्ते पत्ययते
कर्म कुरुते विषयंति' इति अत्रे श्रुतिस्तत्र कर्तृकरणत्वव्यपदेशाच्च । आस्त उदरे उपविशति । पत्ययते
पर्ययते तदीयस्वरूपसमर्पकमूर्धगमन कुरुते कर्म कुरुते चतुर्विधान्नपाचनं कुरुते त्रिपर्येति विपरीत-
भाव प्राप्नोति कदाचिदन्नपाचनं न करोतीत्यर्थः । एवमुक्ते संदिहानो जनकः पप्रच्छ कतम आत्मेति' इति
हार्दार्दयोः कतम आत्मा जीव इत्यर्थः । 'तपोरेकतरो ऽर्थः प्रकृतिः सोमयात्मिका ज्ञानं त्वन्यतयो-

भाष्यप्रकाशः ।

भोधयित्वा जडवैलक्षण्यार्थं 'सोऽयमात्मा चतुष्पात्' इत्यादिना वैश्वानरतैजसप्राज्ञतुरीयभेदेन चतुरः पादान् विवृणोति स्म । तत्र यद्यपि सोऽयमात्मेति तच्छब्दवलेन ब्रह्मणो जीवस्य चैते पादा इति वक्तुं शक्यते । उभयोः प्रकृतत्वात् । तथापि नृसिंहोचरतापनीयारम्भे 'अणोरणीयांसमिममात्मानमोङ्कारं नो व्याचक्ष्व' इति देवैः पृष्टः प्रजापतिः, ॐ तथेति कथनं प्रतिज्ञाय माण्डूक्यवदेव, अपमात्मा ब्रह्मेत्यन्तमुक्त्वा ततोऽहंग्रहोपासनार्थं चतुरूपमेतं चतुरूपेण ब्रह्मणैकीकर्तुं ब्रह्मणः पादानाह, 'विधो वैश्वानरः प्रथमः पादः' 'तैजसो हिरण्यगर्भो द्वितीयः' 'प्राज्ञ ईश्वरस्तुरीय' 'ईश्वर शसस्तुरीयः' इति । ततस्तुरीयस्य न स्थूलप्रज्ञमित्यादिना प्रप्रश्नोपशमत्वेनोक्तत्वात् स निर्धर्मको रश्मिः ।

उक्त्वेति भूतमित्यादिनोक्त्वा । ब्रह्मत्वं शब्दब्रह्मत्वम् । सर्वं ह्येतदित्यादिना बोधयित्वा । चतुष्पादिति चतुरंशः । पादानित्यंशान् । सोऽयमात्मेति । तदिति परोक्षमधोक्षजरूपम् 'इदमस्तु प्रत्यगं रूपम्' इति स भगवानयं जीव आत्मेत्यर्थः । सोऽयमात्मेति अह्यग्रहोपासनार्थत्वस्य वक्ष्यमाणत्वान्नात्र स प्रसिद्धः आत्मा परमेश्वर इत्यर्थः । किंतु व्युत्तरणात्प्रश्नान्मायासंघन्धात्पूर्वं 'जीवस्थानुस्मृतिः सती' इति वाक्योक्तः सोहमिति प्रतीतिकालीनः तेन साधनेर्मायापगमो ज्ञातव्यः । तदाहुः तच्छब्देति । ब्रह्मण इति शब्दब्रह्मणः । प्रकृतेति तदिदम्पदाभ्यां सोऽयमात्मेति श्रुतौ प्रकृतत्वात् । अहंग्रहेति जीवस्य ब्रह्मांशत्वेन सोहमित्युपासनमहंग्रहोपासनं तदर्थमित्यर्थः । तमेतमात्मानमिति ब्रह्मणैकीकृत्य ब्रह्म चात्मनोमित्येकीकृत्य 'तदेकमजरमपरममृतममयमोमित्यनुभूय' इति श्रुत्योक्ता । अत्रोमित्यस्योमित्यनेनेत्यर्थः । ब्रह्मविशेषण चेदम् । कथं स्वभावेन भिन्नयोरेक्यं षट्पटाद्येकीभावाभाववत् । आह । 'तदेकम्' इति तदमयमेकम् । कैर्धर्मैरेक्यं तत्राह 'अजरम्' इत्यादि । अजरादयः स्वरूपभूता जीवस्य न धर्माः । अमयं तु सुषुप्तौ भगवता तस्मै दीयते । यद्वाऽभयं भयाभावो न कस्यापि धर्मज्ञानाजरादिधर्मैः ब्रह्मसाधारणैरहं ब्रह्मांशो ब्रह्मैवेत्यालोचनमहंग्रहोपासनमित्युक्तं भवति । अनुभूयेत्यस्य ब्रह्मविचारानन्तरमर्थस्तेन शब्दानुभवोऽनुभूयेत्यत्र ग्राह्यः । अन्योपि ग्राह्य एतावताऽनारोपितरूपेण जीवोपासनोक्ता । सर्वसौकारत्वात् । चतुरूपमित्यवस्थाप्रयं प्रत्येकं रूपत्रयम् । जीवस्वरूपा चिचेति चतुरूपमेतं जीवं चतुरूपेण वैश्वानरतैजसप्राज्ञतुरीयरूपचतुरूपेण । एकीति पूर्वश्रुत्युक्ताजरादिभिर्धर्मैरेकीकर्तुं पूर्वं न एकः स एकः संपद्यते तथाकर्तुम् । पादानाहेति आगरितेत्यारग्यं तुरीय इत्यन्तेनाह । वैश्वानरादयो जाग्रत्सप्तसुषुप्तिसाक्षिणः । निर्धर्मक इति प्रप्रश्नोपशमवान्जगज्जन्मकर्तृत्वशून्यः । ईश्वरग्रासादयश्चत्वारः । एते श्रुत्यन्तरिताः पादाः तथाहि अनुभूयेति । पूर्वोक्तश्रुतिमनु गुणोपसहारस्त्रोक्तीत्या ब्रह्मण्येर्जीवोपासनोच्यते । तस्मिन्नदं त्रिशरीरमारोग्यं तन्मयं तदेवेति संहरेदोमित्यनेन अन्वेन । तदनु तं वा एतं त्रिशरीरमात्मानं त्रिशरीरपरब्रह्मानुसंदध्यात् । स्थूलत्वात्स्थूलभुक्त्वाच्च सूक्ष्मत्वात् सूक्ष्मभुक्त्वाच्चैक्यादानन्दभोगाच्च । 'सोऽयमात्मा चतुष्पाज्ञागरितस्थानः स्थूलप्रज्ञः सप्ताङ्ग एकोनविंशतिमुखः स्थूलभुक् चतुरात्मा' इति श्रुतिः । तस्यास्तस्मिन् जीवात्मनि त्रिशरीर त्रीणि शरीराणि सत्वं विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेति श्रुतेरागन्तुकानि धर्माः मुक्तजीवोपासाप्रत्यायकाः इति सारः । 'आपो वा इदमग्र आसन् तस्मिन्निति' इति पूर्वताभिनीयात् तत्र सत्वं जडमवात्मकं । एवं विज्ञानं जीवा उपास्यजीवानिरिक्ताः । आनन्दमन्तर्धर्मोत्प्रेक्षं त्रीणि शरीराण्यवयवाः शरीरपदस्य यौगिकत्वादेरेण लब्धा यस्य प्रप्रश्नस्य श्रीयमुनाविद्रूपजलकार्यस्य तमारोच्यैकीकृत्य । ननु कथमेकीभावः सत्यपदार्थस्य जडसेत्यादाह । तन्मयमित्यादि तन्मयं जडमयमिति तदेव चैतन्मयेनेति हेतुरोमित्यस्य गुणानुप-

एवमेव शारीरस्यापि जीवस्य ब्रह्मधर्मबोधिकाः श्रुतयः ।

भाष्यप्रकाशः ।

ओतानुज्ञायनुज्ञाऽविकल्पैरित्युक्त्वा ओतादीन् विवृणोति स्म । तादृशं च विवरणं न माण्डूक्ये । अतो जीवपादेभ्यो भिन्ना एते ब्रह्मपादा एतेषु ये पूर्वं त्रयस्तान् पूर्वेषु त्रिषु जीवपादेष्वातोप्य तुरीयं च जीवस्य केवलं रूपमीश्वरप्राप्तेन तुरीयेण ब्रह्मरूपेणैकीकृत्याहंग्रहोपासनां कुर्यादिति सिद्ध्यति । एवं सति जीवाद्भिन्नसेश्वरस्य सर्वसुषुप्तिसाक्षिणोऽपि ब्रह्मशरीरत्वमेव, न ब्रह्मत्वमतस्तत्र यथा ब्रह्मधर्मा बोध्यन्ते, 'एष सर्वेश्वर एष सर्वज्ञ एषोऽन्तर्गम्येष योनिः सर्वस्य प्रभवप्ययौ हि भूतानाम्' इत्यनेन । एवं शारीरस्यापि जीवस्य ब्रह्मधर्मबोधिकाः श्रुतयो जीवे गौण्या ब्रह्मत्वं नदन्तीति । नन्वस्मिन् सत्रे गौण्या व्यपदेशः सूत्रकाराभिमतः सत्रे च तच्छब्दद्वयम् । तत्र पूर्वस्मिन्तच्छब्दे उपाधिः परामृश्यते, द्वितीये चाशुत्वमिति जीवे उपाधिगुणसारत्वाद्दशुत्वव्यपदेशश्चरिम् ।

सूत्रप्रज्ञं न सूक्ष्मप्रज्ञं नोभयतः प्रज्ञं न प्रज्ञं नाप्रज्ञं न प्रज्ञानघनमदृष्टमव्यवहार्यमग्राह्यमलक्षणमलिङ्गमचिन्त्यमव्यपदेश्यमेकाल्मप्रत्ययसारं प्रपञ्चोपशमं शिवं शान्तमद्वैत चतुर्थं मन्यन्ते स एवात्मा स एव विज्ञेय ईश्वरब्राह्मस्तुरीयस्तुरीयः' इति श्रुतेः । विवृणोतीति । ओतो ह्ययमात्मा यथेदं सर्वमन्तकाले कालाधिः सर्वैर्लयीनुज्ञाता ह्ययमात्माऽस्य सर्वस्य स्वात्मानं ददाति यदि सर्वमिदं दर्शयति स्वात्मानमेव करोति यथा तमः सवितानुज्ञैकरसो ह्ययमात्मा चिद्रूप एव यथा दाहं दग्ध्वाग्निरविकल्पो ह्ययमात्मा वाङ्मनोगोचरत्वादितेवं विवृणोति स्मेत्यर्थः । 'उद स्मे' इति लिटः स्थाने उद । अस्मोभयदित्वेऽपि परस्मैपदादिविचारस्यासर्वत्रिकत्वाद्भवतीत्यादौ प्रथमोपात्तस्यात्र लागे मानाभावाच्च परस्मैपदम् । देवैः पृष्टः प्रजापतिर्देवार्थमाहेति वा परस्मैपदं ज्ञेयम् । तादृशं चेति । चोप्यर्थे । विवरणमपि नेत्यर्थः । अत इति । जीवपादविवरणाभावरूपाकारणाजीवपादेभ्यो भिन्ना एते माण्डूक्योक्ता इत्यर्थः । उपक्रमोऽपि हेतुत्वेनानुसंधेयः । यद्यप्यणोरणीयांसमित्याद्युपक्रमो न तथा तथाप्योद्धारं नो व्याकृष्येत्सुपक्रमस्तथा । 'अन्तसदितिनिर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः' यदि च नायमुपक्रमः । किंतु प्रश्नस्तथाप्यहंग्रहोपासनस्य वक्ष्यमाणत्वात्तस्य च ब्रह्मपादैर्विना संभवादीश्वरप्रासपदाच्च ब्रह्मपादा इत्यर्थः । अहंग्रहेत्यादि इयं च ज्ञान एव स्फुटा । अहंग्रहश्च भगवता भक्ताय न दीयत इत्युक्तं साधनाध्यायपादेन्तराभूतग्रामाधिकरणेऽतो नात्र वितन्यते । अत्र माण्डूक्ये च या शब्दतः सृष्टिरुक्ता सा समन्वयाध्याये तृतीयपादे 'शब्द इति चेन्नातः प्रभवात्प्रत्यक्षानुमानान्याम्' इत्यादिसूत्रेषु वैदिकी सृष्टिरित्युक्तम् । एवं स्मतीति । जीवपादेषु ब्रह्मपादारोपणेनाहंग्रहोपासनमिति सिद्धे सति । ब्रह्मशारीरत्वादिति ब्रह्मावयवत्वम् । तस्मिन्नदि त्रिशरीरमारोप्येत्यादिश्रुतिसिद्धान्ताच्छरीरपदमेवोक्तम् । न च निरवयवत्वशब्दकोपः । 'श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात्', एवमेवेत्याद्युत्तरमाव्यार्थमाहुः एवमिति । पूर्वं जीवस्य विचारितत्वाद्भाष्य एवकारः । श्रुतप इति तत्त्वमस्यादिश्रुतयः । गौण्येति । तथाच श्रुतिस्मृतयः । 'एष वीरो नरसिंह एव' इति नृसिंहोत्तरतापनीये । गौण्याऽविवक्षणे वीरपदमनतिप्रयोजनकं स्यात् । नरसिंहे वीरत्वविधाने सिंहे माणवक इति न्यायेनावतरति । उपासकनरसिंहगुणयोगे तु भवति । इदानीमुत्तरभाष्यं विवरीतुमामासत्वेन व्याख्याद्वयमुपन्यसन्ति स्म नन्वित्यादि । शंकराचार्यव्याख्यानमुपन्यसन्ति स्म तत्र पूर्वस्मिन्निति । पूर्वस्मिन्तच्छब्द इति । अनुस्वारस्य हल् नकारत्वेनोल्लोखोलुस्वारप्रमात् । वैषयिकाधारे सप्तमी । अभिव्यापकौप्लेविकाधार-

क्रममुक्तिमुपासनापरत्वेन योजयित्वा वेदसूत्राणि व्याकुलीचकार । तद् वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वं जीवपरत्वं वेति यदत्र युक्तं तत् सद्भिरनुसंधेयम् ॥ २९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मिति प्रकटीकृतं यदानन्दरूपत्वं तत्प्रतिपादकानि यानि वाक्यानि 'न कंचन कामं कामयते' 'सलिल एको द्रष्टाऽद्वितीयो भवति' इत्यादीनि तेषाम् । वेदसूत्राणीति वेदसहितानि सूत्राणि । व्याकुलीचकारेति इन्द्रप्रजापतिसंवादं भुक्तिवाक्यत्वेनोपन्यस्य तदर्थमन्यथा वदन् व्याकुलीकृतवान् । तथाचैवं व्याकुलीकरणमेव तथा व्याख्यानस्य तात्पर्यमित्यर्थः । नन्वेवं विप्रतिपत्तौ कथमेकतरनिश्चय इत्याकाङ्क्षायां निश्चयोपायमाहुः तद्वेदान्तानामित्यादि । अत्रायमर्थः । 'सर्वे वेदा यत्पदात्मानन्ति' 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि', 'वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यः' इत्यादिश्रुतिसृष्टिभिर्वेदमहातात्पर्यविषयं ब्रह्मैवेति वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वमविवादम् । ब्रह्म च जगत्कर्तृत्वाद्यसाधारणधर्मजीवविलक्षणमित्यपि पूर्वं सिद्धम् । अतः परं जीवस्वरूपे विचारः । तद्यदि उत्पत्त्यश्रवणात् परस्यैव ब्रह्मणः प्रवेशश्रवणात् तादात्म्योपदेशाच्च परमेव ब्रह्म जीव इति मतं तच्च न युक्तम् । उत्पत्त्यश्रवणस्य जीवविलयतायामप्युपपत्तेस्तस्य ब्रह्मत्वागमकत्वात् । अविद्याऽनादित्वरश्मिः ।

यजमानः प्रस्तर इतिवत् । तथा च 'विरोधे गुणवादः स्यात्' इति मीमांसकोक्तेर्विरुद्धासावर्थवादश्चासदर्थवादस्तत्वेन । सलिल इति सप्तम्यन्तं सलिलपदस्य नपुंसकत्वात् । तथा चैको द्रष्टाश्वः । 'उपा वा अथस्य शिरः' इति उपक्रम्य 'समुद्र एवास्य घन्धुः समुद्रो योजि' इति बृहदारण्यकात् । आनन्दरूपत्वं श्रुत्युक्तयोः 'स्वाप्ययसंपत्त्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृत हि' इति सूत्रात् । वेदेति साहित्यं चेद् स्वरूपप्रतिपाद्यप्रतिपादकत्वेन संबन्धेन ब्रह्मसूत्राणीत्यर्थः । तथेति । पूर्वरीत्या व्याख्यानस्य तात्पर्यं प्रतीतीच्छयोर्ब्रह्मविलयम् । व्याकुलीकरणं व्याख्याननिष्ठं तन्निष्ठमेव तत्प्रतीतीच्छयोर्ब्रह्मविलयमित्येक्यम् । अमेदान्वयः । इन्द्रेति । तत्स्था श्रुतिस्तु तदीयभाष्येण सहोपादीयतेऽर्थस्यैवैव । यथा प्राज्ञस्य परमात्मनः समुणेषूपासनेषूपधाधिगुणसारत्वादणीयस्त्वादिव्यपदेशो 'अपीयीन ब्रीहिवी यवाद्वा' 'मनोमयः प्राणशरीरः सर्वगन्धः सर्वरसः सत्यकामः सत्यसंकल्पः' इत्येवंप्रकारस्तद्वदिति । प्राज्ञवदित्यस्यार्थः । अत्रान्यथार्थः औपाधिकार्थः । चेदेति । अत्र सामान्यवाक्यं प्रश्नस्यमुपक्षिप्तं मध्ये प्रमाणनिशेषग्राह्यत्वप्रतिपादकवाक्यमुक्त्वा पुनः सामान्यवाक्यमुक्तं तेन वेदाभिधायिषयं माहात्म्यमैक्यं च कर्म च । ज्ञानकाण्डं माहात्म्यादिज्ञानकाण्डम् । अधोक्षजत्वानु ज्ञानशक्तिक्रियाशक्ती प्रतिपाद्येते वेदान्ते न तु ह्यधोक्षजोप्यनिदमित्यतया । अधोक्षजो वेदतात्पर्यविषयः । तात्पर्यविषयत्वं 'ब्रह्मविद्ब्रह्मैव भवति' इत्याद्यवान्तरवाक्येष्वपि वर्तते परंतु, महातात्पर्यं सर्ववेदतात्पर्यविषयम् । वेदानामिदमेव तात्पर्यं यत्सर्वैः प्रकारैर्भगवत्कार्यं कर्तव्यमिति सुषोपिन्याम् । एवकारेण परब्रह्मतर-ब्रह्मणोऽपि व्यवच्छेदः । पूर्वमिति प्रथमपादे भोक्तापत्यधिकरणे । मतमिति शंकरमतम् । अत्र जीवो ब्रह्म । उत्पत्त्यश्रवणात् । यत्रैवं तत्रैवं घटादिवदिति सिद्धम् । तत्र हेतोः साधारण्यमाहुः अविद्येति । अविद्या माया । यथाहर्बुद्धिन्मण्डने जगत्कर्तृत्वादिर्विशिष्टनिर्विशेषयोर्भेदमङ्गीकरोष्युताभेदं भेदपक्षेऽपि तात्त्विकमतात्त्विकं वेति विकल्प्यतात्त्विकभेदपक्षदूषणावसरेऽपि वैवोपाधिः सा चानादिरिति पक्षस्त्वसंप्रतः । उभयोरप्यनादित्वेनोपहितत्वस्याप्यनादितया तादृशस्यैव च त्वन्मते कर्तृत्वेनावित्तं सर्गः स्यादिति । तथा च तस्या जीवोत्पत्तेः साधारण्यमुपहितसाधारण्यमित्यर्थः । यद्वा साधारण्यं साध्यवदन्यवृत्तित्वम् । यथा पर्वतो धूमवान्बहेरित्यत्र साध्यवत्परं ब्रह्म तदन्यानादिरविद्यावद्बुद्धि-

भाष्यप्रकाशः ।

न जीवब्रह्मतागमकत्वम् । नापि तादात्म्योपदेशस्य । तस्यांशांशिभानादनुपपत्तेः । किंच । यदि परमेव ब्रह्म जीवः स्यात् तदा, 'यथोदकं शुद्धे शुद्धमासिक्तं तादृगेव भवति, एवं मुनेर्विजानत आत्मा भवति गौतम' इति काठकश्रुतिरपि विरुद्धेत । वास्तव्यार्त्तिकचिद्धेदाभावे, अस्य दृष्टान्तस्य सर्वथाऽनुपपत्तेः । सत्संपत्त्यादिश्रुतिविरोधश्च । किंच । औपाधिकभेदाभ्युपगमपक्षे तच्चमसीत्यत्र, तत् त्वमितिपदद्वये भागत्यागलक्षणा । कारण अंशकार्यबोधकश्रुतीनामसदर्थवाद-त्वकल्पनं, कारणत्वांशत्वकार्याणां मिथ्यात्वकल्पनम्, उपासनाविषयाणां रूपाणामब्रह्मत्वकल्पनमित्येतदादयो दोषाः । जीवोऽज्ञस्य ब्रह्मत्वं गौण्या व्यपदिश्यत इति पक्षे त्वेकसिद्धतपदे रश्मिः ।

हासो न्यायो धूर्तशास्त्रमित्येवं चतुर्दशविधासु न्यायत्वेनास्यारगणनात् । न च न्यायस्वर्तशास्त्रमिति वाच्यम् । तस्य-गुणत्रयनिवरणाध्याये पाप्मे निन्द्येषु गणनात् निन्द्यत्वे च विद्यात्वायोगात् । नेति जीवः ब्रह्म, प्रवेशश्रवणाद् बुद्धिवत् । यन्नैवं तन्नैवं घटादिवत् । अत्र हेतुर्दुष्टोऽतो नेत्यर्थः । तादात्म्येति महावाक्ये तादात्म्योपदेशस्तस्य । अंशांशीति 'यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्ति' इति मुण्डकश्रुतेरात्मनामंशत्वेन नहि स्फुल्लिङ्गे नाग्निरिति ब्रह्मत्वेन च जीवानां तादृशोपदेशोऽनुपपत्तेः । यथैतदात्म्यं जडे तथा तस्य त्वं तत्त्वमसि श्वेतकेतोऽिति । विजानत इति विज्ञानवतो न त्वविज्ञानवतस्तस्यैच्छिकभेदसत्त्वादिति । विरुद्धयेनेति कुत इत्यत हेतुमाहुः वास्तवेति । अयमर्थः । परमेव ब्रह्म यदि जीवस्तादृक् तादृक्पदं विरुद्धेत । तस्य तद्ब्रह्मयते यत्रेति व्युत्पत्त्या शुद्धं तत्पदवाच्यशुद्धकं यत्र शुद्धे उदकादौऽन्यायेऽपि आसिक्तं संयुक्तं दृश्यते बुद्धितद्गुणैर्यथा तथाभावा भवतीति वचनव्युत्तेः । जीवब्रह्मत्वादेऽस्यार्थस्य यत्किंचिदिवार्यो । भेदस्तस्याभावे सर्वैः प्रकारैरस्य दृष्टान्तस्यानुपपत्तेरित्यर्थः । औपाधिकभेदप्रतियोगिकाभावेऽपि तथा । भेदाभेदवादापुरोधे तु यत्किंचिद्धेदः विरुद्धवर्मान्तर्गतस्तदापि तथा । यत्किंचिद्धेदो नानात्वं तदापि तथा । तथा च सर्वथा यत्किंचिदित्यन्वयः । सति 'सत्ता-सौम्यं तदा सपन्नो भवति' इति । आदिशब्देन 'न विदुः सति संप्रधामहे' इति । औपाधिकेति विद्वन्मण्डने स्फुटमिदम् । भागत्यागेति शुद्धसत्त्वप्रधाना माया तद्वच्छिन्नं चैतन्यमीश्वरः मलिनसत्त्वप्रधानाऽविद्या तद्वच्छिन्नं चैतन्यं जीवः तत्र भागौ मायाविद्यात्मकौ तयोस्त्यागः शुद्धं चैतन्यं पर्यवसितम् । पदद्वये भागत्यागलक्षणा । कारण इति कारणस्याश्रयतया विवक्षितस्यानुपविभक्तिकस्य समासवर्तिनः कारण इत्यस्य पदत्वं श्रूयमाणविभक्तिकत्वाद्यपि । तथापि कारण अंशकार्याणि तेषां बोधकानां श्रुतीनामंशकार्ययोर्वैति समासः । अत्र कार्यान्ते 'सुप्तिदन्तं पदम्' इति सूत्रं पदत्वं विधाय क्षीणशक्ति न कारण इत्यस्य पदत्व विधत्ते । 'गौणमुल्ययोर्गुल्ये कार्यसंप्रलयः' इति न्यायाच्च । ततश्च 'एडः पदान्तादति' इत्यस्य तादृशपदत्वाभावं गृहीत्वाप्राप्त्या 'एचोयवायावः' इति सूत्रेणापि कृते 'लोपः शाकल्यस्य' इति यलोपे कृते कारण अंशकार्याणीति साधुः । श्रुतयस्त्वशो नानेत्यादिसूत्रेषु भाष्ये वक्तव्याः । असदिति । पदसंस्कारपक्षे संहिताया अविवक्षितत्वादनुस्वारस्य न परेण संयोगः । अनुस्वारस्तु सर्वत्रैव गुणवादत्वकल्पनमिति व्याख्यातम् । कारणत्वेति । दृष्टान्तभाष्ये यथा प्राज्ञस्य ब्रह्मणः सगुणपूपासनेपूपाधिगुणसारत्वाद्दण्णयस्त्वादिव्यपदेशो 'अणीयान्नीहेर्वा यवाहा' 'मनोमयः प्राणशरीरः सर्वगन्धः सर्वरसः सत्यकामः सत्यसंकल्पः' एवं प्रकारस्त्वसिद्धताया । एतदादयु इति हृदयायतनत्वमपि बुद्धेरेवेत्यादिखशाक्षविश्ववक्ष्यादिशब्दार्थः । गौण्येति प्रज्ञा-द्रष्टृत्वादिगुणयोगेन सिद्धो माणवक इतिवत् । यद्वा तत्पदस्य स्वाशो लक्षणा प्रयोजनवती । तत्पद इति । गौण्या विधेयधर्मत्वयुक्तमतोऽत्र लक्षणा प्रयोजनवती गौणी प्रस्थानरत्नाकरोत्र ।

भाष्यप्रकाशः ।

मुक्त्वा किं तस्य स्वीयं परिमाणमित्याकाङ्क्षापूर्णाथ आत्मगुणेन चैव ह्याराग्रमात्र इत्यनेनाराग्र-
मात्रत्वं स्वगुणेनैव च पुनरित्युक्तं किमाराग्रमात्रत्वमित्याकाङ्क्षान्तरे, बालाग्रेति श्लोकान्तरस्य
पादत्रयेण तन्निश्चाययित्वा तस्य परिमाणस्याणुत्वेऽपि परमत्वाभावाज्जीवस्थानित्यत्वं स्यादिति
शङ्कायां कालत आनन्त्यबोधनपरत्वस्यापि वक्तुं शक्यत्वेनानणुत्वबोधकत्वादिति बोधक-
त्वाभावादिति । तेन यदग्रिमे तद्गुणसारसूत्रे बुद्धेरुपेनेति श्रुतिद्वयं व्याख्यातम्, अत्राद्या-
धेन बुद्धिसंपर्काज्जीवस्य परिच्छिन्नव्यवहारमुक्त्वा पश्चाद् द्वितीयश्लोकचतुर्थपादेन तस्य स्वत
आनन्त्यं शोक्तमिति । तदपि श्रुत्यक्षरविरुद्धत्वादसंगतमेव । यदपि तद्गुणसारसूत्रव्याख्यानं,
जीवोपाधिर्बुद्धिरणुः कार्यावस्थया परिच्छिन्नपरिमाणः । तस्य चोपाधेर्यं गुणा उत्क्रान्त्याद-
यत्तत्सारस्तन्मात्रगुणक एव जीवो लोके ईश्यते व्यवहियते च । स्वतो निर्गुणत्वात् । अतो
लोकानुसारेण श्रुतावपि जीवस्योत्क्रान्त्यादिव्यपदेशो न पुनर्जीवस्य स्वत उत्क्रान्त्यादिः श्रुत्या
व्यपदिश्यते । विशुत्वश्रुतिविरोधात् ।

‘पुमान् सर्वगतो व्यापी ह्याकाशत्रयं स्थितः ।

कुतः क्वाप्ति क्व गन्तासीत्येतदप्यर्थवत्कथम्’ इति स्मृतिविरोधाच्च ।

अथं च विभागः श्रुत्यैव स्पष्टीकृतः । यथा, कसिन्नहमुत्क्रान्त उत्क्रान्तो भविष्यामि
कसिन्न च प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्यामीति स प्राणमसृजतेति । प्राज्ञवत् । यथा प्राज्ञ ईश्वरं मायापर-
माण्वाद्युपाधिगुणसारत्वेन मायादिगुणव्यपदेशः ‘सोऽक्रामयत, अपोरेणीयान्, तत् सृष्ट्वा तदेवा-
नुप्राविशत्’, ‘प्राज्ञेनात्मनान्वाऋढ उत्सर्जधाति’ इत्यादिः तद्वदित्यर्थः । तदेवजीवस्य गमना-
दरौपाधिकत्वम् ।

‘घटसंबुतमाकाशं नीयमाने घटे यथा ।

घटो नीयेत नाकाशं, तद्वज्जीवो नभोपमा’ ॥

इति श्रुत्या, ‘गतिश्रुतिरप्युपाधियोगादाकाशवत्’ इति सांख्यसूत्रेण च स्पष्टमुक्तमिति ।
तदपि तथा । भाष्यन्दिनानां बृहदारण्यके शरीरब्राह्मणे, ‘तेन प्रद्योतेनैव आत्मा निष्क्रामति
चक्षुष्टो वा मूर्ध्नो वाऽन्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यस्तमुत्क्रामन्तं प्राणोन्त्क्रामति प्राणमन्त्क्रामन्तं सर्वं

रश्मिः ।

श्रौतचसार्यमाहुः च पुनरित्यादि । चकारः पुनरर्थ इत्यर्थः । बालाग्रेति बालस्य ब्रह्मत्वेन
बृहत्त्वाद्बृहणत्वादुपपन्नम् । पादेति ‘बालाग्रशतभागस्य शतथा कल्पितस्य तु । सागो जीवः स
विज्ञेयः’ इत्यनेन । अनित्यत्वमिति । ब्रह्मणुक्रवत् । कालत इति ‘स चानन्त्यायं कल्पते’ इति
चतुर्थपादे । कालोऽत्र मुक्तेः । तेनेति मगवता मिद्वान्चार्येण । श्रुत्यक्षरेति आत्मगुणेन
चैवेत्यादेः श्रुतेक्षरं चेति तद्विरुद्धत्वात् । परिच्छिन्नेन जीवोपाधिविशेषणम् । कथमिति
प्रश्न एवोत्तरपर्यवसानम् । प्राणमिति उपाविम् । तेनोपाधिद्वारोत्क्रान्तादिसद्वद्बुद्धयुपाधिविद्वारेत्यर्थः ।
मायेत्यादि । आदिशब्देन भेदेषुः प्राज्ञो जीवश्च । स इत्यादि । ऋषेणोदाहरणानि । आदिशब्देन
‘अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य’ इति श्रुत्या जीवः । प्राज्ञेनेति व्योतिर्ब्राह्मणे ‘तद्यथाऽनः सुसमाहि-
तमुत्सर्जधायादेवमेवायं शरीर आत्मा प्राज्ञेन’ इत्यादिः । यथा अत्र इति पदच्छेदः सुसमाहितं पदार्थ-
भृतम् । यायाद्बलीवर्दः । आत्मा निरीहः । प्राज्ञेन, बलीवर्दस्यानापन्नेन । तेनेति सौऽपमात्मा

भाष्यप्रकाशः ।

दावपि बोध्यम् । यत् अनुशब्दो विज्ञानमयादेः प्राधान्यद्योतको, न त्वनुक्रमद्योतक इति व्याख्यानम् । तदसंगतम् ।

अनोरप्राधान्येऽनभिधानाल्लिङ्गवियोगस्य प्राणादिपदैरेव प्राप्तेर्विज्ञानमयप्राधान्यस्योत्क्रान्तिक्रियायामेव पर्यवसानाच्च । व्यापकत्वश्रुत्यादितात्पर्यं त्वनुपदमेवाग्रिममूत्रे वक्ष्यामः । यदुक्तस्यं विभागाः कस्मिन्नहमिति श्रुत्यैव स्पष्टीकृत इति । तदपि न । इयं श्रुतिस्तु ब्रह्मपरा स्पष्टिकर्तृत्वलिङ्गात् । तथा ब्रह्मण उत्क्रान्तिरौपाधिकीति बोध्यते । उत्क्रान्ते प्राण्ये देहजीवनरूपं कार्यं भगवान् करोतीति । जीवनं च भगवत्कार्यमेवेति,

न प्राणेन नापानेन मर्त्यो जीवति कश्चन ।

इतरेण तु जीवन्ति यस्मिन्नेतानुपाश्रितौ ॥

इति श्रुत्याऽवगम्यते । अतो नानया जीवोत्क्रान्तिविभागस्य स्फुटीभावः । दृष्टान्तरस्मिन् ।

पादस्य स्वस्य विज्ञेयं करोतीत्यश्रयितः स्वयं हृदयमाचच्छति । तदनुश्रूयते । स यत्र चाक्षुषः पुरुषः पराङ् पर्यावर्ततेऽयथा रूपज्ञो भवतीत्यादि स हृदयस्योऽङ्गुष्ठमात्रः यत्र यस्मिन्काले पराङ् मोक्तुयोग्येभ्यो निसुखश्चाक्षुषः उपास्यमिन्नोऽधिकदेशवृत्तिर्बुद्धिसुणात्मा पुरुषः पर्यावर्तते स्वदेवतां सूर्यं परि प्रत्यास-मन्ताऽन्तरेऽनानन्तरं सोऽङ्गुष्ठमात्रोऽरूपज्ञो भवति । रूपं न जानातीत्यर्थः । तथा चैवमेव पूर्वोक्त-प्रकारेण परिवर्तनादौ चाक्षुषः पुरुष उक्तो यस्तत्रापि गौणपरिमाणसंज्ञको बोध्यः । इतः परं तदुत्क्रान्तमित्यादिनाऽनुः क्रमार्थत्वेन व्याख्यातः स तदा स्थिरो भवेद्यदा परोक्तप्राधान्यद्योतकत्वमनोर्न भवेत्तदर्थमाहुः यन्निचलादि । विज्ञानमयेति । तथा च श्रुतिः 'विज्ञानमयो मनोमयो वाक्मयः प्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्रमय आकाशमयो वायुमयस्तेजोमय आपोमयः पृथिवीमयः क्रोधमयोऽक्रोधमयो हर्षमयो धर्ममयोऽधर्ममयः सर्वमयस्तद्यदेतदिदं योदोमयः' इति । व्याख्यानमिति माध्यन्दिन-वृहदारण्यकटीकाकृतो व्याख्यानम् । अप्राधान्येनेति । अनुस्तावलक्षणैत्यंभूताख्यानभागवीप्सा-पाश्चात्तरुक्रमाद्यर्थेषु दृष्टो न तु तं विज्ञानमयं राजस्थानीयमुत्क्रामन्तमनुशब्देन प्रवानीकृत्य प्राणः प्रधात उत्क्रामति तं चानु प्रधानमुत्क्रामन्तं सन्तं सर्वे प्राणा वागादयः परिवारस्थानीया अनुशब्देन प्रधाना उत्क्रामन्तीति प्राधान्येन न विहित इति । तं विज्ञानमयमिति व्याख्यानं तदपि प्राणाद्युत्क्रमणयोरे-तनयोर्विरुद्धीत्याहुः लिङ्गेति । वियोगशब्देन युक्तस्य तत्त्वविद एव कार्यते प्रत्यक्षम् । प्राणादीति । युक्ततत्त्वविदः प्रत्यक्षमविवक्ष्येदम् । ननु प्राणादिपदानि प्राणायामिदधति लिङ्गवियोगं तात्पर्येण वृत्त्या प्रापयन्ति । स्फूर्तेरन्यानधीनतयैवकारः । उत्क्रान्तीति । गौणस्युत्थयोर्मुख्ये कार्य-संप्रत्यायात् । एवेति कर्तृत्वादेवकारः । ननु विज्ञानमयोत्क्रान्तावरोश्रवणात् प्राधान्यं कुतो लब्धमिति चेन्न । स्वातन्त्र्यरूपप्राधान्यस्यावार्थत्वात् । नन्वेतादृशप्राधान्यज्ञापनस्य किं प्रयोजनमिति चेन्न । अत्रोऽयोत्क्रमणोऽसिसधन्त्यनुसरणस्य वक्तव्यत्वेन तदनुक्तौ निग्रहस्थानं भवेदिति । तदुपन्यस्त-विश्रुत्यावेदकश्रुतिस्मृती पर्यनुपुञ्जते स्म व्यापकत्वेति । श्रुत्यैवेति श्रुतिः प्रशस्या । स्पष्टीति । तेन 'आकाशस्तच्छिदात्' इति न्यायप्रसरोत्रेति ज्ञापितम् । ब्रह्मण इति । 'जीवेशयोर्विभेदेन सुक्ति-रेकादशे द्विधा' इत्युक्ते ब्रह्मण उत्क्रान्तिः । जीवनकर्तृत्वे उत्क्रान्ते ब्रह्मण उत्क्रान्तिर्धर्मोपाधिकी-त्युपाधिर्विबिनकर्तृत्वमित्याहुः उत्क्रान्त इति । श्रुत्येति काठकथुला । 'सांख्योप्येकः सदादत्तः' इति

चकारात् तस्य चानन्दः प्रकटित इति न दूषणगन्धोऽपि । व्यपदेशो वा
नात्यन्तमयुक्तस्य । यावदात्मा ब्रह्म भवत्यानन्दांशप्राकट्येन तावदेव तद्व्यपदेशः
राजज्येष्ठपुत्रवत् । एतदेवोक्तम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

कांशत्वेन दर्शनमस्ति । तत्र हेतुः । अनाद्युत्पत्त्यादि । तथाच छान्दोग्ये, स तत्र पर्वेतीत्यादि-
नाऽनाद्युत्पत्त्यैर्थादीनामुक्तत्वात् तद्गुणसारत्वकृतो ब्रह्मव्यपदेशो नायुक्त इत्यर्थः । तथाचायं
द्वयार्थः । यावदिति पदार्थानतिवृत्तौ । भावित्वं वर्तनशीलत्वम् । तथाचात्मानमनतिक्रम्या-
नन्दांशस्य वर्तनशीलत्वान्न दोषः न तिरोधानम् । 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति' इति, 'तस्य तावदेव
चिरम्' इत्यादिश्रुतौ तथा दर्शनादिति द्वयार्थो बोध्यः । नन्विदमप्रयोजकम् । 'प्राज्ञ ईश्वरस्तृतीयः
पाद एष सर्वेश्वर एपोऽन्तर्याम्येष योनिः सर्वस्य प्रभवाम्ययौ हि भूतानाम्' इत्येवं प्राज्ञं प्रशस्यत्रे
तुरीयव्याख्यानं ईश्वरप्रासस्तुरीय इति कथनेन प्राज्ञलयस्योक्तत्वात् तस्येवास्याप्यानन्दप्राकट्यै-
श्वर्यादीनामसार्वादिक्तत्वसिद्धेर्यावदात्मभावित्वस्य दूरनिरस्तत्वादित्यत आहुः प्राज्ञात् संपन्नत्वं
विशेष इति । पद गतौ ये गत्यर्थास्ते प्राप्त्यर्थाः । तथाच समीचीनतया प्राप्तत्वं संपन्नत्वं,
प्राज्ञस्तु ईश्वरेण ग्रसते, अयं तु सम्यक्तया, स्वस्वरूपेण तिष्ठतीति प्राज्ञात् संपन्नत्वं विशेषोऽतो
नाप्रयोजकत्वम् । तथाच प्राज्ञस्य ब्रह्मसंपन्नत्वाभावाच्छेदेन ब्रह्मधर्माणां तिरोभावः । अस्य तु
संपन्नत्वेन लयाभावादैश्वर्याद्यतिरोभावोऽतः सदा तद्दर्शनमित्यर्थः । चकारप्रयोजनमाहुः
चकारादित्यादि । तथाच यावन्तो दोषास्त आनन्दतिरोभावकृता इति तदभावे कोऽपि दोषो
नेति नानर्थको व्यपदेश इत्यर्थः । नित्यत्वादित्यनुक्तत्वा यावदात्मभावित्वादिति यदुक्तं तेनार्था-
न्तरमपि द्रव्यत इत्याशयेनाहुः व्यपदेशो वेत्यादि । वाशब्दो वाक्यालंकारे युक्ततां
व्युत्पादन्यति यावदित्यादि । तथाच ब्रह्मभावोचरं तु ब्रह्मैवेति ततः पूर्वमेव व्यपदेशः । स च
युक्तौ ब्रह्मत्वसूचको यथा राजज्येष्ठपुत्रस्य राजत्वव्यपदेशोऽप्ये राजत्वसूचकस्तद्वत् । एतेनात्यन्ता-

रश्मिः ।

नित्यत्वादित्यादिभाष्योपपादितार्थ उक्तः न दोषतास्यार्थः । न तिरोधानमिति । तद्दर्शनादित्यस्यार्थ-
माहुः ब्रह्म वेदेति । भक्तिव्यापारकं ज्ञानमिदं गीतात्रयोदशोक्तम् । चिरमिति तस्य वेतुश्चिरं
विलम्बः आदिना यावन्न विमोक्षयेथ संपत्स्य इति । इयं श्वेतकेतूपाख्यानस्था इतः पूर्वम् 'आचार्य-
वान्गुरुषो वेद' इति श्रुतिः तेन प्रमाणदार्ढ्ययुक्तमस्मिन्नर्थे । प्राज्ञ इति । नृसिंहतापिनीयस्थेयम् ।
प्रशस्येति । अवस्थात्रयपक्षे तु न प्रशसा । ईश्वरप्रास इति ईश्वरं प्राज्ञं प्रशसतीति । तदेवाहुः
प्राज्ञलयस्येति । आनन्दश्रुतिमिति प्राज्ञसाक्षिकसुषुप्तिप्रकरणश्रुतेराहुः तस्येवेति । अस्येति
'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति' इत्युक्तस्य संपन्नस्य । तद्दर्शनमिति आनन्दांशस्य दर्शनम् । वाशब्द
इति । पक्षान्तरे अयुक्ततामिति छेदः । वाशब्दः पक्षान्तरोऽस्ति अयुक्ततां व्युत्पादाद्यन्यनीति
यावदित्यादीति । भाष्ये राजेति । आख्यायिकाध्याये सांख्यप्रवचनसूत्रम् 'राजपुत्रवत्त्वो-
पदेशात्' इति । षष्ठ्यन्ताद्धतिः । राज्ञि वैराग्ये राजादिकृत आनन्दप्राकट्ये उपदिष्टज्येष्ठपुत्रस्येव ।
यद्वा । पूर्वसूत्रे व्याख्यातम् । युक्तानित्यादि परमयुक्तौ । जीवन्मुक्तिस्तु यद्यप्यन्यथारूपं हित्वा
स्वरूपेण व्यवस्थितिः । 'नैव किंचित्करोमीति युक्तो मन्येत तत्त्ववित्' इति गीतायाः । परंतु विद्यया,
१३ म० सू० २०

भाष्यप्रकाशः ।

भादायैव योज्यानि । अन्यथा, 'अपरिमिता धृवास्तदुभृतौ यदि सर्वगतास्तर्हि न शास्तेति नियमो ध्रुव नेतरथा' इति वेदस्तुतिवाक्यं विरुद्धेत् । एवं च विन्दुस्तोकौपनिषदि 'घटसंघट-माकाशम्' इत्यत्र जीवगमनस्यौपाधिकत्वमुक्तम्, तदपि ह्युक्तजीवस्य ब्रह्मभूतस्यैव बोध्यम् ।

'एक एवात्मा मन्तव्यो जाग्रत्सप्तसुषुप्तिषु ।
स्थानत्रयाद्यतीतस्य पुनर्जन्म न विद्यते'

इत्यमुक्तमुक्तावात्मानावुपक्रम्य,

'एक एव हि भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः ।

एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत्'

इत्यमुक्तस्योपाधिवशाद् बहुधा जाग्रदादिदेवमनुष्यादिरूपेण दर्शनमुक्त्वा, घटसंघट-माकाशमित्यनेन मुक्तस्य नमोपमस्य जीवस्य गमनादेरौपाधिकत्वं वक्ति । तेन शुक्लसनकादिगम-नस्यैव तथालं, नेतरेषामिति मन्तव्यम् । अत एवैतदग्रे

'घटवद् विविधाकारं भिद्यमानं पुनः पुनः ।

तद्भ्रमं च न जानाति स जानाति च नित्यज्ञः'

इति दधीच इव विद्वदवस्यैवोच्यत इति युज्यते । अन्यथा तस्यैवैकस्य प्रतिबिम्बत्वमवच्छे-दत्वं च विरुष्येत । वस्तुतस्तु, एक एव हि भूतात्मेत्यत्र जलचन्द्रदृष्टान्तेन यथा चन्द्रस्यांशुद्वारा बलप्रवेशे नानात्वं तथा ब्रह्मणोऽप्यंशद्वारा तच्चदेहप्रवेशे नानात्वमिति मुक्तिर्बोध्यत्वात् प्रह्मरूपतोच्यते अहंश्रुतोपासनायाः प्राकृतत्वाद् तत्र दोषाभावात्प्राज्ञो न कोऽपि शङ्कलेषः । यत्तु परैर्द्विर्द्वयोगात्जीवभाव उच्यते । तत्र । ब्रह्मभूतानामीश्वरस्य च व्यापकत्वेन तदापि तदापत्तेः । अपि तु प्राणधारणाभिमानाद् । जीव प्राणधारण इति धात्वर्थेन तथा निश्चयाद् ।

रक्षिः ।

माक्षीम् । जाग्रदाद्यवस्थावजीवन्मुक्तिरप्यवस्थान्तरं ब्रह्मभावे । तन्नुभृत इति जीवाः । न शास्येतेति । नियमो न शास्येत, व्यापकत्वे जीवानां दासत्वं न स्यादित्यर्थः । अमुक्तेति । मुक्तामुक्ताविति चराचरग्रहणादिवञ्चोक्तम् । 'धर्मादिष्वनियमः' इति सूत्राद् । मुक्तस्येति जीवन्मुक्तस्य । एवकार-व्यापकत्वेमाहुः नेतरेषामिति । भ्रममिति कर्तुं । स इति द्रष्ट, अस्तस्यदितिवाक्यात् । दधीच इवेति । इन्द्रं समादिश्य हरावन्तर्हिते देवा दध्यश्चमज्ञेभ्यो याचितवन्तः स तदा मुक्तासूचकविशेषणविशिष्टो जातः । तदुक्तम् । 'मोदमान उवाचेदं प्रहसन्निव' इति । अतो विद्व-दवस्था । अन्यस्यासंभवादेवकारः । अच्छेदत्वमिति । न विद्यते छेदो द्वैधीभावो यस्य तत्त्वम् । ननु स्वाध्यासमावाप्तुनिधामित्वे सति संमुखस्थितार्थावुविधापित्वं प्रतिबिम्बत्वम् । तत्कार्येश्वरः प्रभावदच्छेदत्वं च तस्येति न तर्कविरोधोत आहुः वस्तुत इति । ब्रह्मरूपेति एकपदेनोच्यते । 'नासतो विद्यते भावः' इति वाक्यादिति भावः । अहंश्रुहेति ब्रह्मस्वरूपसुप्तचोच्यते । 'तदेव निष्कलं ब्रह्म निर्विकल्पं निरखनम् । तद्ब्रह्माहमिति ज्ञात्वा ब्रह्म संपद्यते ध्रुवम्' इत्यहंश्रुतोपासनाया इत्यर्थः । परैरेति शंकरभास्करमिश्रवाच्यैः । तदापीति ईश्वरत्वकालेऽपि बुद्धिरूपतत्त्वान्तरासास्मन्ते सत्त्वेन जीवन्वापत्तेः । तत्तथादृष्टफलभोगापत्त्या 'अनश्नन्नभ्यो अभिचाकशीति' इति श्रुतिविरोधः । प्राणेति अस्माद्धेतोर्जीवभाव उच्यते । तथेति प्राणधारणे सति जीवभावनिश्चयात् । ननु बुद्धि-

१ शास्येत इति रक्षो । २. अच्छेदत्वमिति रक्षो ।

नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो वाऽन्यथा ॥ ३२ ॥

ननु कथमेवं स्वीक्रियते । इदानीं संसारावस्थायां सच्चिदाकृत्यमेव । मोक्षे त्वानन्दांशोऽपि प्रकट इति तन्निवारयति । तथा सति नित्यनुपलब्धिः स्यादा-
नन्दांशस्य । तथा सति न संसारावस्थोपपद्येन । अथानुपलब्धिः सर्वदा तथा
सति मोक्षदशा विरुद्धेत । अथान्यतरनियमः । जीवो निरानन्द एव, ब्रह्म
त्वानन्दरूपम् । तथा सति, ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीति श्रुतिविरोधः । तस्मात्

माध्यप्रकाशः ।

नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो बान्यथा ॥ ३२ ॥ सूत्रप्रयोजन-
बाहुः ननु कथमित्यादि । तन्निवारयतीति । तमेतमाशङ्कोत्यादकं प्रथमुचरयति । तथाचेदं
सूत्रप्रयोजनमित्यर्थः । व्याकुर्वन्ति तथा सतीत्यादि । सूत्रयोजना तु, अन्यथा यद्युक्तवृत्तीत्या
व्यवसा नाङ्गीक्रियते तदा जीवे त्रयाणां नित्यं प्राकृत्यं वा नित्यप्रकृत्यं वा, जीवः सच्चिद-
एव, ब्रह्मानन्दमेवेति चाङ्गीक्रियेत ततः पञ्चत्रयेऽपि क्रमेण त्रयो दोषा इति निर्दुष्टः पूर्वोक्तप्रकार
एव युक्त इति सिद्धमित्यर्थः ।

उदिनः ।

नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो वाऽन्यथा ॥ ३२ ॥ ननु कथमि-
त्यादीति । इदं माध्यं सौत्रान्यथाशब्दव्याख्यानम् । कथमिति प्रश्ने । एतादृशनश्चोत्थायां सङ्गानु-
इदानीमित्यादिना । इतीति इत्याशङ्का स्वादित्यर्थः । तमेतमिति तन्निवारयतीति तत्रादुल्लेख-
वचि परसर्वणं इति भावः । आशङ्केति । इत्याशङ्का सादित्युक्त्वाऽऽशङ्कोत्पादकं प्रथम् । शङ्का-
मथ्याह्वल योजितं प्रश्नोत्थाप्यं हेतुमिति तु नोक्तम् । इतिशब्दार्थो हेतुव्याहारश्च न सादिति । पर्याय-
व्याख्यानत्वात् । गौरवादिदोषोद्धानं पर्यायेषु नास्ति । अन्यैकशरीरानामालोक्येन्द्रप्रयोगापेक्षया-
न्यत्सर्वं गौरवादिदोषप्रसक्तं स्यात् । यथा वटकलशयोर्मध्ये षट्प्रयोग एव स्यान्न क्वचि कलशन्दं शरीर-
गौरवादिति । उत्तरयतीति प्रवृत्तिविधातुः कूलव्यापारो ह्युच्यतेत्यर्थः यो वारयतेत्यर्थः व्याप्तो वारयति ।
इदति मिश्रश्वरूपलक्षणम् । नाङ्गीनि अन्येन प्रकारेणापि तु स्वीक्रियते । आध्ये नित्यनुप-
लब्धिः स्यादानन्दांशस्येव प्रकटसच्चिदिति पूर्वमाख्यादित्याशयवन्त बाहुः जीव इति संसारा-
वस्थायां सच्चिदाकृत्यमेवेति पूर्वमाख्योक्ते जीवे नित्यनुपलब्ध्यां त्रयाणामज्ञानां सच्चिदाकृत्यव-
शित्यं प्राकृत्यम् । अप्राकृत्यमिति अज्ञानन्दमात्रमन्वेति । अथान्येत्यादि माध्यं विवृण्वन्ति
स जीवः सदिति । अज्ञानन्दमिति अज्ञानस्य ज्ञानस्यार्थानन्दम् । अर्थं बाह्यम् । श्रुति-
विरोध इति । ब्रह्मैव सच्चिदानन्दः सच्चिदर्थान्छ्रुतिविरोधः । तस्मादिति यस्मादन्यथा नाम
ननु कथमित्याद्युक्तप्रकारः सात्त्वयासति नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो वा सात्त्विका-
दित्यर्थः । सूत्रार्थोऽन्तेनोक्तप्राय इति नोच्यते । प्रकृते । अर्वाजरीयेनेति यथावद्विज्ञानि ।
तथाहि । नित्योपलब्धिपुत्रसुपन्यस्य व्यक्त्यनर्हाकारे देवानां नित्योपलब्धिरानन्दादीनाम् । अनुपलब्धां
नित्यनुपलब्धिर्मनुष्याणां नित्योपलब्ध्यनुपलब्ध्यां प्रसज्यते नित्यानन्दो नित्यज्ञानो नित्यबलः परमात्मा
नैवमसुरा एवमेव च मनुष्या इति ध्यायित्वेदमश्रुतिः । भविष्यत्सर्वणि च

नित्यानन्दज्ञानवला देवा नैव तु दानवाः ।

दुःखोपलब्धिमात्रेण मानुवास्तुमवारलकाः ।

पूर्वोक्त एव प्रकारः स्वीकर्तव्य इति सिद्धम् ॥ ३२ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे तद्गुणसारत्वादिति त्रयोदशमधिकरणम् ॥ १३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

समानत्वात्, अतो विद्युत्त्वादिनां दूषणायेदं सूत्रमित्याहुः । एवमेव शैवोऽपि ।

यत्तु भास्कराचार्यैरुक्तं, सर्वगतत्वेऽपि भोगस्य कर्मनिमित्तत्वाच्छरीरदेशे भोगोत्पत्तेर्न सर्वगतत्वव्याहृतिरिति । तदप्यदृष्टानियमेनैव दूषितत्वात् युक्तिसहम् । इदं सर्वं मया जीवाणु-
वादे सम्यक् प्रपञ्चितमतो नात्रोच्यते । न चैवं सति मनःसिद्धभावः । उक्तश्रुत्या तत्तद्दूषि-
प्रत्यक्षेण च सिद्धत्वादिति ॥ ३२ ॥

इति त्रयोदशं तद्गुणसारत्वादित्यधिकरणम् ॥ १३ ॥

रश्मिः ।

विधाकर्मपूर्वप्रज्ञान्यत्वेन कर्मत्वांशमादाय भोगोपपत्तेरित्यर्थः । अदृष्टेति धर्माधर्मनियमेति ।
प्रपञ्चितमिति । प्रपञ्चस्तु । किंचादृष्टविशेषा " दृष्टस्य कर्मनियम्यत्वेन कर्मणश्च कर्मविशेषप्रयत्ननिय-
म्यत्वेन प्रयत्नस्य चार्त्तनः संयोगनियम्यत्वेन संयोगस्य च सर्वेषामात्मनां सर्वेषु मनस्सु सत्त्वात्तयैव
प्रणाख्या सर्वेष्वेव प्रयत्नजघर्माधर्मरूपाणां सर्वादृष्टानां सुवचत्वात् । न च देहाद्यवच्छिन्नविलक्षणमन-
संयोगादिना दोषः परिहर्तुं शक्यः कारणमन्तरेण देहाद्यवच्छेदमात्रेण मनःसंयोगवैलक्षण्यस्याशक्य-
वचनत्वात् । अथ कार्यैकोत्त्रेयं तद्वैलक्षण्यमिति चेदस्तु तथापि नास्तिकमिति कारणं तु वाच्यमेव ।
तत्रान्यस्य वक्तुमशक्यत्वादीश्वरे नैव चैद्वैलक्षण्यहेतुत्वेनाद्रियते । तदेष एव शुक्लानान्ये । अस्य
कर्मणासैवाद्यमुत्पद्यतां नान्यस्येत्येवमीश्वरेच्छयैव व्यापकात्मनां भोगनियमवदेशान्तरस्योऽयमनेन
प्रकारेण शुक्लमित्येवमण्वात्मवादेऽपि भोगनिर्वाहसिद्धौ देशान्तरेऽदृष्टवदात्मसंयोगाङ्गीकारेण व्यापकत्व-
साधनं जघन्यमेव । यत्तु आत्मशरीरसंयोगस्याध्यासभिन्नस्य ज्ञाने कारणतैव नास्ति । प्रयोजनविर-
हेण तस्यास्तत्रानङ्गीकारात् । विदेहमुक्तात्मविज्ञानाद्युदयवारणाय ज्ञानादिकं प्रत्यवच्छेदकतया
शरीरस्यैव हेतुत्वावधारणाच्च । अतः परशरीरे कारणाभावादेव भोगाद्यभाव इति न तत्र तदापादन-
मुचितमित्युक्तम् । तदपि फल्यु । ज्ञानादिकं प्रति शरीरस्य शरीरत्वे शरीरत्वेन हेतुत्वे त्वद्रीत्यापि कार-
णात्मत्वस्य वक्तुमशक्यत्वात् । आत्मनां विद्युत्त्वासिद्धत्वे तत्तच्छरीरत्वेन कारणताया अप्रामाणिक-
गौरवग्रस्तत्वाच्च । अतः कारणतानङ्गीकारेण भोगानियमसमाधानं भजतः फेनावलम्बनमेवेति
दिगिति । सम्यक्त्वं चावारपारीणत्वम् । असंदिग्धान्तःकरणसत्ता न सूत्रविषयो संदिग्धश्रुतिवदि-
त्याहुः उक्तेति । तद्दृचीति । मनोवृत्तीनां कामसङ्कल्पादीनां प्रत्यक्षेण मनसः सिद्धत्वात् इतिरधिक-
रणसमाप्तौ ॥ ३२ ॥

इति तद्गुणसारत्वादित्यधिकरणम् ॥ १३ ॥

१. शब्दाल्ना मानवीनस्वावत्प्रयत्नवान्, अन्यथा मनोविनाप्यन्यत्रापि व्यापकात्मा प्रयत्नी स्यात् । तथाचेति सिद्ध-
न्वित इति विशेषः ।

जीवमेवाधिकृत्य वेदे अभ्युदयनिःश्रेयसफलार्थं सर्वाणि कर्माणि विहितानि
ब्रह्मणोऽनुपयोगात् । जडस्याशक्यत्वात् । संदिग्धेऽपि तथैवाङ्गीकर्तव्यम् ॥ ३३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

‘कारीयां वृष्टिकामो यजेत’, ‘ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत’, ‘तज्जलानिति शान्त उपासीत’,
‘अथ खलु ऋतुमयः पुरुषो यथा ऋतुरसिंहोके पुरुषो भवति तथैतः प्रेत्य भवति, स ऋतुं
कुर्वीत’ इत्यादिभिर्वेदेऽभ्युदयनिःश्रेयसफलार्थं सर्वाणि यज्ञादिरूपाण्युपासनारूपाणि च कर्माणि
विहितानि । यदि जीवः कर्ता नेष्येत तदा स्वर्गकामादिपदानि तादृशफलेप्सवधिकारिशून्यानि
क्वप्यन्ति तत्तच्छास्त्रैर्यथैवापादादयेयुः । न हि तादृशकामवचनं ब्रह्मणः संभवति । आत्मकाम-
त्वेन तत्फलानुपयोगात् । न वा जडस्य बोधाभावेन तादृशकामाभावेन चाशक्यत्वात् । अतः
पूर्वोक्तवाक्यैः संदिग्धेऽपि कर्तृत्वे बहूनामनुग्रहस्य न्याय्यत्वात् तत्फलकामिनां जीवानामेव
कर्तृत्वमङ्गीकार्यम् । नच, हन्ता चेदित्यस्य कोपः । आत्मनो नित्यत्वेन बध्यत्वाभावात् । तादृश-
ज्ञानस्य मिथ्यात्वबोधनेनोपपद्यमानत्वात् । ‘प्रकृतेः क्रियमाणानि’ इत्यादिगीतावाक्येषु पौराणिकेषु
च यद् गुणानामेव कर्तृत्वं स्वसिन्नध्यस्यतीत्युच्यते तदपि लौकिककर्तृत्वाद्यासपरम् ।

‘न हि कश्चित् क्षणमपि जातु तिष्ठत्यकर्मकृत् ।

कार्यते ह्यवशः कर्म सर्वः प्रकृतिजैर्गुणैः’ ॥

इति वाक्ये लोकप्रवाहपतितस्य कर्मणः प्राकृतगुणप्रयुक्तत्वबोधनात् । न तावता सर्व-
विधकर्तृत्वलोपः ।

‘अधिष्ठानं तथा कर्ता करणं च पृथग्विधम् ।

विविधाश्च पृथक् चेष्टा दैवं चैवात्र पञ्चमम् ॥

शरीरवाह्मनोभिर्भित् कर्म प्रारभते नरः ।

न्याय्यं वा विपरीतं वा पञ्चैते तत्र हेतवः ॥

तत्रैवं सति कर्तारमात्मानं केवलं तु यः ।

पश्यत्यकृतबुद्धित्वात् स पश्यति दुर्मतिः’ ॥

इति गीतायामेव जीवस्य कर्तृत्वं कर्तेतिपदेनोक्त्वा तस्याधिष्ठानादिपञ्चहेतुसापेक्षत्वं
निरूप्य केवलस्य स्वस्य कर्तृत्वामिमाने दुर्मतित्वबोधनेन घृतद्रवत्ववद् तस्य लौकिकस्यापि
रश्मिः ।

जीवमेवेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म कारीर्येति । कारीरीज्योतिष्टोमौ यागनामधेये । तज्जलानिति
सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशाधिकरणविषयवाक्यमिदम् । इत्यादिभिः आदिशब्देन ‘पुण्यः पुण्येन’ ‘एष
उ एव साधुकर्म कारयति यमुजिनीषति’ इति श्रुती । वेद इति वेदान्तानां वेदत्वं ‘सृष्टेश्च’ इति सूत्रे
भाष्ये प्रसाधितम् । ब्रह्मण इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म नहीति । जडस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म
न वेति । आपिदैविकवादेन प्राप्त्यायं निषेधः । सन्दिग्धेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इत्यादि ।
पूर्वोक्तं हन्ता चेदित्यादिभिः । कर्तृत्व इति कारीर्यादिवाक्योक्ते । अध्यस्यतीति
कर्ताहमिलेखम् । लौकिकेति लौकिकत्वं लोकप्रवाहपतितत्वम् । लोकशब्दाद्भवार्थं ठक् ।
अलौकिककर्तृत्वं तु कर्ता जीव एवेति भाष्यरश्म्युक्तम् । पृथगिति दशविधम् । अकृतेति न कृता
शास्त्रीया बुद्धिर्येन सोऽकृतबुद्धिस्तत्वात् । घृतेति घृते द्रवत्वं नैमित्तिकम् । सांसिद्धिकं जले ।

उपादानात् ॥ ३५ ॥

‘तद्देवां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय’ इति जीवेन सर्वेषां विज्ञानमुपादीयते । तस्मादिन्द्रियादीनां करणत्वमेव । स्वातन्त्र्यादस्यैव कर्तृत्वम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

दिद्योतनार्थम् । यत्तु कैश्चित्, ‘स ईयते पुरुषो यत्र कामम्’ इति श्रुत्युपन्यासेन स्वामी क्रिया विहारत्वेनाहता । तत्र रुच्यम् । लभ्यमाने ईदृशे ज्ञानिनो विहारे तादृशाज्ञानिविहारग्रहणस्यायुक्तत्वादिति ॥ ३४ ॥

उपादानात् ॥ ३५ ॥ संकल्पस्य मनोधर्मत्वाद् दहरविदोऽपि मनःसंसृष्टत्वमेवेति न केवले जीवे कर्तृत्वसिद्धिरिति शङ्कानिरासायोक्तं हेत्वन्तरं विषयवाक्योपन्यासेन व्याकुर्वन्ति तद्देवामित्यादि । श्रुतिस्तु बृहदारण्यके दृप्तवालाकिब्राह्मणस्या ‘यत्रैव एतत् सुप्तोऽभूद्य एष विज्ञानमयः पुरुषस्तदेवां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्छेते’ इति । अत्र अभूदित्यन्तं भिन्नं वाक्यम् । अग्रिमे तु विज्ञानेन स्वीयेन गुणेन एषां प्राणानामन्तर्बहिरिन्द्रियाणां विज्ञानं ज्ञानजनिकां शक्तिमादायेत्यर्थो बोध्यः । शेषं स्फुटम् । तत्रैव

रक्षितः ।

भवतीति पूर्वसूत्रोक्तकर्तृत्वं भोगकर्तृत्वमित्येवं भोक्तृत्वकर्तृत्वयोः सामानाधिकरण्यमेकाधिकरणवृत्तित्वं तस्मात् । सामानाधिकरण्यश्रवणादिति पाठान्तरम् । जीव एव न तु परमात्मा कर्तेति । कैश्चिदिति शंकराचार्यैः । स इति अमृतः त आत्मा यथेष्टमीयते गच्छतीति श्रुत्यर्थः । स्वामीति । जीवप्रक्रियायां संख्ये स्थानेऽस्याः पाठात् । ज्ञानिन इति ‘य इहात्मानमनुविच व्रजति’ इति श्रुतेः । अयुक्तेति उक्तश्रुतिविरोधादयुक्तत्वम् । गौणमुख्यन्यायेनाप्ययुक्तत्वं तस्मादिति ॥ ३४ ॥

उपादानात् ॥ ३५ ॥ संकल्पस्येति संकल्पादेवास्य गीतवादित्रे इत्याद्युक्तसंकल्पस्य । मनःसंसृष्टत्वमिति मनःशब्दः प्रकृत्युपलक्षकः भाष्यात् । सकलेन्द्रियोपलक्षकश्च इन्द्रियादीनामिति भाष्यात् । हेत्वन्तरमिति हेतुं विहारोपदेशरूपम् । विषयेति पूर्वसूत्रे सामान्यकर्तृत्वमुक्त्वा द्वितीये भोगकर्तृत्वं समर्थितम् । समर्थिते भोगकर्तृत्वे ‘तन्मनोऽकुस्त’ इति श्रुतिपक्षोपस्थितिः ‘अधिष्ठाय मनश्चायं विषयानुपसेवते’ इति स्मृतेः । ततश्च संशयावसरः । ननु पूर्वमेव परमात्मना संशयः कुतो नेति चेन्न । विषयवाक्यगतपदस्य पूर्वसूत्रयोरभावाद्वा तूपादानपदसत्त्वात् । अतोत्र विषयवाक्योपन्यासस्तेनेत्यर्थः । सर्वेषामिति प्राणपदवाच्येन्द्रियाणां । तस्मादिति प्राणानामिति भेदवष्टयाः । दृष्टेति बलाकाया अपलं बालाकिः दृष्टो गर्वितः । अजातशत्रोर्गौर्यं प्रति वचनम् । यत्र यस्मिन्निति सुप्तो विशेषविज्ञानरहितोऽमृद्य एष विज्ञानमयः पुरुषस्तस्मिन्नित्येतच्छ्रुत्वा । इत्यस्मिन्नर्थे एकस्यैतदो रूपस्य प्रथमान्तस्य वैयर्थ्यमत आहुः अत्रेत्यादि । अर्थस्तु स एव । ‘एकतिष्ठाक्यम्’ । स्वीयेनेति स्वमात्मा तस्येदं चैतन्यं शुणस्तेनेत्यर्थः । जीवेनेति भाष्यात् । स्फुटमिति । तस्मादिति भाष्ये तस्यार्थः । विषयवाक्ये विज्ञानमय इत्यत्र संशयः ‘विज्ञानं यज्ञं तनुते’ इति श्रुत्या विज्ञानं जीवः ‘बुद्धिर्विज्ञानरूपिणी’ इति भागवते विज्ञानं बुद्धिः ‘मनसैवानुद्वष्टव्यमेतदप्रमेयं ध्रुवम्’ इति श्रुत्या विशेषज्ञानकरणं मनः संकल्परूपम् । तत्र बुद्धेर्मनोभेदत्वेन विज्ञानपदेन जीवो वा मनो वेति संशयः । जीवस्य कर्तृत्वेन तत्संसृष्टमनसोपि कर्तृ-

अथवा शशविषाणायाधितमेव कर्तृत्वं संबन्धे समायाति । नाद्यः । जडत्वात्,
अनङ्गीकारात् पूर्वं निराकृतत्वाच्च । द्वितीये त्विष्टापत्तिः । उपादानविरोधश्च ।

भाष्यप्रकाशः ।

दूषयन्ति नाद्य इत्यादि । बुद्धिर्हि जडा । जडगतं कर्तृत्वं चेतने समायातीति न क्वापि दृष्टम् ।
विपरीतं रथाऽऽदौ दृष्टम् । अतो नाद्यः । किंच । घृत्रकृता कुत्र वा जडे कर्तृत्वमङ्गीकृतं
येनात्र तदाद्रियते, यदि तथा स्यात् पूर्वं न प्रकृतेः कर्तृत्वं च रचनानुपपत्त्यादिघृत्रेषु
निराङ्कुर्यात्, अतोऽनङ्गीकारात्, पूर्वं निराकृतत्वाच्च नाद्य इत्यर्थः । द्वितीयं दूषयन्ति द्वितीय
इत्यादि । कर्तृत्वस्य यद्यपि घृतद्रवत्ववज्जीवधर्मत्वसिद्ध्या इष्टापचित्तयापि प्राणानामुपादेयतया
श्रुतौ सिद्धत्वाद् बुद्धेरपि प्राणेष्वेव प्रवेशात् तत्संबन्धेनोद्गमाङ्गीकारे प्राणोपादानविरोधश्च ।
अतः सोऽपि नेत्यर्थः । नच जीवानां कारणगोचरसाक्षात्काराभावात् तद्ग्रहणं कथम्युपपद्यत इति
वाच्यम् । जाग्रति स्वयंज्योतिष्टामावेन तत्साक्षात्काराभावेपि, 'अत्रात्मा स्वयंज्योतिर्मवति' इति
श्रुत्या तदानां स्वयंज्योतिष्टेन कारणनाडीप्रभृतिसाक्षात्कारसंभवे सुखेन तद्ग्रहणोपपत्तेः ।
नचैवं सति जाग्रति कदाचित् तत्स्मरणपत्तिः । निद्रया स्वयंज्योतिष्टस्यैव ग्रहणादिविषयक-
रश्मिः ।

संविज्ञानः । भाष्ये शशोति शशविषाणमिवाचारयितं वा कर्तृत्वम् । एवकारस्तु न्याव-
हारिकीं सत्तां व्यवच्छिनत्ति । संबन्ध इति शशशृङ्गं नास्तीत्यत्र शशशृङ्गप्रसिद्ध्या
प्रतियोगिरूपकारणज्ञानाभावात्तत्संबन्धं स्यादिति प्रतियोगिप्रसिद्ध्यै शृङ्गे शशीयत्वामावद्बुद्धि-
संबन्ध इत्यर्थः । समायातीति जीवे ब्रह्मणि वा । प्रकृते जडेति सत्त्वगुणरूपत्वात् ।
ज्ञानरूपा नैयायिकानाम् । अनङ्गीति भाष्यविवरणम् । किं चेत्सादि । पूर्वमिति द्वितीय-
पादारम्भे । भाष्यविवरणं कर्तृत्वस्येत्यादि । घृतेति नैमित्तिकं द्रवत्वम् । दार्ष्टान्तिके बुद्धि-
निमित्तम् । प्राणानामिति प्राणविज्ञानानाम् । घर्मे घर्मिण आवेयतासंबन्धो लक्षणा ।
बुद्धेरिति कर्तृत्वनिमित्तायाः । उद्गमेति कर्तृत्वोद्गमाङ्गीकारे । प्राणेति जीवानां निराकारत्वेन
हस्तघर्माभूतोपादानविरोधः । रूढीतः प्राण इत्यत्र ग्रह उपादान इति षातुपाठात् । स
इति द्वितीयः पक्षः । 'हस्तौ चादातव्यं च' इति श्रुत्या निराकारस्य हस्ताभावा-
त्कारणानीन्द्रियाणि तेषां विषया गोचरा उपादानादयस्तेषां साक्षात्काराः प्रत्यक्षणि तेषाम्-
भावादित्यर्थः । हस्ताभावाद्गोचरोपादानामावस्तदभावात्साक्षात्काराभावात्सात्सात् । तद्ग्रहणं
प्राणोपादानम् । जानातीच्छति यतत इति तत्कारणपरंपरा तदभावात्कथमिति प्रश्नः । करणे-
त्याद्यव्यवहितग्रन्थात् । स्मरे निराकारत्वाभावादुपपत्तिमाहुः जाग्रतीति । अत्रेति स्वप्ने
प्रकरणात् । तदानामिति सुप्तस्य विज्ञानकाले । स्वयमिति न तु करणादिद्वारा ।
करणेति हस्तादीत्यर्थः । दृष्टान्तरोधेन साक्षात्कारसंभवे तद्ग्रहणेति प्राणग्रहणोपपत्तेः ।
तत्स्मरणेति अनुभवस्य स्वसजातीयगोचरविषयकस्मरणजनकसंस्कारजनकत्वनियमेन चाक्षुष-
स्मरणवत् प्राणग्रहणस्मरणपत्तिः । तमस्त्वेन ज्ञाननाशयत्वेन कार्यकारणभावादाहुः निद्रयेति
निद्रा 'तमस्त्वज्ञानं विद्धि' इतिवाक्यात्तमसी तथा विषयाग्रहणरूपया । ननु स्वयं-
ज्योतिष्टं निद्रान्तर्गतं कथं निद्रया तिरस्कार्यमिति चेन्न निद्रादेन तत्स्मरणमवृत्तेर्विषय-
णात् । जाग्रदवस्थाप्रागभावाधिकरणक्षणस्य निद्राक्षयाधिकरणक्षणत्वात् । तथापि प्रागभावा-

व्यपदेशाच्च क्रियायां न चेन्निर्देशविपर्ययः ॥ ३६ ॥

व्यपदेशः, 'विज्ञानं यज्ञं तनुते कर्माणि तनुतेऽपि च' इति । अत्र सांख्ये बुद्ध्यादीनामेव कर्तृत्वं न जीवस्येति क्रियायां यागादिकर्मसु, न तु भोगे । जीवस्य

भाष्यप्रकाशः ।

तदा तस्य समागमनासंभवात् कथं तत्प्रतिजानीयादतस्तद्विरोधः किंच । यदि तत् तथा स्याद् ब्रह्मण्यपि न स्यात् । तथा सतीधत्यादिद्वेषेण न तत्प्रतिपादयेत्, अतो ब्रह्मणि सिद्धत्वाद्वापि न कर्तृत्वस्य तथात्वम् । नच ब्रह्मणि सिद्धत्वेऽपि जीवे श्रुक्तिरजतवदसदेवोत्पद्यत इति युक्तम्, असत्कार्यवादास्य निराकृतत्वात् । यत्तु ब्रह्मणो निर्गुणत्वात् कार्यस्याविद्यकत्वेन कर्तृत्वमपि तथैवेति, तदयुक्तम्, सर्वविघ्नवत्त्वात् । सर्वविघ्नवस्तु माध्यमिकवच्छून्यवाद एव पर्यवस्यतीति सर्वप्रमाणविरुद्धत्वात् तद्वदेवोपेक्ष्यः । तस्मात् तृतीयोऽपि नेत्यर्थः ॥ ३५ ॥

व्यपदेशाच्च क्रियायां न चेन्निर्देशविपर्ययः ॥ ३६ ॥ एवं श्रुतार्थापत्त्या जीवस्य कर्तृत्वं साधयित्वा साक्षाच्छ्रुत्या साधयतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति व्यपदेश इत्यादि । व्यपदेशः प्रथमाविभक्त्या कर्तृत्वेन निर्देशः, सोऽस्यां श्रुतौ जीवे वर्तते । अतः कल्पनां विना साक्षाच्छ्रुत्यैव स कर्तृत्वर्थः । दृष्टशेषं व्याकुर्वन्ति अत्र सांख्ये इत्यादि । अत्र अस्मापि

रश्मिः ।

तारयन्ति स्म किंचेति । तदिति कर्तृत्वं शशविषाणायितं स्यात् । ईक्षतीति । आदिना 'आनन्दमयोभ्यासात्' । तदिति कर्तृत्वम् । तथेति शशविषाणायितत्वम् । तु अम् । पक्ष-
व्यावृत्तिः प्रसिद्धिश्चार्थः । असदित्यादिभाष्यं विवरिष्यन्तः साध्यमाहुः न चेति । निरेति तर्कपादे 'नाभाव उपलब्धेः' इत्यधिकरणे निराकृतत्वात् । सर्वविघ्नव इति भाष्यं विव-
रीतुमाहुः यत्त्विति । एवकारस्तन्मतयुक्त्या । सर्वेति सर्वेषां सन्मार्गाणां विघ्नवकत्वात् । तदुक्तं निवन्धे शालार्थे 'महेन्द्रजालवत्सर्वं कदाचिन्माययासृजत् । तदा ज्ञानादयः सर्वे वार्तामात्रं न वस्तुतः' इति । एवेति गुणत्रयविवरणाध्याये 'मायावादमसच्छात्रं प्रच्छन्नं बौद्ध उच्यते' इति वाक्यादेवकारः । सर्वप्रमाणेति 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' 'तदात्मानं स्वयमकुर्वत्' 'सच्चिदानन्दमिदं सर्वम्' इत्यादीनि प्रमाणानि । 'असदेवेदमम आसीत्' 'सत इदमुत्थितं सदिति चेन्न तु तर्कहृतम्' इत्यादिवाक्यानि तु वैराग्यार्थं जगतो मिथ्यात्वप्रतिपादकानि पूर्व व्याख्यातानि चेति सर्वप्रमाणविरुद्धत्वादिति ॥ ३५ ॥

व्यपदेशाच्च क्रियायां न चेन्निर्देशविपर्ययः ॥ ३६ ॥ कर्तृत्वमिति उपादानकर्तृत्वं निराकारस्य साधयित्वा । श्रुत्येति विज्ञानं जीवो यज्ञं तनुते विस्तारयति कर्माणि च लौकिकानि 'कायेन वाचा मनसा' इत्यादिपद्योक्तानि विस्तारयति । शंकरभाष्ये मनोमयो वेदात्मोक्तः । वेदार्थविषया बुद्धिर्निश्चयात्मिका विज्ञानं तन्मयः । विज्ञानैः प्रमाणस्वरूपैर्नि-
र्वर्तित आत्मा विज्ञानपूर्वको विज्ञानादिस्त्रायत इति । स भाषावादः । अस्माकं तु मतं मनोमयो वेदात्मोक्त इति समानम् । तदनु नानाविधयागादिसाधनवतः फलं विज्ञानमय इति मात्रवर्णिकसूत्रभाष्योक्तप्रकारेण । तदनु वेदानन्तरं नानाविधयागादिसाधनम् । तद्वत्श्वित्तशुद्धिद्वारा विज्ञानमयः विविधज्ञानवच्छानम् । ततो विज्ञानरूपेण फलेन प्रवृत्तिद्वारा

विज्ञानमादायेत्यत्र विपर्यय एव एकस्य प्रदेशभेदेनार्थभेदोऽपि । भगवति सर्वे शब्दाः स्वभावत एव प्रवर्तन्ते । औपचारिकत्वज्ञापकाभावात् । यज्ञो यजमान इति श्रद्धादीनां शिरस्त्वादिः । तस्माद् विज्ञानमयो जीव एव ।

भाष्यप्रकाशः ।

विज्ञानमादायेत्यत्र विपर्यय एव वर्तत इति तस्य न दोषत्वमिति वक्तुं शक्यते, तथापि एकस्य विज्ञानस्य जीवधर्मतया प्राणधर्मतया च प्रदेशभेदेनार्थभेदोऽपि तत्राभिप्रेत इति तत्र न विपर्ययस्य दोषत्वम् । अत्र तूभयत्राप्येक एव विज्ञानपदार्थः परामृश्यत इत्यत्र तु विपर्ययोऽदोष एवेत्यर्थः । ननु विज्ञानपदस्य जीववाचकत्वे 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' इत्यत्र विज्ञानपदस्य ब्रह्मण्यौपचारिकत्वं सादृश्यात् नैदं साधीय इत्यत आहुः भगवतीत्यादि । सर्वे शब्दाः प्रणवविकृतिस्वात्मप्रणववाच्ये ब्रह्मणि स्वभावत एव प्रवर्तन्ते । 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति' इति श्रुतेश्च । अतस्तत्रौपचारिकत्वज्ञापकाभावाच्च तथेत्यदोष इत्यर्थः । नन्विदं विज्ञानमयपदस्य विकारार्थत्वानुपपत्त्यसुरोधेनोक्तम् । सा तु नास्ति । छन्दसि सर्वेषां विधीनां वैकल्पिकत्वाम्युपगमात्, नचात्र विकारप्रत्ययत्वे मानाभावः । तत्र श्रद्धादीनां मनोवागादिधर्मणां शिरआदित्वकल्पनाया एव मानत्वादित्यत आहुः यज्ञ इत्यादि । सत्यमस्ति कल्पना, परंतु न तस्या

रश्मिः ।

क्रम्य । बहुविधिति । 'ह्यचरच्छन्दसि' इत्यस्य सूत्रस्य छन्दसि चेदिकारे मयङ्गवेद् ह्यच एवेति सूत्रार्थात् । जीवेति विज्ञानपदस्य । भोक्तापत्तिमुत्रे 'अणुः पन्था विततः पुराणः' इति बृहदारण्यकादेवकारः । विज्ञानमादायेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यद्यपीति । विपर्यय इति द्वितीयाश्रुत्या कर्तृत्वविपर्ययः । 'विज्ञानं देवाः सर्वे ब्रह्मज्येष्ठमुपासते' । 'विज्ञानं ब्रह्म चेद्रेद तस्मान्नेत्र प्रमाद्यति' इति श्रुतिभ्यामेवकारः । तस्येति विपर्ययस्य । जीवेति जीवतीति जीवः । जीवयतीति जीवः परमात्मा तस्य धर्मतया । प्राणेति प्राणानामिन्द्रियाणां धर्मतया च । प्रदेशभेदस्तु हृदि जीवो हृदि प्राणः प्रतिष्ठितः ईश्वरश्च । तत्र प्राणो वेदशास्त्रीयः । ब्रह्मजीवौ समानवृक्षे भवतः । 'ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति' तस्य चैतन्यगुणविशिष्टो जीव इति ह्यपि । प्राणास्त्विन्द्रियाण्यपि तेषां प्रदेशाः नासाग्रजिह्वाभ्रादय इत्येवं सः । अथवेति भाष्यविवरणम् । अर्थभेद इति तेन । अर्थभेदस्तु प्राणादिसंज्ञया । तत्रेति एकविज्ञाने । तत्रेति उक्तश्रुतिषु । कर्तृत्वविपर्ययस्य दोषत्वं तृतीयान्ततापत्तिः । अत्रेति विज्ञानेन विज्ञानमादायेत्यत्र । एकः ज्ञानजनकशक्तिरूपः । टीकाग्रन्थादेवकारः । अत्र त्विति विज्ञानेनेति श्रुतो तु । तृतीयान्तकर्तृत्वविपर्ययोऽदोष एव । अदोष इति छेदः । टीकाग्रन्थादेवकारः । सर्वे इति सर्वान्तर्गतत्वं 'सत्यं विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' इति श्रुतेः पद्मपुराणेन श्रीयसुनाजित्परत्वात् । स्वभावत इति अभिधातात्पर्योभ्याम् । अर्थमात्रालोके कृष्णे तात्पर्यवृत्तिः । मण्डूकश्रुतेरेवकारः । आमनन्तीति ज्ञा अभ्यासे अभ्यसन्तीत्यर्थः । पुनः पुनः कथनमभ्यासः । अदोष इति औपचारिकत्वं दोषो न । अभ्युपेति । 'विभाषा छन्दसि' इति सूत्र इति शेषः । तत्रेति विज्ञानमये । मन इति श्रद्धा मनोधर्मः । 'कामः संकल्पः' इति बृहदारण्यकात् । ऋतसत्ये वागधर्मौ । तत्रतिपाद्यत्वात् । योग आत्मा धर्मोऽपि । महर्लोकः स्वर्लोकधर्मस्तत्रतिष्ठितत्वादिति । कल्पनेति कल्पना विकार इति भावः । प्रसिद्धेरेवकारः ।

उपलब्धिबदनियमः ॥ ३७ ॥

ननु जीवस्य कर्तृत्वे हिताकरणादिदोषप्रसक्तिरिति चेन्न न । उपलब्धिबद-
नियमः । यथा चक्षुपेष्टमनिष्टं चोपलभते, एवमिन्द्रियैः कर्म कुर्वन्निष्टमनिष्टं वा
प्राप्नोति ॥ ३७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तथाच कर्तृलक्षणस्य बुद्धावघटमानत्वान्न बुद्धेः कर्तृत्वं किंतु जीवस्यैवेत्यर्थः ॥ ३६ ॥

उपलब्धिबदनियमः ॥ ३७ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । जीवस्य कर्तृत्वे
स्वातन्त्र्यं प्राप्तम् । स्वतन्त्रत्वे च हितमेव स्वस्य कुर्यान्न त्वहितादि, दृश्यते तु तदपि, अतो
हिताकरणादिदोषप्रसक्तिर्जावकर्तृत्ववाधिकेति बुद्धेरेव कर्तृत्वमित्यर्थः । समाधिं व्याकु-
र्वन्ति नेत्यादि । सांख्यमते भोकृत्वस्याङ्गीकाराद् भोगस्य च सुखदुःखसाक्षात्कारात्मकत्वात्
त्र स्वातन्त्र्यं त्वस्य वक्तव्यम्, तथा सति उपलब्धिरूपे कार्ये तत्करणभूतानि चक्षुरादीनि
व्यापारयन् यथा चक्षुषा इष्टमनिष्टं चोपलभते, एवं क्रियारूपेऽपि कार्ये तत्करणाना-
मिन्द्रियाणां व्यापारणादिन्द्रियैः कर्म कुर्वन्निष्टमनिष्टं वा प्राप्नोतीति समः समाधिरित्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु—यथा, नित्योपलब्धिबद्धे आत्मनो विशुद्ध उपलब्ध्यनियमो
दोष उक्तस्तथात्र आत्मनोऽकर्तृत्वे प्रकृतेश्च कर्तृत्वे दोष उच्यते । यदि प्रकृतिरेव कर्त्री
स्यात्त्वात्मा, तदा तस्याः सर्वपुरुषसाधारणत्वात् सर्वाणि कर्माणि सर्वेषां भोगाय स्युर्नैव वा,
न तु कस्यचित् । नच य आत्मा यत्सन्निहितस्तस्य तद्भोग इति सन्निधानाद् व्यवस्था ।

रश्मिः ।

इति । 'अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषं निश्चर्क्य यमो बलात्' इति चाङ्गुष्ठमात्रे कर्तृत्वमावश्यकम् । शरीरे
कर्तृत्वं यद्यन्वयन्व्यतिरेकाभ्यां वर्तते तथापि गौरवानेकप्रागमादध्वंसादिकल्पनापेक्षयैकत्राङ्गुष्ठमात्रे
पर्यवसानं वक्तव्यम् । न च जीवे तस्याणुत्वेनानुद्धतकर्तृत्वाङ्गीकारापत्तेः । अतः पर्यवसानपदम् ।
कर्त्रिति 'स्वतन्त्रः कर्ता' इति कर्तृलक्षणं स्वातन्त्र्यम् । बुद्धाविति । अहंकारकार्यत्वेन सात्त्विक-
बुद्धित्वेन च अहत्वम् । बुद्धिर्ज्ञानमिति नैयायिकाः । इत्यर्थ इति । यद्यपि काष्ठानि पचन्तीति
बुद्धावपि कर्तृलक्षणं जायतीति बुद्ध्यायं पदार्थाज्ञानातीति प्रत्ययात् । तथापि गौणसुखन्यायेन
प्रसिद्धप्रयोगापेक्षोचं भाष्यप्रकाशः । तथा च नियतयन्त्रार्थकत्वे प्रत्ययस्य शरीराङ्गुष्ठमात्रयोस्तदनाधार-
त्वेन लक्षणाप्रसङ्गः । अत एव नानुद्धतकर्तृत्वं दोषो नापि गौरवादिदोष इति ज्ञेयम् ॥ ३६ ॥

उपलब्धिबदनियमः ॥ ३७ ॥ हितेति आदिशब्देन कारणे हिताकरणापत्तिः ।
भोकृत्वस्येति पूर्वसूत्र उक्तम् । चक्षुरिति चक्षुषोर्ज्ञानिन्द्रियत्वेन कारणे लौकिके एव हिता-
करणाङ्गीकारेण न कारणे हिताकरणापत्तिरित्युक्तम् । इष्टमित्यादि इष्टं भगवद्विद्वद्दर्शनादि ।
अनिष्टमुद्यदादित्यदर्शनादि 'निक्षेतोद्यन्तमादित्यम्' इति श्रुतेः । ज्ञानेन्द्रियाण्युक्तत्वा कर्मिन्द्रिया-
ण्याहुः एवमिति । कर्मिति सामान्यतः कर्म कुर्वन् । सम इति वैषम्यनैर्घण्यसूत्रसमाधिना
समः । 'घोः किः क्यन्तं स्त्रियाम्' इति सूत्रान्यां समेत्पेक्षितम् । तथापि स्मार्तोयं प्रयोगः । तथा
च सृष्टिः 'समाधिनानुसर तद्विचेष्टितम्' इति । 'आडो नाऽस्त्रियाम्' इति ना । कस्यचित्दिति

नच सहजकर्तृत्वे अनिमोक्षः । पराधीनकर्तृत्वं एवैतत् । ब्रह्मवत् ।
सांख्यस्य तन्मत्तानुसारिणो वान्यस्य भ्रम एव । कर्तृत्वे न मुक्तिरिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

भवाभावः । यथा 'भूमिर्भूमा दौर्वरिणोत्याहाशिपमेवैतामास्ते' 'सर्पा वै जीर्णतोऽमन्यन्त स एतं कसर्णारः काद्रवेयो भञ्जमपञ्चतो वै ते जीर्णास्तनूरपाघ्नत' इति । अत्र सांख्यास्तदनुसारिणो भाष्यानादिप्रभृतयश्च जीवस्य बुद्धिसंघन्धादौपाधिकं कर्तृत्वमङ्गीकुर्वन्तः स्वामाविके जीवस्य कर्तृत्वे यथा बह्वेरोष्ण्यान्न निवृत्तितया जीवस्य कर्तृत्वान्न निवृत्तिः स्यात् । तदनिवृत्तौ च मोक्षोऽपि न स्यात् कर्तृत्वस्य दुःखरूपत्वादित्याहुः तद् दूषयन्ति नचेत्यादि । पराधीनकर्तृत्वं एवैतदिति । आध्यासिक एव कर्तृत्वे अनिमोक्षस्तस्यैव दुःखरूपत्वात् । ब्रह्मवदिति, वैधर्म्यं दृष्टान्तः । तथाच पराधीनकर्तृत्ववादिनस्तत्रैवायं दोषो, नास्माकमित्यर्थः । ननु शुद्धबुद्धकात्मनः प्रतिपादनात् तादृशे आत्मनि मोक्षसिद्धिरभिमतः । तादृगात्मप्रतिपादनं च न स्वामाविके कर्तृत्वे अवकल्पते, अत उपाधिघर्माध्यासेनैवात्मनः कर्तृत्वं न स्वामाविकमिति वदतः प्रत्याहुः सांख्यस्येत्यादि । कर्तृत्वे नेति । अत्र नेति भिन्नं पदम् । अमत्वे

रश्मिः ।

पूर्वस्ये शक्तिरुक्ता तामनुवर्त्यैकसंबन्धिज्ञानमपरसंबन्धिस्मारकमिति न्यायेन साधकमत्रोपस्थितिरभावेऽन्यः । मन्त्रेण सामर्थ्यं दृष्टान्तामाहुर्यथेति । इयं श्रुतिः पञ्चमप्रश्ने चतुर्थांशवाके प्रथमाष्टकेऽस्ति । माधवाचार्यमाध्यानुसरणे तु पञ्चमप्रपाठके । श्रुत्यर्थस्तु भूमा परमात्मा चरिणा मेघेन यः कश्चिदाह स मन्त्र आशिषमेवैतामावदत्ते आसमन्ताद्ददाति । उदाहरणमाह सर्वेत्यादिना । जू वयोहानौ । अमन्यन्त ज्ञातवन्तः । एतम् । कसर्णार इति गरुडनाम । काद्रवेयः क्रदोरपत्यम् । मन्त्रदर्शनं जायते स ऋषिदेवताकान्मन्त्रान् वै निश्चयेन ते जीर्णाः सन्तोऽपि तनूर्नागकञ्चुकीरपाघ्नत अपत्यक्तवन्त इति । मायेति मायावादिनः शंकराचार्याः । भेदाभेदादिनो भास्कराचार्याः । अविभागाद्वैतवादिनो विज्ञानेन्द्रमिक्षवः । प्रभृतिपदार्थौ आहुरिति यथेति वक्ष्यमाणसूत्र आहुः न चेत्यादीरिति । सहजकर्तृत्वं व्युत्तरणकर्तृत्वम्, यथाभेरिति श्रुतेः तस्मिन् । अनिमोक्ष इति स्वरूपेणावस्थितिर्भोक्षः । अनात्मनो देहादीनभिमन्यते सोऽभिमान आत्मनो बन्धस्तन्निवृत्तिर्भोक्ष इति श्रुतेः । नाहं किंचित्करोमीति स्मृतेश्च । एतदिति भाष्येव्ययमित्याशयः । यद्वा । समीपतरवर्तिबन्धककर्तृत्वं माध्यर्थं एतदित्यस्य । एवेति स्वामाविककर्तृत्वव्यवच्छेदः । दुःखेति द्रव्यद्वैतविरुद्धपविदुषां कर्तृत्वं बन्धकत्वाद्द्विदुषां दुःखरूपं तत्वात् । सहजं तु सुखरूपम्, ब्रह्मधर्मत्वात् । ब्रह्मवदिति । षष्ठ्यन्ताद्धतिः । वैधर्म्यं इति ब्रह्मणः पराधीनकर्तृत्वाभावादनिमोक्षाभाव इवेति जीवचिरदो धर्मः । सायं ध्यञ् । स एव वैधर्म्यं तत्र दृष्टान्तः । यद्वा जीवद्वारा ब्रह्मण आध्यासिककर्तृत्वम् । चतुष्पदे ब्रह्मणो विश्वस्य पादत्वात् । पादे मे सुखं पादे मे वेदनेति प्रसिद्धेः । अयमिति अनिमोक्षः । अभीति ननु ज्ञानान्मुक्तिप्रतिपादनादिति चेन्न । प्रतिपादनेन शाब्दज्ञानस्य विवक्षणात् । वेदान्तविज्ञानेति श्रुतेः । कर्तृत्वं इति शरीरवत्त्वसमानाधिकरणे अवेति । शुद्धत्वादिविरुद्धत्वात् । अत इति कर्तृत्वस्य उक्तशुद्धत्वादिविरुद्धशरीरवत्त्वापादकत्वात् । सांख्यस्येत्यादीति सांख्यमस्या-

वदन्न केनापि दृष्यते । तस्माज्जीवस्य स्वाभाविकं कर्तृत्वम् । ध्यायतीव लेलायती-
वेत्यपि परधर्मानुकरणम् । अयमप्येको धर्मः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तथाच बुद्धिसंबन्धस्तु केवलस्य ब्रह्माभेदेऽप्यनिवार्यः । बुद्धेः पारमार्थिके व्यावहारिके च
सत्यत्वे विद्युन् आकाशस्येव सर्वसंबन्धत्वात् । अध्यासस्तु नास्ति, येन संबध्येत । तस्माज्जीवस्य
स्वाभाविकमेव कर्तृत्वमित्यर्थः । एवं मुक्तस्य स्वाभाविकं कर्तृत्वं प्रतिपाद्य संसारिणोऽप्याहुः
ध्यायतीवेत्यादि । तदुक्तमेकादशस्कन्धे द्वाविंशे,

‘श्रुत्यतो गायतः पश्यन् यथैवानुकरोति तान् ।

एवं बुद्धिगुणान् पश्यन्नीहोऽप्यनुकार्यते’ ॥ इति ।

गुणैर्मग्नता चेति बोध्यम् । तथा चानुकरणेऽपि गुणादीनां प्रयोजकत्वमेव, धर्मस्तु जैव
एव बुद्धिगुणद्रष्टृत्वकथनादिति बोध्यम् । अत एवैकादशे द्वितीयाध्यायेऽपि योगीश्वरवाक्ये

रश्मिः ।

‘कर्ता भवति’ इति श्रुतेः । अत एव भगवत्सेवोपयोगिदेहो वैकुण्ठादिष्वित्यत्रादिशब्द उक्तः । तेना-
त्रापि । अन्यथा ज्ञानमार्गे इवात्रापि ‘यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येत्’ इत्यापत्तिस्तद्व्य-
च्छेदक एवकारः । केवलस्येति मयद्रप्रत्ययशून्यस्य विज्ञानमात्रस्य परमाणोर्जीवस्य । अनिचार्य
इति बुद्धिस्तत्त्वान्तरं तथापि सहजकर्तृत्वार्थमपेक्षते । कर्तृत्वस्य कृतिरूपत्वेनेच्छाजन्यत्वमिच्छाया
ज्ञानजन्यत्वम् । ज्ञानस्य बुद्धिजन्यत्वादनियार्थः । बुद्ध्या पदार्थोऽज्ञानातीति प्रयोगात् । तदे-
वाहुर्बुद्धेरिति विज्ञानाभिकायाः । आकाशस्येति आकाशं तस्य । तस्मादिति मायं
विवृण्वन्ति स्म तस्मादिति रुक्तिसत्त्वात् । एवेति अप्यर्थे । अस्मिन्नेव विचारे औपाधिक-
कर्तृत्वव्यवच्छेदक एवकारः । संसारिण इति लिङ्गदेहविशिष्टत्वं संसारित्वम् । ध्यायती-
वेत्यादीति । इय श्रुतिर्न्योतिर्निर्वाणस्या ‘कतम आत्मेति योयं विज्ञानमयः पुरुषः प्राणेषु
हृदन्तर्ज्योतिः स समानः सशुभौ लोकौ संचरति ध्यायतीव लेलायतीव’ इति । श्रुत्यर्थस्तु बुद्ध्या-
दिषु बहुध्यात्मा कतम इति प्रश्नः कृतो जनकेन ततो याज्ञवल्क्य उत्तरमाह योयमित्या-
दिना । विज्ञानमयो जीव इति व्याख्यातम् । प्राणेष्विन्द्रियादिषु स आत्मा समानः । वक्ष्यमाण-
वाक्येन बुद्धिसमानो गुणैरुभाविहलोकपरलोकौ संचरति । तदेव दर्शयति ध्यायतीव ध्यानं
व्यापारवती बुद्धिः । तद्गुणं ध्यान पश्यन् ध्यानं करोतीव जीवो भवति । लेलायति चलति ।
बुद्ध्यादिकारणेषु प्राणादिसुषु चलत्स्वित्वाचाचार्याशयगोचरो न तु परधर्मानामनु पश्चात्करणं
प्राप्त्या करणे चतुष्कोणलोहपिण्डावभासकचतुष्कोणाशिवत् चलतां नावि तत्स्थप्रतीतीरस्थतरु-
चलनवचैल्यर्थ इति वक्तुमुपपद्यन्ति तदुक्तमिति । तथा च ध्यायतीवेत्यस्य बुद्धिर्ध्यायति जीवोत्र
तद्गुणध्यानं करोतीव । एव लेलायति बुद्धिर्जीवो लेलायति चलतीवेत्यर्थः । अनीहः करणामावा-
निराकारत्वात् । अनुकार्यते जीवोऽनुकरोति अहकारेण स्वस्मिन्नध्यसति । बुद्ध्या त्वध्यास्यते जीवः ।
बुद्धिः सात्त्विकी राजसी तामसी चेति गुणैरित्याहुः शुणैरिति । ‘परातु तच्छ्रुतेः’ इति सूत्रादाहुर्भग-
वतेति । तथा च परशब्देन भाष्ये मनः । बुद्धेर्मेनोधर्मत्वादित्युक्तम् । अयमिति परधर्मानुकरणं
विधेयलिङ्गम् । श्रुतौ दर्शनात् । धर्म इत्यन्तर्भाष्यतात्पर्यार्थमाहुः तथा चेति कर्तृत्वधर्मं
सति च । एवेति वक्ष्यमाणार्थोदेवेति । धर्मस्त्विति धर्मः कर्तृत्वलक्षण एवेति श्रीधर्या

भाष्यप्रकाशः ।

अपश्यन्त्वादिकं प्रतिपाद्य विभक्तत्वनिषेधेनाविभागानुसंधानदशायां द्वितीयस्य विभक्तत्वेन रश्मिः ।

द्वैतमिवेत्यारभ्यासमाप्ति संसारिप्रकरणम् । तस्य समानं प्रकरणं द्वितीयमैत्रेयीब्राह्मणे यद्वै तत्र पश्यतीत्यारभ्यासमाप्ति संसारिप्रकरणम् । तत्र पृष्ठचन्तस्योभयत्रान्वयः । अपश्यन्त्वेति । यद्वै तत्र पश्यतीत्यारभ्यासमाप्ति संसारिप्रकरणम् । अपश्यन्त्वादिकमिति पदच्छेदः । आदिना पश्यत्वम् 'पश्यन्वै तद्रष्टव्यं न पश्यति' इति श्रुतेः । तदुभयं प्रतिपाद्य 'नहि द्रष्टृदृष्टेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वात्' इत्यनया प्रथम-श्रुतिज्ञाहेतुसुखेनपश्यत्त्वं प्रतिपाद्य 'न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत्पश्येत्' इत्यनया विशेषप्रज्ञानाभावरूपद्वितीयप्रतिज्ञाहेतुसुखेन पश्यत्त्वं च तत्र द्वितीय प्रमात्, अन्यच्चक्षुरादिकम्, विभक्तं प्रमेयम्, एतन्नयं प्रमात्प्रमाणविषयचैतन्यात्मकम् । परंतु चकाराभावचैतन्यविभक्तं दुरुह इति बोध्यम् । क्त्वान्तः प्रयोगः प्रतिपाद्येति । अतस्ततोऽन्यद्विभक्तमित्यादेरार्थिकार्थ उच्यते विभक्तत्वेत्यादिना । ततस्तत इत्यस्य द्रष्टृदृष्टिम्यामित्यर्थस्तत्र विभक्तत्वनिषेधार्थिकस्तोनेत्यर्थः । अविभागेति । न त्वभेदानुसंधानदशायामतोऽन्यद्वैतं गौणोपि नेत्यपि भावः । अयमर्थः । भेदा-भेदवादे एवं च परममुक्तिदशायामपीत्यादिनेय श्रुतिरुपन्यस्ता तत्र च द्वैतदृष्टिनिवृत्त्या 'यथोदकं शुद्धे निषक्तं तादृशेव भवति एवं मुनेर्विज्ञानत आत्मा भवति गौतम' इति काठकश्रुत्या भेदप्रतीत्य-भावरूप एवाभेदो न भेदाभावरूप इत्यभेदो भेदप्रतीत्यभावरूपोऽवतारितः । स यथा 'यद्वै तत्र पश्यति पश्यन्वै तद्रष्टव्यं न पश्यति नहि द्रष्टृदृष्टेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वात् तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत्पश्येत्' इति श्रुत्यामन्यादर्शने पश्यत एवाददर्शनस्य हेतुत्वं पश्यत्या इत्यादिना निरूप्य तत्रैव द्वितीयत्वाभावस्य हेतुत्वं नञ्चित्यादिना निरूप्य तत्रैव विभागाभावस्य हेतुत्वं ततोऽ-न्यत्वाभावस्यार्थिकस्य हेतुत्वं निरूपितम् । अग्रे च यत्र वाऽन्यदिव स्यादित्यादिना वैलक्षण्यहेतुक-मन्यदर्शनमनूय यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्त्वेन कं पश्येदित्यादिना स्वस्य द्रष्टृत्वाविभागेनाविज्ञाने तं केन विज्ञानीयादित्यनेन ज्ञानकरणाभावं हेतुत्वेन वक्तीत्यतो भेदप्रतीत्यभावरूप एवाभेदो न तु भेदा-त्यन्ताभावरूप इति । अत एव महलमाचैरुः 'ब्रह्माभेदोपासनाच्छान्तो वा ब्रह्मात्मैक्येप्यहताम-त्यजन्तः । यस्मैशर्यादासते यन्नियम्यास्तं श्रीकृष्णं देवदेवं नमामि' इति । अत्र किंचिद्विसृज्यते । ब्रह्माभेदोपासनं न भक्तिमार्गं 'अन्तरा भूतश्रावणवत्स्वामिनः' इत्यत्र भाष्ये तथोपपादनात् । कदाचित्तु जायते व्यतिहारसूत्रे तथोपपादनात् । ज्ञानमार्गं तावद्वर्तते तेनावरणभङ्गो भवति । ज्ञानमार्गस्तु साहाय्यज्ञानेन भक्तिद्वारा भगवत्प्राप्तिः 'भगवान्ब्रह्म कात्स्न्येन त्रिरन्वीक्ष्य मनीषया' इति वाक्यात् । तदुक्तं सप्तमे ज्ञानविज्ञानयोगाध्याये 'ज्ञानं तेऽहं सविज्ञानमिदं वक्ष्याम्यशेषतः' इत्युपक्रम्य 'बहूनां जन्मानामन्ते ज्ञानवान्मां प्रपद्यते । वासुदेवः सर्वमिति स महात्मा सुदुर्लभः' इति । वासुदेवः सर्व-मिति न ज्ञानस्वरूपं प्रपत्तिस्वरूपमिति व्याख्यातं भक्तिमार्गं ण्डेऽपि । अपरं च त्रयोदशे 'क्षेत्र-क्षेत्रज्ञनिर्देशयोगाध्याये ज्ञानस्वरूपमप्यस्ति तत्र 'क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोर्ज्ञानं यत्तज्ज्ञानं मतं मम' इति वाक्यात् । क्षेत्रक्षेत्रज्ञविषयकं ज्ञानं नातोषिकम् । परं सविकारं ज्ञानमुदाह्रियते 'अमानि-त्वमवमिन्त्वमहिंसाशान्तिरार्जवम् । आचार्योपासनं शौचं स्वैर्यमात्मविनिर्ग्रहः । इन्द्रियाशेषु वैराग्यमनर्हकार एव च । जन्ममृत्युजराव्याधिदुःखदोषालुदर्शनम् । असक्तिरनभिन्नः पुनर्दारपृष्टा-

भाष्यप्रकाशः ।

बोधनपीडाप्रसङ्गात्, अतः स्वाग्रहेण तत् सर्वं विद्वावयन्नुपेक्ष्य इत्यर्थः । एवं च यत्चेरुच्यते विधिशास्त्रं तु यथाप्राप्तं कर्तृत्वमादाय कर्तव्यविशेषयुपदिशति, न कर्तृत्वमात्मनः प्रतिपादयति । कर्ता विज्ञानात्मा पुरुष इत्याद्यपि शास्त्रमनुवादरूपत्वाद् यथाप्राप्तमाविधकं कर्तृत्वमनुवदिष्यति । एतेन विहारोपादाने परिहृते, तयोरप्यनुवादरूपत्वात् । यत् पुनः संध्ये स्थाने परिवर्तनविहारः प्राणानामुपादानं चोक्तम् । तत्राप्यन्येषां प्राणानां विरमणं, न तु धियोऽपि । 'सधीः स्वमो भूत्वेमं लोकमतिक्रामति' इति धीसंबन्धश्रावणात् । उपादाने यद्यपि करणे कर्मकरणविभक्तिनिर्देश-स्तथापि तत्संपृक्तस्वैवात्मनः कर्तृत्वं द्रष्टव्यम् । केवले कर्तृत्वासंभवस्य दर्शितत्वात् । यथा लोके योधा युध्यन्ते, योधे राजा युध्यत इति तथात्रापि । किंचास्मिन्नुपादाने करणव्यापारो-परममात्रं विवक्षितं, न स्वातन्त्र्यम् । कस्यचिदनुद्धिपूर्वकस्यापि स्वापे करणव्यापारोपरमदर्शनात् । तस्मादात्मनः कर्तृत्वयुगाधिनिबन्धनमेवेति । तदपि फल्गु । सनत्कुमारादीनां चक्रमणादि-दर्शनेन भूमविद्यास्यवाक्येन च निरध्यासानामात्मतः एव सर्वकार्यकर्तृत्वे सिद्धे तदनुसारेणान्य-द्रष्टृत्वान्यदर्शननिषेधकश्रुत्यर्थं उक्तरीत्योक्तयुक्तिभिश्च प्राञ्जले स्वाभाविककर्तृत्वनिषेधकप्रमाण-भावाद् विधिशास्त्रमनुवादकशास्त्रं विहारोपादानशास्त्रं च प्रतिपादयिष्यत्यनुवदिष्यति च । एवं च संध्ये स्थाने, धियो विरमणाभावेऽपि न कश्चिदोषः । धीसाहित्येऽपि तदानीं तस्या उपाधितागमकस्वाभावात् । करणत्वेन संबन्धस्येष्टत्वात् करणगतविभक्तिकोपाभावात् तदानु-कूल्याच्च । योषट्टान्तेन धियः कर्तृत्वसाधनमात्मनस्तन्निराकरणं चाप्यसंगतमेव । योधानां चेतनत्वेन करणानां चाचेतनत्वेन राज्ञश्च प्रयोजकत्वेनात्मनश्च प्रयोजककर्तृताया अप्यनुपगमेन दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकवैषम्यात् । अतोऽस्मिन्नुपादाने जीवस्य स्वातन्त्र्यं ब्रह्माण्डमेवमिति दिक् ।

रश्मिः ।

पठ्यते मैत्रेयीं प्रति याज्ञवल्क्यवचनम् । 'न वा अरेऽहं मोहं ब्रवीम्यविनाशी वा अरेऽय-मात्मानुच्छित्तिधर्मा' इति । तत्र पुनरुक्त्यभावायानुच्छित्तयो धर्मा यस्य सोऽनुच्छित्तिधर्मेति समासा-त्तथेत्यर्थः । इत्यर्थे इति एवं च 'नान्योतः' इति श्रुतौ ह्यत इत्यस्य जीवान्तर्यामिभ्यामित्य-प्यर्थः । वेदान्तविषयसुक्त्वा वेदविषयमाहुः एवं चेति । यथाप्राप्तमिति बुद्ध्युपाधिप्राप्तम् । अनुवादेति अर्थवादरूपानुवादरूपत्वादित्यर्थः । श्रुतिः प्रत्यक्षसिद्धमर्थमनुवदतीति । यथा 'अग्नि-र्हिंसस्य भेषजम्' इति श्रुतिः पूर्वतत्र उक्ता । विहारेति । विहारोपादानसूत्रयोक्तं एते । परीति संध्ये स्थाने प्रसुप्तेषु करणेषु स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तते इति शंकरभाष्यश्रुतेः परि-वर्तनं च तद्विहार इति समासः । करण इति करणे विज्ञाने । 'तदेवां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय' इति श्रुतौ कर्मत्वादिः । तत्समिति बुद्धिसंपृक्तस्य । एवकारः केवलव्यवच्छेदकः । दृष्टीति स्वाप्ययेत्यादिभाष्याभासे दर्शितत्वात् । अत्रापीति बुद्धिः पदार्थोपज्ञानाति बुद्ध्या पदार्थोपज्ञानातीति प्रयोगात् । धियः कर्तृत्वमात्मनस्तन्निराकरणं च । स्वातन्त्र्यमिति जीवस्य स्वातन्त्र्यं कर्तृत्वम् । अनुद्धीति न बुद्धिर्जीवकर्तृत्वनिर्वाहिका, पूर्वं करणव्यापारोपरमात्पूर्वं यस्य पुंसः स तयोक्तस्तस्य । स्वातन्त्र्याभाववत् इत्यर्थः । चक्रमणादीति । आदिना प्रवचनम् । अनु-वदिष्यतीति न चानधिगतार्थगन्तृत्वरूपप्रमाणविरोधः । आत्मत्वेन वेदस्यावेदेष्यतुक्तेः । तदेति विभक्त्यानुकूल्यात् । एवेति दृष्टान्ताभावादुक्ता । स्वातन्त्र्यमिति जीवः प्राणानां

यथा च तक्षोभयथा ॥ ४० ॥

ननु कर्मकराणां कर्तृत्वभोक्तृत्वभेदो दृश्यते तथा कर्तृत्वभोक्तृत्वयोर्भेदो भविष्यतीति चेन्न । यथा तक्षा रथं निर्माय तत्रारूढो विहरति, पीठं वा । स्वतो वा न व्याप्रियते वादयादिद्वारेण वा । चकारादन्येऽपि स्वार्थकर्तारः । अन्याथ-मपि करोतीति चेत् तथा प्रकृतेऽपि सर्वहितार्थं प्रयतमानत्वात् । नच कर्तृत्वमात्रं दुःखरूपम् । पयःपानादेः सुखरूपत्वात् । तथाच स्वार्थपरार्थकर्तृत्वं कारयितृत्वं च सिद्धम् ॥ ४० ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वादिति चतुर्दशमधिकरणम् ॥१४॥

परान्तु तच्छ्रुतेः ॥ ४१ ॥ (२-३-१५)

कर्तृत्वं ब्रह्मगतमेव तत्संबन्धादेव जीवे कर्तृत्वं तदंशत्वादैश्वर्यादिवत् । न तु जडगतमिति । अतो, 'नान्योऽतोऽस्ति' इति सर्वकर्तृत्वं घटते । कुत एतत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

यथा च तक्षोभयथा ॥ ४० ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । भेद इति भिन्न-निष्ठत्वम् । सूत्रोक्तं समाधिं व्याकुर्वन्ति नेत्यादि । तथा च उक्तो भेदः प्रायिको, न तु नियत इति न कर्मकरदृष्टान्तेन तयोर्भिन्ननिष्ठत्वसिद्धिरित्यर्थः । उभयथेति पदं व्याकर्तुमाहुः अन्याथमित्यादि । पूर्वपक्षिणोक्तमङ्गीकुर्वन्ति तथेत्यादि । प्रकृत इति शास्त्रप्रणयने । तथाच व्याख्यातान् सर्वान् प्रकारान् क्रोडीकर्तृमयं दृष्टान्तो, न तु स्वतोऽकर्तो, करणद्वारैव कर्तव्ये-तावन्मात्रांशे, प्रमाणाभावादित्यर्थः । शेषमूचानार्थम् ॥ ४० ॥

इति चतुर्दशं कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वादित्यधिकरणम् ॥ १४ ॥

परान्तु तच्छ्रुतेः ॥ ४१ ॥ जीवे कर्तृत्वं स्वाभाविकमित्यवधारितम् । तत् किं जीवस्य स्वातन्त्र्येण, उत ब्रह्माधीनतयेति विचारणीयम् । 'पुण्यः पुण्येन' इति, 'एष उ एव' इति विरुद्ध-रश्मिः ।

यथा च तक्षोभयथा ॥ ४० ॥ भिन्नेति भिन्नौ पाचकपाचयितारौ तन्निष्ठे कर्तृत्व-भोक्तृत्वे तन्निष्ठो भेद इत्यर्थः । तयोरिति कर्तृत्वभोक्तृत्वयोः । शास्त्र इति । स्वयमप्याविर्भूयं शुक्तिं लोकान् शिक्षयितुमङ्गीकरोतीत्येकादशनिबन्धे स्फुटम् । नामदृष्टिभुक्तिशास्त्रत्वाद्वाक् । तथा चेति प्रकृतस्य शास्त्रप्रणयनार्थत्वे च । एवेति जीवदृष्टान्तादेवकारः । करणं बुद्धिः । शेषमिति प्रतिकूलवेदनीयं दुःखम्, अनुकूलवेदनीयं सुखं तत्रेत्येवमुक्तानार्थम् । यमप्यानन्दो भोक्ता, तेजः पातृ तथापि तदुभयमालेखदोषः ॥ ४० ॥

इति त्रयोदशं कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वादित्यधिकरणम् ॥ १३ ॥

परान्तु तच्छ्रुतेः ॥ ४१ ॥ पादार्थसंगमनायाधिकरणसंगलै चाहुः जीव इति । 'सर्वे जीवा व्युत्स्रन्ति' इति मुण्डकश्रुत्या साकं 'नान्योतोऽस्ति ब्रह्म' इत्यादिसर्वकर्तृत्वनिषेधकश्रुतिविरोधस्तस्य परिहारात् पादार्थसंगमनं हेतुतासंगतिरधिकरणस्येत्याहुः तत्किमिति । पुण्यः पुण्येनेति । अत्र पूर्वोक्तानि कारीर्यादिवाक्यानि विषयवाक्यम् । संशयमाहुः पुण्य इति । विरुद्धेति तेन श्रुत्योर्विरोधपरिहारादत्र

पक्षं लुशब्दो निवारयति । प्रयत्नपर्यन्तं जीवकृत्यम्, अग्रे तस्याशक्यत्वात् स्वय-
मेव कारयति । यथा पुत्रं यत्मानं बालं पदार्थगुणदोषौ वर्णयन्नपि तत्प्रयत्नाभि-
निवेशं दृष्ट्वा तथैव कारयति । सर्वत्र तत्कारणत्वाय तदानीं फलदातृत्वे या इच्छा
तामेवानुवदति 'उन्ननीषति, अधो निनीषति' इति । अन्यथा विहितप्रतिषिद्धयो-

भाष्यप्रकाशः ।

वैषम्यनैर्घृण्ययोः परिहारः कृतः । स तु न युज्यते । कर्मानादित्ववत् स्वस यत्कारयितृत्वं
तस्याप्यनादित्वादित्यर्थः । समाधिं व्याकुर्वन्ति प्रयत्नेत्यादि । अयमर्थः । तैत्तिरीय आनन्द-
मयप्रज्ञसाप्रसङ्गे, अथातोऽनुप्रश्ना इत्यादिना अविद्वद्धिदृपोः समानैव ब्रह्मप्राप्तिरुत कथिद्वेद
इति प्रश्ने उत्तरत्वेन, 'सोऽस्मायत' इत्यादिना स्वस्यैव बहुभवेनोच्चनीचरूपेण सर्वसृष्टिमुक्त्वा
तत्रानुप्रवेशेन स्वस्यैव, 'सब्र त्यच्चाभवत्' इत्यादिना अनेकविधं द्वैधीभावं चोक्त्वा, 'सत्यम-
भवत्' इति समाप्तौ ब्रह्मरूपत्वं निगमयामास तथा सति सर्वस्य ब्रह्मरूपत्वे अविशिष्टेऽपि मध्ये,
'स तपोऽन्तप्यत' इत्यादिना तपोरूपस्थालोचनस्यापि सृष्टौ कारणत्वेन कथनाद् यथाधिकारं
तत्तत्फलं तत्तदधिकारश्च नानाविधस्तत्र कारणं, तस्यापि कारणं नानाविधः स्वभाव इति तत्र
फलति । एवं सत्यालोचनासुरारेण वक्ष्यमाणप्रणाह्या प्रयत्नपर्यन्तं जीवकृत्यं, तदपेक्षः
सन्, अग्रे बाह्यकृतावुपकरणबाहुल्यमपेक्षितं, तच्च जीवेन केवलेन संपादयितुमशक्यमतस्तत्सं-
पादनद्वारा स्वयमेव कारयति । तत्र दृष्टान्तो यथाचालमित्यादि । एवं सति कार्यमात्रं प्रति

रश्मिः ।

तन्नेजति' इति श्रुतेर्निःप्रतियोगिककर्मानादित्वम् । 'अनुच्छित्तिधर्मा' इति श्रुत्या धर्माणां तौल्यं
वदन्तोऽनादीत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म कर्मानादीति । अत्र कृतप्रयत्नोपेक्षस्तु वैषम्यनैर्घृण्यदोष-
रहितो भगवान्कारयिता, फलाय जीवः करोति तं जीवं कारयतीति फले प्रयोजकः इच्छाद्वारा,
तत्र हेतुर्विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्य इति । अन्यथा विहितप्रतिषिद्धयोः कर्मणोर्वैयर्थ्या-
थापत्तेः । अतो न वैषम्यनैर्घृण्ये, दोषौ नेत्यर्थोऽजीवप्रयत्न एव फलपर्यन्तमस्तु कृतं भगवते-
त्याशङ्कायां प्रयत्नपर्यन्तं जीवकृत्यं विशदयन्ति स्म अयमर्थ इति । अविद्वदिति विद्वच्छब्दः
तेन नन्व समासः । तथा सतीति । उक्तप्रकारेण सर्वेषां ब्रह्मत्वे सति । आलोचनस्येति
ननु नवमेध्याये द्वितीयस्कन्धस्य तप संतापे इत्यस्य धातो रूपं श्रुतौ तु सोकामयेतस्यस्वामि-
च्छाशरीरे एतदेतत् कर्म कारयित्वैतदेतत्फलं दास्यामीति प्रतिजीवं विचारितवानित्यस्मिन्नालोचनं
निविष्टमित्येकवाक्यतावस्थितमनेन कथमिति चेन्न । अत्रालोचनस्य संतापात्मकत्वात् । एकवाक्यतया
तथावसायात् । यथेति आलोचनशरीरनिविष्टत्वेन यथेत्यादिः । तत्रेति सृष्टौ । कारणमाविर्भ-
वकश्चत्तयाधारत्वात् अनन्यथासिद्धत्वे सति कार्यनियतपूर्ववृत्तित्वाच्च । स्वभाच्च इति परि-
णामहेतुः । फलाधिकारयोः परिणामः । ननु गुणाः कुतो नोक्ता इति चेन्न । गुणव्यतिकर-
कारककालप्रसङ्गाभावात् । कर्तृविशेषण पूर्यन्तोऽग्रे इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदपेक्ष
इति । उपकरणेति गीतोक्तकर्तृपञ्चकम् । केवलेनेति पञ्चसु कर्तृषु गीतोक्तेषु केवलेन ।
तत्समिति कर्तृपञ्चकत्वसंपादनद्वारा । यथा बालमिति । बालस्य इति दृष्टान्तस्य, वृद्धि-
यथाबालम् । यथा यथावत् भाष्ये चालदृष्टान्तस्य पुत्रदृष्टान्तेन वृद्धिर्यथावद् अव्ययीभावः ।
'अव्ययं समीपसृष्टिवृद्धि' इति सूत्रेण समासः । यथाबालमिति दृष्टान्तद्वयमार्थिरस्य तद्भाष्यं

ब्रह्मणि दोषगन्धोऽपि । नचानीश्वरत्वम् । मर्यादामार्गस्य तथैव निर्माणात्
यत्रान्यथा स पुष्टिमध्य इति ॥ ४२ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे परात्तु तच्छृतेरिति पञ्चदशमधिकरणम् ॥ १५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

इति न्यायेन जीवकृतप्रयत्नानुसरणात् ब्रह्मणि वैषम्यादिदोषगन्धः । नाप्यनीश्वरत्वम् ।
मर्यादामार्गस्य तादृशापेक्षावैशिष्ट्यपूर्वकत्वेन स्वयमेव निर्माणादिति । नन्वयमपि न
नियमः । 'अह्मद्यापृतम्' इति, 'ते नाधीतश्रुतिगणाः' इत्यादिवाक्येषु तदनपेक्ष्यैव गोकुलस्येभ्यः
फलदानकथनाच्छ्रुतावपि, 'सुहृदः पुण्यकृत्यां द्विपन्तः पापकृत्याम्' इति कथनादित्यत आहुः
यत्रेत्यादि । तथाचेदमपि लोकवत्तु लीलेति न्यायादेव समाहितम् । लोके राज्ञामपि कृपापात्रेषु
तथा दर्शनादिति ।

विद्वन्मण्डने तु, 'स वै नैव रेमे' इति श्रुत्यनुसारेण, यती प्रयतन इति धात्वर्थमादाय
भगवत्कृतो यः क्रीडार्थं गृह्यमः सोऽत्र प्रयत्नशब्दे गृहीतः । सिद्धान्तस्तूभयत्राप्येक एव । तेन-
त्रेदं सिद्धम्, फलदाने भगवान् जीवकृतप्रयत्नापेक्षोऽपि न स्वातन्त्र्याद्धीयते । तथैवालोकितत्वात्,
आलोचनानुसारेण विविधं फलं जीवेभ्यो दददपि, न वैषम्यादिदोषभाग् भवति, सर्वरूपत्वात् ।
कर्मणामप्यनादित्वं भगवद्गर्भत्वात् । कचिन्मर्यादां भिनत्त्यपि, स्वतन्त्रत्वात् । तथोक्तं द्वितीय-
स्कन्धसुबोधिण्याम्

यत्किंचिद् दूषणं त्वत्र दूष्यं चापि हरिः स्वयम् ।

विरुद्धपक्षाः सर्वेऽपि सर्वमत्रैव शोभते ॥ ४२ ॥ इति

इति पञ्चदशं परात्तु तच्छृतेरित्यधिकरणम् ॥ १५ ॥

रश्मिः ।

बृहस्पत्यादिस्मृतिरूपम् । इयं वक्ष्यमाणप्रणाडी । तत्त इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्त इति ।
नचेति भाष्यविवरणं नापीति । मर्यादेति भाष्यविवरणं मर्यादेति । भाष्यभाष्यश्रुतिमाहुः
श्रुताविति 'तस्य पुत्रा दायमुपयन्ति सुहृदः पुण्यकृत्याम्' इत्यादिः । अस्याः पुष्टिमार्गीयत्वं तु भगव-
दनुगृहीतस्य पुण्यकृत्यायाः भोगामावेऽपि सुहृद्भ्रामिनीत्वं पापकृत्याया भोगामावेऽपि द्विषद्भ्रामि-
नीत्वमित्येषां त्वेतयोर्भोगादेव क्षय इति न भोगामावे भोक्षः । तथेति । इष्टदेशप्रापण-
प्रकारदर्शनादिति मतं सेतुमाहुः विद्वन्मण्डन इति । गृहीत इति । तेन सुबोधिण्यानुसारि-
प्रयत्नः न तु वेदव्यासमतवर्तिवल्लममतप्रयत्न इति न मतभेदोप्यस्ति । सिद्धान्त इति वैषम्य-
नैर्दृश्यदोषपरिहाररूपः । यत्रेति भाष्यतात्पर्यमाहुः कचिदिति । पुष्टिप्रसङ्गात्किंचिदाहुः यत्किंचि-
दिति । अत्रेति अत्रशब्दयोः पुष्टिमार्गं इत्यर्थः । स्वयमिति तदात्मानमिति श्रुतेः । एवकारस्तु
'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इति श्रुतेः पुष्टिमात्रविषयत्वात् ॥ ४२ ॥

इति षतुर्दशं परात्तु तच्छृतेरित्यधिकरणम् ॥ १४ ॥

श्रुतिर्यथोपपद्यते तथा तदनुलङ्घनेन वेदार्थज्ञानार्थं युक्तिर्वक्तव्या । सा चेत् स्वयं नावगता, तपो विधेयम् । अभिज्ञा वा प्रष्टव्या इति । न तु सर्वविप्लवः कर्तव्यः । तत्रैषा युक्तिः—

‘विरफुलिङ्गा इवाग्नेर्हि जडजीवा विनिर्गताः’ ।
 ‘सर्वतःपाणिपादान्तात् सर्वतोऽक्षिशिरोमुख्यात्’ ।
 ‘निरिन्द्रियात् स्वरूपेण तादृशादिति निश्चयः’ ।

भाष्यप्रकाशः ।

निषेधे हेतुं व्युत्पादयन्ति न हि ब्रह्मेत्यादि । युक्तिर्वक्तव्येति यथा न्यग्रोधफलमाहरेत्यादिः । तपो विधेयमिति ‘तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व’ इति श्रुतेः । अभिज्ञा वा प्रष्टव्या इतीति ‘तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेत् समित्पाणिः श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठम्’ इत्यादिश्रुतेः । इति प्रकारे एवं श्रौतेन प्रकारेण ब्रह्म ज्ञातव्यं, न त्वेकदेशमादाय सर्वश्रुतिविप्लवः कर्तव्यः । ‘योज्यथा सन्तमात्मानम्’ इति श्रुत्युक्तदोषप्रसङ्गादित्यर्थः । एवं हेतुकथनावश्यकत्वं व्युत्पाद्य श्रुतिसिद्धयुक्तिरूपमंशपक्षाङ्गीकारे हेतुमाहुः तत्रेत्यादि । ‘जडजीवा विनिर्गताः’ इति व्युचरणश्रुतौ ‘एतस्मादात्मनः सर्वे प्राणोः सर्वे लोकाः सर्वे देवाः सर्वाणि भूतानि’ इत्युपक्त्वा, ‘सर्वे एवात्मानो व्युचरन्ति’ इति कथनात् ते परस्परविलक्षणतया निर्गताः । सर्वत इत्यादि । श्वेताश्वतर, ‘विश्वतश्चक्षुरुत विश्वतोमुखो विश्वतोहस्त उत विश्वतस्पाद्, संवाहुभ्यां धमति संपतत्रैर्धावाभूर्मी जनयन् देव एकः’ इति, ‘सर्वतः पाणिपादं तत् सर्वतोऽक्षिशिरोमुखम्, सर्वतः श्रुतिमल्लोके सर्वमावृत्य तिष्ठति,’ ‘सर्वेन्द्रियगुणाभासं सर्वेन्द्रियविवर्जितम्’ इति श्रावणात् तथा ।

रश्मिः ।

निषेधन्तीत्युक्त्या नन्विति भाष्ये नोश्चार्थे प्रयोग इति च्छनितम् । न न्विति शब्दद्वयं नकारो निषेधार्थः । नु स्तुतौ । ‘निस्तु नेतरि नुः स्तुलां नौक्षर्यां पस्तु पातरि । पवनजलाने च फो ह्नञ्जानिलफेनयोः’ इत्येकाक्षरीनाममालायाममर आह । तथा च ब्रह्मणो निरवयवत्वाजीवसांशत्वं स्तुतिरूपमर्थवादरूप कथ केन प्रकारेणेति न वाच्यमिति, न चार्थयोर्नन्विति च्छान्दसो वा क्वचिदन्यदेवेति बाहुलकस्य काप्यदर्शनादत्र कल्पनम् । ब्रह्मवादत्वात् मान्यम् । ‘वेदेद्वन्मत्तवद्विद्वान्’ इति वान्यात् । चेदिति लिखितव्ये वाच्यमित्यन्यत्र भावे मनसो वा ज्ञापकम् । अनाग्रहो वा ‘अनाग्रहश्च सर्वत्र धर्माधर्मोऽग्रदेशमथ’ इत्येतेषामाचार्योणां चाक्याङ्गवदिच्छायां कृतः । परं व्याख्यातोऽस्माभिः । ‘यस्मिन्त्रतिष्ठोक्रमवद्भवत्यपि’ इति भावेन भागवतमतीयानामनाग्रहो वा बोध्यः । लेखकप्रमादो वा । न्यग्रोधेति । ‘श्वेतकेतुर्ह्यस्त्रेणैः’ इत्यष्टमे प्रपाठकेऽस्ति । न्यग्रोधफलमत आहरेत्यपि पाठः । श्रोत्रियमिति । ‘श्रोत्रियरश्मन्दीवीति’ । ब्रह्मणि निष्ठा भक्तिर्यस्य तं ब्रह्मनिष्ठम् । इत्यादीति आदिना ‘अथ ते यदि कर्मविकिरिता वा वृत्तविकिरिता वा स्यात् ये तत्र ग्राहणाः संमर्शिनः युक्ता आयुक्ताः अलुक्ता धर्मकामाः स्युः यथा ते तत्र वर्तेरन् तथा तत्र वर्तेयाः’ इत्यस्याः संग्रहः । श्रुतेरित्येकत्वमविवक्षितम् । उपलक्षणं वक्तव्युतेः । इतिरिति ‘अव्ययादास्युपः’ इति सूत्रेण न लुक् तत्र कारणमनुवृत्तेशब्दत्वम् । श्रुतिसिद्धेति । ननु श्रौतं सर्वं तथैव परं तु युक्तिस्तु काचिद्वक्तव्येसाकाङ्क्षायां तथा । सम्मिति बाहुभ्यामभिसर्वाभ्यां धमति । घ्या अग्निसंयोगे । ‘पाद्वाघ्मा’ इति धमादेशः । पतत्रै रश्मिभिः ।

एके शाखिनो दाशकितवादित्वमधीयते शरीरत्वेन, अंशत्वेन च स्वरूपतः कार्याभावेऽपि प्रकारभेदेन कार्यत्वात् । तथाच न साजात्यम् । आनन्दांशस्य तिरोहितत्वात् । धर्मान्तरेण तु साजात्यमिष्टमेव ॥ ४३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

कार्यत्वमेवाङ्गीकार्यं न त्वंशत्वमिति शङ्कार्थः । प्रकारान्तरं विवृण्वन्ति एक इत्यादि । स्यात् कार्यत्वं, यदि दाशदीननृद्य ब्रह्मत्वं विधीयत विधीयते तु विपरीतम्, अतो ब्रह्मण एव शरीरत्वं तन्निविष्टत्वं च इम इत्यनेन सजीवानामेव देहानां परामर्शात् । तन्निविष्टत्वं चांश-शरीरं संभवति यथा चन्द्रमतो जलादिषु बह्वेवःपिण्डादिषु । अत एके शाखिनो ब्रह्मणो दाशकितवादित्वं शरीरत्वेन अंशत्वेन चाधीयते अतस्तादृशाननृद्य विधेयभावान्यथानुपपत्त्या अंश एव जीवः । नच साजात्याभावो बाधक इति वाच्यम् । जीवस्य स्वरूपतो जन्माभावेन कार्य-त्वाभावेऽपि ब्रह्मणः सकाशाद् विभागे शरीरप्रवेशतः प्रकारभेदेन कार्यत्वात् । तथाच स्थूल-सूक्ष्मशरीराऽभिमानान्न साजात्यम् । अभिमानञ्चानन्दांशस्य तिरोहितत्वात् तत्तिरोधानस्य च तदर्थप्रयत्नानुमेयत्वात् । अतोऽपि न साजात्यम्, धर्मान्तरेण चित्स्वरूपत्वनिवृत्त्यादिना तु साजात्यमिष्टमेव, 'सहस्रशः प्रभवन्ते सरूपाः' इति गुण्डके भावणात् । अतः साजात्याभाव-स्यान्यदेतुक्त्वाद् वस्तुतः साजात्यस्य सत्त्वादेव च्छ्रुतिविचारेऽप्यंश एव जीव इति परि-हारप्रत्याशयः ॥ ४३ ॥

रविमः ।

श्रवण्छेदक एवकारः । एक इति..... । एवेति व्याकृतः । स्वरूपत इति भाष्यं विवरीतु-माहुः न चेत्यादि उपपादितः साजात्याभावः स चांशत्वेन शरीरत्वेन ब्रह्मसाजालं नास्तीति प्रत्ययगम्यः अंशत्वे बाधकः सजातीयविजातीयस्वगतद्वैतवर्जिते विजातीयसत्ताभावात् । भाष्यं विवृण्वन्ति स जीवस्येति । विभाग इति व्युत्करणरूपे सति । प्रकारेति 'अनिले जननं निले परिच्छिन्ने समागमः' इत्यत्र समागमरूपप्रकारभेदेन तथेत्यर्थः । स्थूलेति । अस्मा-द्धेतोरांशत्वेन शरीरत्वेन च न ब्रह्मसाजालम् । अभिमान इति । ननु विद्वन्मण्डने आनन्दा-शतिरोभावस्तु जीवभावप्रयोजक उक्तोत्र त्वभिमानः प्रयोजक उक्त इति चेन्न । अनुभवानुरोधाद्-क्तम् । ज्ञानतिरोभावाद्देहायहंशुद्धिरिति विद्वन्मण्डनं तु शास्त्रानुरोधात् 'नाहं किञ्चित्करोमीति शुको मन्यते तत्त्ववित्' इति शास्त्रम् । अनुमेयेति । अनुमातुं योग्यमनुमेयम् । जीवः आनन्-दतिरोभाववान्, तदर्थप्रयत्नान्, देवदत्तवदिति । अतोऽर्पाति अपिशब्देन प्रकारभेदो भाषो य उक्तः । चिदिति आदिना सत्त्वं 'सदेव सौम्य' इति श्रुतेः । द्वितीयस्फुननवमेध्यायेऽप्युक्तम् । एवेति सर्वसंमतत्वादेवकारः । सरूपा इति समानरूपाः सजातीया इत्यर्थः । पादार्थसंगमवापापि साजात्यासाजाल्यभोधकश्रुतिविरोधं परिजहः अत इति । अन्येत्यादि एके शाखिन इत्युक्त्यान्वद् अंशत्वं शरीरत्वं तद्वेतुक्त्वात् । एतच्छ्रुतीति तयोः 'यथाश्रेः क्षुद्राः' 'ब्रह्मदाशाः' इत्येतयोः श्रुत्यो-र्विचारेऽपीत्यर्थः । एवेति उक्तभाष्यादेवकारः । तेन गुण्डकस्या यथाशेरित्यादि ब्रह्मदाशा इत्यादि च विषयवान्यम् । जीवा अंश वा सशरीरा वेति संशयः सशरीरा जीवा औपाधिकजीवत्वादिति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तस्तु एतच्छ्रुतिविचारेऽप्यंश एव जीव इति ॥ ४३ ॥

अन्यथा, सर्वरूपत्वात् । कुत एषं तत्राह । प्रकाशादिवत् । 'नाग्नेहि तापो न हिमस्य तत् स्यात्' इति । प्रकाशाग्रहणं धर्मत्वद्योतनाय । दुःखादयोऽपि ब्रह्मधर्मा इति । अतो द्वैतबुद्ध्या अंशस्यैव दुःखित्वं, न परस्य । अथवा प्रकाशः प्रकाश्य-दोषेण यथा न दुष्टः । रूपस्यापि तदंशत्वादिति ॥ ४६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तत्र हेतुः सर्वरूपत्वादिति । तथाच पूर्वसूत्रे यथा दाशकितवादिरूपस्तथाच दुःखरूपोऽपि, अतो दुःखे दुःखत्वेन भानरहितत्वात् परो नैवमित्यर्थः । न हि स्वस्य स्वस्मिन्नप्रियत्वं भासते । ननु कुत एवमवगम्यते, तत्राह प्रकाशादिवदिति । यथा प्रकाशशैत्यादयो धर्मा नामिहिमादीनां दुःखद्विष्टत्वबुद्धिजनकास्तथा दुःखमपि परस्य न दुःखजनकं, न वा द्विष्टत्वानुभवजनकमित्यर्थः । चाक्यं तु एकादशस्कन्धे भिक्षुगीतास्यम्, 'कालस्तु हेतुः सुखदुःखयोश्चेत् किमात्मनस्तत्र तदात्मकोऽसौ । नाग्नेहि तापो न हिमस्य तत् स्यात् क्रुद्धेत कश्चन न परस्य द्वन्द्वम्' इति अत्र परस्येतिपदखांशिन इत्यर्थो बोध्यः । दुःखादीनां ब्रह्मधर्मत्वमानन्दतिरोभाव-रूपत्वात् । 'आविर्भावतिरोभावौ शक्ती वै भ्रुवैरिणः' इति चाष्येन तिरोभावस्य भगवद्भर्म-त्वादिति । ननु तर्ह्यग्र्यादिवदिति कुतो नोक्तं तत्राहुः प्रकाशेत्यादि । तथाचाग्न्यादि-वदित्युक्ते सामर्थ्यविशेषादेव प्रकारभेदो बुध्येत, न तु धर्मधर्मिभावात्, अतस्तद्व्यवधानार्थं तथा नोक्तमित्यर्थः । एतस्य पक्षस्य दुरूहत्वेन क्लिष्टत्वात् पश्चान्तरमाहुः अथवेत्यादि । रूपस्य प्रकाशांशत्वं तु, 'सर्वथस्तथा रूपं ज्योतिषो न पृथग् भवेत्' इति द्वादशस्कन्धे उक्तम्, तथाच सौरा प्रकाशो रूपप्रकाशकः प्रकाश्यं रूपमपि तदंशत्वापि तद्दोषेण यथा प्रकाशस्य न दुष्टत्वं तथा जीवस्याभिमानादिदोषग्रासेऽपि न परस्य तद्दोषवत्त्वमित्यर्थः । क्वचित्तु पापस्यापि तदंश-त्वादिति पाठः । तदा त्वादिपदेन सूत्रे पापं ग्राह्यम् । तथाच 'धर्मः स्तनोऽधर्मपथश्च पृष्ठः' इति चाक्यात् पापं विराजोऽशः । तस्माद् यथा विराजो न दुःखं तद्वदित्यर्थो वाच्यः ॥ ४६ ॥

रश्मिः ।

द्विष्टत्वेन योनुभवो द्विष्टज्ञानं तेन रूप्यते व्यवहियते उक्तज्ञानविषय इत्यमेदान्वयः । यद्वा प्रकारभेदः प्रकारविशेषः । 'भेदो द्वैषे विशेषे स्यात्' इति विश्वात् । भेदोऽभाव इति नैयायिकाः । तेनाहु-भवेनाभेदान्वयः सुष्ठु भाष्ये संगच्छते । यद्वा तद्धेतुमूत इत्यस्य प्रकाशस्यस्य प्रकारविशेषहेतुमूतः प्रकारः, सामान्यप्रकार इत्यर्थः । भेदकत्वेनेत्यस्य विशेषकत्वेनेत्यर्थः । मिदिर् विदारणे । यत्किंचिदज्ञानवि-दारणे विशेषक इति यावत् । 'विशेषकः स्यात्तिलके विशेषावाहकेपि च' इति विश्वः । अन्यथेत्यादि भाष्यं विवरीतुमाहुः स त्विति । अन्यथेति भाष्यं व्याकुर्वन्ति स्म अत इति । अन्यथेति । इदं भाष्यं । प्रियत्वेन द्विष्टानुभवः प्रकारः परस्य सर्वसमत्वात् न द्विष्टत्वेन द्विष्टानुभवः । ईश्वरे द्विष्टानुभावस्तु नास्ति । 'ऋतं तपः सत्यं तपः' इति श्रुतेः । द्वितीयस्कन्धनवमाध्याये तप संताप इत्यस्य ग्रहणात् । अत इति समत्वात्सर्वरूपत्वाद्वा इति । कुत इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म ननु कुत इति । प्रकाशेति आदिशब्देन विषयः । अग्निर्हिमेति आदिना सर्पः । दुःखेति दुःखे द्विष्टत्वबुद्धे-जैनकाः । इत्यर्थे इति अर्थः श्रीपर्यां स्फुटः । सामर्थ्येति स्वभावमिह सामर्थ्यं वदन्ति । धर्मेति तद्वृत्तित्वं धर्मत्वम् । अत इति दधिदुग्धवद्रूपघटवच्चेति दृष्टान्तसत्त्वाच्च । पापस्येति पाठः । रूपस्येति यद्विला व्याचक्षुः रूपस्येति । विराजोऽश इति परंपरया बोध्यः पृष्ठांशत्वात् ॥ ४६ ॥

फलसंबन्धः । जीवस्य च पुनरनेकदेहसंबन्धात् कः शूद्रः, का भार्येति ज्ञानमप्य-
शक्यमतः कर्ममार्गस्य व्याकुलत्वात् कथं जीवस्यापि दुःखित्वमित्याशङ्क्य
परिहरति ।

अनुज्ञापरिहारौ विधिनिषेधौ, जीवस्य देहसंबन्धाद् यो देहो यदा
गृहीतस्तत्कृतौ । यथा श्वाशिश्रृण्डालभाण्डस्थमुदकं तद्घटादिश्च परिह्रियते ।
एवमुत्कृष्टं परिगृह्यते । तथा जीवेऽपि देहसंबन्धकृतः । संबन्धश्चाध्यासिको
भगवत्कृतश्च । आध्यासिको हि ज्ञानान्निवर्तते । द्वितीयो भगवतैव । जीव-
न्मुक्तानामपि व्यवहारदर्शनात् । श्रुतिस्तु भगवत्कृतसंबन्धमेवाश्रित्याग्नि-
होत्रादिकं विधत्ते । अन्यथा विद्यां स्वज्ञानं च बोधयन्ती कर्माणि न विदध्यात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

तादवस्थ्यात् तत्तद्व्यव्याधातः । किंच । शास्त्रस्य जीवाधिकारकत्वाजीवस्य चानेकदेहसंबन्धात्
को जीवः शूद्रः, का भार्येति ज्ञानमप्यशक्यम् । तदज्ञाने, 'ऋतौ मार्थाश्रुपेयात्', 'न शूद्राय
मतिं दद्यात्' इत्याद्यनुज्ञापरिहारविषयज्ञानाभावः । अतः कर्ममार्गस्य व्याकुलत्वाद् विहित-
निषिद्धान्यवस्थितौ कथं जीवस्यापि निषिद्धफलभूतं दुःखित्वमिति द्वयमाशङ्क्य परिहरतीति ।
परिहारं व्याकुर्वन्ति अनुज्ञेत्यादि । सत्यं, जीवस्य यद्यपि भगवदंशत्वाच्च स्वरूपतो
विधिनिषेधविषयत्वं, तथापि तत्तदेहसंबन्धकृतमागन्तुकं तद् भवत्येव, यथाशुद्धकृष्टिचीनां
स्वतो विध्याद्यविषयत्वेऽपि श्वादिःसंबन्धान्निषेधविषयत्वं, श्रोत्रिणादिसंबन्धाच्च विधि-
विषयत्वं, तद्वदस्यापि देहसंबन्धाज्जाते तस्मिंस्त एव तत्फलसंबन्धस्यापि सौकर्येण तयोरपि
सार्थक्ये सति न शास्त्रार्थवत्त्वद्वयव्याहतिर्न वा कर्ममार्गव्याकुलता येन दुःखित्वाद्यनुपपत्ति-
रित्यर्थः । ननु देहसंबन्धेन विधिविषयत्वे देहसंबन्धसाज्ञानकृतत्वाच्छास्त्रस्याप्यज्ञाधिकार-
कत्वं सिद्ध्यति, अज्ञानं च बुद्ध्युपाधिकस्यैव, न तु स्वत इति, शास्त्रार्थवत्त्वद्वयव्याहतिर्न
परिहृता भवतीत्याशङ्क्यामाहः संबन्धश्चेत्यादि । स्वज्ञानमिति 'साज्ञो वेदोऽध्येयो ज्ञेयश्च'

रश्मिः ।

संबन्धाभावस्य । त्वस्येति लोकाश्रयणात् । तथेत्येतावतैव चारिताभ्यात् । तत्सूत्रेति कर्ता
शास्त्रेति सूत्रस्य व्याधातः । जीवस्येति भाष्यं हेतुपूर्वकं विवृण्वन्ति स्म किं चेत्यादि । द्वयमिति
जीवस्य दुःखित्वमपिना भगवतो दुःखित्वं चेति द्वयम् । श्रोत्रियेति श्रोत्रियवृन्दोधीतो यः
सः । तस्मिन्निति विधिविषयत्वे । बुद्धीति जीवो विशेष्यम् । निरुपाधिकव्यवच्छेदक एवकारः ।
न परीति । बुद्धौ कर्तृत्वस्य पर्यवसानाजीवे चापर्यवसानाच्छास्त्रार्थवत्त्वस्य बुद्ध्यवसितत्वेन न
परिहृता भवतीत्यर्थः । संबन्धश्चेत्यादीति जीवन्मुक्तानामपि देहेन समं व्यवहारदर्शनादाहुः
भगवत्कृतश्चेति अध्यासाख्यसंबन्धाभावेपि भगवत्कृत ऐच्छिकः । ज्ञानादिति नाहं
किंचिल्लोभीत्याद्युक्तज्ञानात् । व्यवहारेति प्रवचनादिव्यवहारदर्शनात् । एवेति आध्या-
सिकसंबन्धव्यवच्छेदकः । श्रुतीनामात्मत्वेनाध्यासाभावात् । अन्यथेति देहाद्यध्यासरहितानां

असंततेश्चाव्यतिकरः ॥ ४९ ॥

ननु देहस्यापि बाल्यकौमारादिभेदात् कथं कर्मकाले ब्राह्मणत्वादि, जीवैक्यादिति चेद् देहान्तरेऽपि स्यादिति, तत्राह देहान्तरे संततिरपि नास्ति । बाल्यादिभेदे पुनः संततिरेका । अतः संततिभेदान्न कर्मणां सांकर्यमिति ॥ ४९ ॥

आभास एव च ॥ ५० ॥

ननु सच्चिदानन्दस्य ब्रह्मणोऽंशः सच्चिदानन्द एव भवेदतः कथं प्रवाहे प्रवेशो भगवतश्च सर्वकार्याणि तत्राह आभास एव जीवः । आनन्दांशस्य

भाष्यप्रकाशः ।

असंततेश्चाव्यतिकरः ॥ ४९ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । यदत्र देहसंबन्धेन विधिनिषेधव्यवस्थापनं तदयुक्तम् । यस्मिञ्जन्मनि यो देहो गृहीतस्तस्य देहस्यापि नित्यप्रलयेन बाल्यकौमारादिभेदादाधानादिकर्मकाले तस्य देहस्याभावेन ब्राह्मणत्वादिकं कथं वक्तव्यम्, तदभावे च, 'वसन्ते ब्राह्मण आदधीत', 'न ब्राह्मणं हिंसात्' इत्यादिविधिनिषेधव्यवस्था दुरुपपादा । अतः कर्मव्याकुलत्वमसमाधेयम् । अथ जीवैक्यान्नानुपपत्तिरित्युच्यते चेत् तस्य देहान्तरेऽपि तुल्यत्वात् तस्याप्याधानाद्यापत्तिरिति शङ्कायां समाधिमाहेत्यर्थः । समाधिं व्याकुर्वन्ति देहान्तरे इत्यादि । अर्थस्तुत्तानः । तथाच देहसंबन्धेन समाधौ न कोऽपि दोष इत्यर्थः ॥ ४९ ॥

आभास एव च ॥ ५० ॥ पुनः किंचिदाशङ्क्य परिहृतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । भगवतश्च सर्वकार्याणीति अत्रापि कथमिति पदं संबन्ध्यते सर्वाणि रश्मिः ।

असन्ततेश्चाव्यतिकरः ॥ ४९ ॥ भाष्ये प्रवाह इति प्रवहणं प्रवाहः सर्गपरं-पराया अविच्छेदः । नित्येति द्वादशस्कन्धोक्तचतुर्विधप्रलयेऽयमपि । 'नित्यदा सङ्गभूतानाम्' इति वाक्योक्तेन । बाल्येति आदिना यौवनवृद्धावस्ये । आधानादीति । आदिनाग्निहोत्रादि... 'ब्राह्मणत्वादीति आदिना क्षत्रियत्ववैश्यत्वनिपादस्यपतित्वानि । ब्राह्मणत्वादिकं न जातिः । 'त्रिभिर्नश्यति ब्रह्मत्वं हालाहलहाहलैः' इति वाक्यात् । अतो देहेन सह ब्राह्मणत्वादिनाशः । आदधीतेति अग्निमादधीत । कर्मेति देहभेदेऽपि कर्मव्याकुलत्वम् । ब्राह्मण्याभावात् । जीवेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अथेति । देहान्तर इति नित्यप्रलयविवयान्तिरिक्ते शूद्रादिदेहे । व्याकुर्वन्तीति सूत्रार्थकथनेन व्याकुर्वन्ति । उत्तान इति । भाष्ये संतन्निः क्षणिकदेहसंततिः । नजल्यन्ताभावार्थकः चोऽप्यर्थकः । न संततेः असंततेरिति परिनिष्ठितविमत्तया नसमास इत्याशयेन सूत्रव्याकरणं संततिरपीत्यादिना हेतुपञ्चम्या व्यापारिणान्वयः । संततिब्राह्मणत्वोभयप्रतियोगिकाल्यन्ताभावनिष्ठसत्तानुकूलव्यापारादित्यर्थः । बाल्यादीति । विशेषार्थो भेदः । एकैति एकदेहनिष्ठत्वादेका । संततिभेदात् संततिविशेषात् । अव्यतिकर इति सूत्रार्थं व्याकुर्वन्ति स्म न कर्मणामिति । कर्मणामनुज्ञापरिहारविवयानाम् । अनुज्ञापरिहारावित्यनुवर्तते । निमित्तिविपरिणामिन स्तन्निषयलक्षणयान्वयः । सांकर्यं व्यतिकरः शूद्रादित्वेव्याधानाद्यापत्तिः । शूद्रत्वादिभिराधानादिसांकर्यं सामानाधिकरण्यमिति यावत् । इत्युत्तान इत्यर्थः । न कोऽपीति सांकर्यदोषोपि न ॥ ४९ ॥

आभास एव च ॥ ५० ॥ 'सदेव सौम्येदमत्र आसीत्' इति श्रुतेः सर्वाणीत्यस्यार्थमाहुः

अदृष्टानियमात् ॥ ५१ ॥

ईशित्वाय नैयायिकाद्यभिमतं जीवरूपं निराकरोति । नानात्मनो व्यवस्थात् इति भोगव्यवस्थया जीवनानात्वमङ्गीकृतम् । तत्रादृष्टस्य नियामकत्वं तन्मते सिद्धम् । देशान्तरवस्तुत्पत्त्यन्यथानुपपत्त्या व्यापकत्वं चाङ्गीकृतम् ।

एवंच क्रियमाणे सूत्र एव कुठारः स्यात् । सर्वेषामेव जीवानामेकशरीर-संबन्धात् कस्यादृष्टं तद् भवेत् । नच मिथ्याज्ञानेन व्यवस्था । तत्रापि तथा । नचानुपपत्त्या परिकल्पनम् । श्रुत्वैवोपपत्तेः । एतेन विरोधाद् ऋषिप्रामाण्यमपि निराकृतम् ॥ ५१ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अदृष्टानियमात् ॥ ५१ ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः ईशित्वायेत्यादि, ईशो नियामकोऽस्यान्योऽस्तीतीशित्वायेत्यर्थः । ननु जीवस्य ईश्वरनियम्यत्वं नैयायिकादिभिरप्यङ्गीक्रियत एवेति कुतस्तदर्थं तन्मतनिराकरणमित्याकाङ्क्षायां तत्र तदनुपपत्तिबोधनाय तन्मतमनुवदन्ति नानेत्यादि । तत्रेति भोगव्यवस्थायाम् । सिद्धमिति कार्यमात्रं प्रति जीवादृष्टस्य कारणत्वाङ्गीकारात् सिद्धम् । देशान्तरेत्यादि सामग्रीसमवधाने हि कार्यमुत्पद्यते । तत्र सामग्रीमध्ये अदृष्टमपि प्रविष्टमिति देशान्तरे यज्ञोर्गार्थं यद्द्रवस्तुत्पद्यते तत्र तददृष्टमवश्यं वक्तव्यम्, अदृष्टं चात्मसमवेतं गुणत्वात्, अतस्तत्रात्माभावे तद्द्रवस्तुत्पत्त्यभाव इति तदन्यथानुपपत्त्या तस्मिन् देशे तददृष्टवदात्मसत्त्वाऽऽवश्यंकीति तेषां व्यापकत्वमङ्गीकृतमित्यर्थः । एवमनूय दूषयन्ति एवं चेत्यादि । भोगव्यवस्थयैतत्सर्वाङ्गीकारे जीवनानात्वव्यापकत्वसाधनहेतुभूतायां भोगव्यवस्थायामेव तच्छेदकदूषणपात इत्यर्थः । अत्र हेतुमाहुः सर्वेषामित्यादि । मिथ्याज्ञानेनेति शरीरेऽहमित्यभिमानेन । तत्रापि तथेति । सर्वेषामेकस्मिन् शरीरे संबन्धतौल्ये कथमेकस्यैवात्मनोऽहमयेत्यभिमानः । विरोधादिति श्रुतिविरोधात् । तथाचाभिमानकारणस्य निर्वक्तुमशक्यत्वे

रश्मिः ।

भाष्यमपेक्षितमत आहुः मिथ्यात्वमिति । स्वरूपमिति रूपव्याख्यानं न विग्रहघटकम् । अत्र 'ऋतेऽर्थं यत्प्रतीयेत' इति भागवतोक्तमायापक्षो नास्ति । तस्य लक्ष्मणमह्यत्त्वमजलमविरचितत्वेनाविदैविकमतत्वात् । अस्व वेदव्यासमतवर्तिवल्गुभाचार्यमतत्वेनापि र्थौतिकत्वात् । एतेनापरितोषे श्रीभागवतकारणात् । निचन्व आप्यास्मिकमतं विष्णुस्वामिमतवर्तिवल्गुभाचार्यविरचितत्वात् । यमुना-एकादि तु स्वमतं निर्गुणं युक्त्या परमार्थस्तत्प्रतिपादकं मुख्यं च । खनाम्ना तु मुख्यत्वमित्यभियुक्तोक्तेः । इति श्रीवल्गुभाचार्यविरचितं यमुनाएकं संपूर्णमितीतिश्रीकथनात् ॥ ५० ॥

अदृष्टानियमात् ॥ ५१ ॥ ईश इति । अन्य इति न विग्रहघटकं किंतु नियामके ईशार्थेऽन्यत्वमात्रमावेदयेत् । मूलं प्रपञ्चयन्ति स्म भोगव्यवस्थेत्यादिना । एवेत्यादि विवृण्वन्ति स्म तच्छेदकेति । मूलभूतभोगव्यवस्थाच्छेदककुठारस्थानीयदूषणपात इत्यर्थः । एवकारेण नानात्वव्यापकत्वदूषणव्यवच्छेदः । सर्वेषामित्यादीति । यथा वियति विहङ्गम इति दृष्टान्तः । 'आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः' इति वाक्यात् । एकशरीरं विह-

प्रदेशादिति चेन्नान्तर्भावात् ॥ ५३ ॥

आत्मनो विभुत्वेऽपि प्रदेशभेदेन व्यवस्था । आत्मनि तादृशः प्रदेश-
विशेषोऽस्ति येन सर्वमुपपद्यत इति चेन्न । अन्यस्यापि प्रदेशस्तत्रान्तर्भवति ।
तस्यैव वा देहस्य देशान्तरगमने पूर्वदेशस्य ल्यक्तत्वात् सोऽशोऽन्तर्भवेत्
तिरोभवेदिति ॥ ५३ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे अंशो नानाव्यपदेशादिति षोडशमधिकरणम् ॥१६॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीब्रह्मभाचार्यविरचिते ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये
द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ २ ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

प्रदेशादिति चेन्नान्तर्भावात् ॥ ५३ ॥ आत्मनां विभुत्वेऽपि प्रदेशभेदाङ्गीकारेण
दोषसमाधिमाशङ्क्य परिहरतीत्याहुः आत्मन इत्यादि । अन्यस्येत्यादि । तथाच पूर्ववदेव
दोषप्रसक्तिरित्यर्थः । नन्वन्यस्य प्रदेशे स विशेषो नास्तीत्यदोष इत्यत आहुः तस्यैवेत्यादि ।
सोऽश इति । विशेषत्वेनाङ्गीक्रियमाणो विशेषणांशः, देशान्तरे तस्य प्रदेशस्याभावात् तद्
आत्मनस्तिरोहितो भवेत् ततश्च तस्य भोगस्यासंभव इति न प्रकृतसिद्धिरित्यर्थः ।

शंकराचार्यमते जीवो ब्रह्मैव, उपाधिनेदादेव भेद इत्यंशत्वमौपचारिकम् । तन्मतं
तु प्रागेवासकृन्निरस्तम् । किंच । अविद्याभ्रान्तं ब्रह्मैव जीव इति । यथा संक्षेपशरीरके ।
'आश्रयत्वविषयत्वभाषिणी निर्विभाषिततिरेव केवला' इति । कचिदविद्यावच्छिन्नं चैतन्यं जीव
इति । कचिद् अविद्यायां प्रतिबिम्बितं चैतन्यं, कचिद् अन्तःकरणे प्रतिबिम्बितं, कचिद्
अहुरत्यादिसंपर्काच्चन्द्रादिद्वैताभासवदविद्यातो ब्रह्माप्यनेकवदाभासमानं द्वित्र्यादिसंख्यायोगि
रमिः ।

प्रदेशादिति चेन्नान्तर्भावात् ॥ ५३ ॥ आत्मन इत्यादीति । भाष्यत्वाय खोक्तं
वर्णयन्ति स्म आत्मनीति । तादृश इति तच्छब्दार्थं आत्मा इत्ये यत्र तादृशः प्रदेशः दिशा-
माकाशे ब्रह्मशरीरेऽन्तर्भूतानां संवन्धी देशः प्रदेशस्तस्य विशेषोऽतादृशात् । उपपद्यत इति
'आकाशो ह वै नामरूपयोर्निर्वहिता' इति श्रुतेरुपपद्यते । अन्यस्येत्यादीति । अन्यस्याकाशस्य
'आकाशशरीर ब्रह्म' 'आकाशवत्सर्वगतश्च नित्य' इति श्रुतिस्मृतिभ्याम् । दोषेति आत्मनो नामरूपे ।
शरीरभूताकाशस्य नामरूपे इति द्वित्वदोषप्रसक्तिः । स विशेष इति आत्मवैशिष्ट्यरूप-
विशेषः । तस्यैवेत्यादीनि एवकारेणान्यदेहव्यवच्छेदः क्रियते । सोऽश इतीति सोऽशः अन्तर्भवेदिति
स्मार्तः प्रयोगः सूर्यनारायणप्रयोगो वा । विशेषण्येति तादृशः प्रदेशविशेषोऽस्तीति भाष्ये
प्रदेशविशेषनिष्ठा सत्तेति बोधात्तथा । तत इति तदनन्तरम् । आत्मनः पूर्वदेशस्तिरोभवेत् ।
तस्येति पूर्वदेशस्य । न प्रकृतेर्नि प्रकृतं सर्वोपपत्तिरूपं वस्तु । उपाधीति इद्विभेदात् । प्रागे-
वेति दहराधिकरणादौ । भ्रान्तमिति जीवोपाधिभूताऽविद्यया तमोरूपया यो भ्रमो जीवत्वाभाववति
जीवत्वप्रकारकं ज्ञानं तद्विषयं ब्रह्म जीव एवेत्यत्र ब्रह्म जीव एवेति योजना । संक्षेपेति
ग्रन्थान्तरमिदम् । आभ्रयत्त्वेति कारिकार्थं एकादशाक्षरी जातिः । कचिदिति । तत्त्वानुसं-
धाने ग्रन्थे । कचिदिति वेदान्तपरिभाषायाम् । कचिदिति उक्तग्रन्थान्तरे । कचिदिति शंकर-

भाष्यप्रकाश-।

आसुः', 'वायुर्भूत्वा धूमो भवति' इत्यादिलोकवेदयोः प्रयोगवाहुल्येन अविभागस्यापि मुख्याभेद-
त्वाद्भिदिद् विदारण इत्यनुशासनाच्च

'परमात्मा जगद्ग्रीही सर्वसाक्षी निरञ्जनः ।

भिन्नाभिन्नस्वरूपेण स्थितोऽसौ परमेश्वरः' ॥

इत्यादिस्मृतिशतादपि भेदाभेदयोर्विरोधोऽप्रामाणिक इति । ननु भवत्वेवं भेदाभेदयो-
रविरोधस्तथापि ब्रह्मणो निरवयवत्वाज्जीवस्य मुख्यं ब्रह्मांशत्वं न संभवतीति चेन्न ।
अंशत्वं हि सजातीयत्वे सति कदाचिदविभक्तत्वमेव वाच्यम्, अन्यथा पुत्रचेतने पित्र-
चेतनांशव्यवहारानुपपत्तेः । विभागश्च लक्षणान्यत्वम् । अभिव्यक्तधर्मभेद इति यावत् । ईदृश-
शांशो निरवयवस्यापि संभवतीत्यदोषः । यदि चावयवत्वमेवांशत्वमित्येते तथापि सजातीय-
विभक्तत्वगुणेनैव जीवैश्चाशब्दो गौणो युक्तो, न तु घटाकाशादिवत् प्रकारान्तरेण गौणः । भेद-
ग्राहकश्रुत्यादिवलेनाभिविस्फुल्लिङ्गादिदृष्टान्तानामेवादर्तव्यत्वादिति चाह, एतमर्थं मोक्षधर्माद्यै-
र्वैशम्पायनवाक्यैश्चोपष्टम्भयन् व्याससंमतत्वमस्य दृढीचकार । तदस्माकमपि संमतमेव । एतावान्
परं विशेषो यदसात्सिद्धान्ते श्रुतीनामेव मुख्यत्वात् तथैव विरुद्धधर्माश्रयत्वं कर्तुमकर्तुमन्यथा-
कर्तुं समर्थत्वमद्भुतकर्मत्वं महाभक्तिमशालित्वं च निश्चित्य ब्रह्मसामर्थ्येनैव भेदाऽभेदाविरो-
धोऽखण्डत्वं सांशत्वमन्यच्च यदनुपपद्यमानं लौकिकप्रमाणैस्तद् सर्वं समर्थ्यते । अनेन तु
युक्तिभिः समर्थ्यत इति ।

रामानुजाचार्यास्तु—'शाऽज्ञां द्वावजावीशनीशौ' इत्यादिश्रुतेरत्यन्तभिन्न इति भाष्य-
मतम्, उत परमेव ब्रह्माविद्यया भ्रान्तं जीवः, 'तत्त्वमसि', 'अयमात्मा ब्रह्म' इत्यादिश्रुतेरिति
शांकरमतम्, अथवा ब्रह्मैवानाद्युपाध्यवच्छिन्नं जीवः, तत्त्वमस्यादिवाक्यैर्भ्यः, उपाधिश्च सत्य इति

रश्मिः ।

कस्यदाहरणम् । चायुरिति 'तस्माद्वा एतस्मात्' इत्यत्र 'आकाशाद्वायुः' 'वायुर्भूत्वा धूमो भवति' तस्मा-
दभिः । 'पार्थिवाद्वायुणो धूमस्तस्मादग्निस्त्रयीमयः' इति वाक्यात् । दारु निमित्तम् । समवायाकाशः
कार्यं वायुः । विदारण इति विदारणं विभाग इत्याशयः । सजातीयेति आत्मत्वेन साजात्यम् ।
कदाचिदिति सृष्टिपूर्वकाले मोक्षकाले च । लक्षणोति लक्षणान्यत्वम् । लक्ष्यतेऽनेनेति लक्षण-
मन्यत्वं भेद इत्याह । अभीति अभिव्यक्तन घर्मेण भेदः । ईदृश इति अभिव्यक्तन घर्मेण
भेदो दृश्यते यत्र भिन्न इत्यर्थः । अदोष इति अंशत्वासम्बन्धो न । सजातीयेति सजातीयेना-
विभक्तत्वमीश्वरगुणेनैव सिद्धे माणवक इतिवत् । जीवो ब्रह्मांश इति जीवैश्चाशब्दो गौणः ।
घटेति आदिना मठाकाशः । प्रकारान्तरमौपाधिकं, जीवत्वमौपाधिकमिति तेन । भेदेति 'द्वा
सुपर्णा' इति 'य इह नानेव पश्यति' इति श्रुती 'परमात्मा जगद्ग्रीही' इत्युक्तस्मृतिश्च तदादिचलेन ।
अग्नीति आदिना पितापुत्रदृष्टान्तः । अन्येपि जलतरङ्गादिः वैशांपायनेति द्रष्टव्यं तत्र । ननु
कथमेवकारो दीयते भिदां 'मायामात्रमनूय' इति भेदो माया, सा 'न यत्र माया' इति 'प्रवर्तते यत्र
रजस्तमः' इति वाक्याभ्यां निषिध्यते तत्राहुः एतावानिति । अन्यत्वेति । चकारेण भेद-
सौन्द्रियकत्वं मायिकत्वेऽपि । भ्रान्तमिति व्याख्यातम् । अयमात्मा जीवः । आदिना 'नेह नानास्ति

भाष्यप्रकाशः ।

तेन प्राचीनमाध्वमते राश्वेकदेशत्वमंशत्वं फलति । वनमालिमते तु सादृश्यत्पत्त्व-
बोधनार्थत्वादौषचारिकमंशत्वं फलति 'प्रकाशादिवन्नैवं परः' इति सूत्रव्याख्याने च, यथा
तेजोऽज्ञयोः कालाशिक्षद्योतयोजलांशयोरमृतसमुद्रमूत्रयोः पृथिव्यंशयोर्मरुपुरीषयोस्तत्तदंशत्वा-
विशेषेऽपि यथा नैकप्रकारता, किंतु सदसत्तया विवेकस्तथा भत्स्यादीनां स्वरूपांशानां भिन्नांशानां
जीवानां च, एवं चांशत्वे तुल्येऽपि कालाशितेजसोरभिमानिदेवतैक्यं खद्योतं चाभिमानिभेद
इति तत्कृतं वैलक्षण्यमित्याहुः ।

अत्रेदमवधेयम् । सूत्रे, 'नैवं परः' इत्यनेन यत्प्रकारको जीवस्तत्प्रकारकत्वं परस्मिन्निषिध्यते
प्रकाशादिदृष्टान्तेन । भवद्भिस्तु परस्वरूपविचारेण स्वरूपांशानां तथात्वं साध्यते । तस्तु
सिद्धे परस्य तथात्वे अर्थादेव सेत्स्यतीत्यपार्थः प्रयासः । परस्य निर्दोषत्वं तु न भवदुदितरीत्या
सिद्ध्यति । तेजोजलशुक्ला कालाश्वमृतसमुद्रमेरुणामेवैकाभिमानित्वं नान्येषामित्येवं विभागस्य
पुराणादिष्वदशनात् । पृथिव्याः सर्वसहात्वेन दोषसंबन्धस्य सिद्धतया दृष्टान्तस्य विरुद्धत्व-
प्रसङ्गाच्च । तेषां स्वांशराश्वभिमानित्ववदीश्वरेऽपि जीवराश्वभिमानित्वप्रसङ्गाच्च । अनभिमानित्वे
तु भिन्नत्वस्य भवद्भिरेवोपगतत्वादंशत्वस्वीवासंभवः । अथ राशिवदंशित्वं विभाष्यते, तदा तु
तस्य साजात्यमात्रे पर्यवसानात् ततो भिन्नस्वैकदेशस्य दूषणे राशौ दूषणसंसर्गस्य लोकेऽप्य-
भावात् परिहारस्वैव वैयर्थ्यम् । एवं, पितृपुत्रभावेऽपि, पुत्रे काणे पितरि तदभावात्
परिहारवैयर्थ्यमेव । नच तद्दोषकश्रुत्याद्यनुपपत्तिः । असद्रीत्यापि तदुपपत्तेः । किंचैवं

रश्मिः ।

शुर्विति वृहस्पतिमम् । प्राचीनेति वनमालिदासापेक्षया प्राचीनमाध्वमते । राशीति द्वादश
राशयो मीनादयश्च तेषु चन्द्रश्चरत्यतो दिनसार्धत्रयं शतांशः दिनदशकपालनि च राश्वेकदेशः तत्त्वम् ।
सादृश्येति सादृश्येनल्पत्वेत्यर्थः । चन्द्रवन्मुखमिलनेव । औपचारिकमिति । भेदघटितत्वात् ।
करचरणादिकं मुख्यमभिन्नत्वात् । तेज इति तेजसोऽंशयोः । एवमत्रेऽपि । कालेति कालाग्नी
रुद्रः कालाशिरुद्रोपनिषत्सिद्धः । अमृतसमुद्रो मूत्रं च । अमृतं जलं समुद्रो मूत्रं प्रसिद्धम् ।
सदसदिति मुख्यौषचारिकतया । अभीति उभयोरीश्वरत्वात् । अभीति 'शृदत्रवीदापोऽनुवत्'
इतिवत् । तथात्वमिति अंशत्वं सत्त्वं वा । तेज इति अंशांशिनामभेदः । एवेति एवकारेण घटा-
दिव्यवच्छेदः । एकेति तेजोजलमूनिष्टोऽयं धर्मः । नान्येषामिति । कालाश्वमृतसमुद्रमेरुभ्यो
भिन्नानां घटादीनामित्यर्थः । दोषेति चाण्डालादिसंसर्गदोषाः । अथवा 'सहजा देशकालोत्था
लोकेनदेनिरूपिताः' पञ्च दोषाः । विरुद्धत्वेति 'यत्र स्पृशन्ति न विदुर्मनोमात्रेन्द्रियासवः' इति
वाच्यतात् । तेषामिति तेजोजलशुक्लाम् । स्वांशाः कालाश्वमृतसमुद्रमेरवस्तेषां राशयो द्वादश त
एव कालत्वादिभिमानिनो येषां तत्त्ववत् । अंशत्वस्येति अभेदसाध्यत्वेनासंभवः । राशिव-
दिति द्वादश राशयोऽंशः । तस्यैवंशित्वस्य । अंशित्वमवयवित्व तच्च साजालं भेदेष्यंशत्वे । तत्
इति तदनन्तरम् । साजात्यानन्तरम् । राशित्वेन साजालं प्रकृत्वेन साजालं च । दूषण इति असत्त्व-
लक्षणे । अभावादिति तथा च दूषणभावे दूषणपरिहारस्वैव वैयर्थ्यम् । परिहारस्याभावरूपत्वेन
प्रतियोगिज्ञानसापेक्षत्वात् । तद्दोषकेति अवतारानवताराणां भेदाभेदयोर्बोधकश्रुत्यादीत्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तस्या एकत्वबुद्धेर्र्भ्रमत्वप्रसङ्गेन महीपद्मवप्रसङ्गाच्च । असत्पक्षे तु मोक्षेऽपि चरण एवैक्यम् । 'चैत्रे च सात्वतपतेभ्यरणं प्रविष्टे' इत्यादिवाक्यात् । अतोऽशांशिभावः स्वामिसेवकभावो, 'यो यदंशः स तं भजेत्', 'नाऽरुद्रो रुद्रमर्चयेत्' इत्यादिवाक्यान्वैक्यं चेति सर्वं प्राञ्जलमुपपद्यते । एवं जीवानामंशत्वे जीवस्वरूपविचारेण नानात्मवादो, भगवत्स्वरूपविचारेण चैकात्मवाद इत्यपि प्राञ्जलमेव सिद्ध्यति । हस्तपादादीनां परस्परभेदगुणाभेदयोलोकेऽपि दर्शनात् । एवं च मुक्तौ जीवानां भगवदैक्येऽपि तेषां तत्तदङ्गेष्वेव प्रवेशाद्भेदसहिष्णुरेवाभेदः । भगवन्नियम्यता च प्राञ्जलैव । यथा हस्तादीनां तत्तन्नामकत्वं तद्वज्जीवानामंशानां जीवनामकत्वमात्मनामकत्वं च निर्वाधम् । स्वगतद्वैतं तु न दोषाय । भेदसहिष्णोरेवाभेदस्य सिद्धान्तेऽङ्गीकारात् । अत एव श्रीवसुदेवभगवत्संवादेऽपि, 'आत्मा ह्येकः स्वयंज्योतिः' इति श्लोके नानात्वदृष्टेरौपाधिकत्वेन भ्रान्तत्वं निरूप्य स्वजीवस्वरूपधोर्विचारेणैकात्म्यं बोधयता भगवता,

'खं वायुज्योतिरापो भूत्स्फुटेषु यथाशयम् ।

आविस्तारोऽज्यभूयंको नानात्वं यात्यसावपि' ॥ इति ।

श्लोके खादिपञ्चमहाभूतदृष्टान्तेनैकात्म्येऽपि नानात्वस्य वास्तवत्वमुपाधिव्यङ्गत्वं च बोधितम् । अन्यथा पूर्वश्लोके एव नानात्वदृष्टेरुणोपाधित्वेन भ्रान्तत्वे बोधिते तत् एव नानात्वस्य निवृत्तत्वात् खादिपञ्चमहाभूतदृष्टान्तेन नानात्वं न स्थापयेत् । केवलाकाशदृष्टान्तेनापि षटाकाशमहाकाशवदेकत्वस्यौपाधिकनानात्वस्य च सिद्धौ सांशानि भूतानि भूतान्तराणि न दृष्टान्तीकुर्यात् । अतोऽशत्वेन नानात्वस्य विद्यमानत्वात् परापरभावघटित एवैकात्म्यवादो भगवदभिमत इति सिद्ध्यति । तेन परममुक्तिदशायामैक्याभिव्यक्तावपि पुरुषस्य स्वाङ्गैविव भगवतो जीवेषु नियम्यता न विरुद्ध्यते । ननु परममुक्तेष्वैधर्यादिवत्त्वे सिद्धे नियम्यतया किं वा कार्यमिति शङ्क्यम् । स्वस्य मुक्तोपसृप्यत्वात् स्वसेवास्यप्राकट्येच्छायां स्वसेवार्थं स्वेन सह तस्याकट्यमित्यादि बोध्यम् । नचैवं सति नानात्वनिन्दाबोधकश्रुतिविरोधः शङ्क्यः । तत्र हि 'प्राणस्य प्राणमुत् चक्षुपश्चक्षुः' इत्युपक्रम्य सर्वाधिदैविकत्वं वदन्, 'नेह नानास्ति किंचन' इति स्वरूपे नानात्वं निषेधति । तेन यथा जीवे प्राणादयो भिन्नाः स्वयं जीवस्तेभ्यो भिन्न इत्येवं नानात्वं, न तथा ब्रह्मणि, किंतु सर्वाधिदैविकत्वात्, 'प्राणभेव प्राणो भवति' इत्यादिश्रुत्युक्तं प्राणादिकार्य रश्मिः ।

पीठेति जीववास्तविकभेदे पीठाप्रसङ्गात् । भ्रमत्वेति एकत्वाभाववति ब्रह्मणि जीवपिण्डिते एकत्वबुद्धेर्र्भ्रमत्वम् । तदभाववति तत्प्रकारकत्वात् । महति ईश्वरस्य भ्रान्तत्वापत्त्या नाम-सृष्टयविश्रासेऽनिर्गोक्ष इत्यादिः । विधिनिषेधके वाक्ये आहुः यो यदंश इत्यादि । एतदग्रे तस्मादयमेव पक्षो निर्दुष्ट इत्येतावान्ग्रन्थः । एवं जीवानामंशत्वमित्यारम्भ संभवादित्यन्तो ग्रन्थः सम्गयापातो भेदाभेदवादोयं भास्कराचार्याणां शोभत इति सोऽपि व्याक्रियते अचिन्त्या-नन्तश्चक्तिमद्भिरुद्धसर्वधर्माश्रययुक्तधनोचरत्वेन ब्रह्मण आहुः एवं जीवानामिति । इदं न सजातीय-द्वैतं किंतु स्वगतद्वैतमित्याशयेनाहुः स्वगतेति । भेदसहीति भेदस्तु मायिको विरुद्ध-धर्मान्तर्गत इवार्थो वेत्यसङ्गदुक्तम् । परापरेति परः पुरुषोत्तमः, अपरोक्षः जीवसंघकः । मुक्तेति 'मुक्तोपसृप्यपदेशात्' इति व्याससूत्रम् । भक्तपक्षपातेन स्वसेवास्यप्राकट्येच्छायां स्वेन सह ब्रह्मणो गौणत्वम् । 'सोऽश्रुत' इति श्रुतेः । इत्यादीति आदिना तत्तद्भक्तिकारिण्यां लीलायां

श्रीकृष्णाय नमः ।
श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः ।
श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।



भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।

अथ द्वितीयोऽध्यायः ।



चतुर्थः पादः ।

तथा प्राणः ॥ १ ॥

जीवशरीरमध्यवर्तिनां प्राणादीनां विचारार्थं पादारम्भः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तथा प्राणः ॥ १ ॥ पूर्वपादे जीवस्य स्थूलशरीरनिष्पादकानां भूतानामुत्पत्तिक्रमादिकं विचार्य ततो जीवस्वरूपं विचारितम् । इन्द्रियादीनां तु स्वरूपादिकं न विचारितमिति तुरीये पादेऽवसरसंगतिं बोधयन्तः पादप्रयोजनमाहुः जीवशरीरेत्यादि । जीवस्थूलशरीरमध्यवर्तिनां लिङ्गशरीरघटकानामन्तर्वहिरिन्द्रियाणां प्राणानां च विचारार्थं पादारम्भ इत्यर्थः । अत्रैतेषां शरीरान्तरवर्तिनोक्त्या शरीरान्त्वयव्यतिरेकानुविधायित्वं दर्शितम् । तत्र द्वयी विषया संभाव्यते । शरीरवदुत्पत्तिनाशशालित्वं वा जीववद्ब्रह्मत्वागतिशालित्वं वा । आद्यायां वियदादिवद् ब्रह्मकार्यत्वम् । द्वितीयस्यां जीववद् ब्रह्मांशत्वम् । सर्वविद्वानप्रतिज्ञायास्तुभयथाऽपि सिद्धिरतोऽत्रोभयोर्मध्ये किं विवक्षितमित्याकाङ्क्षायां प्राणादिनित्यतागमकस्य श्रुतावतुपलम्भाद्, 'पतसाजायते प्राणः' इत्यत्र जन्मोपलम्भाच्च कार्यत्वमेव विवक्षितमिति पूर्वपक्षे प्रवृत्तमिदं सूत्ररश्मिः ।

तथा प्राणः ॥ १ ॥ अचसरेति । ततः सम्यग्वेदार्थविचारार्थैव वैदिकपादार्यानां क्रमस्वरूपविचारः पादद्वयेनेत्यध्यायारम्भमाख्यात्वतिवन्वकीमृता जिज्ञासा वेदशुल्यप्राणस्य विचारे जीवस्य स्थूलशरीरनिष्पादकानां मूतानामुत्पत्तिक्रमादिकं किं जीवस्वरूपं च किमित्येवंविधा तद्विवृत्तौ तृतीयपादे सत्यामवश्यवक्तव्यत्वं प्राणादीनामित्यवसरसंगतिमित्यर्थः । प्रतिवन्वकीमृताजिज्ञासानिवृत्तौ सत्यामवश्यवक्तव्यत्वमवसर इत्यवसरसंगतिलक्षणात् । अहिरिति स्वगादयः । प्राणा दशेन्द्रियाणि तेषांच चक्षुराद्यधिकणेषु विचारार्थम् । तथा चेमानि विषयवाच्यानि वक्ष्यमाणानि च । शरीरेति शरीरे सतीन्द्रियाणि मनश्च शरीरामावे इन्द्रियाणां मनसश्चाभाव इत्यन्वयव्यतिरेकौ तत्पश्चाद्विधायित्वं प्रतीतत्वम् । तत्र संशयपूर्वपक्षौ वक्तुमाहुः तत्रेति तत्रेत्यादिभाष्यादित्वात्प्रयत्न विवरणम् । द्वयीति द्वाववयवौ यस्याः सा द्वयी 'संख्याया अवयवे तद्वय' । तयवोऽयच् । ततः स्त्रीप्रत्ययः । असमस्तं द्वयी विभेति । आद्यायामिति कोट्यै । सर्वेति प्रतिज्ञाहानिपूर्वोक्त्याः । उभययेति ।

मनसो मुख्यत्वादेकवचनम् । उत्क्रान्तिगत्यागतीनामित्यारभ्य सर्वोपप-

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यर्थः । तर्हि कथमेकवचनप्रयोग इत्यत आहुः मनस इत्यादि । लिङ्गशरीरे तस्यैव प्राधान्यात् तथेत्यर्थः । ननु प्राणेषु वियदादिधर्मातिदेशे, 'स प्राणमसृजत' इति श्रुत्युक्तं सृज्यत्वरूपं जन्यलिङ्गमतिदेशकम्, जीवधर्मातिदेशे किमतिदेशकमित्यत आहुः उत्क्रान्तीत्यादि । 'स यदाऽस्मान्छरीरादुत्क्रामति सहैवैतैः सर्वैरुत्क्रामति यथा महाराजो जानपदान् गृहीत्वा स्वे जनपदे यथाकामं परिवर्तत एवमेवैष एतत्प्राणान् गृहीत्वा स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तते । स यदा प्रतिबुध्यते यथाऽग्नेर्ज्वलतः सर्वा दिशो विस्फुलिङ्गा विप्रतिष्ठेरन्वेवमेवैतस्मादात्मनः प्राणा यथायतनं विप्रतिष्ठन्ते' इत्यादिब्रूक्ता जीवसहभावबोधिका या सर्वा उपपत्तिः सैव, 'विप्रतिषिद्धधर्मसमवाये भूयसां स्यात् स्वधर्मत्वम्' इति पूर्वतन्त्रोक्तन्यायाजीवसमानधर्मा-
रदिमः ।

प्राणशब्दार्थः । मुख्येति वेदाद्गृहीतेन्द्रियेषु प्राणशब्दशक्तिः । ननु कथं प्रायशब्दः । उच्यते । शक्तिग्रहो व्याकरणनिरुक्तकोशासवाक्यादिभ्यो भवति । वेदात्त्वेनेकत्र प्राणशब्दशक्तिरिति प्रायशब्द इति । तथेति एकवचनत्वप्रकारणैकवचनं कृतम् । ननु भाष्यान्तरेषु प्राणा इति पठ्यते । सत्यम् । प्रसिद्धसूत्रपुस्तके तु क्षेत्रवचनान्तं प्राणपदान्तं सूत्रम् । भाष्यमप्युक्तम् । स प्राणमिति प्रश्नोपनिषदन्तिमप्रथमा श्रुतिरियम् । स इति 'यस्मिन्नेताः षोडशकलाः प्रभवन्ति' इति । छान्दोग्यायाष्टमोपदेशोक्तः । अस्त्यजतेति । परिद्रष्टृत्वात् । अतिदेशकमिति 'अन्यत्रैव प्रतीतायाः' इत्युक्ते नियामकमतिदिशतीत्यतिदेशकम् । कर्तरि ष्युच् । लिङ्गमतिदिशति यदा तदायं साधुः । लिङ्गमतिदेशकं पूर्वतन्त्रेऽष्टमस्य तृतीयपादे गणनोदनाधिकरणेऽस्ति । प्रथमपादे 'यस्य लिङ्गमर्थसंयोगादभिधानवत्' इत्यधिकरणेऽस्ति । स यदेति स जीवः । भाष्ये सर्वशब्दात्स्वप्रश्रुतिमाहुः यथेति । जीवसहेति प्राणस्य जीवसहभावबोधिका । सर्वेति यथेतैरिति सहार्थे तृतीया न स्याद्यदि प्राणान्गृहीत्वेत्यत्रैतैः सहेति पूरणं न स्याद्यदि चाल्मनः प्राणा इत्यत्र तेनात्मना सहेति पूरणं न स्यात्तदा जीवप्राणयोः सहभावो न स्यादित्येवंविधा सर्वोपपत्तिर्युक्तिरन्यथाज्ञानमित्यर्थः । एवं च जीवप्राणयोः साहित्यं श्रौतमिति सादृश्यं सिद्धम् । सहभावोत्र प्रामाणिकस्थानिको ग्राह्यः स्वाभाविकोऽन्यो वागन्तुकः तेन चन्द्रवन्मुखमित्यादौ साहित्ये सति सादृश्यम् । न कल्पितघटपटादिसाहित्येन घटपटादिसादृश्यम् । नन्वात्मनः प्राणा इत्यत्रोक्तसहभावस्य किं प्रयोजनमिति चेन्न । 'यद्वाचानम्युदितं येन वागम्युद्यते' इत्यादिश्रुतिभ्यः प्राणोत्प्रेरकसहभावौचित्याद्व्यापकत्वाच्च । ननु यथाशेरिलादिश्रुत्योत्प्रेरकमित्युक्तं चेन्न । प्राणेऽपि वाचकाभावादस्त्विति । ननु तथापि सृज्यत्वलिङ्गेन वियदादिधर्मातिदेशोस्तु किमह्यसमनया शुभ्येत्यत्र जैमिनिसूत्रं स्वोक्ते प्रमाणयन्ति स सैवेत्यादिना । विप्रतिषिद्धानां तुल्यबलविरुद्धानां धर्मसमवाये भूयसां धर्माणां स्वधर्मत्वं स्यादिति सूत्रार्थः । द्वादशस्य द्वितीयचरणेऽप्यधिकरणत्वकं सूत्रम् । विप्रतिषिद्धधर्माणां समवाये भूयसां स्यात्सधर्मत्वमिति पाठान्तरम् । एतदनुरोधेन जीवसमानधर्मत्वाद्यत्रे भाष्यप्रकाशः । समानस्य सादेश इति । पूर्वैति । ननु न्यायशब्दोक्तिरुपपन्नाधिकरणान्ते यमन्यात्रपीत्यनुक्तेरिति चेन्न । स्वमतानुसारेण तथोक्तेः । यथाहुः शंकराचार्यास्त्रयाक्ष्त्रे 'तथा स प्राणमसृजत प्राणाच्छ्रद्धामित्यत्रापि प्राणे श्रुता सृजतिः परेष्वप्युत्पत्तितमस्य श्रद्धादिष्वनुपपन्नते' इत्युक्त्वा

गौण्यसंभवात् ॥ २ ॥

ननु उत्क्रान्त्यादिश्रुतिगौणी भविष्यति । न । गौण्यसंभवात् । सा श्रुति-
गौणी न संभवति । एकैव श्रुतिर्जीवे मुख्या प्राणे गौणीति कथं संभवति ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यस्मिन्नेतावुपाश्रितौ' इति सर्वप्राणनरूपो ब्रह्मगुणः प्राणेऽस्ति । 'चक्षुषश्चक्षुः श्रोत्रस्य श्रोत्रम्'
इति तेषां स्वस्वकार्यक्षमत्वमपि ब्रह्मगुण एव तत्तदिन्द्रियेष्वस्ति । स एव च तेषु सारभूतो जडा-
न्तरेभ्यो वैलक्षण्यसंपादकत्वात् । स च धर्मो यावच्चस्थिति तेषु तिष्ठतीति कार्यबलादेवावगम्यते ।
इन्द्रियवधस्तु कार्याक्षमत्वमेव, न नाशः । पुनः शरीरान्तरेऽपि संनिधानात् । अतस्तद्गुणसार-
त्वाद्यस्तत्रोपदिश्यन्ते इति न पर्यनुयोगावकाशः । तथाच जीवधर्मिणां भूयस्त्वात् तेषामेवाति-
देशो युक्तो न वियदादिधर्माणामित्यर्थः ॥ १ ॥

गौण्यसंभवात् ॥ २ ॥ अतिदेशकमाक्षिपति नन्वित्यादि । ननु नित्यत्वस्याश्रवणा-
दुत्क्रान्त्यागतिश्रुतिर्नाशोत्पत्तिपरतया सत्यत्वादिश्रुतिश्रोपासनापरतया गौणी भविष्यतीति न
सासामतिदेशकत्वमित्यर्थः । अत्र समाधत्ते नेत्यादि । कुतः गौण्या असंभवो गौण्यसं-
रश्मिः ।

एताविति प्राणापानौ । एतदुक्तं भवति आश्रयगुण एव प्राणापानयोरिति तदाहुः सर्व-
प्राणनेति । इति तेषामिति । श्रुत्युक्तप्रकारेण चक्षुःप्रकाशनसामर्थ्यमेवमादि व्यष्टिः । समष्टि-
माहुः खेति । तत्स्थित्यतीति तत्स्थितिमनतिक्रम्य यावत्स्थिति । तच्छब्देन कनीनिकादिकम् ।
कार्यबलादिति दर्शनादिबलात् । एवकारेणेच्छावादे औषधादिव्यवच्छेदः । इन्द्रियेति ।
वैलक्षण्यत्वेति वक्ष्यमाणसूत्रे स्पष्टः । मात्रापातसंभावनायां तु हीन्द्रियवेषो भेदात्वेति सूत्रेऽस्ति । इदं च
शंकरभाष्ये । अस्मद्भाष्ये तु प्राणवदधिकरणीये द्रष्टव्यः । यद्वा 'विषाधर्थमेदात्' इत्यत्र द्रष्टव्यः । पुन-
रिति जाग्रदवस्थायां शरीरान्तरेऽपि शरीरस्य क्षणिकत्वात् । अष्टमोपदेशे यत्र लीनानीन्द्रियाणि ।
तस्यानुप्रवेशे तु शरीरान्तरेऽपि । तद्गुणेति आदिना पूर्वोक्ता एव । कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वाधिकरणौक्त-
कर्तृत्वं तु नास्ति । इन्द्रियेषु न कर्तृत्वम् । तस्मादिन्द्रियादीनां करणत्वमेवेत्युपादानसूत्रमाध्यात् ।
अभ्युदयनिःश्रेयसफलककर्मकर्तृत्वं जीवानामेव बोध्यम् । तेनान्यविधकर्तृत्वं प्राणोस्तीन्द्रियाणि
सन्ति । प्रश्नोपनिषदि 'प्राण उवाच मा मोहमापद्यथाहमेतत्पञ्चधारमानं प्रविमज्यैतद्वाणमवष्टभ्य
विधारयामि' इति 'वाञ्छानश्चक्षुःश्रोत्रं ते प्रकाश्याभिवदन्ति वयमेतद्वाणमवष्टभ्य विधारयामि' इत्यत्र न
कर्तृत्वदोषः परातु तच्छ्रुतेः इत्यधिकरणं कर्तृत्वे प्रवर्ततेऽतो नात्र विचारणा 'अंशो नानाव्यपदेशात्'
इत्यधिकरणे 'विस्फुलिङ्गा इवाशोर्हि जडजीवा विनिर्गताः' इत्यादिनांशत्वं प्राणानामप्युक्तप्रायम् ।
वियदादीति भाष्ये स्पष्टाः ॥ १ ॥

गौण्यसंभवात् ॥ २ ॥ तद्गुणसारत्वादीनप्रसिद्धान्विचार्योत्क्रान्त्यादिषु किंचिद्द्विचारय-
न्तीत्याद्येनाहुः अतीति सादृश्यम् । आक्षिपतीति उत्क्रान्त्यादिश्रुतिर्जीवे मुख्या प्राणे गौणीति
सादृश्यं नास्तीत्याक्षिपति । जीवे तु श्रवणादिति भावः । उत्क्रान्त्यागतीति पाठः । नाश इति ।
उत्क्रान्तिर्नाशः । आगतिरुत्पत्तिः स्वप्नान्त आगतिर्नास्ति । सत्यत्वेति छान्दोग्यश्रुतिरुक्ता ।
गौणीति सिंहो माणवक इतिवत् सत्यत्वगुणयोगादित्यर्थः । 'प्राणा वै सत्यम्' इति प्राणेषु सत्यत्वम् ।
अतीति श्रुतिनिष्ठं सादृश्यं तत्प्रतिपाद्येन्वपि धर्मेषु । गौण्या इति न वियदधिकरणे गौणी,

तत्प्राक्श्रुतेश्च ॥ ३ ॥

जडत्वेनाधिकविचारोऽत्र क्रियते । सृष्टेः पूर्वमपि प्राणादीनां स्थितिः श्रूयते 'असद् वा इदमग्र आसीत् तदाहुः, किं तदसदासीदित्यृषयो वा ब त्सेऽग्रे असदासीत् तदाहुः, के ते ऋषयः, प्राणा वा ऋषयः' इति । ननु 'सदेव सोम्ये- दमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्' इति विरोध इति चेत् । न । स्वरूपोत्पत्तिरेवात्र

भाष्यप्रकाशः ।

तत्प्राक्श्रुतेश्च ॥ ३ ॥ अत्रापि तथेत्यनुवर्तते । सूत्रप्रयोजनमाहुः जडत्वेनेत्यादि । जडानां भूतानां चिरस्थायित्वदर्शनाच्चावतैव प्राणानामप्युक्तान्त्यादिः संभाव्यत इति तदभा- वाय प्राणानां नित्यत्वविचारः क्रियत इत्यर्थः । तमेवाहुः सृष्टेरित्यादि । श्रुतिस्तु वाजिनाम- पिप्रकरणस्था । अत्र प्राणा इति बहुवचनमिन्द्रियाणां गमकम् । छान्दोग्यविरोधमाशङ्क्य परिहरन्ति नन्वित्यादि । नेत्यादि च । तथा च न तस्याः श्रुतेर्विरोधो, नाप्यनित्यत्वमित्यर्थः । रश्मिः ।

सौत्रतथेतिशब्दार्थसादृश्यप्रयोज्योक्तान्सादिश्रुतिप्रतिपाद्यधर्मानतिदिशन्तीति ण्वुल् कर्तरि । यद्यपि तथेतिनिष्ठमतिदेशकत्वं तथापि श्रुतिनिष्ठव्यापारविवक्षा काष्ठानि पचन्तीतिवत् । एतेनेति युगपद्विद्वयविरोधेन । एकदेशिन इति गौण्यसम्बन्धसूत्रानुरोधेन व्याचक्षाणा इत्यर्थः । यथाहुः शंकराचार्यभाष्ये विषयविकरणस्यगौण्यसम्बन्धसूत्रानुरोधेन त्विहापि गौणी जन्मश्रुतिरसं- भवादिति व्याचक्षाणेः 'कस्मिन्नु भर्गवो विज्ञोते सर्वमिदं विज्ञातं भवति' इत्येकविज्ञानेन सर्व- विज्ञानं प्रतिज्ञाय तस्साधनायेदमाज्ञायते 'एतस्माज्जायते प्राणः' इत्यादि । सा च प्रतिज्ञा प्राणादेः समस्तस्य जगतो ब्रह्मविकारत्वे सति प्रकृतित्यतिरेकेण विकाराभावात्सिद्धति । गौण्यां तु प्राणानामुत्प- त्तिश्रुतौ प्रतिज्ञेयं हीयेतेति । वैरूप्यस्येति युगपद्विद्वयविरोधरूपं वैरूप्यं तस्येत्यर्थः ॥ २ ॥

तत्प्राक्श्रुतेश्च ॥ ३ ॥ अतिदेशकसद्भावस्य स्वरूपोपयोगि गौण्यसम्बन्धसूत्रमुक्तमिदं तु कथमुपरोधकमित्याकाङ्क्षायां सादृश्यवाचकमनुवर्तत इत्याहुः तथेत्यन्विति अत्रातिदेशप्र- योजका धर्मा अतिदिष्टास्तथेत्यतिदेशकेन तत्र सादृश्यं भूयोधर्मघटितमिति नित्यत्वं भूयोधर्मान्तर्गत- मुद्दिष्ट वक्ष्यमाणभाष्यात् तत्राणेषु नास्ति । नाप्यनुक्तसिद्ध जडत्वात् । अतः सादृश्योप- योग्यधिकविचार इत्यतिदेशकसद्भावहेतुशोधकमिदमपि सूत्रम् । तथा च । ननु प्राणः नातिदे- शकसद्भाववान् अनित्यत्वाद् घटवदित्यनुमानेन हेतोरतिदेशकसद्भावरूपस्य स्वरूपासिद्धत्व- मिति चेत् । प्राणो नित्यः तत्प्राक्श्रुतेः । यज्ञैवं तत्रैव घटादिवदित्यनुमानेनानित्यत्वस्य त्वस्यैव हेतोः स्वरूपासिद्धत्वात् । ततश्च प्राणः तथाऽतिदिष्टधर्मवान्, अतिदेशकसद्भावमिति बुद्धिस्थो हेतुः शुद्धः । इत्येवं तथेत्यनुवर्त्य योजनायमित्यर्थः । संभाव्यत इति । न तु नाश इति भावः । एतावतैव जीवतुल्यत्व भवतु न तु नित्यत्वेनापीति न तेषां प्राणानां नित्यत्वमिति । चिरकाल- स्थायित्वमात्रेण जीवतुल्यताभावाय प्राणानां नित्यत्वेत्यादिः । अस्मीति । असदित्यस्यार्थः पूर्व- मुक्तः 'असदिति चेत् प्रतिषेधमात्रत्वात्' इत्यत्र प्रथमपादे । असन्मृत्युरिति वा । नन्वित्यादीति । अविरोधोपध्यायार्थस्तस्य संगमनम् । पादार्यस्तु जीवशरीरमध्यवर्तिनां प्राणादीनां विचारः । आशङ्कान्नित्यत्वेप्युत्तराविरोधात् । नेत्यादीति । एवेति । 'प्राणा वै सत्यम्' इति श्रुतेरेवकारः ।

तस्यापि संपत्तिः श्रूयते स्थलान्तरे । 'एतस्माद्भाष्यते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति श्रुतिर्विस्फुल्लिङ्गसदृशी ॥ ३ ॥

तत्पूर्वकत्वाद् वाचः ॥ ४ ॥

'मनः पूर्वरूपं वागुत्तररूपम्' इति । 'तस्य यजुरेव शिरः' इति । तथाच

भाष्यप्रकाशः ।

एतस्मादित्यादि । तथा च विस्फुल्लिङ्गवाक्ये यथा व्युत्तरणं तथाऽत्र प्रादुर्भाव इति तत्सादृश्यम् । स्वरूपोत्पत्तेरपि विभागानन्तरभावित्वात् स्वाद्युत्पत्तेरपि न विरोधोऽतो न तस्या अपि पीडित्यर्थः । विसर्गस्यापि विभागरूपत्वादयमेव न्यायः स प्राणमसृजतेत्यत्रापि द्रष्टव्यः । एतेन श्रुतिविरोधप्रतिपादनरूपत्वादभ्यायसंगतिरपि स्मारिता ज्ञेया ॥ ३ ॥

तत्पूर्वकत्वाद्वाचः ॥ ४ ॥ ननु सृष्ट्यादौ प्राणस्थितिश्रुतेरवान्तरप्रलये प्रागवस्थितप्रजापति-प्राणसत्ताप्रतिपादनेनाऽप्युपपद्यमानत्वान्न तथा प्राणनित्यत्वसिद्धिरिति शङ्कायामिदं ध्वजमाहेत्या-शयेन व्याकुर्वन्ति मन इत्यादि । पूर्वया श्रुत्या मनोवाचोः पूर्वोत्तरमावेऽन्यया च मनोमयस्य रश्मिः ।

तस्मात्प्राणा इत्यादिः श्रुतिः । प्रादुरिति जनी प्रादुर्भाव इति धातुपाठादिति भावः । तत्सादृश्यं जीवसादृश्यम् । विभागानन्तरभावित्वेन सादृश्यमाहुः स्वरूपेति अग्निले जननरूपा । जीवे नित्ये परिच्छिन्ने समागमरूपाऽपिना पृथक्ते । श्वादीति आदिना तादृशोऽन्यः । न कीति स्वरूपोत्पत्तिले कीर्तुंसधोरन्यवत् सधोऽविभागोपीति न विरोधः । एकदेशविकृतस्थानन्यत्वात् । विसर्गस्येति । 'विसर्गः पौरुषः स्मृतः' अपिशब्देन सर्गोऽपि । सर्गः कारणतत्त्वजन्मदो विभागः । तद्वत्पौरुषविभागो विसर्गः । अचमिति विभागन्यायो व्युत्तरणरूपः । मङ्ग्यादौ सयोगन्यायः । सृष्टिण्डविभागस्यान्यथासिद्धत्वम् । 'इभामपृष्णत्रयनासृतस्य' इत्यलौकिकं नान्यथा सिद्धं गर्दभशानाग्रहणम् । स प्राणमिति । तथा च विस्फुल्लिङ्गवाक्ये यथा व्युत्तरणं तथात्र विसर्ग इति तत्सादृश्यमिति भावः । द्रष्टव्य इति । मनोमये वाच्यम् । श्रुत्यवीति । असद्वा इदमित्यादीनां संदेव सोम्येसादिश्रुतीनां चाविरोधेत्यादिः । 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते' इत्यादिश्रुतिविरोधेत्यादिर्वा । अध्यायेति प्रथमाध्यायेनाविरोधाध्यायस्य हेतुतासंगतिः प्रसङ्गो वेत्यर्थः । सदसत्त्वरूपविरुद्धधर्माश्रयत्वं प्राणेषु न तु सति प्राणे जगज्जन्मादिकर्तृत्वस्यातिव्याप्ति-रिति जन्माद्यविकरणाविरोध इति । तेन न सुतीयपादाधैसात्रातिव्याप्तिः ॥ ३ ॥

तत्पूर्वकत्वाद्वाचः ॥ ४ ॥ पूर्वसूत्रसंगत्या आयासमाहुः प्राणेति । तथा च तथा-शब्दार्थसादृश्येनातो वैगुण्यमित्यदिदेशकसद्भावरूपो हेतुराद्यतः स्वरूपासिद्ध इति भावः । वाच्यनो-रूपप्राणधोर्नित्यत्वेन स्वरूपासिद्ध्याभावः फलित्यति । अतो हेतुः शुद्धः । प्राणेष्विन्द्रियेषु मनो मुख्यो वाक् निला वैयाकरणानामपीति मुख्यत्वात्ताभ्यां रूपभ्यां प्रथमं निरूपणं कृतम् । आहेति तथा च भूयोषमन्तर्गतनित्यत्वं प्राणेषु पूर्वसूत्रोक्तमाक्षिप्तं तेन च मनोवाचोर्नित्यत्वमाक्षिप्त-प्राणमेव मनस्त्वनिन्द्रियत्वपक्षेपि तेन च सादृश्यविरहात्सादृश्यार्थं पूर्वसूत्रशेषोपमधिकविचार इति भावः । पूर्वस्येति उक्तश्रुतिपूर्वया श्रुत्या । अन्यथेति आर्थक्रमवत्त्वे । शब्दसृष्टिः ॐ वेदः । इत्यार्यक्रमापेक्षा । एकरसत्वेन पूर्वोत्तरमान्यान्यथाभावाभावात् । ततश्च मनोमयत्वरूपमनः-

१ रत्नौघापीति प्रतीकमस्ति ।

पश्यतीत्याहुः' इत्यादिभिर्जीवगतिः सप्तानां गतिभिर्विशेष्यते । सप्तगतयस्तेन विशेषिता एकीभवतीति । अतो जीवसप्तानयोगक्षेमत्वाज्जीवतुल्यतेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

वाक्याभ्याम् । अथारूपज्ञ इत्यादिषु पूर्ववाक्येषूक्तानां चक्षुरादीनां सप्तानां मुख्यप्राणगत्युत्तरं गतिरूप्यते । सा सप्तगतिः । यद्यपि पूर्ववाक्येष्वष्टादश्यापि मनोबुद्ध्योर्दृष्टिभेदोऽन्तःकरणत्वेन ऐक्यमतः सप्तत्वमिति सप्तगतिः । किं च 'तेन प्रद्योतेनेष आत्मा निष्कामति चक्षुष्टो वा मूर्ध्ना वा' इत्यादिना उचरवाक्येन वक्ष्यमाणा या जीवगतिः सा, अथारूपज्ञ इत्यादिषु पूर्ववाक्येषु सप्तानां गतिभिर्विशेष्यते एकीभवतीति सप्तगतयो वा तेन जीवगमनेन विशेषिता एकीभवतीति विशेषितत्वम् । अतः अनश्वरभावस्याजन्यत्वेन तथेत्यर्थः । चकारस्यचित्तं हेत्वन्तर-

रश्मिः ।

अतिदिष्टधर्मवान्, अतिदेशकसद्भावात्, प्रकृतिवद्विकृतिः कर्तव्येतिवत् । इत्यत्र हेतावतिदिष्टधर्मेषु चक्षुरादिचेतनतुल्यत्वमस्फुटमित्यप्रसिद्धातिदेशकसौत्रतथापदेऽश्रुतः स्वरूपासिद्धितो हेत्वन्तरं सूत्ररूपं वदतीत्यर्थः । वाक्याभ्यामिति 'एकतिङ् वाक्यम्' इति वाक्यलक्षणम् । श्रुतयः शारीरकब्राह्मणस्याः । इत्यादिष्विति । 'अथारूपज्ञो भवत्येकीभवति न पश्यतीत्याहुरेकीभवति न जिज्ञप्सतीत्याहुरेकीभवति न रसयतीत्याहुरेकीभवति न वदतीत्याहुरेकीभवति न शृणोतीत्याहुरेकीभवति न मनुते इत्याहुरेकीभवति न स्पृशतीत्याहुरेकीभवति न विजानातीत्याहुः' इत्येतासु । मनोबुद्ध्योरिति । न विजानातीत्याहुरित्यरूपां अथाज्ञानज्ञो भवतीति पूर्वानुसारेण संभवाद्द्विधामः । श्रुतीति । एकस्या मननात्मिका द्वितीयस्याः विज्ञानात्मिका । न मनुते न विजानातीति श्रुतिभ्याम् । उच्यते इति एकार्थिभावद्वेष्टमाश्रित्य गत्वम् । चक्ष्यमाणेत्यत्र टिट्ठणञित्यनेन जीवभावः स्त्रीप्रत्यये सिद्धान्तकौमुद्यां साधितः । गतिभिरिति निरुक्ताभिः । विशेष्यत इति सप्तगतिवाक्यानां तस्य हैतस्येति महावाक्यस्य च या हेतुतासंगतिस्त्रयोपसंहरणं जैवमुत्तयोच्यते तस्य हैतस्येत्युक्तमणव्यापार इति हेतुता तथा विशेष्यविशेषणीभावः । तथाहि । तस्य लिङ्गोपाधिकस्य ह एतस्य प्रकृतस्योपसंहृतकरणस्य मुम्पूर्वोद्दिदयस्याग्रं हृदयाग्रं नाडीमुखं प्रद्योतते स्वप्न इव चैतन्यव्योतिषा, प्राप्यदेहविषयबुद्धिबुत्पात्मना प्रकाशते तेन प्रद्योतेन प्रद्योतित एष लिङ्गोपाधिक आत्मा निष्कामति निर्गच्छतीत्यर्थो जैवमुपसंहरणमपेक्षते यत इति । कथं विशेष्यत इत्यत आहुः एकीभवतीति । चाक्षुषैक्यभानरूपज्ञः शारीर आत्मेत्येवं विशेष्यत इति भावः । 'स यत्रैष चाक्षुषः पराद् पर्यावर्ततेऽथारूपज्ञो भवत्येकीभवति' इति श्रुतेः । सप्तेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म सप्तेति । वेत्सवधारणे । अत्र पूर्वं जीवगतिः सप्तानां गतिभिर्विशेष्यते विशेष्यं क्रियत इति भाष्ये उक्तम् । एवं च विशेष्यपरामर्शकस्तच्छब्दस्तथा च भाष्ये तेनेत्यस्य विशेष्येणेत्यर्थः । तदाहुर्जीवगमनेनेति विशेष्यातुकुलं पदम् । तेनेति सामान्ये नपुंसकं वा । जीवगत्येत्यर्थः । विशेषिता इति विशेषणं विशेषः तदितः । तारकादिभ्य इत्त्वं । तारकादिराहुक्तिगणः । विशेष्यन्ते विशेषणीक्रियन्त इति विशेषिताः कर्मणि क्तः । यद्यपि विशेष्यत इति विशेषः क्रियत इत्येवार्थस्तथापि विशेषो विशेष्यरूपो विशेषणरूपो वेत्सविशेषः । एकीभवतीति प्राणार्थैक्यवान् शारीर आत्मेत्येकीभावः । न जिज्ञप्सतीत्याहुरेकीभवतीत्याहुक्तश्रुतिभ्यः । एतदेवाहुः विशेषितत्वमिति प्राणार्थेकेन शारीरात्मनो विशेषितत्वं । शारीर आत्मा विशेष्यत इति कर्मणि क्तः । अत इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति ।

केचिदिदं सूत्रसुत्तरसूत्रपूर्वपक्षत्वेन योजयन्ति । तत्रायमर्थः । ते प्राणाः कतीत्याकाङ्क्षायां, 'सप्त प्राणाः प्रभवन्ति तस्मात् सप्ताऽर्चिषः सप्तभिः सप्त जिह्वाः' । 'अष्टौ ग्रहा अष्टावतिग्रहाः' इति । 'सप्त वै शीर्षण्याः प्राणा द्वावचाञ्चौ' इति । 'नच वै पुरुषे प्राणा नाभिर्दशमी' । 'दश वै पशोः प्राणा आत्मैकादशः' इत्येवमादिषु

भाष्यप्रकाशः ।

चराधिकरणे संबन्धे तु, एते हेतवो व्याख्यातरीत्या उत्सृष्टमेव बोध्याः । तेन न कापि न्यूनता ।

अत्र सर्वेऽपि वियदाद्यतिदेशमङ्गीकृत्य इन्द्रियाणामुत्पत्तिं वदन्ति । सञ्जिहितजीवाति-
देशानङ्गीकारे तु केचन जीवस्वानुत्पत्तिराख्याता, प्राणानां तत्पत्तिराचिख्यासितेत्यसंबद्धत्वं
हेतुं वदन्ति ।

अपरे तु, उत्पत्त्यनुत्पत्तिबोधकयोः श्रुत्योः सद्भावेऽप्युत्पत्तिबोधकश्रुतीनां भूयस्त्वाद्
पूर्वतन्त्रे च 'विप्रतिपिद्धधर्मसम्वाये भूयसां स्यात् स्वधर्मत्वम्' इति निर्णयं हेतुमाहुः ।

अन्ये तु, असद्वेति बालिश्रुतिमपि ब्रह्मपरत्वेन व्याकुर्वन्तः, प्राणा वा ऋषय इति बहु-
त्वश्रुतिं च गौणीं वदन्तः, 'सदेव सोम्य' इति श्रुतेर्ब्रह्मातिरिक्तस्य प्राणवस्थानासंभवेव
हेतुमाहुः । इतरे तु, 'एतस्माज्जायते प्राण' इति श्रुतिमेव हेतुमाहुः ।

रश्मिः ।

त्यादिभाष्यविभागे न्यूनतेत्याकाङ्क्षायामाहुः एतस्येति । संबन्ध इति पूर्वपक्षत्वेन हेतुतासंबन्ध
इत्यर्थः । सिद्धान्तपूर्वपक्षयोर्हेतुतासंबन्धात् । हेतव इति गौण्यसंभवादयः सूत्ररूपाः । उत्सृष्ट-
मिति सूत्राणि विहायोपरिग्राह्यतयाः । उद् बधिकाः समीपे सूत्राणां बोध्याः । 'अव्ययं विभक्ति
समीप' इति सूत्रेणाव्ययीभावः । कृष्णस्य समीपमुपकृष्णमिति वत् । तत्समृद्धौ वा, मद्राणां समृद्धिः
सुमद्रमिति वत् । एषेति भाष्यादेवकारः । न्यूनतेति भाष्यभाष्यविभागयोर्न्यूनता । विद्यदादीति ।
यथाहुः शंकरभाष्ये । यथातीतानन्तरपादादाहुक्ता वियदादयः परस्य ब्रह्मणो विकाराः समवि-
गतास्तथा प्राणा अपि परस्य ब्रह्मणो विकारा इति योजयितव्यमिति सूत्रार्थे इति । केचनेति
शंकराचार्याः । आचीति आसमन्तात्कथयितुमिष्टा । अपर इति भास्कराचार्याः । उत्पत्तीति
यथाहुः या पुनरग्निप्रकरणश्रुतिः सा मुख्यार्था न । कथमवान्तरप्रलये ब्रह्मिन्साधनानां शंकरादीनां
सृष्टिरुक्त्येति तदर्थोऽसाह्यपक्रमः । तत्राधिकारी पुरुषः प्रजापतिरिति वदन् एव । त्रैलोक्यमात्रं प्रलीन-
मतस्तदीयान्प्राणानालोक्य श्रुतिः प्रवृत्तेत्यनुत्पत्तिबोधकश्रुत्यविरोधः । अनुत्पत्तिबोधिका श्रुतिस्तु
तत्प्राक्श्रुतिसूत्रे उक्ता । उत्पत्तिबोधिकाः श्रुतयस्त्वेवमुदाहृतः । 'पुरुष एवेदं विश्वं कर्मतपोब्रह्म-
परामृतम्' इति 'ब्रह्मेवेदं विश्वमिदं वरिष्ठम्' इति । 'आत्मनो दर्शनेन श्रवणेन मत्या विज्ञानेनेदं सर्वं
निदिदितम्' इति । 'उत तमादेशमप्राज्ञो येनाश्रुतं श्रुतं भवति' इति यदा मुख्यार्थसंभवेपेक्षितार्थत्वेनान्यथा
कल्पनमशुक्तमिति । हेतुमिति जीवातिदेशानङ्गीकारे हेतुम् । अन्य इति रामानुजाचार्याः ।
असद्वा इदमित्यग्निप्रकरणस्यां तत्प्राक्श्रुतिसूत्र उक्ता । व्याकुर्वन्त इति । यथाहुः असद्वा
इदमत्र आसीदित्यादिवाक्येपि 'प्राणशब्देन परमात्मैव निर्दिश्यते' इति तथा प्राण इति सूत्रे । गौणी-
मिति । यथाहुः सूत्रद्वयमेकीकृत्यर्थयः प्राणा इति बहुवचनश्रुतिगौणी बह्वर्थसंभवाद्ब्रह्मण एकत्वे-

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवम् ॥ ६ ॥ (२-४-२)

पूर्वसंबन्धे उत्सृञ्च पूर्वपक्षः । तुशब्दः पूर्वपक्षं व्यावर्तयति । हस्तादयः सप्तभ्योऽधिकाः 'हस्तौ चादातव्यं च, उपस्थश्चानन्दधितव्यं च, पायुश्च विसर्जयितव्यं च, पादौ च गन्तव्यं च' इति । चक्षुरादिगणनायामेतेऽपि चत्वार इन्द्रियत्वेन गणिताः । स्थिते सति श्रुतौ गणनया चक्षुरादितुल्यत्वे सति । अतो हेतोः सप्तैवेति न, किंत्वेकादश । अवान्तरगणनास्तूचनयाऽसंभवाभिप्राया

भाष्यप्रकाशः ।

स्रजस्योर्विज्ञानमनसोरित्याह । तन्मन्दम् । अनयोरेकतरस्रजस्य वैयर्थ्यापत्तेः । विज्ञानमनसी इत्यत्रोपलक्षणविषया अन्येषामपि प्राणानां ग्रहीतुं शक्यत्वात् । अत्रापि प्राणमध्ये तयोरपि निविष्टत्वाच्चेति ॥ ५ ॥

इति प्रथमं तथा प्राण इत्यधिकरणम् ॥ १ ॥

एवमेतेनाधिकरणेन प्राणानां जीवतुल्यत्वं समर्थितम् । अतः परं तेषां संख्या निर्धार्यते । तत्र सप्तगतिस्रजस्य संबन्धं केचन वदन्ति तदाहुः केचिदित्यादि । भाष्यं तु निगदव्याख्यातम् ।

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवम् ॥ ६ ॥ ननु सप्तगतिस्रजस्य पूर्वाऽधिकरणशेषत्वे एतस्याधिकरणस्य कथं सिद्धिरित्यत आहुः पूर्वत्यादि । उक्तप्रकारक एव पूर्वपक्षः, स्रजं विहाय उपरिष्ठात् कर्तव्यस्ततः सिद्धिरित्यर्थः । व्याकुर्वन्ति तुशब्द इत्यादि । अत इति चक्षुरादितुल्यत्वात् । ननु तर्हि सप्तादिगणनायाः किं प्रयोजनमत आहुः अवान्तरेत्यादि । सप्तगणना, चक्षुस्त्वग्ध्राण्यरसनश्रवणमनोवाचामितरेन्द्रियापेक्षया बहूपकारकत्वेन प्राधान्यसूचनया । अष्टगणना ग्रहपदकथनाद् बन्धकत्वसूचनया । नवगणना अनाद्युतनवद्वारसूचनया । दशगणना केवलरक्षिः ।

ननु तथा प्राण इत्यत्र सर्वे प्राणाः, अन्तरा विज्ञानमनसी इत्यत्र द्वौ प्राणावित्यसामञ्जसमित्यत आहुः विज्ञानेति । ग्रहीतुमिति लभवेनेति भावः । अत्रापि 'तथा प्राणः' इति सूत्रेऽपि । तयोरिति विज्ञानमनसोः । अत एकरूपत्वादनयोरेकतरस्रजस्य वैयर्थ्यापत्तिरिति ॥ ५ ॥

इति प्रथमं तथा प्राण इत्यधिकरणम् ॥ १ ॥

सप्त, केचनेति शंकरामानुजभाष्यादयः । निगदेति सप्त प्राणा इति मुण्डकेऽस्ति । अष्टाविति श्रुतिरार्तभागस्राक्षणेऽस्ति । एवमत्रेऽपि । सप्तानामिति मुण्डकेऽस्ति । एवेति श्रुतिसत्त्वादेवकारः । विशेधितेति । शारीरकब्राह्मणे । स यत्र चाक्षुष इत्यादिद्वितीयकण्डिकायां सप्त प्राणाः । तृतीयकण्डिकायां तस्य द्वैतस्थेलादिरूपायां जीवस्योत्क्रमणमिति पूर्वापरयोर्विशेष्यविशेषणभावाद्द्विशेषितत्वम् । अन्य इति प्राणाः । एवं निगदव्याख्यातम् ॥ ५ ॥

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवम् ॥ ६ ॥ श्रुतिस्तु शश्रोपनिषदि । प्राधान्येति द्वितीयमुण्डके 'सप्त प्राणाः' इत्यादिश्रुतिः 'सप्त शीर्षण्याः' तत्र प्राधान्यसूचनया । क्वचिच्च सप्त जिह्वा इत्यत्र सप्त होमा इति पाठः । बन्धकत्वेति । सृत्युस्वरूपकथने ब्राह्मणेऽष्टौ ग्रहा अष्टा-

भाष्यप्रकाशः ।

निर्देशान्मनो नेन्द्रियम् । क्वाचित्कमेकादशवचनं तु मनस इन्द्रियप्रवर्तकत्वेनोपचारात् । नचेन्द्रियेभ्यः परा इत्यादिषु गोबलीवर्दन्यायेन पृथग्वचनमिति वाच्यम् । इन्द्रियलक्षणस्य बुद्ध्यादावसंभवात् । किं तल्लक्षणमिति चेद् एकजातीयमात्रव्यापारकरणत्वमेव । अन्यथा शरीरादीनामपीन्द्रियत्वप्रसङ्गात् । अन्तःकरणस्य तु चाक्षुषादिवचनादिरूपनानाजातीयज्ञानकर्म प्रति करणत्वेनाऽस्य लक्षणस्यान्तःकरणे अभावादिति भिक्षुराह तन्न । उक्तश्रुतिस्मृतीनां मनसो बलवत्त्वबोधनेनाप्युपपत्तेः । गीतायाम्, 'इन्द्रियाणां मनश्चासि' इति वाक्येन, पञ्चमस्कन्धे पुरखनोपाख्याने च, 'एकादशेन्द्रियचमूः पञ्चखनाविनोदकृत्' इति वाक्येन च मनसपीन्द्रियत्वसत्ताया निश्चयात् । नच लक्षणाभावः । देहस्थत्वे सति ज्ञानक्रियान्यतरकरणत्वं वा, तथात्वे सति रदिमः ।

विषयाः । विषयानिति देशान् । भेदेनेति इन्द्रियेभ्यो भेदेन । क्वाचित्कमिति । 'दश वै पशोः प्राणा आत्मेकादश' इत्यादिश्रौतम् । उपचारादिति इन्द्रियपदस्य स्वरप्रवर्तके लक्षणा प्रवर्तकत्वसंबन्धरूपा तद्रूपात् । गोबलीति गोपदवाच्यत्वेपि बलीवर्दस्य पृथग्वचनं किंचिन्निमित्तेन तद्व्यायेन । असंभवादिति तथा च न गोबलीवर्दन्यायप्रवृत्तिरिति भावः । एकजातीयेति संयोगसयुक्तसमवायत्वादिजातीयमात्रव्यापाराः संयोगादयस्तत्प्रयुक्त करणत्वमेव । शब्देततोद्भूतविशेषगुणानाश्रयत्वे सति ज्ञानकारणमनःसंयोगाश्रयत्वमिन्द्रियत्वमित्यस्यात्मन्यतिव्याप्तरेवकारः । एकजातीयमात्रेति विशेषणकृत्यमाहुः अन्यथेत्यादि । उक्तप्रकाराद् व्यापारे भिन्ने प्रकारे सति शरीरस्य विभक्तपदार्थान्तर्गतमायाशंसंबलितत्वेन प्रवृद्धसत्त्वस्यादियदेन तादृशसत्त्वस्य रजसस्तमसश्च ग्रहणम् । तत्र चाक्षुषादिज्ञानानि प्रति वचनादिकर्माणि प्रति च कारणत्वेन व्यापारा अपि संयोगत्वसंयुक्तसमवायत्वादिभिरनेकजातीया इति नातिव्याप्तिः । सत्त्वशुद्धिरपि भवति व्यापारः । नानाप्रकारे द्वितीयपक्षेपि बोध्यम् । बलवत्त्वबोधनेनेति श्रौतस्मार्तपरपदैर्बलवत्त्वस्य बोधनेनेत्यर्थः । परत्वं सर्वत्र प्रसिद्धं नियामकत्वमेकवाक्यताया इति भावः । उपपत्तेर्जाघन्यं मन्यमानं प्रत्याहुः गीतायामित्यादि । गीताया वेदार्थसंदेहे मतलिङ्गात्वस्य सर्वार्थसंमतत्वादिति । तद्विस्ताररूपं भागवतमप्याहुर्दार्ढ्यार्थम् । पञ्चमेत्यादि । मामृतलक्षणसंचारः समागवतलक्षणं संचरत्वित्याहुः देहस्थत्व इत्यादिना । अत्र प्रथमं लक्षणं तृतीयस्कन्धे षड्विंशे सुबोधिन्यां विशेषणरहितमस्ति । तत्र सर्वेन्द्रियगुणाभासेऽतिव्याप्तिः । तस्य सर्वेन्द्रियविवर्जितत्वेनेन्द्रियत्वाभावात् । तथा च गीता 'सर्वेन्द्रियगुणाभासं सर्वेन्द्रियविवर्जितम्' इति । तथा च विराजोत्र प्रकरणदिहस्थत्वमिति लभ्यतेऽत उक्तं देहस्थत्वे सतीति । तथा च सुबोधिनी 'तैवसानोन्द्रियाण्येव' इत्यत्र ज्ञानक्रियान्यतरकरणमिन्द्रियमिति । करणमतीन्द्रियमिति वेति । देहस्थत्वं प्राणादावतिव्याप्तमित्तो विशेष्यम् । जन्यज्ञानकर्मणोर्मनआदौ स्थितेर्देहस्थत्वे सतीन्द्रियत्वं स्यादतो विशेष्यम् । विशेष्ये ज्ञानक्रिये विवक्षिते शब्धे अतो जन्यज्ञानक्रिययोरविवक्षितत्वान्न लक्षणस्यातिव्याप्तिः । द्वितीयस्कन्धपञ्चमाध्यायसुबोधिन्यां द्वितीयलक्षणमस्ति । खानीन्द्रियाणि तत्फलानि चाक्षुषज्ञानादीनि तैरालास्तीति ह्यात्मसत्तां ज्ञापयन्तीति लक्षणसामन्यः । तथा च सुबोधिनी 'तैवसानु विकुर्वाणात्' इत्यत्र इन्द्र आत्मा ईयते अनेनेतीन्द्रियम्' इति उपपादितं च तत्रैव । 'आत्मा हि न चाक्षुषः, नाप्यन्येन्द्रियग्राहः । व्यवहियते च देवदत्तस्त्वं यज्ञदत्तस्त्वमिति । स चात्मा पश्यति

अणवश्च ॥ ७ ॥ (२-४-३)

सर्वे प्राणा अणुपरिमाणाः । गतिमत्त्वेन नित्यत्वे अणुत्वमेव । परिमाण-
प्रमाणाभावात् पुनर्वचनम् ॥ ७ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे तृतीयं अणवश्चेत्यधिकरणम् ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विचारस्तु प्रस्थानरत्नाकरे मया कृत इति नेह प्रपञ्चयते । तस्मादन्येषां वृत्तिभेदत्वेनान्तःकरण
एव निवेशादेकादशैवेन्द्रियाणीति सिद्धम् ।

अन्येऽपि सर्वे एकादशपक्षमेवाद्विचरन्ते ।

माध्वास्तु । बुद्धिं निवेश्य द्वादशप्राणपक्षमङ्गीकुर्वन्ति । श्रुतिं च कांचिच्छिन्नन्ति ।
इन्द्रियाणि कतीति न विचारयन्ति । तत्रोदासीना वयम् ॥ ६ ॥

इति द्वितीयं हस्तादय इत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

अणवश्च ॥ ७ ॥ संख्यां निर्धार्य परिमाणं निर्धारयतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति सर्वं
इत्यादि । सर्वेषां प्राणानां पूर्वोक्तरीत्या नित्यत्वे सिद्धे गतिमत्त्वेनाणुत्वमेवेत्यर्थः । अयं च हेतु-
रहिमः ।

गन्धस्य सामान्यत्वाद् गन्धलक्षणोऽपि न विशेषपदवैयर्थ्यम् । गन्धग्राहकमिन्द्रियमश्विनीकुमार-
देवताकं वा प्राणम् । रूपग्राहकमिन्द्रियं सूर्यदेवताकमिन्द्रियं वा चक्षुः । रसग्राहकमिन्द्रियं वरुण-
देवताकं वा रसनम् । सिद्धमाहुः तस्मादिति । अन्येषां बुद्धिचित्ताहंकाराणाम् । एकादशैवेति ।
माध्वोपन्यस्तश्रुतेः पाक्षिकत्वादन्योपन्यस्तानामविरोधादेवकारः । सिद्धमिति भाष्यीयस्थितपद-
व्याख्यानात्स्थितमित्यर्थः । तेन च सौत्रस्य स्थितपदस्य सिद्धमित्यर्थ इत्यजिज्ञप्सुम् । शंकराचार्य-
भाष्ये तु हस्तादयस्त्वपरे सप्तम्योतिरिक्ताः प्राणाः श्रूयन्ते । हस्तौ वै अद्भः स कर्मणातिग्रहेण गृहीतो
हस्ताभ्यां हि कर्म करोतीत्येवमाद्यासु श्रुतिषु स्थिते सप्तत्वातिरेके सप्तत्वमन्तर्भावाच्छक्यते संभावयि-
तुमित्येवं स्थितपदं व्याख्यातम् । तद्वद्वा सुषुप्तकश्रुतौ सप्तत्वे स्थिते वाच्यतयेति व्याख्येयं सिद्ध-
पदस्य स्थितपदव्याख्यानत्वाभावे । स्थिते शरीरस्थिते जीवे हस्तादयोपि सन्त्येवातो नैवम् ।
हस्तादयो न सन्तीत्येवं न मन्तव्यमित्यर्थ इति रामानुजाचार्याः । अन्य इति माध्वाचार्य-
व्यतिरिक्ताः । कांचिदिति सप्तम्यसिद्धे आभासे 'द्वादश वा एते प्राणा द्वादश मासा द्वादश-
दित्या द्वादश राशयो द्वादशश्रु अद्भः' इति कौण्डिन्यश्रुतिम् । न विचारयन्तीति द्वादशप्राण-
पक्षमङ्गीकुर्वन्ति पर तर्करूपं विचारं मनोभेदो बुद्धिरिति न कुर्वन्तीत्यर्थः । उदासीना इति । मतस्य
श्रौतत्वेन विकल्पपर्यवसानात्पक्षनिवेशकान्तर्भावात्तन्माताहुत् उपरिधात् आसीना गीतोपष्टन्त्वेन
स्वमतस्येत्यर्थः ॥ ६ ॥

इति द्वितीयं हस्तादय इत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

अणवश्च ॥ ७ ॥ परिमाणमिति । व्यापीन्यणुनि वाक्ष्यणि, सांख्या व्यापित्व-
शुचिरे । वृत्तिलामस्त्र देहकर्मवशाद्भवेत् । देहस्य वृत्तिमद्भागोभ्वेवाक्षत्वं समाप्यतामिति सांख्य-
पूर्वपक्षे उक्तान्यादिश्रुतेस्तानि षण्णुनि स्युरदर्शनादित्येवमणुपरिमाणमित्यर्थः । गतिमत्त्वेनेति

१ वृत्तिः ।

२९ प्र० सू० २०

भाष्यप्रकाशः ।

गुणव्याप्त्या वेति बोधितम् । मोक्षे च तेषामपि सत्संपत्तिरिति च बोधितम् । नन्वेतेषां को वा गुणो यो बहिः प्रसरतीति वक्तव्यम् । यदि न वक्तुं शक्यते तर्हि मिथ्यवायशुद्धम इति चेन्न । चक्षुर्मनोवाचां तेजोमयदेवताधिष्ठितत्वात् तदंशत्वाच्च रूपमेवेति वदामः । 'तेजोमयीवाम्' इति श्रुतेश्च । त्वचस्तु स्पर्श एव । अथवा । 'यज्ञ स्पृशन्ति न विदुर्मनोवृद्धीन्द्रियासवः' इति षष्ठस्कन्धे नारदकृत उपदेशे मनःप्रभृतीनां ब्रह्मकर्मकस्पर्शज्ञानयोर्निषेधमुखेन तेषु स्पर्शज्ञानयो- रङ्गीकारात् स्पर्श एव सर्वत्र यथोचितो भवतु । नच तस्य प्रत्यक्षापत्तिः शङ्क्या । अणुगुणत्वेना- तीन्द्रियतया कार्यैकानुमेयत्वात् । इन्द्रियाणां प्राप्यप्रकाशकारित्वस्य नियतत्वादिति । यत् पुनः रश्मिः ।

श्रुत्वविरोध उक्तः । 'मनसैवानुद्वृष्टव्यम्' इति श्रुत्या चन्द्रदेवताकत्वेन मनसो नानाकिरणशक्तिन ईश्वर्यधिकरणमाभ्योक्तप्रकारेण कामवर्जितातिशुद्धस्य दूरगमनं ब्रह्मपर्यन्तगमनम् । तथा वाचां दूरगमनं वीचीतरङ्गन्यायेन प्रसिद्धम् । त्वचः सर्वशरीरव्याप्तिस्त्वाचप्रत्यक्षे । सामर्थ्येन वेति देवता- सामर्थ्येन । तथा प्राण इत्यधिकरणे प्राणे जीववर्मातिदेशस्य सिद्धान्ताङ्गीकारात्सर्वशरीरे जीवचैतन्येनैव । वाकारद्वयार्थः क्वचित्पूर्वतन्त्रे प्रसिद्धः । 'सेवायां वा कथायां वा' इतिवत् । मोक्ष इत्यादि । इदं च तत्प्राक्श्रुतेश्चेति सूत्रे चकारान्मोक्ष इत्यादिभाष्ये स्पष्टम् । गुणव्याप्तिं प्रपञ्चयन्ति स्म नन्वेतेषा- मित्यादिना । अयमिति अणुत्वप्रसाधनलक्षणः । तेजोमयेत्याद्यं ज्योतिराद्यधिष्ठानाधिकरणेऽत्रैवाग्रे स्फुटम् । रूपमेवेति । तेजस्तन्मात्रत्वस्य तल्लक्षणत्वादिति भावः । एवकारेण चक्षुषः सूर्यदेवताकत्वेन तद्रश्मयो व्यवच्छिद्यन्ते । मनसस्तु कामसंकल्पादिनानावृत्तयो व्यवच्छिद्यन्ते । वाचस्तु व्यवहार- जनकत्वरूपवृत्तिर्यैवच्छिद्यते । प्रस्थानरत्नाकरे तु गुणाद्वालोकवदिति सूत्रे आलोकस्य गुण- त्वाङ्गीकारात्तैजसस्य चक्षुष आलोकरूपगुणव्याप्त्याङ्गीकारेऽप्यदोष इत्युक्तम् । चक्षुषस्तैजसत्वस्य नैयायिकादिसकलप्रसिद्धस्य माऽपलापो हि भूत् । मनोवाचोस्त्वप्रसिद्धं मन्वानं प्रत्याहुः तैज इत्यादि । तथा च वाक्पूर्वरूपस्य मनसः कथमतैजसत्वमिति चन्द्रदेवताकस्य तैजसत्वम् । अत- स्त्रिसृणां रूपं तन्मात्रेति भावः । त्वच इत्यादि । त्वचो वायुदेवताकस्य स्पर्श एव बहिः प्रसरति न तु रूपं तदभावादित्यर्थः । प्रस्थानरत्नाकरे तु देवतासामर्थ्यमप्युक्तम् । लाघवेन सकलसाधारण- स्पर्शमाहुः अधवेत्यादिना । ब्रह्मकर्मकेत्यादि । वाक्यान्तर्गतपञ्चद्वार्यां ब्रह्मेति भावः । निषेधेति निषेधसुखं निषेधोपायः निषेधरूपो ब्रह्मातिरिक्तं स्पर्शप्रापकोपायः । तेष्विति । मनोवृद्धीन्द्रियासुषु । स्पर्शेति ब्रह्मातिरिक्तं स्पृशन्ति विदुरिति । एवेति । स्पृशन्ति विदुरित्ये- तयोर्मनोवृद्धीन्द्रियासुकर्तृकत्वेन स्पर्शज्ञानानुकूलव्यापारो मनआदिनिष्ठ इति । सर्वत्रेति । मनोवृद्धीन्द्रियासुषु स्पर्शानुकूले व्यापारः । आकाशं स्पृशन्ति विदन्ति । एवं वायुमग्निमपः पृथिवीमोषधिमन्नं पुरुषम् । एतेभ्यः प्रयोगेभ्यः । आकाशादिषु स्पर्शज्ञाने । कर्मत्वात् । तत्रापि स्रष्टात्वरपरत्यर्थः । इदमेवोक्तं यथोचितपदेन । आकाशस्य मांसरूपस्य स्पर्शः । ननु त्वनिषयकज्ञानादौ तत्प्राणप्राणादिगुणस्य स्पर्शस्य प्रत्यक्षापत्तिरित्याशङ्कामपनुदन्त आहुः न चे- त्यादि । कार्यैकेति । अणुतीन्द्रियाणि स्पर्शवन्ति । प्राप्यप्रकाशकारित्वात् । यत्रैवं तत्रैवं परोक्ष- षट्पदित्यनुमेयत्वात् । कार्यं प्राप्यप्रकाशस्तद्वदितहेतुनानुमेयत्वं कार्यैकानुमेयत्वं तस्मात् । नि- यतत्वादिति । ज्ञानेन्द्रियाणि वस्तुप्राप्यप्रकाशकारीणि । सौगतास्तु श्रोत्रस्याप्राप्यप्रकाशकारित्वं

श्रेष्ठश्च ॥ ८ ॥ (२-४-४)

मुख्यश्च प्राणो नित्यगतिमान् अणुपरिमाणश्च । चकारादतिदेशः ।
नासदासीदित्यत्र, 'आनीदवातं स्वधया तदेकम्' इति अननात्मकस्य पूर्वसत्ता
प्रदर्शिता ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

महाभूतानि भूतशब्देनोच्यन्ते इत्युक्त्या श्रुतौ भूतपद उभयसंग्रहस्य बोधितत्वेन पूर्वपादीय-
विषदाद्युत्पत्तिविचारादेव चारित्रार्थेन पृथग्विचारप्रयोजनाभावात् ॥ ७ ॥

इति तृतीयं अणवञ्चैत्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

श्रेष्ठश्च ॥ ८ ॥ इन्द्रियाणि विचार्येदानीं मुख्यप्राणं विचारयति । तत्र मुख्यप्राणनित्य-
तायाः स्फुटमश्रवणात् अशोपनिषत्प्रभृतिषु, 'मा मोहमापद्यथा अहमेवैतत्पञ्चधात्मानं प्रविभज्यै-
तद्वाणमवष्टभ्य विधारयामि' इत्यादिरूपे प्राणानां संवादे शरीरस्थितिहेतुतया श्रेष्ठत्वेन निर्णीत-
त्वाच्च संदेहे श्रेष्ठस्य नित्यतागमकत्वे मानाभावादित्येव इति प्राप्ते आहत्याशयेन व्याकुर्वन्ति
मुख्य इत्यादि । मुख्यः प्राणोपि नित्यो गतिमानणुपरिमाणश्च । तत्र हेतुरतिदेशप्राप्त्यकारादेव
पूर्ववत् सूच्यते । नन्वस्य सृष्टेः पूर्वं सत्तायां किं मानमत आहुः नासदित्यादि । तथाचैवं
रक्षिः ।

विगानेव प्राणाः किं व्याप्ता उताणव इति संदेहे व्याप्ता इति पूर्वपक्षेऽणव एवेति सिद्धान्तयन्ति स्म ।
रामानुजास्तु त एते सर्वे समाः सर्वेऽनन्ता इत्यानन्त्यश्रवणाद्विमुक्तं प्राणानामिति प्राप्तेऽभि-
धीयते । प्राणमनूक्तामन्तं सर्वे प्राणा अनुक्तामन्तीत्युक्तान्यादिश्रवणात्परिमितत्वे सिद्धे सत्यु-
क्ताभ्यादिषु पार्श्वैरनुपलभ्यमानत्वादणवश्च प्राणाः । आनन्त्यश्रुतिस्तु 'क्षय यो हैताननन्तानुप्राप्ते'
इत्युपासनश्रवणादुपासप्राणविशेषभूतकार्यबाहुल्याभिप्रायेति सिद्धान्तयन्ति स्म । श्रुताविति अन्वय-
हितपूर्वोक्त्याम् । पूर्वैति । एवकारस्तु पञ्चतन्मात्राणां महासूतधर्मातिदेशस्योक्तत्वाच्च निविष्ट-
त्वात्तन्मात्राज्ञाने तादृशमहासूतरूपविशेषणाज्ञानप्रसुक्ततद्धर्मातिदेशाज्ञानापत्तेः । न च तूष्णीमति-
देशप्रसुक्तमितः परं विविच्य विचार इति वाच्यम् । सूत्राभावात् ॥ ७ ॥

इति अणवञ्चैत्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

श्रेष्ठश्च ॥ ८ ॥ मुख्येति । प्राणपदस्य भाष्ये प्रियत्वाय व्यवसायानात् प्रियत्वेन
सूतस्य मुख्यप्राणस्योपेक्षानर्हत्वात्तं प्रसङ्गसंगला विचारयति भगवानाचार्यः । विषयादिकमाहुः
तत्रेत्यादिना । मुख्यप्राणो विषयः स नित्यो जीवधर्मवाश्चाभित्यस्तद्धर्माभाववान्वेत्याकारकसंशयस्तु
सष्ट एव । अश्रचणोति । 'एतस्माज्जायते प्राणः' इत्यत्रोत्पत्तेः प्राहुर्भावोरूपत्वस्यापि शक्यवचनत्वा-
त्स्फुटपदोक्तिः । प्रश्नेति । प्रभृतिपदार्थोऽग्रे स्फुटः । मा मोहमित्यादि बाणधारकत्वाय सुखमान-
प्राणान्निति प्राणवाक्यात् । बाणं देहम् । इति प्राप्त इति पूर्वपक्षे प्राप्ते । मुख्यञ्चेति भाष्ये
चकारोप्यर्थ इत्याशयेनाहुः मुख्य इति । चेति अयं समुच्चये । चकारादिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म
तत्रेत्यादिना । हेतुरिति । सौत्रचकाराद्धेतुवाचकपञ्चम्या लुगबोधितः । स च गतिभस्त्वेन
नित्यत्वे अणुत्वमेवेति भाष्ये गतिमत्त्वं हेतुः । अतिदेशप्राप्तोऽतिदिष्टश्चकारात्तद्वाचकात् । एवेति
किमत आहुः पूर्ववदिति पूर्वसूत्रवत् । तथा च पूर्वसूत्रप्रामाण्यादेवकार इति भावः । सूच्यत

न्द्रियाणि च, खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवी विश्वस्य धारिणी' इति प्राणवाच्योः
पृथगुपदेशात् । वृत्तिमन्तोरभेदेन ततोऽपि पृथंगुपदेशाच्च ॥ ९ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे चतुर्थं श्रेष्ठश्लेषाधिकरणम् ॥

भाष्यप्रकाशः ।

आहुः वृत्तीत्यादि । ततोऽपीति इन्द्रियतोऽपि । तथाच पदार्थान्तरमेव मुख्यः प्राणः । नच
पदार्थान्तरत्वे, 'यः प्राणः स वायुः', 'स एष वायुः पञ्चविधः' इति श्रुत्योर्विरोधः शक्यः । तस्य
भूतात्मकवायुव्यतिरिक्तमगवत्प्राणात्मकवायुपरत्वात् । नचान्न भानाभावः । बृहदारण्यक उद्धृत्-
प्राणो, अथ हेममासन्त्यं प्राणमूचुरित्यत्र नस्यप्राणादपि वैलक्षण्यश्रावणात् । नचाभ्यात्मा-
पन्था न वैलक्षण्यमिति वाच्यम् । तस्याः नस्यप्राणोऽपि सच्चात् । अतोऽपहतपाप्मत्वरूपाद्
वैलक्षण्यात् तत्त्वान्तरमेव । वायुसमानाकारत्वं च तस्य मैत्रेयोपनिषदि द्वितीयप्राणकै, 'सोऽम-
न्यतैतासां प्रबोधनाधाम्यन्तरं विविशामीति स वायुरिवात्मानं कृत्वाऽभ्यन्तरं प्राविशत् स
एको नाशकत् स पञ्चधात्मानं विभज्य' इत्यादिभ्रजापत्तिमुपक्रम्य पठ्यते । अतो न विरोध
इत्यर्थः । अन्ये त्विदं सूत्रमग्निमाधिकरणे योजयन्ति ॥ ९ ॥

इति चतुर्थं श्रेष्ठश्लेषाधिकरणम् ॥ ४ ॥

रश्मिः ।

इति । समान्यकरणवृत्तिरित्यत्र वृत्तिः वृत्तिमत्करणं तयोरभेदेन वृत्तिमदिन्द्रियतः । पञ्चमाध्याय-
सुबोधिन्यनुसारेण द्वितीयस्कन्धस्य 'तैजसाहु विकुर्वाणादिन्द्रियाणि दशमवन्' इति समा-
धातुसुपक्रमन्ते न चेत्यादि । विरोध इति सूत्रमाख्येण विरोधः । तस्येति भाष्यस्य । अध्यात्म-
ति भावप्रधानः । सूत्रोक्तः श्रेष्ठः । भौतिकवायुसचद्ध आध्यात्मिको मगवदिच्छया गुहां
प्रविशति । 'स एष जीवो विवरप्रसृतिः प्राणेन घोषेण गुहां प्रविष्टः' इति वाक्यात् । न वैलक्षण्येति ।
'यस्तु आध्यात्मिकः श्रोतः सोसावेवाधिदैविकः' इति वाक्यात्सूर्यचक्षुरभिमानिवत् । तस्या इत्यादि
आध्यात्म्यापत्तेः । तस्य श्रेष्ठस्य प्राणे मगवति 'प्राणस्य प्राणः' इति श्रुतेः । तथा चाध्यात्म्या-
पत्तेर्वैलक्षण्यप्रतिबन्धकत्वे ईश्वरवैलक्षण्यपपत्तिरिति भावः । अस्त्येवमिति चेत्त्राहुः अत इति ।
अपहतपाप्मत्वं प्राणस्य प्राणे प्रसिद्धम् । एवमाधिदैविकत्वादिभिवैलक्षण्यमिति भावः । एवेति
उक्तयुक्तेः । प्रसिद्धेर्विरोधाद्वा । स इति प्रजापतिः । एतासांमिति शक्तीनाम् । योजयन्तीति ।
तथाहि वायुतत्त्वान्तरत्वे प्राणस्य प्रतिविद्धे 'वायुरेवायमध्यात्ममापन्नः पञ्चव्यूहो विशेषात्मनावतिष्ठमानः
प्राणो नाम मण्यते' इति सुसिद्धेऽध्यात्मपञ्चत्वे सादेतत्प्राणोऽपि तर्हि जीववदस्मिन्धारीरे स्वातन्त्र्यं
प्राप्नोति श्रेष्ठत्वादित्यादिप्रकारेण शंकराचार्याः । 'क्रियावति द्रव्येऽवस्थान्तरमापन्ने वायावेव प्राण-
शब्दप्रसिद्धेर्न वायुर्नापि क्रियावात्रं प्राणः । किमयं प्राणो वायोर्विकारः सन्नमिबद्धतान्तरं नेत्याहेत्येवं
प्रकारेण रामानुजाचार्याः । माध्वास्तु न चेद्वा वायुक्रिये पृथगुपदेशादिति फूटति । 'चेष्टयां
बाधवापौ च मुख्यप्राणे च गीयते प्राणशब्दः' । 'स प्राणमसृजत खं वायुर्ज्योतिरापस्तपोमन्नः कर्म' ति
श्रयगुपदेशात् । 'भूतानि चेद्वा मन्नाश्च मुख्यप्राणादिदं जगत्' इति स्वतन्त्रः प्राण इत्युक्त्वा चक्षुरा-
दिवदिति सिद्धान्तयन्ति स्म ॥ ९ ॥

इति श्रेष्ठश्लेषाधिकरणम् ॥ ४ ॥

चक्षुरादिवत् सह शासनात् । इन्द्रियजयवत् प्राणजपस्यापि दृष्टत्वात् ।
आदिशब्देन जडत्वादयः ॥ १० ॥

अकरणत्वाच्च न दोषस्तथाहि दर्शयति ॥ ११ ॥

ननु प्राणस्य जीवोपकरणत्वे तद्रूपकारकव्यापारवत्त्वमपेक्ष्यते । तत्रै-
कादशैव वृत्तयस्तन्मान्तरेऽपि सिद्धाः ।

‘एकादशामी मनसोऽहि वृत्तय आकृतयः पञ्च धियोऽभिमानः ।
मात्राणि कर्माणि पुरं च तासां वदन्ति चैकादश वीर भूमीः’
इति । तथा कश्चित् प्राणस्य व्यापारोस्तीति चेत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

दृष्टत्वात् । ‘जितेन्द्रियस्य युक्तस्य जितश्वासस्य योगिनः’ इति पुराणेऽपि दृष्टत्वात् । जडत्वादय
इति । आदिशब्देन जीवोपकरणत्वं प्राणसंवादादिषु सह शासनं सर्वैर्व्याख्यातं संगृह्यते ।
तथाच प्रश्नोपनिषदि प्राणोत्पत्त्युत्क्रमस्थितीनां ब्रह्माधीनत्वश्रावणादासन्यत्वेऽपि ब्रह्मतत्त्व-
व्यनहारे पूर्वोक्तश्रुतिभ्यो वागादिनियामकत्वेऽप्येतेभ्यो हेतुभ्यो जीवतश्च इत्यर्थः ॥ १० ॥

अकरणत्वाच्च न दोषस्तथाहि दर्शयति ॥ ११ ॥ उपकरणत्वं प्राणस्य कथमि-
त्याकाङ्क्षायां किञ्चिदाशङ्क्य परिहरंस्तद् समर्थयतीत्याशयेन व्याङ्ग्यन्ति नन्वित्यादि । तन्मा-
न्तर इति योगशास्त्रे । श्लोकस्तु पञ्चमस्कन्धे जडभरतवाक्येषु, अर्थस्तु आङ्गनयो विसर्गा-
रक्षिणः ।

अथ ह एवायं मुख्यः प्राणः सोऽयं मध्यमः प्राण इत्यादिसु विशेष्यामिधानादित्यमाणि । सर्वैरिति
प्राणसंवादादिषु ‘अथ ह प्राणा अहंश्रेयसि विवदमाना व्यूदिरे’ इत्युपक्रम्य ‘यस्मिन्नुत्क्रान्त इदं शरीरं
पापिष्ठतरमिव दृश्यते स वः श्रेष्ठः’ इति चोपन्यस्य प्रत्येकं वागाद्युत्क्रमणे तद्वृत्तिमात्रहीनं यथापूर्वं
जीवनं दर्शयित्वा प्राणोत्क्रामिषायां वागादिशैथिल्यापार्नि शरीरघातप्रसङ्गं दर्शयन्ती श्रुतिः प्राण-
निमित्तां शरीरेन्द्रियस्थितिं दर्शयतीति शांकरैरेवं रामानुजैर्माध्वैरपीति । प्राणोत्पत्तीति ‘आप्ततः
प्राणो जायते’ इत्युपक्रम्य ‘तदेवः श्लोकः ‘उत्पत्तिमायतिं स्थानं विशुत्वं चैव पञ्चधा (वाद्यं) । अध्यात्मं
चैव प्राणस्य विज्ञायासुतमश्रुते विज्ञायासुतमश्रुते’ इति श्रुतेः । एतेभ्य इति तत्सहशिष्ट्यादिययो
जीवतश्चः ‘स एष जीवः’ इत्यत्र सहाय्येऽप्रधाने इति तृतीयथा ॥ १० ॥

अकरणत्वाच्च न दोषस्तथाहि दर्शयति ॥ ११ ॥ नन्वित्यादीति । जीव इवोप-
करणत्वं जीवोपकरणत्वं तस्मिन् । उपकरणत्वं प्राणधारकत्वम्, प्राणधारणानुकूलव्यापारवत्त्वम्,
तस्य प्राणधारणस्योपकारको व्यापारस्तद्वत्त्वम् । अपेक्ष्यत इति ‘जीव प्राणधारणे’ इति धातु-
पाठादतिदेशेनापेक्ष्यते । योगेति कश्चिद्ब्रह्मव्यम् । अथवा । ‘सांख्ययोगौ पृथग् बालाः प्रवदन्ति
न पण्डिताः’ इति वाक्यात्पातबले योगशास्त्रे ‘अथ योगातुशासनम्’ इत्यात्मके मुख्यप्राणैकादशे-
न्द्रियाभावोपे क्वापिलसांख्यप्रवचनसूत्रवृत्तौ प्रधानकार्याध्याये ‘दृष्टानुश्रविकविषयविवृष्णस्य वशीकार-
संज्ञा वैराग्यम्’ इत्यात्मकेति । ‘कर्मेन्द्रियैर्बुद्धीन्द्रियैरान्तरमेकादशकम्’ इति सूत्रम् ।
मागवतवाक्यप्रयोजनमाहुः श्लोकस्त्विति तुः पूर्वपक्षव्यावर्तकः । अतोऽपि पदार्थसूचितार्थ-
वाचकः श्लोक इत्यर्थः । विसर्गेति विसर्गस्थानन्दनश्चादानं चागमनं च वचनं च विसर्गान्दन्त-
२३ म० सू० १०

मनसो द्वारभेदेनैवैकादशवृत्तयः स्वरूपत एव । एवमेव प्राणस्यापि पञ्चधात्मानं विभज्य कार्यकारणं व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥

अणुश्च ॥ १३ ॥

अतिदेशेन प्राप्तमप्यणुत्वं 'पञ्चधात्मानं विभज्य' इति वचनात् संदिग्धं पुनर्विधीयते । आसन्योऽप्यणुः । चकारात् पूर्वोक्तसर्वसमुच्चयः ॥ १३ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे पञ्चमं चक्षुरादिवदधिकरणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यथा मनसि इन्द्रियद्वारा साक्षाच्च वृत्तिस्वीकारस्तथा प्राणेषुपि व्यपदेशग्रामाप्येन साक्षादेव वृत्तिस्वीकारः । अतः कार्यमात्रात् स्वरूपत एवोपकारादुपकरणत्वमित्यर्थः । एतेन यत् परैः 'प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रास्मृतयः' इति योगसूत्रानुसारेण मनसः पञ्चवृत्तित्वमङ्गीकृत्य पञ्चवृत्तिकत्वांशेषुपि मनोवदिति दृष्टान्त इत्युक्तम्, तदपि परास्तम् । उक्तवाक्य एकादशत्वस्य कण्ठोक्तत्वात् । योगोक्तवृत्तीनां तृतीयस्कन्धे, 'संशयोऽथ विपर्ययोः' इत्यत्र बुद्धिवृत्तित्वस्वीकाराच्च । श्रुत्युक्ताः कामादयस्त्ववान्तरवृत्तित्वेनैकादशत्वेव प्रविशन्ति । योगसूत्रं तु निरोध्यत्वेन वाः वक्तोति, न त्वन्या निराचष्ट इति न कोऽपि दोषः ॥ १२ ॥

अणुश्च ॥ १३ ॥ पूर्वोक्तसर्वसमुच्चय इति । उक्तान्त्यादिवृत्त्यन्तधर्मसंग्रहः । तथाच

रदिमः ।

साक्षादिति अहंकाररूपा वृत्तिः । साक्षादेवेति । व्यपदेशेऽहमेवेत्येवकारेणैन्द्रियरूपद्वारव्यवच्छेदकेन तथा । यथेत्यादीति । द्वाराणीन्द्रियाणि । तत्रेदञ्चक्षुष्मादिनाभिमानत्वेन च । वृत्तयो ज्ञानानि वीगच्छन्त्यानि । 'कामः संकल्पः' इति श्रुत्युक्ताः कामादयः वीविशेषा एव । 'मनोमात्रमिदं ज्ञात्वा' इति वाक्यात् । एवकारस्तु द्वारप्रकारामावं व्यवच्छिन्नति । स च 'स्वच्छमिदमापीय' इत्याद्युक्तः । अत इत्यादि । कार्यं वृत्तिरूपं तन्मात्रात् । मात्रप्रत्ययेनावधारणार्थकेनानुव्यवसायव्यवच्छेदः । स्वरूपतो वृत्तिस्वरूपतो न तु व्यापारतोपीत्येवकारो व्यापारव्यवच्छेदकः । अतः स्वरूपत एव कार्य-मात्रेणोपकारादुपकरणत्वमिति योजनम् । योगेति । समाधिपादेस्तीदम् । योगसांख्ययोरनुपपद्यम्भक्तत्वस्योपपादितत्वाद्दुपपद्यम्भक्तत्वाद् उच्यते । ननु प्रमाणवृत्तेः कथमेकादशस्वन्तर्भाव इति चेन्मनोमेद-बुद्धिवृत्तित्वप्रकारेणेत्याहुः योगोक्तत्वादिना । तृतीयेति षड्विंशे 'संशयोऽथ विपर्ययोः' निश्चयः स्थितिरिव च । स्वाप इत्युच्यते बुद्धेर्लक्षणं वृत्तितः पृथक् इति । एतेन निकल्पः संशयो निद्रा स्वाप इति योगसूत्रे व्याकृतम् । श्रुतिशास्त्रयोर्विरोधं परिहरन्ति स्म श्रुत्युक्ता इति । 'कामः संकल्पो विचिकित्सा श्रद्धाऽश्रद्धा धृतिरधृतिर्हीर्षीर्भीरिलितस्सर्वं मन एव' इति श्रुत्युक्ताः । योगेति । समाधि-पादस्यम् । निरोध्यत्वेनेति 'अथ योगानुशासनम्' इत्यविकृत्य 'योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः' इति निरोध उपक्रान्तः । समाप्तौ च 'तस्यापि निरोधे सर्वनिरोधः' इति सूत्रेणोपसंहाराच्चिरोध्यत्वेनेत्यर्थः । ता इति पञ्चवृत्तौः । अन्या इति पञ्चभिन्नाः । कोपीति श्रुतिसूत्रविरोधरूपः ॥ १२ ॥

अणुश्च ॥ १३ ॥ भाष्ये । संदिग्धमिति । जणुपरिमाणस्य परमाणुनिष्ठस्य निरवयवत्वेन न पञ्चधा विभागः । ह्यणुकनिष्ठस्य विभागार्हत्वात्संदेहः । प्रकृते पूर्वोक्तेति । अत्रातिदेशेन श्रेष्ठेति सूत्रीयचकारोणातिदेशेन प्राप्तं सकलधर्मवत्त्वं विषयः जणोरेकधा द्विधा चाल्पविभागो न पञ्चधा

ज्योतिराद्यधिष्ठानं तु तदामननात् ॥ १४ ॥ (२-४-६)

वागादीनां देवताधिष्ठानवतां प्रवृत्तिः, स्वत एव वा, जीवाधिष्ठानब्रह्मप्रेरण-
योर्विद्यमानत्वादिति संशयः । विशेषकार्याभावात् देवताऽपेक्षेति पूर्वपक्षं
निराकरोति तुशब्दः । वागादीनां ज्योतिरादि अग्न्यादिरधिष्ठानमवश्यमङ्गी-

भाष्यप्रकाशः ।

वदेत् । योगभाष्ये तदुक्तिस्तु तत्त्वानुसारिणीति न तेषां श्रौतत्वं स्वाभिप्रेतत्वं वा आपादयितुं
शक्नोतीति वृथाऽम्बर इति दिक् ॥ १३ ॥

इति पञ्चमं चक्षुरादिवदधिकरणम् ॥ ५ ॥

ज्योतिराद्यधिष्ठानं तु तदामननात् ॥ १४ ॥ संशयाद्युपन्यासमुखेन घ्नप्रयोजनं
बोधयन्ति वागादीनामित्यादि । नच जहानां स्वतः प्रवृत्त्यदर्शनाद् देवताधिष्ठानमर्थाक्षिप्त-
मिति संशय एव न घटत इत्यत आहुः जीवेत्यादि । अत्र जीवाधिष्ठानं द्वितीयकोटौ हेतुः ।
ब्रह्मप्रेरणं प्रथमकोटौ । अन्तर्यामिब्राह्मणे देवताधिष्ठितानामेव यमनस्योक्तत्वादिति । तुशब्द-
व्याख्यानमुखेन पूर्वपक्षमाहुः विशेषेत्यादि । अन्तर्यामिब्राह्मणोक्तस्य यमनस्याण्डसृष्टिरूपवि-
शेषकार्यार्थतायाः 'यः पृथिव्यां तिष्ठन्' इत्यादिवाक्यसममित्याहारेणावगमादत्र च तदभावेन
देवताप्रयोजनाभावाद्, भोगमात्रकार्यस्य तु प्रतिनियततया जीवाधिष्ठानमात्रादेव सिद्धेर्न
देवतापेक्षेति पूर्वपक्षमित्यर्थः । अधिष्ठानमिति नन्यादित्वात् कर्तरि ल्युः । नपुंसकं तु
सामान्ये । तथाच शरीरेऽपि प्राणानां सर्वेषां स्वस्वकार्यार्थं ज्योतिरादिरधिष्ठाताऽवश्यमङ्गीकार्यं
रक्षिम् ।

वाकारद्वयं पूर्वतत्रानुसारि । वदेदिति सूत्रे, 'दुर्द्धेस्तु ततो द्वयम्' इति तदर्थम् । तदुक्तिरिति
परमाणुदृष्टयुक्तिः । तत्सूत्रेति सूत्रं तु 'नाणुनित्यता तत्कार्यश्रुतेः' इति । अन्यद्वा । तेषामिति
कारणभूतानां परमाणूनाम् । श्रौतत्वमिति 'एतेन योगः प्रत्युक्तः' इति सूत्रेण श्रौतत्वं नेत्यर्थः ।
स्वेति मूलाधीनत्वात्तथा, योगभाष्यकृदभिप्रेतत्वं वा । 'प्रकृतेराद्योपादानतामन्येषां कार्यत्वश्रुतेः'
इति सूत्रात् । आऽम्बर इति प्रारम्भः । 'आऽम्बरः समारम्भे घनगर्जिततूर्ययोः' इति विश्वः ।
द्विमिति । नैयायिकानामेतच्छोभनमिति दिक्शब्दप्रयोगः ॥ १३ ॥

पञ्चमं चक्षुरादिवत्त्वधिकरणम् ॥ ५ ॥

ज्योतिराद्यधिष्ठानं तु तदामननात् ॥ १४ ॥ सूत्रेति । अत्राधिकरणपदानुक्ते-

स्तात्पर्यमनुसंधेयम् । सूत्राधिकरणशब्दयोः पर्यायतारूपम् । न चेत्यादि न चेत्याहुरित्यन्वयः । निषेधं
पुनराहुः, एवेति पूर्वपक्षव्यवच्छेदकः, संशयैककोटेः पूर्वपक्षत्वात् । जीवेति विसर्गचैतन्य-
गुणो जीवशब्दान्यः । ननु देवताधिष्ठानवतां प्रवृत्तौ हेत्वभावाद्बुभुयं द्वितीयकोटौ हेतुस्त्विति
चेत्तत्राहुः अन्तर्यामीति । देवतेति । 'यो वाचि तिष्ठन् वाचोन्तरो यं वाङ् न वेद यस्य वाक् शरीरं
यो वाचमन्तरो यमयति' इत्यनया । अन्यथार्थसमवादेवकारः । न वेदेत्यस्याधिष्ठात्री न वेदेति
विवरणञ्च । अपठेति अन्यथा क्रीडारूपप्रयोजनाभावात्स्वनियमनं न घटेत् । तथा चान्तर्यामिब्राह्मणं
महतः सष्टुर्द्वितीयरूपपरमिति भावोऽधीति । अवेति । अन्यथा पृथिव्यादीनां सिद्धवत्कारणोद्देशो न
स्यात् । अधिष्ठानमितीति भाष्येऽभ्यादिरिति पुंस्त्वमधिष्ठानस्य पुंस्त्वान्नोपष इति सूत्रेण । नपुंसक-
त्वं त्वम् प्रतिवक्तव्यम् । नन्दन इतिवन्नोपष इति सूत्रेण पुंस्त्वप्राप्त्यामनधिष्ठानत्वनिवृत्तिमात्रार्थः
त्वादत्राधिष्ठानपदप्रयोगात्पुंसकत्वं छान्दसमपि स्त्रीकुरुरित्याहुः नपुंसकमिति । अपीति अपि-

इत्याध्यात्मिकादीनां स्वरूपं, वागादयश्चाणुरूपा नित्याः । तत्र यदि त्रैविध्यं न कल्प्येत तदैकस्मिन्नेव शरीरे उपक्षीणं शरीरान्तरे न भवेत् । कल्प्यमाने तु अग्निदेवतारूपोऽनेकरूप भवनसमर्थो वायूपो भूत्वा सर्वत्र प्रविष्ट इति संगच्छते । ते चाभ्यादयश्चेतना भगवदंशास्तिरोहितानन्दाः सामर्थ्ययुक्ता इति कार्यवशादवगम्यन्ते ।

भाष्यप्रकाशः ।

माधिभौतिकोत्तरभाष्येवामिभेदम् । नचाऽयं श्लोको जीवात्मपरमात्मानौ शरीरं वेति त्रयमभिप्रेत्य तत्रोक्त इति कथमत्रैतस्य योजनमिति शङ्कनीयम् । तत्र यथा जीवपरमात्मानावणू नित्यौ तथाऽत्र वागादयोऽप्यणुरूपा नित्यास्तत्र यदि त्रैविध्यं न कल्प्येत तदैकस्मिन् शरीरे उपक्षीणं वागादिकं शरीरान्तरे न संबद्धं भवेत् । कल्प्यमाने तु त्रैविध्ये अग्निदेवतारूपः परमात्मवदनेकरूपभवनसमर्थो वायूपो भूत्वा सर्वेषु शरीरेषु प्रविष्ट इति संगच्छते । अतोऽर्थापत्त्यापि तद्योजनम् । जीवशरीरान्तरवर्तिविषयतया सामानाधिकरण्याच्च । नचाभ्यादिषु तादृशसामर्थ्याभावादिकं शङ्कनीयम् । ते चाभ्यादयश्चेतनाः, लोकपालकत्वालोचनेनोद्गमितत्वात् । भगवदंशाः, कारणत्वेन भगवत् एवोपक्रान्तत्वात् । तिरोहितानन्दाः, अन्नभोजनप्रार्थनाकारित्वात् । सामर्थ्ययुक्ताः, वागादिरूपेण भवनादित्येवंप्रकारकाः प्रवेशरूपकार्यवशादवगम्यन्ते । नन्वेवं सदा देवतासाहित्यं चेद् 'एतस्माज्जायते' इत्यत्र रश्मिः ।

विषयग्रहणादय इत्येतेषामुभयेषां विच्छेदो देहे तत्तद्गोलक इत्याध्यात्मिकादिस्वरूपमित्यर्थः । आशङ्कसुखेन चागादय इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म न चेति । तत्रेति द्वितीयस्कन्धे । अत्रेति आधिदैविकादिषु । एतस्येति श्लोकस्य । उपेति अणुत्वाक्षीणमिव । उपमार्थे उपः । 'उप सामर्थ्यदाक्षिण्यदोषाख्यानालयेषु च । आश्चर्यकरणे दाने नामाचारम्भपूजयोः । तद्योगेषु च लिप्सायां रमणार्थोपमार्थयोः । उपादानेविके प्रोक्तमासन्नेषु प्रकीर्तितम्' इति विश्वात् । तथा च क्षीणोपमित्यर्थः । क्षयकर्मागूतं यदुपमानं तदुपमेयाभिज्ञं वागादिकमित्यर्थः । उपेत्यस्योपमावाचकस्योपमायोग्ये लक्षणा । कल्प्यमान इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म कल्प्यमान इति । अर्थापत्त्येति । प्रत्यक्षेण शब्देन वा प्रमितस्वार्थस्वार्थान्तरं विनाऽनुपपद्यमानस्योपपत्त्येऽर्थान्तरकल्पना । सात्र सकलशरीरेषु प्रत्यक्षेण प्रमितस्वार्थस्याणुनित्यवागादिरूपस्वार्थान्तरं त्रैविध्यं विनाऽनुपपद्यमानस्योपपत्त्येऽर्थान्तरस्य त्रैविध्यस्य कल्पनेति लक्षणसमन्वयः । अर्थापत्तिर्द्विविधा श्रुतार्थापत्तिर्दृष्टार्थापत्तिश्च तयोर्दृष्टार्थापत्तिश्च । कार्यवशादवगम्यन्ते इति भाष्यात् । इन्द्रियकार्याणां प्रत्यक्षत्वात् । जीवन्देवदत्तो गृहे नास्तीतिवत् । यदा तु सकलशरीरेषु शब्देन प्रमितस्वार्थस्याणुनित्यवागादिरूपसेल्येऽपूर्ववत् । 'पीनो देवदत्तो दिवा न शुक्ल' इति दृष्टान्तः । अतोर्थापत्त्येति सामान्यवचनम् । जीवेति जीवश्च शरीरं चान्तर्वर्ती च जीवशरीरान्तर्वर्तिनस्तैः क्षराक्षरपुरुषोत्तमैर्विशेषेण सिनोति दध्नातीति विषयः श्लोकः । एरू । तत्तया सामानाधिकरण्यामक्षरस्य जीवेन्द्रियरूपत्वान्तर्वर्तिनः पुरुषोत्तमत्वाद्भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तत्वे सत्येकार्थधीचकत्वलक्षणं तस्माच्चेत्यर्थः । ते च्चेलादिभाष्यं शङ्कसुखेन विवृण्वन्ति स्म न चेति । लोकेति पूर्वश्रुतमैतरेवैश्रुतौ । तिरोहितो विद्यत आनन्दो येषामित्यभिप्रायेणाहुः अत्रेति । आनन्दमुगिति श्रुतेः । निराकारत्वादिति नोक्तम् । साकारत्वात्काचित् । प्रवेशेति प्रवेशरूप-

१. अद्भुतत्वात्परति ।

आधिभौतिककृतश्चायं भेद इत्यग्रे व्यक्तीकरिष्यते । एवमेव ब्रह्मणोऽपि ।
'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य' इत्यपि निःसन्दिग्धं द्रष्टव्यम् यद्ज्ञानात् सर्व-
विह्वलवादिष्यामोहः ॥ १४ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे षष्ठं ज्योतिराद्यधिष्ठानाधिकरणम् ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

चिरेव मानमित्यर्थः । समष्टिव्यष्टिपदयोरर्थस्तु, अशूह व्याप्तौ, सम्यग् एकेन रूपेण अनुगता
अष्टिर्व्याप्तिर्यस्यासौ समष्टिः । विविधा नानारूपेण अष्टिर्व्याप्तिर्यस्यासौ व्यष्टिरिति । यद्यपि
तत्र समष्टिव्यष्टिभावः प्राणसंबोक्तस्तथाप्यनुत्वादिसामान्यात् प्राणान्तरेऽपि तुल्य इति न
कोपि संदेहः । एतस्य श्रौतस्य समष्टिव्यष्टिभावस्य पौराणिकाध्यात्मिकादिभावानुगृहीत-
त्वेनात्रोक्तं त्रैविध्यं सृष्टिदशायां सार्वत्रिकं सर्वत्रैवोपयुज्यत इत्येतन्नियन्धे सर्वनिर्णये 'आन-
न्येपि हि कार्याणाम्' इत्यादिकारिकाभिस्तद्व्याख्यया च प्रपञ्चितमिति ततोवगन्तव्यम् ।
एतस्य व्यासाशयगोचरत्वं स्फुटीकुर्वन्ति आधिभौतिकेत्यादि । चोऽवधारणे । भेदो
विभागः । अग्रे चैशेष्यद्वये व्यक्तीकरिष्यते । तत्र मनआदीनां तत्त्वान्तरत्वस्थानात् तेषामे-
वैतरेयेऽद्भ्यः पुरुषसमूहद्वारं प्रकृत्य तस्य गृह्यादिगोलकनिर्भेदोचरं गृह्यादिभ्यो वागादीन्द्रिया-
णामिन्द्रियेभ्योऽभ्यादिदेवानां निर्भेदस्य तद्गुचरं देवानामन्नमोजनार्थं यथास्थानं तत्तद्गोलके
प्रवेशस्य च श्रावितत्वात् तत्साराणेन स्फुटीकरिष्यत इत्यर्थः । अयमर्थः संज्ञामूर्च्छिद्वयेऽप्यस्तीति
बोधयितुं तद्विषयवाक्यमप्यन्यस्यन्त एवमाध्यात्मिकाधिदैविकभावं ब्रह्मण्यप्यतिदिशन्ति एव-
मेव ब्रह्मणोऽपीति । यथैतेषामाधिभौतिके प्रवेशोचरमाध्यात्मिकाधिदैविकत्वम्, एवमेव ब्रह्म-
णोऽपि तिसृषु देवतासु, 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य' इति प्रवेशकथनादत्रापि श्रुतौ निःसन्दिग्धं
द्रष्टव्यम् । 'तदनुप्रविश्य स च त्यक्त्वाभवत्' इति श्रुत्यन्तरे प्रवेशोचरमेव द्वैधीभावश्रावणात् ।
उक्तश्रीभागवतश्लोकस्याप्राभयरूपं परं ब्रह्मैव प्रकृत्य पठितत्वाच्च । यस्य भगवत्सामर्थ्यकृतस्या-
ध्यात्मिकाधिदैविकभावस्याज्ञानात् सर्वविह्वलजनकमायावादरूपण्यामोहः । एवं ब्रह्मसामर्थ्य-
रश्मिः ।

भाष्यं तु श्रुतार्थोपसिपक्षेपि तुल्यम् । पौराणिकेति । आधिदैविकः समष्टिः आध्यात्मिकोऽपि,
आधिभौतिको व्यष्टिरिति । विभाग इति । तथाच विश्वः 'भेदो द्वैधे विशेषे स्याद्' इति । एषेति
उक्तश्रुतेरेवकारः । अनेनेत्यादि भाष्य विवृण्वन्ति स्म तिसृष्विति । छान्दोग्ये 'तेषां खल्वेषां
भूतानां शीण्येव चीजानि भवन्त्याण्डज जीवजमुद्भिन्नमिति । सेयं देवतैश्चत हन्ताहमिमास्त्रिस्रो देवता
अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवणीति तासां त्रिवृत त्रिवृतभेदकं कर्वाणीति सेयं
देवतेमास्त्रिस्रो देवता अनेनैव जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरोवासां त्रिवृतं त्रिवृतभेदकं कामक-
रोयथा तु खलु सोम्येमास्त्रिस्रो देवतास्त्रिवृद्विबुदेकैका भवेत्तन्मे विजानीह हि' इतिश्रुतिः । अत्र सा
अव्याकृता । तिस्रस्त्रेणैवत्रात्मिकाः । अत्रापि तिस्रेषु 'अग्निर्वीरगमूत्वा' इति श्रुतौ । एषेति प्रवेशपूर्वं
व्यवच्छिन्ति । उपपद्यते न तु खलुद्विपरिकल्पित एषोर्थे इत्याहुः उक्तेति । ब्रह्मैवेति । जीवात्म-
परमात्मनोः शरीरस्य चाय व्यवच्छेदकः । सर्वं माया, ब्रह्मवैवर्तं पुराणमिति वादस्तेन रूपं स्वरूपं यस्य
व्यामोहस्य स सर्वविह्वलजनको भवति । स च यस्य ब्रह्मणो विशेषवर्तनलक्षणसामर्थ्याज्ञानादिति वदन्तो
घटज्ञानादित्यादिभाष्यार्थमाहुः यस्येति । व्याख्येयमिदं पदम् । सर्वविह्वलवेति भाष्य मध्यमपद-
लोपिसमासेन व्याकुर्वन्ति स्म सर्वविह्वलवेति । यवतीति क्रियापदम् । तथा च तेषां भाष्यम् । श्रेष्ठश्लो-

‘सोऽयमग्निः परेण मृत्युनाऽतिक्रान्तो दीप्यते’ इत्यादि । अयमर्थः । ‘इया ह प्राजापत्या’ इत्यत्राधिष्ठातृत्वमग्नीनामुक्तम् । देवा इत्यविशेषेणेन्द्रियाधिष्ठाभ्योऽन्याश्च । तेषां प्रतिबन्धकाऽसुरातिक्रमेण स्वर्गलोके गमनेच्छा बभूव । तत्र ‘यज्ञेनैव स्वर्गः’ इति । तत्र ‘जनको ह वैदेहः’ इति ब्राह्मणे ‘केनाक्रमेण यजमानः स्वर्गं लोक-माक्रमत इति’ ‘उद्गात्रत्विजा वायुना प्राणेन’ इति उद्गात्रैवाक्रमणमिति सिद्धम् । तत्रान्योन्योद्गातृत्ववरणे तथोद्गाने ‘यो वाचि भोगस्तं देवेभ्यः’ इत्याम्नातम् । तदनु-श्रमरूपपाप्मना वेधानन्तरमप्रतिरूपं वदतीति निरूपितम् । सोऽपि दोषो देवानां

भाष्यप्रकाशः ।

सिद्धिरित्याकाङ्क्षायां तद्विवृण्वन्ति अयमर्थ इत्यादि । इदं वाक्यमुद्गीथब्राह्मणस्यम् । तत्र हि इया ह प्राजापत्या देवाश्चासुराद्येत्युपक्रम्यासुराणां प्राबल्यं देवानां नैर्बल्यं तेषां एषु भूलोकेषु वसतां स्पृष्टां चोक्ता । सा तु चेतनधर्म इत्युभयेऽपि चेतनाः । तत्र, के देवा इत्यपेक्षायां, ते ह वाचमृजुरित्यादिभिरभिभवार्थैर्वागाद्यधिष्ठातार इति ज्ञायते । तेनात्राधिष्ठातृत्वमग्नीनामुक्तम् । यद्यपि तत्र वाग्प्राणचक्षुःश्रोत्रमनसामेव देवता उक्तास्तथापि अत्र देवा इत्यविशेषेण कथनाद्गुणलक्षणविषया इन्द्रियाधिष्ठाभ्योऽन्या अपि बोध्याः, तेषां च देवानां प्रतिबन्धकासुरातिक्रमेण स्वर्गलोके गमनेच्छा बभूव । तत्रेच्छायां सत्यां, ‘स्वर्गकामो यजेत’ इत्यादिश्रुतेर्देवेनैव स्वर्ग इति विचार्य यज्ञं चक्रुरिति बोधनाय, ‘ते ह देवा ऊजुः, हन्ताऽसुरान् यज्ञ उद्गीथेना-त्ययाम’ इत्युक्तम् । तत्र कथमुद्गीथेनैवातिक्रम इत्यपेक्षायां ‘जनको ह वैदेह’ इति वक्ष्यमाणे ब्राह्मणे ‘यदिदमन्तरिक्षमनारम्भणमिवाय केनाक्रमेण यजमानः स्वर्गं लोकमाक्रमते’ इत्या-श्वलेन प्रश्ने कृते याज्ञवल्क्येन ‘उद्गात्रत्विजा वायुना प्राणेन’ इति कथनाद्गद्गात्रैवाक्रमण-मिति सिद्धम् । तत्र प्रकृते अन्योन्यस्य वागादेरुद्गातृत्वेन वरणे तथोद्गाने, ‘ते ह वाचमृजुः त्वं न उद्गायेति तथेति तेभ्यो वाशुदगायद् यो वाचि भोगस्तं देवेभ्य आगायद् यत्कल्पाणं वदति तदात्मने’ इत्यनेन यथेदानीं न्योतिष्टोम उद्गात्रा त्रिषु स्तोत्रेषु यजमानार्थमुद्गानं कियते, नवसु

रदिमः ।

प्राबल्यमिति ‘कनीयसा एव देवा व्यापसा असुराः’ इति श्रुतेः । नैर्बल्यमिति समनन्तरोक्तश्रुतेः । स्पर्धेति ‘त एषु लोकेषु अस्पर्धन्त’ इति श्रुतेः । उभय इति उभयशब्दस्य द्विवचनं नास्तीति कैयटः । देवासुराः । देवा इतीति भाष्यं विवृण्वन्ति तत्र क इति । इति देवाः । ते इत्यादिभिरिति ‘अथ ह प्राणमृजुः’ ‘अथ ह चक्षुरूजुः’ इत्यादि । तेयामित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स तेषां चेति । तत्र यज्ञेनेति भाष्यं विवृण्वन्ति स तत्रेच्छायामिति । इच्छेति ‘हन्तासुरान्यज्ञ उद्गीथेनात्ययाम’ इति श्रुत्या वक्ष्यन्तीच्छाकारम् । उद्गीथेनेति उद्गात्रा । अतीति अतिक्रम्य, अथ गता वयमयामः, विसर्गलोपरछान्दसः । तत्र जनक इति भाष्यं विवृण्वन्ति स तत्र कयमित्यादि । अनारम्भण-मिति अनात्मनम् । लोदच्छान्दसः । आक्रमणेति करणे त्युद्ध । आक्रमणसावनेन । उद्गात्रैवेति एवकारो वाग्बुल्लिचोर्ब्यवच्छेदकः । उद्गात्रा ऋत्विचेति छेदः । तत्रान्योन्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स तत्र प्रकृत इति । यो वाचीनि भाष्यं विवृण्वन्ति स ते हेत्वादिना । यो वाचीति । श्रुत्यार्थे वक्ष्यते । स्तोत्रेष्विति स्तोत्राणि पूर्वतन्ने प्रसिद्धानि । नवस्विति स्तोत्रेषु । द्विवचमुद्गानं

तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥

अङ्ग्यादेः प्राणसंबन्धो नित्य इति सर्वदाधिष्ठातृत्वम् । प्राणस्य तत्संबन्धस्य चेति चकारार्थः । प्राणसहायेनैव यथोचितवर्णोद्गम इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्राणवतैवाङ्ग्यादिना वागाद्यधिष्ठानं न केवलेनेति सिद्धम् । तथाचाधिष्ठातृणामेव पापाभावो, न त्वधिष्ठेयानामसदादीन्द्रियाणामपीत्यतो, न किञ्चिच्चोद्यमित्यर्थः । इयं श्रुतिः परैरन्यथा व्याख्यायते, तत्कल्पनावाहुल्यादसंगतं व्याख्यानमिति बोध्यम् ॥ १५ ॥

तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥ सर्वदा प्राणसंबन्धे हेतुं वदतीत्याशयं स्फुटीकुर्वन्ति अङ्ग्यादेरित्यादि । प्राणस्य नित्यत्वं, 'श्रेष्ठश्च' इत्यधिकरणे निर्णीतम् । संबन्धनित्यत्वं तु छान्दोग्ये प्राणानामहंश्रेयसि विवादेऽन्येषां प्राणानां मुख्यप्राणं विना स्यातुमशक्यता निर्णीयते । तस्मादङ्ग्यादेरासन्त्यस्य तत्संबन्धस्य च नित्यत्वात् प्रतिकल्पमनयैव रीत्याऽधिष्ठातृत्वमित्यर्थः । इदानीमपि प्रतिशरीरं प्राणसहायेनैव कार्यक्षमत्वमित्यत्र गमकमाहुः प्राणेत्यादि । एवमिन्द्रियान्तरेऽपि समानन्यायाद् बोध्यम् । नन्वत्र प्राणावच्छब्देन प्राणी जीवो व्याख्यायते । उचितं रश्मिः ।

पवनतपनमानानि । एवेति एवकारो वाचं व्यवच्छिनत्ति । केवलेनेति अङ्ग्यादिना । किञ्चिदिति अस्मदाद्यप्रतिरूपवदनादौ चोद्यमित्यर्थः । ननु तस्यां श्रुतौ यदि परेणैति सहायै तृतीया स्याच्चैवं युञ्जन्तु प्राणवतेति सूत्रं, श्रुतिस्त्वन्यथा व्याख्यातिति चेत्तत्राहुः इयमित्यादि, भाष्ये शब्दरूपा प्रत्यक्षा । परैरिति । उपनिषद्भाष्यकारैरन्यथा परेण मृस्युं मृत्योः परस्तादीप्यत इत्येवम् । कल्पनेनेति द्वितीयान्तमृत्युपदस्य पञ्चम्यन्तत्वकल्पना तृतीयान्तस्य परपदस्य प्रथमान्तत्वकल्पना । पर इति परस्तात् । स्वार्थेऽस्मात्प्रत्ययः ॥ १५ ॥

तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥ छान्दोग्य इति । 'ॐ यो ह वै ज्येष्ठं च श्रेष्ठं च वेद' इत्यारभ्य 'अथ ह प्राणा अहंश्रेयसि व्यूदरेऽहंश्रेयानस्यहंश्रेयानसि इति । ते ह प्राणाः प्रजापतिं पितरमेतोजुर्भगवन्को नु श्रेष्ठ इति तान् होवाच यस्मिन्नृत्क्रान्ते शरीरं पापिष्ठतरमिव दृश्यते स वः श्रेष्ठः' । तदनन्तरं वागाद्युत्क्रमणेऽपि पापिष्ठतरत्वे 'अथ ह प्राण उच्चिक्रमिषन् स यथा सुहयः पङ्कशशङ्खान्द्विदेदेवमितरान्प्राणान् समखिदत्' इत्यादिना तथा निर्णीयत इत्यर्थः । पदनशीलाः पादाः पदवः तेषां संहतिः पद्मी । छान्दसत्वादकारस्य उकारे 'हसत्वे विन्दौ च जाते पद्मीशा इति जातम् । पद्म्या ईशा नियामकाश्च ते शङ्खवः पादबन्धनकीलकास्तान् । अनयेति पूर्वसूत्रोक्तरीत्या । इन्द्रियेति इन्द्रियं वर्णोद्गमो वाक् ततोऽन्यदिन्द्रियं चक्षुरादीन्द्रियान्तरं तस्मिन् । व्याख्यायत इति शंकराचार्यादिभिर्व्याख्यायते । तथाहि । सतीष्वपि प्राणाधिष्ठात्रीषु देवतासु प्राणवता कार्यकरणमसंघातस्वामिताशरीरैर्णैवैषां प्राणानां संबन्धे 'अथ यत्रैतदाकाशमपुविषण्णं चक्षुः स चाक्षुषः पुरुषो दर्शनाय चक्षुराथ यो वेदेदं जिघ्राणीति स आत्मा गन्धाय प्राणम्' इत्येवं सजातीयकायाः श्रुतेरित्यर्थः पूर्वसूत्रस्य । द्वितीयस्य तावत्, तस्य शरीरस्यास्मिन्शरीरे भोक्त्वेन नित्यत्वं पुण्यपापप्लेप-संभवाच्च देवतानामित्यर्थ उच्यते ।

आस्कराचायैर्येवम् द्वितीयस्यार्थस्तु तस्य करणजातस्य शरीरं प्रति नियतत्वाच्चपु-
क्कामन्तमिति श्रुतेरिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्राणादिवासुकर्माणि, शारीराणि च, देवं कालकर्मभगवद्विच्छा, अन्तर्यामी, मुख्यप्राणसहाया इन्द्रियाधिष्ठातारश्च । एवं सति ज्ञानजनकमनःसंयोगादिहेतुभूतक्रियायामप्येतान्नेव यथासंभवं कारणानि । तत्रायं क्रमः । पूर्वं भगवद्विच्छया ईश्वरांशेनान्तर्यामिणा कालकर्मसाधिव्यादान्त-करणं प्रेर्यते । तच्चतुर्विधम् । तत्राहंकारदेवता रुद्रः, तस्य च 'हृदिन्द्रियाण्यसुषुप्तौ' इति वाक्या-देकादशस्थानानीति रुद्राधिष्ठितोऽहंकारो दैहिकेषु तेष्वभिभूतिं जनयति । बुद्धिदेवता ब्रह्मा, तेनाधिष्ठिता बुद्धिर्ज्ञानेन्द्रियाण्यसुगृह्णाति । त्रिचं तु सुषुप्तौ अमेदेनात्मानं गृह्णात्यन्यदा तु लीनम् । मनस्तु चन्द्राधिष्ठितं तच्चोभयविधेन्द्रियनायकं तच्चदिन्द्रियप्रेरणाय तेन तेन तच्चदेवता-धिष्ठितेनेन्द्रियेण संसृज्यते । तदा तानि स्वस्वकार्यं कुर्वन्तीति साधारणी प्रक्रिया । ज्ञानेन्द्रिया-णि तु मनःप्रेरितानि स्वस्वविषयैः संसृज्य स्वसंसृष्टे मनसि पूर्वं निर्विकल्पकमुत्पादयन्ति । तदा इन्द्रियदेशे मनसो वृत्तिर्भवति । सा यदा बुद्ध्या वृत्तिद्वाराऽसुगृह्णाते तदा सविकल्पकं भवति तच्च प्रमेयानन्त्यादन्तविषयम् । तत्रापि कारणान्तरसमवधाने संशयविपर्यासप्रमाणसृष्टि-भेदा जाग्रति भवन्ति यथासंभवं स्वप्नेऽपि । सविकल्पकजन्यहानोपादानबुद्धौ तु विशेषः ।

'इन्द्रियैर्विषयाकृष्टैराक्षिप्तं ध्यायतां मनः ।

चेतनां हरते बुद्धेः क्षमस्त्वोपमिव नृदात्' ॥

रश्मिः ।

व्यापारोऽत्र । दैवं अष्टम् । एवकारोऽन्यव्यवच्छेदकः । शरीरेति । कायवाङ्मनसां साधनत्वं कायिकवाचिकमानसिकसाधनानीति । कर्म, ज्ञानोपलक्षकम् । कर्मेति । स्वभावोऽपि द्रष्टव्यः । भगवद्विच्छेति । इच्छावादात् । अन्तर्यामी अण्डसंस्थितः । त्रिषु द्वितीये रूपम् । मुख्यत्वाद्युक्तं प्रथमे महत्स्येरीदमित्यतवाऽज्ञातं, द्वितीये रूपे ज्ञातं, तृतीये सर्वभूतस्त्रे व्यष्टयः । एवमिति सोपष्टम्कश्च्युक्तत्वे सति । ज्ञानेति । एवं च श्रुत्या आत्मा मनसा युक्तः, मन इन्द्रियेण युक्तः, संयोगसमवायादिसंबन्धेन भोक्तृत्वर्थ इति बोधितम् । आदिशब्देन संयुक्तसमवायादिज्ञानेन्द्रियेण कर्मेन्द्रियेण समवासमवेतसमवायादिः । ईश्वरेति पुरुषरूपद्वितीयरूपेण । कालेति । तेन ज्ञानप्रक्रियाज्ञानसृष्टिरिति सूचितम्, सृष्टौ कालकर्मस्वभावानां कारणत्वात् । प्रेर्यते इति । सृष्टौदेय सति रश्मिद्वारा प्राणप्रवेगे सर्वप्रवृत्तिदर्शनात् । तेनान्तर्यामी मार्तण्ड उक्तः । नत्राहमिति । तृतीयस्कन्धे स्पष्टः । तेऽपिचि हृदादिषु । अभीति । सर्वोपनिषच्छ्रुतेः । अन्विति । तृतीयस्कन्धे षड्विधे । अमेदेनेति । सुषुप्तिश्रुतेः । लीनमिति कार्यमावेऽपौरुषमित्युक्त्यसावाही-नम् । मनसीति 'कामः संकल्पः' इत्यादिश्रुतेर्मंसि न त्वात्मनीत्यर्थः । निर्विकल्पकम् निष्प्र-कारकं ज्ञानम् । इन्द्रियेति गोलके । वृत्तिर्ज्ञानरूपा विषयाकारा । सेनि वृत्तिः । बुद्धेति कर्त्वा । वृत्तिः शरीरेति वृत्तिः स्वयमेव द्वारं यस्याः सा । द्वारान्तरनिवर्तनार्थम् । सविकल्पकमिति । अयमर्थः । इन्द्रिययुक्तेनार्थेन घटघटत्वे इति निर्विकल्पकं बुद्धिमन्तरापि । बुद्ध्या तु समवायं निश्चित्य घटत्वविशिष्टो घट इति सविकल्पकं ज्ञानं जन्यत इति । प्रमेयेति घटपटकुब्जसुखादिप्रमेयम् । कारणेति सत्तादिगुणाः कारणानि । प्रमाणं निश्चयः । भावे त्युद्ध । प्रमेत्यर्थः । अपीति । सुषुप्तौ तु सुखमहमस्वाप्सं न किंचिदवेदिषमिति प्रत्यक्षं ज्ञानम् । सविकल्पकमेति सविकल्पकज्ञानेन जन्यायां हानोपादानबुद्ध्यावित्यर्थः । इदमसंगतमतोश्च सविकल्पकज्ञानोत्तरमाविन्यामित्यर्थः । अतः सविकल्पक-ज्ञानजनकबुद्धौ सविकल्पकज्ञानजन्यत्वमुक्तलक्षणम् । तदमित्युक्तित्तु सविकल्पकज्ञानानन्तरम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

न्द्रियस्पर्शादिकं व्यापारः । नच नयनानां किरणाङ्गीकारे चक्षुषां व्यापकत्वापत्त्या 'अणवश्च' इति सूत्रविरोधः शङ्कनीयः । अर्चीरूपाणां किरणानां सूर्यमण्डलाद्भेदस्य, 'आदित्यो वा एष' इत्यनुवाके श्रावणात् तैरखिलमेरुचरदेशान् व्याप्तुवानस्यादित्यमण्डलस्य दशसहस्रयोजनपरिमाणस्मरणेन तेषां तत्परिमाणावाधकत्ववत् सूर्याध्यात्मिकचक्षुषः किरणानामपि तथात्वेन सूत्राऽविरोधात् । 'तथा प्राणः' इत्यत्र प्राणेषु जीवातिदेशस्य सिद्धान्तेऽङ्गीकारात् सर्वेशरीरे जीवस्यैव सामर्थ्याद्वा गुणाद्वा, व्याप्त्यङ्गीकारस्य वक्तव्यत्वात् । 'गुणाद्वाऽऽलोकवत्' इति सूत्रे आलोकस्य गुणत्वाङ्गीकारात् तैजसस्य चक्षुष आलोकरूपगुणव्याप्त्यङ्गीकारेऽप्यदोषः । एवमपि सूत्राविरोधचक्षुषरूपकार्यसिद्ध्योः संभवात् । अत एव त्वचः सकलशरीरव्यापित्वमपि देवतासामर्थ्यस्पर्शगुणान्यां युज्यते । अन्यथा तु सूत्रविरोधसार्वत्रिकस्पर्शानुभववाधयोरन्यतरदापद्येतेव । तस्मान्नयनकिरणगमनादिद्वारिकेव प्रत्यक्षप्रक्रिया साधीयसी । या पुनरालोकेन मायाकार्यतमोजननप्रतिबन्धने कृते ज्योतीरूपसूर्यदेवतया तदात्मकचक्षुषि सन्मुखाव्यवहितदेशस्थपृथुबुद्धोदराकारविशिष्टरूपे प्रापिते सत्प्रधानबुद्धेरन्तरेव तदाकारतासंपत्तौ अणुरूपं जीवं प्रति ज्ञानाश्रिताध्यात्मिकघटाभिव्यक्तेरेव चाक्षुषम् । द्रव्यगन्धशब्दयोस्तु वायुना प्राणश्रोत्रसमीपप्रापणेऽन्तःसत्त्वात्मकबुद्धेस्तदाकारतासंपत्तौ ज्ञानाश्रिताध्यात्मिकगन्धशब्दाभिव्यक्तिरेव प्राणजं श्रावणं च प्रत्यक्षमिति । आध्यात्मिकाधिभौतिकयोरभेदान्न बाह्यघटाग्रहणनिबन्धनो दोष इति केषांचित् प्रत्यक्षप्रक्रिया । तत्रालोकेन तमोजननप्रतिबन्धकथनमयुक्तम् । 'यदा हि भानोरुदयो नृचक्षुषां तमो निहन्त्याद्' इत्येकादशस्कन्धीयभगवद्वाक्ये तमोनिहन्तृत्वकथनात् । एवं ज्योतीरूपसूर्यदेवतायाः पुरुषचक्षुषि विषयनिष्ठरूपप्रापकत्वकथनमपि तथा । बहुषु पश्यत्सु तांस्तान् प्रतिरूपे प्रापिते विषयस्य नीरूपताप्रसङ्गेन पाश्चात्यानां तद्दर्शनप्रसङ्गात् । तद्दर्शनार्थं तस्मिन् विषये पुना रूपान्तरतोत्पादनाऽऽनयनदिरूपाऽप्रामाणिककल्पनप्रसङ्गाच्च । संचायामस्तं गते सूर्ये रूपप्रापकदेवताया गतत्वाच्चदानीं घटाद्यदर्शनापत्तेश्च । न च 'निशि नेतिचेन्न संबन्धस्य यावदेहभावित्वात्' इति तार्त्वीके सूत्रे, अथ 'या एता हृदयस्य नाड्यः' इति नाडीरूपक्रम्य, 'अमुष्मादादित्यात् प्रतायन्ते ता आसु नाडिपु सृप्ता आभ्यो नाडीभ्यः प्रतायन्ते तेऽमुष्मिन्नादित्ये सृप्ता' इति दहरविद्यास्यथ्युत्या

रश्मिः ।

स्पर्शेति । आदिना पञ्चान्ये संचन्धाः । तथात्वेनेति अवाधकत्वेन । गुणत्वेति भास्वरशुक्लरूपत्वेन तथाङ्गीकारात् । एवेति युत्तयन्तराभावादिचकारः । नयनेति । आदिना नयनसंयोगः । एवकारोन्मप्रक्रियाव्यवच्छेदकः । सन्मुखेल्यादि गुणरूपे । सत्त्वेति तिसृषु । अन्तरित्यादि करणान्तः । एवकारस्तु बाह्याध्यात्मिकघटव्यवच्छेदकः । तदाकारता पृथुबुद्धोदराकारता तस्याः संपत्तौ । जीवं प्रतीति जीवभोगाय । वृत्तिरूपज्ञानेनाश्रित आधिभौतिकघटो यदा भवति तदा वृत्तिगुणरूप आध्यात्मिकघटो भवति तस्याभिव्यक्तिः । एवकारस्तु तद्युक्तया 'युक्तयः सन्ति सर्वत्र' इति वाक्यात् । एवेति तद्युक्त्यैवकारः । बाह्येति उक्तगन्धशब्दाश्रयीभूतघटाग्रहणनिबन्धनो दोष इत्यर्थः । तम इति नृचक्षुस्तमोजननप्रतिबन्धकथनम् । विषयेति । रूपमत्र पृथुबुद्धोदराकारः । नीरूपतेति निराकारताप्रसङ्गेन । तद्दर्शनं विषयादर्शनं तस्य प्रसङ्गात् । रूपा-न्तरेति । पृथुबुद्धाघाकारतोत्पादनेत्यादिः । प्रतायन्त इति तसु विसारे । सृप्ता इति । सृष्टु गतौ ।

२५ अ० सू० २०

भाष्यप्रकाशः ।

पायूपस्यहस्तपादास्तु घ्राणादिवदेव स्वस्वगोलके स्थित्वा सर्वस्मिन् शरीरे यथोचितं कार्यं कुर्वन्ति । अत एव हस्ताभ्यां चलनं, पद्भ्यां तालादिवादनं, शिन्धेन मूत्रादिविसर्ग इत्यादिकं, द्विगोलकानामु-
भयत्रापि स्थितिश्च संगच्छते । इदं च सर्वं ज्ञानं कर्म च अन्तःकरणाद्यध्यासाज्जात्रात्मा स्वस्मिन्-
भिमन्यत इत्यतो लौकिकानां नैयायिकादीनां ज्ञानेच्छादिध्यात्मधर्मत्वप्रवाद इति । अन्तःकरणा-
ध्यासस्तु हृदयदेशे जीवस्थान्तःकरणानां च स्थितत्वात् तेषु तत्प्रतिविम्बे तस्य प्रतिविम्बस्येन्द्रियेषु
प्रतिविम्बान्तरे इन्द्रियाध्यासस्तस्य देहे प्रतिविम्बे देहाध्यासश्च भवति । प्रतिविम्बश्च तत्प्रकाशस्य
तेषु क्रमेण भवति सूर्यसेव, न तु मुख्यसेव सन्निधिमात्रेणेति निर्णायकम्, 'यथा जलस्य आभासः'
इत्यत्र तृतीयसप्तविंशत्याध्याये । एवंच पूर्वकृतस्य प्रारब्धकर्मणः पक्षस्य जाग्रति फलभोगे क्रिय-
माण आहारश्रमादिभिर्भेदा निद्रा भवति तदा स्वापः स्वप्नवृत्तिः तत्रायं हृदयदेशान्निःसृत्य
हिवाभिधानासु शुक्लीलहरितलोहितपीतरसभृतासु केशसहस्रभागवदध्नीषु नाडीषु द्वासप्तति-
सहस्रसंख्यासु तस्यां तस्यां कचिदीश्वरेच्छादिवशेनान्तर्बहिःकरणान्यादाय परिवर्तते । तदा
चैतन्यसंकोचनेन बहिरिन्द्रियेषु मनसि च प्रकाशासंक्रमात् प्रतिविम्बो न भवति । बुद्ध्यहंकार-
योरेव तु भवति । तदा बुद्धिसहितोऽहंकाराध्यासेन स्वप्नं सुखदुःखादि बुद्धेः । तत्र प्रकाशो
भगवतो, विषयश्च मायिकः । भोगे बुद्धिः करणं, भोगश्चाहंकारे । यदा पुनर्निद्रायां

रश्मिः ।

पाद्विबलादि । आध्यात्मिका ग्राह्या न गोलकरूपाः । द्विगोलकानामिति विशेषणस्य वक्ष्यमाण-
त्वात् । तालादीति आदिना मर्दलः । मूत्रादीति आदिना रेतः । द्विगोलकेति
आदानचलनकर्मणोर्हस्तौ गोलकौ । पादौ चेति द्वयोः कर्मणोर्गोलकौ । ननु हस्तगोलके न पादगोलक-
भेदः पादगोलके न हस्तगोलकभेद इति कथमैक्यं प्राप्य गोलकद्वयमिति चेन्न । द्वौ गोलकौ येषां
चलनतालादिवदनामिति समासात् । भेदेपि गोलकान्तरे स्थितौ वाधाभावात् । चक्षुःश्रवसि गोल-
कान्तरस्थितिवत् । एवमन्यत् । उभयत्रेति हस्तपादयोः एवमन्यत्र । आभीति पश्याम्यहमहं
शुद्धाभीत्यादिप्रत्ययेभ्योभिमन्यते । नैयायिकेति । आदिना वैशेषिकमायावादिनौ । ज्ञानेच्छेति ।
आदिना यत्नः । आत्मैति न तु जन्यज्ञानस्य मनोधर्मत्वप्रवादः । तेष्विति प्रतिविम्बयोग्यशुद्ध-
त्वादिति भावः । तस्येत्यादि । प्रतीति चैतन्यगुणप्रतिविम्बः प्रतिविम्बान्तरं तस्मिन् । प्रतिविम्बसं-
बन्धेनाहं पश्यामीतीन्द्रियाध्यासः परस्मिन्परावभासः । तस्येति जीवस्य । देहाध्यासोऽहं स्थूल इति ।
ननु देहस्याशुद्धत्वात्कथं प्रतिविम्ब इत्यत आहुः प्रतिविम्बश्चेति । मुख्यस्येति सन्मुखस्थितार्थस्य ।
आहूरेति । आदिशब्देन मन्दता । स्वप्नवृत्तिः स्वप्नविशेषः । ईश्वरेच्छेति । आदिनाऽऽद्यम् ।
प्रतिविम्ब इति प्रकाशसंक्रमस्वरूपकः । एवेति चित्तमनसोर्ध्वच्छेदकः । बुद्धिसहित इति ।
प्रयोजनं विशेषणस्य भोगः, अन्यथा निराकारः कथं भुङ्ग्यात् । तथा च श्रुतिः 'बहुष्ठमात्रो
रवितुल्यरूपः कामाहंकारसमन्वितो यः । बुद्धेर्युणेनात्मगुणेन चैव आराग्रमात्रो ह्यपरोपि दृष्टः' इति ।
अहंकारोऽनात्मनो देहादीनभिमन्यते सोमिमान इति श्रुत्युक्तः । तदध्यासोहं वद्ध इति । यद्यप्यहं वद्धः
इति प्रत्ययः । तथापि कादाचित्कः । कंसः पाप इतिवत् । सुखेति । आदिना मरणम् । अत्रात्मा
स्वयंज्योतिर्भवतीति श्रुतेराहुः तत्र प्रकाश इति । तत्र स्वप्ने । प्रकाशो ज्योतिः । करणमिति
शुद्धबुद्धसुखसमावस्य बुद्धेर्युणेन सहितत्वात् । भोगश्चेति अहंकारे सति भोगो भवति ।

भाष्यप्रकाशः ।

पन्नस्य ब्रह्मण इव तेषामपि सर्वसंसृष्टत्वात् साक्षित्वाच्च वृत्तिं विनैव स्वरूपचैतन्येन सर्वाव-
भासकतायाः शक्यवचनत्वेन ब्रह्मवत् सर्वेषां सर्वज्ञता स्यात् । नचान्तःकरणभेदेन प्रमातृ-
भेदात् तदनापत्तिः । व्यापकत्वेन सर्वेषां सर्वान्तःकरणसंसृष्टतया प्रमातृभेदस्याप्यकिंचि-
त्करत्वात् । संसर्गतौल्ये एकस्यैकान्तःकरणवैशिष्ट्यं, नापरस्येत्यत्र हेत्वभावात् । अष्टादीनां
हेतुताकल्पनस्याप्यनेनैव न्यायेन निरसितुं शक्यत्वात् । ननु दूषणग्रासान्मास्तु व्यापकानेक-
जीववादः, किंतु व्यापकैकजीववादोऽस्तु । तथाच तस्य सर्वज्ञतायामिष्टापत्तिरिति चेत्, सत्य-
मिष्टापत्तिः स्याद् यद्येकत्रैव सर्वज्ञता स्यात् । नचैवम् । अविशेषणैकस्यैव सर्वशरीराधिष्ठाने
सर्वत्राविद्योपहितसाक्षिण एकत्वात् सर्वत्रोपाधौ सर्वप्रतिबिम्बेषु सृष्टत्वाच्च ब्रह्मण इव जीव-
स्यापि सर्वेषु प्रतिबिम्बेषु सर्वज्ञतायां धाषकामावात् । नच ब्रह्माप्येकत्रैव सर्वज्ञं न सर्वत्रेति
वाच्यम् । ब्रह्मविष्णुशिवादिशरीरावच्छेदेन सर्वज्ञताप्रतिपादकशाल्वविरोधापातात् । नचाविद्यो-
पाधौ सर्वप्रतिबिम्बेऽप्यन्तःकरणभेदेन प्रमातृभेदात् तन्निकटस्थस्यैव ज्ञानं प्रमातृर्भविष्यतीति
न सर्वत्र सार्वज्ञापत्तिरिति वाच्यम् । प्रमात्रभेदे करणभेदस्यैव साक्ष्यभेदे प्रमातृभेदस्याप्य-
प्रयोजकत्वात् । सर्वत्र साक्षिण एव भासकत्वात् नच तस्याविद्योपहितरूपेण न साक्षित्वं,
किंतु अन्तःकरणोपहितरूपेण । तथाच रूपभेदेन साक्षिभेदान्न सार्वज्ञापत्तिरिति वाच्यम् ।
अप्रयोजकत्वात् । तथा सत्यपि हृदयनाडीप्रभृतीनामान्तराणामन्तःकरणे प्रतिबिम्बितानां
ज्ञानं तस्य निर्वाधमित्यन्तरसर्वज्ञताया दुर्घारत्वात् । ननु सर्वेषां प्रतिबिम्बो नास्माभिरङ्गी-
क्रियत इति चेन्नैवम् । यदयं न स्वीक्रियते कस्तत्र हेतुः । न तावदसन्निधिः । अविद्याया व्याप-
कत्वात् । नापि विम्बालोकसंयोगाभावः । सूर्यादेर्विद्यमानत्वात् । अन्तःकरणस्थलेऽप्यन्तःकरण-
स्यान्तरसन्निहितत्वात् । अन्तर्ग्रहगतदर्पणप्रतिबिम्बितसूर्यप्रकाशेनाऽऽन्तरवस्तूनां प्रतिबिम्बदर्शना-
दिहापि जीवचैतन्यप्रकाशितान्तःकरणसंसृष्टेष्वान्तरबिम्बेष्वालोकान्तरसंयोगानपेक्षणात् । जीव-
चैतन्येऽन्येनान्तरप्रकाशानङ्गीकारे साक्षात्संसृष्टान्तःकरणतद्दर्मादीनामप्यनवमासप्रसङ्गात् । मते
च तदवभासे तद्भेदे तत्संसृष्टानामप्यवभासादहंकारादिवद् हृदयनाडीप्रभृतीन्यप्यनुसंधीयेरन् ।

रश्मिः ।

जीवप्रतिबिम्ब इत्येवं संवन्धिनोर्द्वयत्वेन द्विशुष्णीकृत्य जात इत्यर्थः । स्वप्रमात्रिति । स्वेषां जीवानां
प्रमातृ अन्तःकरणविशिष्टचैतन्यम्, अन्तःकरणं वा तस्य भेदात् । तदनापत्तिरणुना भोग्याष्ट-
वशात्तन्मात्रग्रहणात् । एवेति प्रमातृभेदव्यवच्छेदकः । अन्तरिति । भावप्रधानोन्तःकरणोपहितशब्दः
प्रमातृत्वरूपेणेत्यर्थः । अत्रेति रूपान्तरग्रहणं । प्रति संन्यासरूपनिग्रहस्यानात्तथा । सूर्यादेरिति ।
आदिनाऽलोकसंयोगः । अन्तःकरणस्येति आन्तरसन्निहितत्वादिति पदच्छेदः । प्रतिबि-
म्बितेति प्रतिबिम्बोत्र गौणो न मुख्यः । आन्तरेति । दर्शने सूर्यप्रकाशस्य कारणस्य सच्चदिति
भावः । अनचेति अदर्शनेप्रसङ्गात् । आलोकेति जीवलोकान्त्य आलोक आलोकान्तरः तस्य
यः संयोगस्तस्यानपेक्षणात् तद्भेदिति साक्षात्संसृष्टान्तःकरणवत् । एवकारोऽन्यदृष्टान्तव्यवच्छे-
दकः । तत्संसृष्टानामिति । साक्षात्संसृष्टसंसृष्टानाम् । अन्विति । यथाहंकारादहं धीमानिति साक्षा-
दन्तःकरणधर्मयनुसंधानवदहंकाराद्देष्टनादिनाडीधर्मानुसंधीयेरन् जीवाः । अहं वेष्टयामीति ।

भाष्यप्रकाशः ।

करणे प्रतिबिम्बितानां प्रकाशोऽस्य स्वादेवेत्यधिकं तत्रानुप्राविशत् । वस्तुतस्त्वेवमापि गोत्वस्य सकलगोव्यक्तिष्विवैकस्यैव जीवस्य सर्वान्तःकरणसंसर्गस्य वक्तव्यत्वात् तथा सति तत्तदन्तःकरणवृत्तिनिर्गमेण तत्तद्विषयप्राप्तौ तत्तद्बुद्ध्युपास्य जीवस्यापि तत्तद्विषयपराग-संभवात् सर्ववृत्तिसंसृष्टविषयाणां गोचरीकरणे बाधकभावेन किंचिज्ज्ञत्वस्यानुपपन्नत्वमेव । अतो विषयविषयिभावो वा, विषयमन्निहितजीवचैतन्यतादात्म्यापन्नवृत्तिविषयसंयोगद्वारको जीवविषययोः परम्परासंबन्धो वा, अन्तःकरणबुद्ध्युपादानस्य जीवस्य वृत्तिविषयसंयोगजनितः कार्यकार्यसंयोगात् कारणाकारणसंयोगात्सा साक्षात्संयोगो वा, अन्तःकरणोपहितस्य विषया-वभासकचैतन्यस्य विषयतादात्म्यापन्नं ब्रह्मचैतन्याभेदाभिव्यक्तिद्वारा विषयतादात्म्यसंपा-दनं वा, अन्यद्वा यत्किञ्चन चिदुपरागत्वेनाभिधित्सतं तस्य सर्वस्य वृत्तिसंसर्गजनितत्वेन वृत्तिजनकानां च अन्तःकरणानां सर्वशरीरव्यापकजीवसंसृष्टत्वेन सर्वैस्तैः सर्वज्ञतापचिरनिर्वायैव । तत्राप्यनुपपदोक्तं विषयतादात्म्यसंपादनपक्षे मैत्रस्य चैत्रदर्शने, अहं चैत्र इत्याद्याकारकज्ञानापचि-रधिकयातीति फलान्येवैतानि कल्पनानि ।

अथ जीवः सर्वगतोऽप्यविद्यावृत्तत्वात् स्वयमप्रकाशमानतया विषयाननवभासयन् विषय-विशेषे बुद्ध्युपरागादावरणतिरोधानेन तत्रैवाभिव्यक्तमेव विषयं प्रकाशयतीत्यावरणभङ्ग-

रदिमः ।

तत्रेति सर्वज्ञतायाम् । विषयेति वृत्तेर्ज्ञानत्वात्तथा । विषयेति । विषये सन्निहितं यज्जीव इव चैतन्यं तेन तादात्म्यापन्ना या वृत्तिस्तस्याः विषयसंयोगद्वारकः परम्परासंबन्धः । अन्तरिति । अन्तः-करणास्य जडत्वेन तद्बुत्तेर्ज्ञानरूपाया उपादानं जीवस्तस्य । वृत्तीति वृत्तिविषयचैतन्ययोस्तादात्म्यं वृत्तिविषययोस्तु संयोग एव । कार्येति कार्यं वृत्तिः । अकार्यं विषयः । अविद्याकार्यत्वेन जीवकार्य-त्वाभावात् । तयोः संयोगात् । कारणं जीवो वृत्त्याः, अकारणं विषयः, विषयविषया कारण-त्वानङ्गीकारात्, तयोः संयोग आत्मा स्वरूपं यस्यैतादृशः । यथा यत्र कपालक्रियाया कपालतरुसंयो-गस्ततः कुम्भतरुसंयोगः । तत्र कपालक्रियाया एव तरुसंयोगं प्रति कारणताभावः । अथासिद्धत्वात् कपालतरुसंयोगस्यैव कारणत्वम् । अयं कारणाकारणसंयोगात्मा । कार्यं कुम्भतरुसंयोगोऽकार्यं कुम्भ-क्रिया तस्मात्संयोगात् । ल्यब्लोपे पञ्चमी । तादृशसंयोगं कार्यमालोच्य तथा कारणाकारणसंयो-गाल्पेत्तर्यः । यद्वा । अत्र कुम्भक्रियाया कुम्भतरुसंयोगः कारणं कुम्भक्रियाऽकारणं कपालतरुसंयोगं प्रति कपालक्रियां प्रति चेति विपरीतं स्वीक्रियते । अतः कार्यकार्यसंयोगाद्देतोः कारणाकारणसंयो-गाल्पेत्तर्यः । विषयेति प्रमातृचैतन्याह्वयस्य । विषयेण पीतः शङ्ख इतिवत् करणदोषेण तादात्म्या-पन्नं यद्ब्रह्मचैतन्यं तस्याभेदाभिव्यक्तिद्वारेत्तर्यः । विषयेण तादात्म्यस्य संपादनं प्रमातृचैतन्यस्येति ज्ञेयम् । अन्यद्देवेति अनिर्वचनीयाविद्याजन्यत्वेन यथादृष्टं चिदुपरागो वेति । वृत्तीति वृत्ति-विषयसंसर्गजनितत्वेन सर्वैस्तैः शरीरैः । एवकारस्तु दहराधिकरणे जीवब्रह्मवादात् । मैत्रस्येति । मैत्रवृत्तिरूपदर्शनस्य चैत्ररूपविषयतादात्म्यात् । वृत्तिवृत्तिमतोर्भेदात् । एवं चिदुपरागपक्षं दूषयित्वा-ऽऽवरणभङ्गपक्षं दूषयितुमाहुः । अथेति भिन्नप्रक्रमे । विषयान् अनवभासयन्निति पदच्छेदः । विषय-विशेषः स्वस्वमेत्याद्योपस्थापितस्तस्मिन्पटादौ वृद्ध्युपरागाच्चानसंबन्धात् अज्ञानजावरणस्य तिरोधा-नेन । आवरणस्य तमोरूपमायाकार्यत्वात् । तत्रैवेति अन्तःकरण एव । ईश्वरः सर्वभूतानाम् इति

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्वोक्तोपाधीनामुत्सर्गतस्तथात्वान्ननुसंधानप्रयोजकत्वहानिरिति वाच्यम् । बहुषु व्यभिचार-
दर्शनात् । एकत्र तथादर्शने ह्योत्सर्गिकाननुसंधानतत्रत्वाद् विधातः प्रभावविशेषसमवधानवशात्
कल्पयितुं शक्यते, न तु बहुषु तथादर्शने । अतो मनुष्यविशेषेषु भूतेषु मनुष्यादुत्कृष्टयोनिषु
सर्वेषु च पूर्वजन्मीनज्ञानस्य तत्र तत्रोक्तेः शास्त्रस्य प्रामाण्याच्च, न पूर्वोक्तोपाधीनामननुसंधान-
तत्त्वं साधीयः । नाप्यन्तःकरणभेदस्य तथात्वम् । दृष्टिसृष्टिवादे पूर्वपूर्वत्वान्तःकरणस्य
नष्टत्वेनायिमायिमस्य तस्य भिन्नत्वात् पूर्वदृष्टानुसंधानामावप्रसङ्गात् । सादृश्यत्वेन उत्सर्ग्येन
तु अन्तःकरणभेदस्याप्रयोजकत्वात् तच्चदन्तःकरणस्य सर्वज्ञताया एवापत्तिः । अन्तःकरण-
वैजात्येन समर्थनं तु मज्जत्वेनालम्बनकल्पत्वात् कदर्थमेव । पादेन स्पृष्ट्यामि कर्णाभ्यां शृणोमि,
चक्षुषा पश्यामीति बाह्यकरणभेदेऽप्येकस्य ज्ञानवत् तेन तेनान्तःकरणेन तत्तज्ज्ञानातीत्यादि-
ज्ञानस्थान्तःकरणवैजात्येऽपि सुवचत्वात् । सृष्टदृष्टिवादमालम्ब्यान्तःकरणैक्याङ्गीकारेण सम-
र्थनेऽपि बहिःकरणवैजात्यस्यैवान्तःकरणवैजात्यस्याप्यप्रयोजकत्वादुक्तदूषणं निर्वाधमेव । नच
फलबलाच्चान्तःकरणभेदस्याऽप्रयोजकत्वमिति वाच्यम् । फलबलेन साधनभेदकल्पनामात्र-
प्रयोजकत्वेनान्तःकरणभेदकल्पने अप्रयोजकत्वात् । फलबलेन जीवभेदकल्पनेऽपि दोषाभावात् ।
अतो व्यापक एकः प्रतिविम्बो जीव इति पक्षे कथमपि न सर्वज्ञतापत्तिपरिहारः ।

ननु तर्हस्तु नानाशुजावधादः तथा सत्यन्तःकरणे प्रतिविम्बितवैतन्यरूपस्य जीवस्य
परिच्छिन्नत्वेन सर्वसंसर्गाभावाच्च सर्वज्ञतापत्तिर्मवित्री । विषयप्रकाशस्तु विषयसंसृष्टदृष्टि-
द्वारा वडागतलिलस्य क्लृप्ताद्वारा केदारसलिलेन्यवजीवस्य विषयावच्छिन्नत्रक्षवैतन्यकीभावान्ना-
त्मिकायामभेदाभिव्यक्तौ भविष्यतीति किञ्चित्त्वश्रुपपत्स्यत इति चेद् जेदं युक्तं भाति ।

रदिमः ।

शब्देन कायव्यूहगतिस्रमभूतादिसंभ्रहः । पूर्वोक्तेति शरीरभेदभोगायतनभेदविच्छिद्योपाधिभेदरूपो-
पाधीनाम् । त्रयाणामुपाधित्वे हेतुत्वेपि । तत्र तत्रेति । श्रीभागवते चित्रकेतुपुत्रो मनुष्यविशेषस्तस्य
पूर्वजन्मीनज्ञानम् । जीव उवाच । 'कस्मिन्नन्मन्यमी मर्षं पितरो मातरोऽभवच्च' इति । कृष्यावतारस्य
पूर्वोक्तं गोकर्णस्य पूर्वोक्तं श्रीभागवतमाहात्म्ये श्लोकेषु तत्रैव शुन्धुकारी, पद्मपुराणे उच्चरत्सङ्घे भावमाहात्म्ये
विंशतितमेऽध्याये श्रेतकथा । पुनः श्रीभागवते मनुष्यादुत्कृष्टयोनिषु नारदधनदात्मजयोश्च पूर्वोक्तम् ।
लोके सर्वेषु इदानीतनमूताविष्टेषु । ननु न दृष्टमिदमित्यत आहुः शास्त्रस्येति । तथात्वमिति ।
सुखाधननुसंधानहेतुत्वम् । इष्टिसृष्टीति द्येः सृष्टिः ज्ञानात् सृष्टिः सांत्व्यानां तद्वत् । 'उपरागा-
त्कर्तृत्वं चित्सांनिध्यात् चित्सांनिध्यादिति' सूत्रम् । तदेवाहुः पूर्वपूर्वस्येति । नष्टत्वेनेति । अन्तः-
करणस्य द्वित्वापत्त्या तथा दृष्टिसृष्टेस्त्रिभूतभावस्यापित्वाद्वा । तत्तदिति । कर्णे तृतीया नत्ववच्छेदकेऽ
विधानात् । एवेति अवच्छेदकामानादेवकारः । मज्जदिति । अन्तःकरणानामवच्छेदकत्वाभावात् ।
पादेनेति । पादस्पृष्टेऽर्हियेति दर्शनात् । सृष्टदृष्टीति सृष्टस्य दृष्टिर्ज्ञानम् । अन्तरिति । ऐक्य-
मविजातीयत्वं । एवेति ऐक्याङ्गीकारस्य वैजालनिवृत्तिमात्रप्रयोजकत्वेनोक्तदूषणपरिहारप्रयोजक-
त्वादेवकारः । साधनेनेति । यथाहुः साधनवैजाले फलवैजालमिति । अन्तःकरणस्य साधनत्वे त्वाहुः
फलबलेनेति किञ्चित्त्वलेन । तथा च जीवभेदवदन्तःकरणभेदस्याप्यन्ययासिद्धत्वाच्च साधनत्व-
मिति भावः । ज्ञानस्य चाक्षुषत्वात् । जमेदाभिव्यक्तिपक्षं दूषयन्ति स्म ननु तर्ह्येति । क्लृप्त्येति

भाष्यप्रकाशः ।

भेदसिद्ध्या विषयप्रकाशसंभवे गोलकातिरिक्तेन्द्रियकल्पनापि वृथा स्यात् तस्मादनादरणीया एवैते पक्षाः । एतेन प्रमाणचैतन्यस्य विषयावच्छिन्नचैतन्याभेदो ज्ञानस्य प्रत्यक्षत्वप्रयोजक इत्यपि निरस्तम् । किंच । यत्र भ्रमदृष्टो गृह्येत तत्र वृत्त्युपरञ्जकस्य भ्रमणविषयनिष्ठत्वाभावेन तदधिदुपरगायोगात् तदग्रहणापत्तिः । नच तत्रानिर्वचनीयं तज्जन्यत इति मुखेन तद्ग्रहणसंभव इति वाच्यम् । वृत्त्या घटाकारिकया आवरणाभिभवेन भ्रमणांशे विक्षेपस्याशक्यवचनत्वात् । किंच । वृत्त्या विषयचैतन्याभेदाभिव्यक्त्यापि विषयप्रकाशके ब्रह्मचैतन्ये तदभावाभयनप्रदेशे तदननुभवनेन्द्रियेऽपि तदभावाद् वृत्तिमात्रजनकसेन्द्रियसंप्रयोगस्य विषयकारणत्वाङ्गुशेष संप्रयोगेणापि विषये तदाधानायोगादन्तःकरणावच्छिन्नेऽप्यहं अमामीत्यननुभवात् स भ्रमः सर्वत्रालम्बसत्ताको घटेऽपि न स्यात् । यस्मात् क्वाप्यसन् घटदेशेऽनुभूयते, तस्मात् तद्देशावच्छेदेन जायमाने मनोधर्मरूपे ज्ञानेऽस्ति तच्चेत् प्रमाद्विषयचैतन्याभिन्नं स्यात् तदा स भ्रमः सर्वाणु- भवगोचरः स्यात् । यस्मान्नैवं तस्मात् तज्ज्ञानं कार्यरूपं भिन्नमेवेति निश्चयः । नच शुक्तिरजता- दिस्थले इदमाकारवृत्तौ सत्यामपि रजताध्यासदर्शनादंशत एवावरणनाश इत्यंशान्तरेण भ्रमवि- क्षेपोऽपि भविष्यतीति न तदननुभवानुपपत्तिरिति वाच्यम् । विषये तत्सत्त्वेन्येषामपि तदनुभवापत्तेः । अन्येषां घटद्रष्टृणां प्रमाणवृत्त्या तदंशावरणनाशादस्यापि तदननुभवापत्तेश्च रश्मिः ।

निरस्तमिति वृत्त्यैव निर्वाहेन्तःकरणवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यपर्यन्तानुधावनस्य गौरवप्रस्तत्वात् । वृत्तीति । वृत्तिमुपरञ्जयति यद्भ्रमण स्थिरत्व तस्य भ्रमणविषयघटस्तन्निष्ठत्वस्याभावस्तदभावरूपत्वात्तेनेत्यर्थः । अनिर्वचनीयमिति वृत्त्युपरञ्जकस्य भ्रमणाभावरूपस्य भ्रमणविषयनिष्ठत्वं ततोऽपि रजःप्रधानं भ्रमणं माया रजोरूपमिति विरुद्धधर्मीधारत्वेनानिर्वचनीयम् । तदिति विषयचैतन्यम् । आवरणेति आवरणं माया तमःकार्यम् । विक्षेपे रजस्तस्य । रजस्तमसी न स्त इत्युक्तम् । अतः सत्त्वरूपा- विधेति निश्चयविषयो भ्रमदृष्टो नानिर्वचनीय इत्यर्थः । विषयेति भ्रमरूपायाम् । विषयप्रेति । विषयाधिष्ठानचैतन्ये । तद्भावात् भ्रमाभावात् । ननु शुक्तिरजतवङ्गमोस्त्येवेति चेन्न । वृत्त्याऽभेदाभिव्यक्तिरूपतद्भावात् । तदन्विति वृत्त्याऽभेदाभिव्यक्तिरूपभ्रमाननुभवेन । वृत्त्याभेदा- भिव्यक्तिरूपभ्रमाभावात् । वृत्तीति । अन्तःकरणवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्ये वृत्तिमात्रेत्यादिः । संप्रयोगः संपन्धः । विषयेति । किं तु विषयकारणकृत्स्तिस्तु सगुणस्यैव । तदाधानेति वृत्त्याविषयचैतन्या- भेदाभिव्यक्तिरूपभ्रमाधानायोगात् । अन्तरिति प्रमातरि, अहं भ्रमाश्रय इत्यननुभवात् । किंतु प्रलेभीत्यनुभवात् । अमामीत्यत्र प्रत्ययार्थ आश्रयः । यद्वा अहं भ्रमं करोमीत्येवार्थः । सर्वस्यापि कारणे पुरुषस्यावृत्तिः । तदत्र वृत्तिसंपादने प्रमाणसंपादने वा पुरुषकृतिसाध्यत्वमिति भाष्यात् । न स्यादिति तदभाववति तत्प्रकारकज्ञानस्य भ्रमत्वमित्यत्र तत्प्रकारकेलत्रान्यत्रलम्बसत्ताकप्रकारकज्ञानस्यैवात्रास्त्या- दित्यर्थः । मन इति । 'कामः सङ्कल्पः' इति बृहदारण्यके धीग्रहणादिति भावः । तज्ज्ञानमिति । भ्रमदृष्टज्ञानम् । अन्येभ्यो भगवतश्च भिन्नम् । रजतेति । अध्यासो नाम परस्मिन्परवाभासः । अंशत इति सार्ववैमिकिकस्तसिः । इदमंशेन । अमेति भ्रमेण कार्येण निमित्तेन विक्षेपः सात्त्विकबुद्धेर्विक्षेप- श्वलनम् । यद्वा भ्रमो भ्रमणं तद्गो विक्षेपः भ्रमविक्षेपः । तदन्विति । लम्बसत्ताकत्वस्य भ्रमेऽननु- भवेन घटे भ्रमानुपपत्तिः । तत्सत्त्व इति भ्रमसत्त्वे शुक्तिरजतवत् । तदंशेति विषयांशावरणनाशात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

तत्रावरणादिकल्पनाया एवायोगाच्चेति दिक् ।

अतो जन्मज्ञानस्येन्द्रियान्वयच्यतिरेकानुसंधानदर्शनाच्छक्तिग्राहकेषु कोशादिषु, 'प्रैक्षोपल-
ब्धिश्चित्तं चित्' इति चिदादिभिः सह बुद्धेरैकार्थ्येन वृत्तेर्ज्ञानात्मकत्वनिश्चये तत्र ज्ञानोपचारपक्षस्या-
युक्तत्वाच्च जन्मज्ञानमतिरिक्तमेव । तदुत्पत्तिप्रणाली च पूर्वोक्तरीतिकैवेति निश्चयः । भगवत्सा-
क्षात्कारे तु नैषा प्रणाली । तस्य प्रमेयबलादेव भवनात् । नायमात्मेति श्रुतावितरसाधननिरासे-
नोपलक्षणविषया निरस्तत्वात् । उच्यते वरणस्य लाभसाधनत्वकथने स्वसैव तदुपविवरण-
साधनत्वोक्तेश्च । वरणं वाऽनुग्रहः । स च धर्मान्तरमेव, न तु फलदित्सा । 'यस्यानुग्रहमि-
च्छामि' इति वाक्यात् । स च भक्तिबीजभूतः । अतो 'भक्त्या मामभिजानाति', 'भक्त्या त्वनन्यया
शक्या', 'भक्त्याऽहमेकया ग्राह्यः' इत्यादिषु न विरोधः । अवतारदशायां तु मां सर्वं पश्यन्त्वित्या-
कारिकया सामान्येच्छयापि दर्शयन् । तत्रापि नानाविधाभिः यथा 'मल्लानामशनिः' इत्यादी ।

रश्मिः ।

भवव्यवच्छेदकः । आवरणादीति । एवकारो वृत्त्यावरणमङ्गलव्यवच्छेदकः । दिगिति कुतर्कमिनि-
वेशनिषेधादिभ्यान्नमुक्तमित्यर्थः । अन्वयेति । प्रसिद्धम् । चिदादिभिरिति चित् आदी
चिदादी । चित् आदिर्यस्याः सा चिदादिः । चिदादी च चिदादिश्च चिदादयः, तामिच्छिदादिभिः ।
ज्ञानात्मकेति ।

'यन्मायया वहिः क्षिप्ता ख्यायते बुद्धिरर्थवत् ।

निवर्तेते च यद्दोषात्तं नमामि जनार्दनम्' ॥ इति ।

ख्यातिचादमङ्गलाचरणाद्दिःक्षेपविषयत्वेन बुद्धिरूपज्ञानात्मकत्वनिश्चये । तत्रेति वृत्तौ ।
एवकारस्तु ज्ञानस्य जन्मत्वमीश्वरभेदविरुद्धमपि 'अजायमानो बहुधा विजायते' इति श्रुत्यविरुद्धमि-
त्यनतिरिक्तत्वव्यवच्छेदकः । पूर्वोक्तेति । ज्ञानप्रक्रियारम्भे तत्रायं क्रम इत्यादिनोक्तरीतिकैव । एव-
कारेण 'नैषा तर्केण मतिरापनेया' इति श्रुतेः श्रुत्यविरुद्धत्वाच्छ्रुतिविरुद्धपक्षो व्यवच्छिद्यते । एवेति ।
एवकारः करणविषयव्यवच्छेदकः । तदेवाहुः नायमिति । उत्तरेति । 'यमेवैष वृणुते तेन लभ्य-
स्तस्यैव आत्मा विवृणुते तत्तु खाम्' इत्युत्तरार्थे । स्वस्यैवेति । आत्मपदेन कर्तृवाचकेन तथोक्तेश्च ।
'तस्यैव आत्मा' इति जीवभेदकथनाज्जीवव्यवच्छेदक एवकारः । नत्वेति । इच्छाया इच्छाकर्मत्वामावात् ।
भक्तिलभ्यो वरणलभ्यो वेति विरोधमेकविषयत्वेन परिहरन्ति स्स स् चेति । श्रुत्युक्तोऽनुग्रहः ।
न विरोध इति भक्त्यनुग्रहयोः सहानवस्थानलक्षणो विरोधो न । तत्रापिेति सामान्येच्छायामपि ।
नानाविधा मल्लाः मामशनित्वेन पश्यन्तु, नरो मां नरवरत्वेन पश्यन्तु । क्षिण्यो मां मूर्तिमत्स्मरत्वेन
पश्यन्तु, गोपाः मां स्वजनत्वेन पश्यन्तु, असत्क्षितिभुजो मां शास्तृत्वेन पश्यन्तु । स्वपितरौ मां
शिष्यत्वेन पश्यताम् । भोजपतिर्षृत्युत्वेन पश्यतु । अविद्वांसो विराट्त्वेन पश्यन्तु । योगिनस्तत्वेन
पश्यन्तु, वृष्णयः परदेवतात्वेन पश्यन्तु इत्येव रूपाः । मल्लानामिति ।

'मल्लानामशनिर्नृणां नरवरः स्त्रीणां स्मरो मूर्तिमान्

गोपानां स्वजनोऽसतां क्षितिभुजां शास्ता स्वपित्रोः शिष्यः ।

सृत्युर्भोजपतेर्विराड्विदुषां तत्त्वं परं योगिनां

वृष्णीनां परदेवतेति चिदितो रङ्गं गतः समजः ॥' इति श्लोकः ॥

तदिन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ॥ १७ ॥ (२-४-८)

इदमत्र विचार्यते । इन्द्रियाणां प्राणाधीनसर्वव्यापारत्वात् तन्नामव्यपदेशाच्च प्राणवृत्तिरूपाणीन्द्रियाणि, तत्त्वान्तराणि वेति संशयः । तत्त्वान्तराण्येवेति सिद्धान्तः । तानीन्द्रियाणि तत्त्वान्तराणि । कृतः । तद्व्यपदेशात् । इन्द्रियशब्देन व्यपदेशात् । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति भिन्नशब्दवाच्यानां क्वचिदेकशब्दवाच्यत्वेऽपि नैकत्वम् । आसन्येऽपि तर्हि श्रेष्ठः स्यादित्यत आह अन्यत्र श्रेष्ठात् । तस्य ते यौगिकाः शब्दा इति ॥ १७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तदिन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ॥ १७ ॥ छत्रप्रयोजनमाहुः इदमित्यादिना, सिद्धान्त इत्यन्तेन । पूर्वाधिकरणे इन्द्रियाणां प्राणाधीनसर्वव्यापारकत्वं सिद्धम् । श्रुतौ च मुख्यं प्राणमिन्द्रियाणि चोपक्रम्य, हन्तास्यैव सर्वे रूपं भवामःइति त एतस्यैव सर्वे रूपमभवंत्तस्मादेत एतेनाख्यायन्ते प्राणा इति' तन्नामव्यपदेशाच्च प्राणवृत्तिरूपाणीन्द्रियाणि उत रूपमवतनप्राक्कालेऽपि सत्त्वात् तत्त्वान्तराणि वेति संशयः । तत्र पूर्वं तत्त्वान्तरत्वेऽपि पञ्चादे-तद्रूपमवतनप्राक्कालेऽपि जन्मान्तरवत् पूर्वरूपत्यागालाभात् पूर्वोक्तयुक्तिभ्यां चेदानीं प्राणावृत्तिरूपाण्येवेति प्राप्ते, तत्त्वान्तराण्येवेति सिद्धान्त इत्यर्थः । तद् व्युत्पादनाय सूत्रं व्याकुर्वन्ति तानीत्यादि । सूत्रे तदिति लुप्तविभक्तिकं पदं तानीत्यनेन व्याख्यातम् । अन्ये तु त इति पठन्ति । इन्द्रियशब्देनेत्यादि । तथाच यथा श्रुतौ इन्द्रियाणीति व्यपदेशस्तथेदानीमपि लोके शब्दे च व्यपदेशः । अतो नात्र जन्मान्तरन्यायः संभवति किंतु भृत्यानां स्वामिस्रभावानुसरणमिव प्राणस्वभावानुसरणमेव तद्रूपमवतनम् । नच प्राणशब्दव्यपदेशविरोधः । द्रोणकर्णादिषु कुरुशब्दव्यपदेशवद् गौण्यापि उत्संभवात् । अतो भिन्नशब्दवाच्यानां क्वचिदेकशब्दवाच्यत्वेऽपि नैकत्वमिति सिद्धमित्यर्थः अत्राशङ्कते । आसन्येऽपीत्यादि । समादधते तस्य ते इति ।

रश्मिः ।

तदिन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ॥ १७ ॥ सिद्धमिति । प्राणवताशब्दादित्यत्र स्पष्टम् । श्रुताविति सप्तम्याख्ये । 'तानि ज्ञातुं दधिरेज्यं वै श्रेष्ठो यः संचरंश्चाचरंश्च न व्यथतेऽथो नरिष्यति । हन्तास्यैव सर्वे रूपं भवामेति त एतस्यैव सर्वे रूपमभवंत्तस्मादेत एतेनाख्यायन्ते प्राणा इति तेन हवाय तच्छुलमाख्यायन्ते यस्मिन्कुले भवति य एवं वेद य उहैवं विदा स्पर्थतेतुशुष्य हैवान्ततो म्रियत इत्यध्यात्मम्' इति श्रुतौ । अस्यैवेति प्राणस्य । भवामेति शंकरभाष्ये पाठः । एत इति प्राणाः । एतेन प्राणपदेनाख्यायन्ते । प्राक्काल इति तच्छ्रुतावेव । पूर्वोक्तेति । हन्तास्यैवेत्याद्युक्तयुक्तिभ्याम् । इतीति इति पूर्वपक्षे प्राप्ते । लुप्तमिति । अव्ययमित्यर्थः । अन्य इति । संकराचार्यादयः ते मुख्यतरे प्राणा इति व्याचक्षते । श्रुतिविरोधाभासं परिहरन्ति स्म अत इत्यादिना श्रुतिलोकशास्त्रेभ्यः । शास्त्रं तु भवाम, अभवन्नित्यत्र भूयत्वायामिति । न तु भूयत्वायामिति । जन्मान्तरेति । पूर्वं तत्त्वान्तरत्वेपीत्याद्युक्तः । कुर्वित्यादि । कौरवसैन्यसागरमित्यत्र । कुरोरिदं कौरवं सैन्यं तदेव सागरसमित्यर्थेत् । भाष्ये चेतीत्यत्रेतिशब्दो हेता-

चर्येण नामरूपयोरपि जीव एव कर्ता भविष्यतीत्याशङ्कां निराकरोति तुशब्दः ।

संज्ञामूल्यांः कृत्स्निर्नामरूपयोर्निर्माणम् । त्रिवृत्कुर्वतः यच्चिष्टत्करोति तस्मात् । सेयं देवतैक्ष्ण्ये हन्ताऽहमिमास्तिस्वो देवता अनेन जीवेनात्मनाऽनुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति । तासां त्रिवृतं त्रिष्टुतमेकैकं करवाणि'इति त्रिष्टुत्कर्ता परमेश्वरः । स एव नामरूपयोरपि कर्ता । कुतः । उपदेशात् । उप समीपे

भाष्यप्रकाशः ।

नुप्रवेश उक्तस्तथैव तेन तेन रूपेणान्येषां च । तत्र यद्यपीन्द्रो नोक्तस्तथापि समानन्यायात् सोऽपि बलरूपेण प्रविष्टो बोध्यः । एवं सति तेषां जीवानां तत्तत्कार्यार्थमेवानुप्रवेशात् तत्साहचर्येण नामरूपव्याकरणयोरपि स स जीव एव कर्ता । अथैकवचनव्याकोपात्नेदं रोचते, तदा जीव-समष्टिरूपो हिरण्यगर्भ एव तत्कर्ताऽस्तु । ईक्षणप्रकारान्तःप्रविष्टा जीवेनेति तृतीया तु, चारेण परबलं प्रविश्याकलयामीतिवदुपपत्स्यते । अतः परमेश्वरः प्रयोजको भवतु । कर्ता तु तयोर्जीव एव प्रवेष्टृत्वादित्याशङ्कां निराचष्टे तुशब्द इत्यर्थः । सिद्धान्तं वक्तुं घञ् व्याकुर्वन्ति संज्ञे-त्यादि । सत्यं जीवेऽपि लोकन्यायेन सामर्थ्यवशान्नामरूपव्याकर्तृत्वं वक्तुं शक्यते, तथापि श्रुतौ त्रिष्टुत्करणेन सहैव पूर्वं नामरूपव्याकरणम्युपदिष्टं, तदा न जीवस्य क्षरीरसंबन्ध इति तदानीं रश्मिः ।

एवकारश्चान्दोग्यात् । हिरण्यगर्भादेरिति । पूर्वपक्षत्वाजीवत्वम् । आदिना शिवविष्णु । अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति चान्दोग्यादाहुः नामेति । क्रियेति । यथा गोवर्धनोद्धरणरूपव्याकरणं गोवर्धनोद्धरणक्रियासाध्यम् । ईश्वरस्यैव सर्वरूपत्वात् । अन्येषामिति देवानाम् । तथैवेति एवकारः प्रकारान्तरव्यवच्छेदकः । ब्रह्म्यादीत्यादिमाव्यं विष्टुष्वन्ति स्म एवं स्ततीति । एवेति समानन्यायादेवकारः । जीव एवेति चान्दोग्ये जीवपदादेवकारो ब्रह्मव्यवच्छेदकः । एकेत्यादि सेयं देवतैक्ष्ण्येकवचनव्याकोपात् । रोचत इति तुभ्यं सिद्धान्तिने रोचते । जीवेति खराद । एवकारो ब्रह्मव्यवच्छेदकः । अनेन जीवेनात्मनेत्यादीक्षणप्रकारः । चारेणेति चर एव चारो द्युतप्रभेदस्तेन परबलं प्रविश्याहं राजाकलयामि तद्वदनेन जीवेनात्मनानु-प्रविश्य नामरूपे अहं व्याकरवाणीत्यन्तःकरण उपपत्स्यत इत्यर्थः । यद्वा । चरति परबलं प्रविश्येति चरः । अच् । चर एव चारः । लोकेत्र चारकर्तृकमेव सैन्यसंकलनं हेतुकर्तृत्वाद्वाजात्मन्यध्यारोपयति । आकलयामीत्युत्तमपुरुषप्रयोगात् । एवं जीवकर्तृकं सत्त्वात्मन्यध्यारणं हेतुकर्तृत्वाद्देवतात्मन्यध्या-रोपयति व्याकरवाणीत्युत्तमपुरुषप्रयोगात्तद्वदित्यर्थः । जीव एवेति दृष्टान्तसत्त्वादेवकारः । प्रवेष्टृत्वा-दिति । ब्रह्म तु प्रयोजककर्त्रिति भावः । सिद्धान्ते साध्यं भाष्यं स्फुटम् । साधनमाभ्ये उप समीप इत्यादिमाध्यं विष्टुष्वन्ति स्म स्वयमित्यादि । अत्र विवरणं कर्तृत्वादित्यन्तस्यार्थं पिण्डीकृत्य धर्षनम् । लोकोक्ति लोके नामेत्याद्युक्तेन तेन । जीवेनात्मनेति पदयोः सामर्थ्यवशात् । सामर्थ्यं शक्तिः । त्रिष्टुत्करणेन सहैवेति एकवाक्य इति भाष्यस्यार्थः । एकस्मिन् वाक्य इति भाष्यार्थः । वाक्यं तूक्तम् । उपदिष्टमिति । प्रतिज्ञानादिति भाष्यार्थः । हेतुपञ्चमीरहितम् । उपदेशः सामान्य-वाक्यम् । प्रतिज्ञा विशेषवाक्यम् । स एव नामरूपयोरपि कर्तेति । यथा साध्यवत्तया पक्षवचनं पर्वतो वह्निमानिति । भाष्येपि । स एवेति पक्षः नामरूपयोरपि कर्तेति साध्यमिति साध्यवत्तया

मांसादि भौमं यथाशब्दमितरयोश्च ॥ २१ ॥ (२-४-१०)

इदमिदानीं विचार्यते । 'अन्नमशितं त्रेधा विधीयते । तस्य यः स्यविष्टो घातुस्तत् पुरीषं भवति, यो मध्यमस्तन्मांसं, योऽणिष्ठस्तन्मनः । आपः पीता-
श्लेषा विधीयन्ते । तासां यः स्यविष्टो घातुस्तन्मूत्रं, यो मध्यमस्तल्लोहितं,
योऽणिष्ठः स प्राणः । तेजोऽशितं त्रेधा विधीयते । तस्य यः स्यविष्टो घातुस्तदस्थि
भवति, यो मध्यमः सा मज्जा, योऽणिष्ठः सा वाक् । अन्नमयं हि सौम्य मन
आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाक्' इति । तत्र संशयः । वाक्प्राणमनांसि किं भौति-
कानि आहोस्वित् खतन्प्राणीति ? 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च'
इति श्रुतिविप्रतिषेधात् संशयः । त्रिवृत्करणप्रसङ्गेनोदितामाशङ्कान् निराकरोति ।

भाष्यप्रकाशः ।

अतः, 'सर्वाणि रूपाणि विचित्य धीरो नामानि कृत्वाभिवदन् यदास्ते' इति श्रुत्यन्तराद्
भगवानेव पूर्वं नामरूपकर्ता । जीवानां तु पश्चादेव भगवदाविष्टानां तथात्वम् । न चादिसृष्टौ
भगवत्तैव तत्करणे तदानीं जीवप्रवेशवैयर्थ्यम् । तस्य भोक्तृत्वात् तदर्थमेवैतत्करणेन तस्यावश्य-
कत्वादिति । तस्माद् भगवानेव नामरूपप्रपञ्चस्य कर्तेति सिद्धमित्यर्थः ॥ २० ॥

इति नवमं संज्ञामूर्त्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

मांसादि भौमं यथाशब्दमितरयोश्च ॥ २१ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः इद-
मित्यादि । इदमिति वक्ष्यमाणं वाक्यम् । संशयं तद्वीजं चाहुः तत्रेत्यादि । नन्विन्द्रिय-
विचार एवेदं विचारणीयम्, इहास्य कुतो विचार इत्यत आहुः त्रिवृदित्यादि । उक्तश्रुति-
रश्मिः ।

स अत इति । श्रुत्यन्तरादिति श्रुतिः 'यो ब्रह्माणम्' इति पूर्वसुक्ता तस्या अन्या श्रुतिः
श्रुत्यन्तरं तस्मात् । महानारायणेऽस्ति । एवेति हिरण्यगर्भव्यवच्छेदकः । जीवानामिति ।
तुर्हिरण्यगर्भोदिव्यावर्तकः । पश्चादेवेति कापि जीवत्वस्य पूर्वमश्रवणादेवकारः पूर्वव्यवच्छेदकः ।
भगवदिति । अनेन जीवेनात्मनेति सहाय्ये तृतीयायाः । मय्येव सकलं जातमित्यादिषु दृष्टानाम् ।
आदीति पुनर्विषयब्रह्मणे 'आत्मैवेदमग्र आसीत्' इत्युपक्रम्य 'द्वितीयोद्वै मयं भवति' इत्यन्तमादिष्टिः ।
न च स्यादङ्कारापहतपाप्मत्वमयसृष्टिर्न तु जगदुपयोगिनीति वाच्यम् । कारणगुणाः कार्यगुणा-
नारम्भन्ते इति नैयायिकप्रवादात् । आत्मैवेत्यत्र सूक्ष्मतत्त्वाङ्गीकारात् । अन्यथा प्रपञ्चेऽष्टादशतत्त्वानि
न प्रतीयेरन् । एवेति सृष्टेः कारणरूपत्वेन जीवानामक्षरकार्यत्वेनाभावादेवकारः । मुक्तजीवानां
भगवत्त्वादन्येषामक्षरात्मकत्वात् । तस्येति जीवस्य । तदर्थमेवेति एवकारेण ब्रह्मव्यवच्छेदः । 'न
तदश्रोति कश्चन न तदश्रोति कंचन' इति श्रुतेर्ब्रह्मणोऽशनाभावात् । भक्तमनोरथपूरकत्वेन संभोग-
प्राप्तिरिति चेन्न वैशेष्यादित्यत्र संभोग उक्तो भगवतः । तस्येति प्रवेशस्य ॥ २० ॥

नवमं संज्ञामूर्तिरित्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

मांसादि भौमं यथाशब्दमितरयोश्च ॥ २१ ॥ वाक्यमिति वाक्ये तेजोवृत्तादि ।
'तेजो वै वृत्तम्' इति श्रुतेः । तत्रेत्यादीति । ननु भौतिकत्वं स्पष्टम्, कुतः संशय इत्यत आहुः

वैशेष्यान्तु तद्वादस्तद्वादः ॥ २२ ॥

अज्ञादिभिर्विशेष्यते मनःप्रभृति सम्यक् कार्यक्षमं भवति । तथा दर्शानाद्युपादानाच्च । अतो वैशेष्यादेव हेतोरन्नमयत्वादिवाद् । ननु कथमेतदवगम्यते । वैशेष्याद् गौणो वाद् इत्युच्यते । अथात्मनेऽज्ञाद्य-

भाष्यप्रकाशः ।

वक्तुम् । अतः स्तुतित्वेनैतदनुवादपरा भविष्यति । एतदनुवादेनात्र ब्रह्मणः प्रयोजकत्वबोधनेऽप्युपपत्तेः नच श्रुतित्वाविशेषे कथं तस्या एवान्यथानयनमिति शङ्क्यम् । उपपादकस्य त्रेधा विधानस्य या श्रुतिस्यैवा बाधात् । ऐतरेयोक्तानादरेऽपीदमेव बीजम् । शेषं स्फुटम् ॥ २१ ॥

वैशेष्यान्तु तद्वादस्तद्वादः ॥ २२ ॥ सिद्धान्तसूत्रं व्याकुर्वन्ति अज्ञादिभिरित्यादि । यादृगन्नमशाति तादृगेवाशितुर्मनो भवतीति दर्शनं तथादर्शनं, पञ्चदशाहानि माशीरित्यारभ्य, साऽन्नेनोपसमाहिता प्राञ्जलीदित्यन्तेन पोषणादेव कार्यक्षमत्वोपपादनस्युपपादनम्, ताम्यां तथेति, वाक्प्राणस्यल उपपादनाभावेऽपि समानन्यायात् तेजोमयत्वापोमयत्ववादो बोध्यः । अतो विशेषणं विशेषस्तस्य भावो वैशेष्यं तस्मादेव तथेत्यर्थः । अनुपपादितस्यले शङ्कते नन्वित्यादि । समादधते अथेत्यादि । श्रुतिस्तुद्गीयत्राक्षणस्या । अथात्मनेऽज्ञाद्य-
रश्मिः ।

विवरीतुमाहुः न चेत्यादि । नेति । किं तु साक्षाद्ब्रह्मत्वम् । सेति 'एतस्माज्जायते प्राणः' इति श्रुतिः । अक्षरादिति द्वितीयमुण्डके 'अक्षरात्परतः परः' इति तत्पूर्वश्रुतेरक्षरात्परं स्रोतुम् । तदन्विति । एतस्मादिति पदेन पूर्वश्रुत्यनुवादपरा । ननु तथापि मनसो भौतिकत्वं कथमिति चेत्तत्राहुः एतदिति । अक्षरात्परतः परस्यैतस्मात्पदेनानुवादेनात्र श्रुतौ । एतस्मादिति पञ्चम्याः प्रयोजकत्वार्थपरत्वेऽपि क्षतिविरहात् ब्रह्मणः प्रयोजकत्वबोधनेऽप्युपपत्तेर्न भौतिकत्वमित्युक्तभौतिकत्वाभावो न । छान्दोग्ये सदेवेत्यत्र सतस्तेजस्तेजस आपः अह्नोन्नमित्यन्नमयं मनोन्नमयमिति भौममिति । उपपादकैति भाष्यं विवरीतुमाहुः न चेति । तस्या एव मुण्डकश्रुतेरेव । एवकारस्त्रेधाविधायकश्रुतिव्यवच्छेदकः । उपपादकापेक्षयानुपपादकमुण्डकवाद्युक्त इति भावः । इदमेवेति त्रेधाऽविधानमेव । अनुपपादकत्वं वा । बीजं कारणम् ॥ २१ ॥

वैशेष्यान्तु तद्वादस्तद्वादः ॥ २२ ॥ तथादर्शनादित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म यादृगित्यादि । माशीरिति माशनं कार्षीः । साऽन्नेनेति साऽतिशिष्टा कलाऽन्नेन मनोऽन्नेपोषसमाहिता दीतेत्यर्थः । पोषेति । एवकारः प्रत्यक्षसंवादात् । कार्येति छान्दोग्ये कार्यक्षमत्वं वेदानुभवक्षमत्वं तस्योपपादनम् । तथेति अज्ञादिभिर्मनःप्रभृतिर्विशेष्यत इत्यर्थः । 'अन्नमयः इति सोम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाग्' इत्यादयो मनःप्रभृतयश्च । उपपादनेति 'एवः इति सोम्य ते षोडशानां कलानामेका कलातिशिष्टाऽमृतं साऽन्नेनोपसमाहिता प्राञ्जलीतयेतर्हि वेदानुभवस्यन्नमयः इति सोम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाग्' इत्यादि । अन्मयत्वेति वक्तव्ये आपोमयत्वेति श्रुत्यनुवादकं पदम् । अत इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इत्यादिना । एवकारः स्वभावं व्यवच्छिन्नति । न स्वभावादित्यर्थः । अनुपेति वाक्प्राणस्यले । मनस्तूपपादितम् 'एवः इति सोम्य' इत्याद्युक्तश्रुतौ ।

भाष्यप्रकाशः ।

श्चात् लोके प्राणिभिरद्यते तदन्नम् । अनेनेव प्राणेनाद्यते तस्मात् स्वाधेवैतदागानमिति । ननु कथमेतन्निधेयं यत् प्राणेनैवाद्यते इति । प्राणवद्वागादीनामप्यन्नकृतेषु कारदर्शनादित्यत आह इह प्रतिनिष्ठतीति । अन्नं इह प्राण एव प्रतिष्ठितम् । अतः प्राणद्वारक एव तेषामुपकार इति । अन्नमत्र न पृथिवी, किन्त्वदनीयमात्रम् । तथाच योऽदनीयमात्रस्यात्ता स कथमदनीया नामर्षा परिणामकार्यं स्यात् । किंचैतरेषु वागादयोऽन्नार्थं युखादित्यानेषु प्रविष्टा उक्ताः सृष्टौ प्रथमतो भिन्नतया च निर्दिष्टाः । अतः कथमदनीयपरिणामभूताः स्युः । तस्मात् तन्तान्तराणीत्येव निश्चय इत्यर्थः ।

अन्ये तु संज्ञामूर्तिद्वयमारम्यं त्रिद्वयमेकमधिकरणमङ्गीकृत्य प्रथमद्वये नामरूपकरणं परमेश्वरादेवेति व्याख्याय, मांसादिद्वये यथाशुभमेव पुरीपादित्रयस्य भौमत्वं भ्रूवादित्रयस्याऽऽप्यस्त्वमस्यादित्रयस्य तैजसत्वमङ्गीकृन्तः सिद्धान्तकोटावेव निक्षिपन्ति ॥

रश्मिः ।

भ्रूवपू । अदनीयानामपामिति वक्ष्यमाणत्वात् । प्राणेनेति । एवकारः प्राणामिहोत्रोपनिषेदवकारः । स्वार्थमेवेति प्राणार्थम् । एवकारो वागादि व्यवच्छिनति । एवमन्नेऽपि । अन्नकृतेति अयं पञ्चदशाहानीत्यादिभिरुक्तोऽन्नकृतोपकारस्तस्य दर्शनात् । प्राण एवेति । न तु वागादादिलेवकारो वागादिव्यवच्छेदकः । अत इति । प्राणे प्रतिष्ठितत्वात् प्राणद्वारकः । इन्द्रियाणां प्राणपदान्मत्वात्सदधीनस्थितिकत्वाच्च तथा । एवकारः प्राणामिहोत्रोपनिषदा । तेषां वागादीनामन्नकृतोपकारः । स कथमित्यादि भाष्यं विवरीतुमाहुः अन्नमन्नेति । पृथिवी वा अन्नमिति श्रुतिप्राप्तं निषेधन्ति स्म न पृथिवीति । भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा चेत्यादिना । योदनीयमात्रस्य अत्रा कथमिति पदच्छेदः । वागादयश्चेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म किंचेत्यादि । यद्यप्युद्गीयमाह्वण एव ते देवा अशुभन् एतत्तद्वा इदं सर्वं यदन्नं तदात्मने आगासीदनु नोस्मिन्नत्र आमजस्त्रेनि ते वै माधि-संविद्यतेति तथेति तत् समन्तं परिण्यविशन्त तस्माद्यदनेनान्नमचि तेनैतास्तुप्यन्ति' इति वागादयोऽन्नार्थं प्रविष्टाः । सृष्ट्यादित्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म सृष्ट्याविति । पुराणे सृष्टौ प्रथमतो भिन्नतया निर्देशो-पि वर्तते तथापि सर्वथा श्रौतत्वायैतरेय उपात्तः । यद्यपि ब्राह्मणावतरणेऽप्यश्वमेधब्राह्मणयोरेय उद्भवस्त-स्रोद्भावकसोपास्यप्राणस्य स्वरूपनिरूपणार्थमुद्गीयमाह्वणमारम्यत इति कारणसृष्टिरप्यस्ति । परं विस्मयं नैतैतरेय उपात्तः । श्रुत्यर्थस्तु-प्रकृता वागादयो देवाः प्राणं प्रत्यवुवन् इदं सर्वमेतावद्दे-प्रसिद्धं यदन्नं ततोपिकमस्ति तेषुनस्त्वमात्मने आत्मार्यमागासीरामानं कृतवानसि वयं चान्नमन्तरेण श्वातु नोत्सहामहे अतोऽनु पश्चान्नोस्मानस्मिन्नत्र आत्मार्ये तवान्ने आमजस्त्रामाजस्य । णिचो लोपच्छान्दसः । भागिनः कुर्वन्ति तैरुक्तः प्राणस्ते यूयं यद्यन्नाधिगो वै तर्हि मा मामसिंसंविद्यत । समन्तत आमिगुल्येनाविशत इत्यन्नवीदिति शेषः । राज्ञा प्राणेनानुज्ञातास्ते देवास्तथास्त्वित्यन्नानीकृत्य तं प्राणं परिवेष्टथ समन्तं समन्ताच्चयविशन्त नितरामविशन्त प्राणं परिवेष्टथ निविष्टवन्तो यस्मात्-ससाहोको यदन्नेन प्राणेनात्ति तेनैव प्राणानेनैता वागादयस्तुप्यन्ति । स्वरातक्येणेति । इत्येवेति अन्यभाष्योक्तदुक्तिसुक्तत्वादेवकारो मांसादिभौमत्वव्यवच्छेदकः । तद्वाद् इति वीप्सेत्यादिभाष्यार्थ-स्त्वेषम् । तद्वाद् इत्यस्यान्नमयत्वादिवादोर्थः । वीप्सायां तु द्वितीयस्य पुनरुक्त्यापादकतया ज्ञानकर्त-मार्गमेवेन तद्वादाविति न पुनरुक्तिदोषः । अमिषया संमतिर्वाच्या व्यञ्जनयाध्यायसमाप्तिर्वाचिका वीप्सेति द्विरुक्तिः प्रक्रियास्यात् 'वाक्यादेराप्रभितस्यास्यस्यसंमतिकोपकृत्स्नमर्त्यनेषु' इति सूत्रार्थ-मत्तौ वीप्सेति । अन्य इति शकराचार्यादयः । एवेति प्रकृतिं व्यवच्छिनति । निक्षिपन्तीति ।

भाष्यप्रकाशः ।

समाभ्यधिकराहित्यस्य तत एव सिद्धेर्नूनद्वितीयसत्ताया उपगतत्वान्नाऽद्वितीयपदव्याकोपस्य
द्विन्वारत्वापत्तेः । नच 'आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीन्नान्यत् किञ्चन मिषत्' इत्यत्रैवात्र मिष-
द्विद्वितीयनिषेध एवास्त्विति वाच्यम् । तदापि येनाश्रुतं श्रुतं भवतीत्यादिप्रतिज्ञाया सृष्टि-
पदादिदृष्टान्तानामीक्षणविषयसोत्तमपुरुषस्य, सोऽनुवीक्ष्य नान्यदात्मनोऽपत्रयदित्यनुवीक्षणस्य
च विरोधापत्तेर्द्विन्वारत्वात् । अतस्तत्र कालोक्तिः सृष्ट्युत्तरव्यवहारे सर्वाधारतया प्रतीयमानस्य
कालस्योपरञ्जनेन शिष्यस्य पूर्वकालवृत्तान्तबोधनाथैव । अन्यथा शिष्यस्य सृष्टिकालवचित्वात्
कालसत्तामवधारयतः पूर्ववृत्तान्तबोधाभावेऽनुशासनवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । ननु कालस्य ब्रह्मणः
पृथक्सत्ता बोधनाया । उक्तदोषप्रसङ्गात् । तस्मात् सृष्टेः पूर्वं केवलं ब्रह्मैवेति निश्चयः । तत्
सर्वभवनसमर्थमतो धर्मरूपेण भवद् इच्छारूपेणापि भवति । नच निमिचान्तराभावे सर्वदा
भवतीति शङ्कनीयम् । आपादनहेतुभूतस्य कालस्याभावात् । जाते तु पुनः काले तस्यैव निया-
मकत्वाच्च सर्वदा भविष्यति । कालश्च श्रुताविच्छादिविशेषणत्वेनोक्त इतीच्छादिभिः सहैवा-
विर्भवति सहैव च तिरोभवतीति भगवद्ब्रह्मैकालिकाऽत्रापिषयत्वात् कालवत् सर्वेऽपि
नित्याः । नच सदेव सौम्येदमग्र इत्यत्र व्युत्पादितं कालोक्तेर्बोधनार्थत्वमिह ग्रीहीतुं शक्यम् ।
तन्निमित्तमाकस्माद्विद्वितीयादिपदस्येहाभावात् । नापि, सर्वे निमेषा जह्नुरे विश्रुतः पुरुषादधीति
रश्मिः ।

मेवेलनयोः शब्दयोर्गुण्यमेवेलथान्मुख्यादन्ये ये एतद्वाक्येतरवाक्यप्रतिपादितास्तेषां सत्ताया निवार-
कत्वात् । द्वितीयेति । 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म' इत्यत्र । मिषदिति व्यापारं कुर्वत् । उक्तमेति
प्रजापयेत्युत्तमपुरुषस्य । विरोधेति कालविशिष्टस्य विशेषणत्वेन नीचभावात्प्रशब्दाथैर्न अहणादिरोधाप-
त्तिरीक्षणविषयसोत्तमपुरुषस्य । एवेति एवकारस्तु कालश्चेष्टा सदृशस्य क्रियाशक्तिः सात्राग्रपदार्थ इति
पक्षव्यवच्छेदकः । अग्रपदार्थे काले सदेवात्र तु सत्यग्रपदार्थ इति सप्तमीविरोध इति । यद्वा अग्रे कालशब्दे
सदेवार्थः । वाच्यत्वं सप्तम्यर्थः । पूर्वैति कालो हि जगदाधार इत्याधारं विना तथा । अधिष्ठानस्य
कारणत्वमिति केचित् । उक्तैति अप्रामाणिकगौरवादिदोषप्रसङ्गात् । ब्रह्मैवेति एवकारेण काल-
विशिष्टेति विशेषणं व्यवच्छिद्यते । धर्मेति सत्यत्वादिधर्मरूपेण वृक्षरूपेण वा वेदार्थो वृक्ष इति 'अथातो
धर्मजिज्ञासा' इत्यत्रापि सः । वेदान्तदर्शितरूपं कथा..... चित्कीडया पुराणे अश्वत्थरूपं शपेन जात-
मिति कथा तद्गीतायाम् 'ऊर्ध्वमूलमधःशाखमश्वत्थं प्राहुरख्ययम्' इत्युक्तधर्मरूपेण । भवदिति इच्छा-
विशिष्टमिति बोध्यम् । इच्छापि सर्वभवनसमर्थरूपमेव धर्मरूपेण भवदिति सुबोधिन्याः । अपिनेश्वरस्त-
त्स्वरूपं सर्वभवनसमर्थरूपमेव । इच्छेति विशेषेच्छारूपेण । सर्वदेति तथा च स्थितिप्रलयमङ्ग इति
भावः । आपादनेति यदि सृष्टिकालः स्यात् सर्वदा तदा सर्वदा भवेदिति वाक्यस्यापादनहेतुभूतस्य ।
तस्यैवेति । एवकारेण कर्मस्वभावाव्यवच्छिद्यते इच्छा वा व्यवच्छिद्यते । सामान्यत्वात् सृष्टीच्छा नोक्ता ।
कारणत्वाधि गौरवात् । अन्यदाहुः कालश्चेति । श्रुताविति 'सोकामयत बहु सां प्रजापये ईति' 'स
तपोतप्यत स तपस्तथा इदं सर्वमसृजत यदिदं किञ्च' इति श्रुतौ । इच्छादीति कामः, प्रजननम्,
तपः, सृष्टिआदिशब्दार्थाः । तद्विशेषणत्वेन भूतानघतनकालिकाः कामः इच्छा । इष्टकालिकं प्रजननम् ।
भूतानघतनकालिकं तपः । भूतानघतनकालिका सृष्टिरित्येवं विशेषणत्वेनैव । एवकारो विशेष्यत्वव्यव-
च्छेदकः । न च वैपरीत्ये एवकारो व्यर्थ इति वाच्यम् । श्रुतौ विशेषणत्वेनैवोक्तो न तु विशेष्यत्वेने-
त्यर्थात् । आभिरिति अश्रुतत्वेनोक्ता आविर्भवति । भगवदित्यादि स्रष्टृत्वाद्यः । अद्वितीयेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

दानन्दरूपेण भिन्नोऽपि तयेच्छया मिलितोभिन्न इवाखण्डो भवति । तदपेक्षया कार्यरूप-
स्याल्पत्वात् । तानि त्रीण्यपि रूपाणि पूर्णशब्देनोच्यन्ते ।

‘पूर्णमदः पूर्णमिदं पूर्णात् पूर्णमुदच्यते । पूर्णस्य पूर्णमादाय पूर्णमेवावशिष्यते’ इति ।
अर्थस्तु—अदः परोक्षं ज्ञानैकधनम् अक्षरं ब्रह्म पूर्णं निरन्तरमाकाशवद् व्यापि । इदं परि-
दृश्यमानं सद्रूपं क्षरं ब्रह्म पूर्णं पूर्ववद् । पूर्णात् पूर्णमवति व्याप्नोति तादृशं तदुभयव्यापकं
पूर्णमुत् पूर्णानन्दं ब्रह्म अच्यते, अञ्चु गतिपूजनयोः, अच इत्येक इति घातुपाठादचघातुः
पूर्वार्थकः, पूजयते, पूर्वोक्ताभ्यां सच्चिद्रूपाभ्यां क्षराक्षराभ्यां सेव्यते । एवं ज्ञानादेः फलमाह ।
पूर्णस्यानुपदोक्तस्य पूर्णं ज्ञानादिधर्ममादाय तत्प्रसादेन प्राप्य पूर्णमेवावशिष्यते तत्साद्युष्येन
तदभिन्नो भवतीति । पूर्णत्वादेव सद्रूपस्य प्रत्येकपर्यवसायित्वम् । एवं धर्मरूपेण शक्तिरूपेण
धर्मिरूपेण च नानाभूय पञ्चात् कार्यरूपेण नाना भवतीति बहु स्वामित्यस्य कार्यम् । एवं च
बृहदारण्यकोक्तं व्युत्तरणं तैत्तिरीयाद्युक्ताकाशादिसंभूतिश्च तत एव । प्रजायेयेत्यस्य तु जन-
रश्मिः ।

रूपं ब्रह्मैवाकाशवत् । न तु ‘तत्तु समन्वयात्’ इत्यत्र निमित्तत्वस्य साकारत्वात्साकारत्वम् ।
भिन्नोपीति धर्मिणः । अपिनाऽभिन्नः । कार्यात्मना भेद इति महतः स्रष्टुर्मिन्नोप्यण्डसंस्थः
सर्वभूतस्थतृतीयसहितः ‘कार्यकारणवस्तैक्यमर्षणं पटन्तुवत्’ इति सप्तमस्कन्धात्कार्यकारणवस्तैक्य-
मर्षणे च प्रतीतसाकारतेच्छया मिलितः ‘अविभक्तं च भूतेषु विशक्तमिव च स्थितम्’ इति गीतायाः
अण्डस्थितिविषयत्वान्मिलिते । ‘सृत्योः स सृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति’ इति बृहदारण्यकदोष-
स्याप्यभासोर्गीतैकादशाध्यायोक्तसर्वव्यापकशुभौ लोकेऽप्रतिमप्रभावरूपे ‘तत्रैकस्थं जगत्कृत्स्नं प्रवि-
भक्तमनेकधा । अपश्यद्देवदेवस्य शरीरे पाण्डवस्तदा’ इत्यत्रैकेन शरीरेण मिलितोऽभिन्न इव भवति ।
‘यत्र त्वस्य सर्वमात्मेवामूचत्केन कं पश्येत्’ इति श्रुतिः । भिन्नोपस्थितावभिन्न इति खण्डोपस्थिताव-
खण्डो भवति । महत्स्रष्टुमात्रं तु सर्ववादानवसरं नानावादानुरोधीत्यखण्डमपि । अल्पत्वादिति ।
सखण्डत्वमिति शेषः । कारणभावेन कार्यकारणवस्तैक्यमर्षणामावात् । अनेन तृतीयं सर्वभूतस्थ-
शुक्तम् । ज्ञानैकेति पुरुषाश्मवज्ज्ञानमेवैकं शुक्यं त्रिषु तस्य धनं दृढं ननुपसकत्वं छान्दसं
निविडम् । ‘तदत्रमसारं हृदयम्’ । ‘आत्मैवेदमग्र आसीत्युरुषविधः’ । पूर्ववदिति निरन्तरमाका-
शवद्व्यापि । तद्गुभयेति क्षराक्षरव्यापकम् । ज्ञानादेरिति ज्ञानं शब्दम् । माहात्म्यज्ञानजमक्तिश्च ।
अक्षरज्ञानानन्तरं कर्म च । पूर्णमेवेति कार्यस्य कारणपत्तिर्युक्तेलेवकारः । घटादेः कपाला-
धापिर्दृश्यत इति । ननु सदेव सोम्येति श्रुतिमुपक्रम्य विचारः प्रवृत्तः । श्रुतौ तु क्षराक्षर-
पुरुषोत्तमा उक्ता इति प्रत्येकं सद्रूपस्य पर्यवसायित्वं कथमित्याशङ्क्य तानि त्रीण्यपीत्यादिग्रन्थ-
तात्पर्यमाहुः पूर्णत्वादेवेति । एवकारेण सत्त्वं व्यवच्छिद्यते । तस्य सन्नात्रवृत्तित्वेन निरन्तराकाश-
वद्व्यापित्वाभावात् । शक्तीति सर्वतः पाणिपादान्तात्वादिः शक्तिः तद्रूपेण । बहु स्यामिति ईक्षणस्य ।
कार्यमिति नानामयनं कार्यं पूर्वोक्तेक्षणस्य । बृहदिति तत्रैव द्रष्टव्यम् । तैत्तिरीयेति ।
‘तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः’ इत्यादितैत्तिरीयोक्ता । आदिना भागवतं ब्राह्मम् ।
यथा तृतीयस्कन्धप्रश्ने—‘कालमायाशयोगेन’ इत्यादिना । तत् इति सत एव । एवकारस्तु चिदा-

१. केवलम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

वाच्या । अत एव सद्दंशभूतेष्वष्टाविंशतितत्त्वेषु तत्त्वमिति व्यपदेशः । एवं यदा आनन्द उत्कृष्टो जातस्तदेतरीं तं सेवमानौ जातौ । ततश्च तयोर्धर्मौ ज्ञानक्रिये भगवच्छक्तिरूपे जाते । तदा स आनन्दो ज्ञानक्रियाशक्तिमान् जातः । इत्येकस्वरूप उचनीचभावः । अथापरः सद्दंशस्तु क्रियाशक्तैर्गैतत्त्वादेशेनाव्यक्ततामापद्यते प्रकृतिरूपो भवति । पश्चान्मूलभूतक्रियाशाभिः क्रियाभिर्यथायथं श्रौतेन पौराणेन वा प्रकारेणाभिव्यज्यते । चिदंशस्तु ज्ञानधर्मस्थानन्दे गतत्वादंशेन पुरुषो जीवसमष्टिरूपो मुख्यजीवो भवति । तदा चिदंशस्य शक्तिर्माया तं व्यामोहयति । तदा तथा व्यामोहितो व्याकुलः सन् सदानन्दकृतसृष्टौ य आसन्न्य-

रश्मिः ।

इति गोपालतापिनीयात् । मायापदं तु श्वेताश्वतरे—‘अस्मान् मायी जन्ते विश्वमेतत् तस्मिंश्चान्यो मायया सन्निरुद्धः’ ‘मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्’ इति श्रुतेः । अन्यो जीवः [नन्वानन्दमात्रकपादमुखोदरादिः, आनन्दरूपमसृत् यद्विभाति, आनन्दमयोभ्यासात् । को ह्येवान्यात्कः प्राण्याधधेव आकाश आनन्दो न सात् । दुःखाभावः सुखं चैव पुरुषार्थद्वयं मतमिति सुखं स्तूपतेऽतः कथमानन्दो जन्य इति चेन्न । ‘अजायमानो बहुधा विजायते’ इति श्रुत्या भविष्यतीति ।] नन्वानन्दस्य जन्यत्वात्केन प्रकारेण सर्वोत्कृष्टत्वमिति चेत्त्राहुः एवमित्यादि । धर्मभेदेनोचनीचभावे करणस्य भेदरूपभायाघटितत्वेन मायायाश्च तमोरूपत्वेनानन्दे तु उत्कृष्टे उत्कृष्टत्वप्रकारकतामसद्बुद्धेरानन्दविशेष्यकत्वोत्कृष्टत्वप्रकारकत्वात् । जाताविति तथैवानुमघात् । ‘सुखाय कर्माणि करोति जन्तुः’ इति वाक्याच्च । सेवायामप्येवम् । मनुष्याधिकारात् । ततश्चेति आनन्दविरहात् । तद्योरिति सन्नितोर्धर्मौ ज्ञानं वेदान्तोक्तं क्रिया वेदोक्ता च कारणीयो कार्येपि सतः तौ प्रवर्तकानन्दाभावादानभिव्यक्तौ स्वकारणे लीनाविति ज्ञानक्रिये भगवच्छक्तिरूपे जाते । स इत्यादि स उत्कृष्टः गुणरूपोऽप्यानन्दः ज्ञानगुणवानस्य समवायिसमवेतत्वसंबन्धेन । एकं रूपं रसात्प्रथमित्यत्र रूपे एकत्वप्रथकत्ववत् । क्रिया कर्मणापि सन्निष्ठोक्तसंबन्धेनानन्दरूपगुणनिष्ठा । इत्यानन्दो ज्ञानक्रियाशक्तिमान्जात इत्यर्थः । उक्तक्रमे सतश्चिदनन्तरमुक्तत्वेऽपि सूचीकटाहन्यायेनाहुः सद्दंशास्तित्विति । गतत्वादिति अत्रभिव्यक्तत्वात् । अंशेनेति विकृतिरूपेण । प्रकृतीति तदुक्तं ‘धर्मो यस्यां मदात्मकः’ इति वाक्येन । क्रियाभिरिति प्रयाजानुयाजादिरूपाभिः । पौराणेनेति । एकोनविंशत्याप्य एकादशसौकेन लौकिक्यपि आद्या । सच्चिदानन्दब्रह्माग्ने इति प्रसिद्धम् । तदेवमि यज्ञरूपसुघचा ज्ञानरूपं वेदान्तशास्त्रभेदेनाहुः चिदंश इति । आनन्दांशस्तु कवीनां ‘तदेव ब्रह्म परमं कवीनाम्’ इति श्रुतेः । ज्ञानेति चित्तो ज्ञानरूपधर्मस्य प्रवर्तकानन्दाभावेनानभिव्यक्तस्य स्वकारणानन्दे गतत्वात् । अंशेनेति मूलांशेन । पुरुषः पुरुषपतीति पुरुषः । उष दाहे । स्वराद् । जीवेति । ‘यथाभिः क्षुद्रा विस्फुलिक्ना’ इति श्रुतेः । मुख्यत्वं द्वितीयरूपत्वम् । जीवमूलत्वमिति यावत् । तृतीयं सर्वभूतस्थम् । भायेति व्यामोहिका । तदुक्तम् । ‘विराद् जीवस्तु भोगयुक्’ । तमंशम् । ‘यथा संमोहितो जीव आत्मानं त्रिगुणात्मकम् । परोपि मनुजेऽनर्थं तत्कृतं चाभिपद्यते’ ॥ इति समाधिभाषायाः । सदानन्देति सच्चिदानन्देषु । स्वेच्छया सदानन्दः कृष्णः । ‘कृषिर्भवाचकः’ इति पञ्चरात्रशास्त्रात् । चिदंशः शब्दः । अतश्चिदंशशब्दप्रतिपाद्यसदानन्दरूपार्थसृष्टौ य इति प्रसिद्धः आसन्न्यः आस्ये भवः । केन रूपेण प्रसिद्ध इत्यत आहुः सूत्रेति । सूत्रात्मत्वेन

भाष्यप्रकाशः ।

एवेन्द्रियाधिष्ठातारः, कदाचिदिन्द्रियानन्तरमित्येवं कारणसृष्टिप्रक्रिया दर्शिता । विशिष्य तु द्वितीयस्कन्धसुबोधिनीतत्प्रकाशान्भक्तृतात्त्वावगन्तव्या ॥ २२ ॥

इति दशमं मांसादिभौममित्यधिकरणम् ॥ १० ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य श्रीपीताम्बरात्मजस्य पुरुषोत्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे द्वितीयाध्यायस्य

चतुर्थः पादः ॥ २ ॥ ४ ॥

समाप्तोऽयं द्वितीयोऽध्यायः ॥ २ ॥

रश्मिः ।

मुण्डक ब्राह्मणोक्तता इति भाष्याः । इन्द्रियानन्तरमिति 'सर्वतः पाणिपादान्तं सर्वतो-
क्षिशिरोमुखम्' इति श्रुत्युक्तेन्द्रियानन्तरं देहविशिष्टा इत्यर्थः ॥ २२ ॥

इति मांसादिभौममित्यधिकरणम् ॥ १० ॥

इति श्रीविट्श्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायपौत्रेण
संपूर्णवेम्ना विट्श्वरायन्नात्रीयेण गोकुलोत्सवात्मजगोपेश्वरेण
कृते भाष्यप्रकाशरश्मौ द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः

संपूर्णतामगमत् ॥ २ ॥ ४ ॥

एतावतो ग्रन्थस्य श्लोकानां संख्या १४६२५ सार्धचतुर्दशसहस्रपञ्चविंशतिः
इति ॥

